

# שבוע פרשת תצוה - פרשת זכור

(02 - 08 March 2025)

ב' - ח' אדר תשפ"ה

ספרי' - אוצר החסידים - ליובאוויטש

קובץ  
שלשלת האור

שער  
שלישי

היכל  
תשיעי

# דבר מלכות

מאמרי דא"ח, שיחות ואגרות קודש

מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

סניף אה"ק כפר חב"ד

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתיים לבריאה

הי' תהא שנת נפלאות בכל

צדי"ק שנה להולדת כ"ק אדמו"ר שליט"א

הוספות כמפורט בתוכן עניינים

## סדר הנחת תפילין

אף על פי שיכולים להנחת תפילין במשך כל היום כולו (מניח החמה או עלות השחר, עד צאת הכוכבים או שקיעת החמה), הרי הזמן המובחר להנחת תפילין הוא בזמן תפילת שחרית, כמנהג ישראל שמנחים תפילין ומתפללים בהם.

משיחת י"א שבט תשכ"ח

בְּכֹל לְבַבְכֶם וּבְכֹל נַפְשְׁכֶם: וְנָתַתִּי מִמֶּנּוּ אֲרָצְכֶם בְּעֵתוֹ  
 יוֹרָה וּמִלְקוֹשׁ, וְאִסַּפְתִּי דַגְגֵיךָ וְתִירְשֶׁךָ וְיִצְהַרְךָ: וְנָתַתִּי  
 עֵשֶׂב בְּשָׂדֶךָ לְבַהֲמֹתֶךָ, וְאִכְלֹתָ וְשִׂבַּעְתָּ: הַשְּׂמֵרוּ לָכֶם  
 פֶּן יִפְתָּה לְבַבְכֶם, וְסָרְתֶם וְעִבַדְתֶּם אֱלֹהִים אֲחֵרִים  
 וְהִשְׁתַּחֲוִיתֶם לָהֶם: וְהָרָה אִפֵּי יְיָ בְכֶם וְעָצַר אֶת הַשְּׂמִימִים  
 וְלֹא יִהְיֶה מִיָּמָר וְהִאֲדָמָה לֹא תִתֵּן אֶת־יְבוּלָהּ, וְאִבַּרְתֶּם  
 מִהָרָה מֵעַל הָאָרֶץ הַטְּבָחָה אֲשֶׁר יְיָ נָתַן לָכֶם: וְשִׂמְתֶם  
 אֶת דְּבָרֵי אֱלֹהֵי עַל לְבַבְכֶם וְעַל נַפְשְׁכֶם, וּקְשַׁרְתֶּם אֹתָם  
 לְאֹזֶת עַל יְדֵיכֶם וְהָיוּ לְמוֹטֶפֶת בֵּין עֵינֵיכֶם: וּלְמַדְתֶּם  
 אֹתָם אֶת בְּנֵיכֶם לְדַבֵּר בָּם, בְּשִׁבְתְּכֶם בְּבֵיתְךָ, וּבְלִכְתְּךָ  
 בְּדֶרֶךְ, וּבְשֹׁכְבְךָ, וּבְקוּמְךָ: וּכְתַבְתֶּם עַל מְזוּזוֹת בֵּיתְךָ,  
 וּבְשַׁעְרֶיךָ: לְמַעַן יִרְבּוּ יְמֵיכֶם וְיָמֵי בְנֵיכֶם עַל הָאָרֶץ  
 אֲשֶׁר נִשְׁבַּע יְיָ לְאֲבֹתֵיכֶם לָתֵת לָהֶם, בְּיָמֵי הַשְּׂמִימִים עַל  
 הָאָרֶץ:

וַיֹּאמֶר יְיָ אֵל מֹשֶׁה לֵאמֹר: דַּבֵּר אֶל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְאָמַרְתָּ  
 אֲלֵהֶם וְעָשׂוּ לָהֶם צִיצִית עַל־כַּנְפֵי בְגָדֵיהֶם  
 לְדַרְתָּם, וְנָתַנּוּ עַל־צִיצִית הַכַּנֵּף פִּתְיֵל תְּכֵלֶת: וְהָיָה לָכֶם  
 לְצִיצִית, וּרְאִיתֶם אֹתוֹ, וּזְכַרְתֶּם אֶת כָּל מִצְוֹת יְיָ, וְעִשִׂיתֶם  
 אֹתָם, וְלֹא תִתּוּרוּ אַחֲרַי לְבַבְכֶם וְאַחֲרַי עֵינֵיכֶם אֲשֶׁר  
 אִתְּם זָנִים אַחֲרֵיהֶם: לְמַעַן תִּזְכְּרוּ וְעִשִׂיתֶם אֶת כָּל  
 מִצְוֹתַי, וְהִייתֶם קְדָשִׁים לֵאלֹהֵיכֶם: אֲנִי יְיָ אֱלֹהֵיכֶם אֲשֶׁר  
 הוֹצֵאתִי אֶתְכֶם מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם לְהִיּוֹת לָכֶם לֵאלֹהִים, אֲנִי  
 יְיָ אֱלֹהֵיכֶם: אָמֵן:

נכון לומר קודם התפילה:

הָרִינִי מִקְבֵּל עָלַי מִצְוֹת עֲשֵׂה שֶׁל וְאַהֲבָתָ לְרַעַד בְּמִוֶּדֶ:  
 מַעֲוָה לְהַתְּפַלֵּל בְּתַפִּילִין אֶת כָּל תְּפִילַת שַׁחֲרִית כּוֹלֵל שִׁיעוֹר תְּהִלִּים כְּפִי  
 שְׂמַתְחֵל לִימֵי הַחֹדֶשׁ.  
 יְהִי רְצוֹן מִלְּפָנֶיךָ יְיָ אֱלֹהֵינוּ וְאַלְהֵינוּ אֲבוֹתֵינוּ, שִׁיבְנֶה בֵּית  
 הַמִּקְדָּשׁ בְּמַהֲרָה בְּיָמֵינוּ, וְתֵן חֵלְקֵנוּ בְּתוֹרְתְךָ:  
 אֶךְ צְדִיקִים יִדְּרוּ לְשִׁמְךָ, וְשִׁבוּ יִשְׂרָאֵל אֶת־פָּנֶיךָ:

טוב להרגיל עצמנו לומר . . . נוסח זה מודה וכו' ועל ידי זה יזכור את ה'  
 הניצב עליו:

מוֹדָה אֲנִי לְפָנֶיךָ מֶלֶךְ חַי וְקַיִם, שֶׁהַחֲזַרְתָּ בִּי נַשְׁמַתִּי  
 בְּחַמְלָה. רַבָּה אֱמוּנָתְךָ:

### ברכות הנחת תפילין

הברכה הראשונה (באמירתה מכוונים הן על התפילין של יד והן על  
 התפילין של ראש) נאמרת לפני הידוק הרצועה על שריר הקיבורת  
 של היד השמאלית (איטר, הכותב ביד שמאל מניח את התפילין על יד  
 ימין) באופן שהתפילין נוטות לעבר הגוף!

בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם, אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ  
 בְּמִצְוֹתָיו, וְצִוְּנוּ לְהִנִּיחַ תְּפִילִין:

הברכה השנייה נאמרת (רק אם דיבר בין הנחת תפילין של יד לשל  
 ראש) לפני הידוק הרצועה על הראש.

בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם, אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ  
 בְּמִצְוֹתָיו, וְצִוְּנוּ עַל מִצְוֹת תְּפִילִין:

### ברכת התורה

צריך לזוהר בה מאוד ואסור לדבר ולהוציא דברי תורה מפיו עד שיכרך.  
 בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם, אֲשֶׁר פָּחַר בְּנוּ מִכָּל  
 הָעַמִּים וְנָתַן לָנוּ אֶת תּוֹרָתוֹ. בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ, נוֹתֵן  
 הַתּוֹרָה:

### קריאת שמע

שְׁמַע יִשְׂרָאֵל, יְיָ אֱלֹהֵינוּ, יְיָ אֶחָד:

בְּרוּךְ שֵׁם כְּבוֹד מְלֻכּוֹתָ לְעוֹלָם וָעֶד:

וְאַהֲבָתָ אֶת יְיָ אֱלֹהֶיךָ, בְּכֹל לְבָבְךָ, וּבְכֹל נַפְשְׁךָ, וּבְכֹל  
 מְאֹדְךָ: וְהָיוּ הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה אֲשֶׁר אֲנִי מְצַוְּךָ  
 הַיּוֹם, עַל לְבָבְךָ: וְשָׁנַתָּם לְבִנְיָן וּדְבַרְתָּ בָּם, בְּשִׁבְתְּךָ  
 בְּבֵיתְךָ, וּבְלִכְתְּךָ בְּדֶרֶךְ, וּבְשֹׁכְבְךָ, וּבְקוּמְךָ: וּקְשַׁרְתֶּם  
 לְאֹזֶת עַל יָדְךָ, וְהָיוּ לְמוֹטֶפֶת בֵּין עֵינֶיךָ: וּכְתַבְתֶּם עַל  
 מְזוּזוֹת בֵּיתְךָ, וּבְשַׁעְרֶיךָ:

וְהָיָה אִם שָׁמַעְתָּ שְׂמַעוּ אֵל מִצְוֹתַי אֲשֶׁר אֲנִי מְצַוֶּה  
 אֶתְכֶם הַיּוֹם, לְאַהֲבָה אֶת יְיָ אֱלֹהֵיכֶם וּלְעַבְדוֹ,

כדאי שלכל ילד, בן או בת - גם קטני קטנים - וגם המבוגרים יהיה סידור (תפילה) פרטי משלו - לומר תפילה להשם, חומש - חמישה חומשי תורה (או ספר אחר של תורה) משלו ללמוד בו כל יום תורה, וכן להבדיל קופת צדקה משלו - שלתוכה נותן צדקה (לבד משבת ויום טוב), מכספו הפרטי (שניתן לו מהוריו או שקיבל כפרס . . . שכן יכול היה לקנות חיי נפשו, ולהשתמש בו לצרכיו האישיים, ושיכתבו על זה "להשם הארץ ומלואה" (או בראשי תיבות "לה"ו)) בצירוף שמם - ודברים אלו יהיו ברשותו ואחריותו ויניחם בהדרו, במקום בולט - את הקופה יש לקבוע בחדר על ידי מסמר וכדומה, ועל ידי זה החדר כולו יהפך ל"חדר ובית של צדקה".

## מזמורי תהלים

### קכד

א שִׁיר הַמַּעֲלוֹת לְדָוִד לְוִלִי יְיָ שִׁהְיֶה לָנוּ יְאִמְרֵנָּה  
 יִשְׂרָאֵל: בְּלוֹלִי יְיָ שִׁהְיֶה לָנוּ בְּקוֹם עָלֵינוּ אָדָם:  
 ג אֲזוּי חַיִּים בְּלַעֲוֵנוּ בְּחַרְוֹת אָפֶם בָּנוּ: ד אֲזוּי הַמּוֹמִים  
 שִׁטְפוּנוּ נַחֲלָה עֵבֶר עַל־נַפְשָׁנוּ: ה אֲזוּי עֵבֶר עַל־  
 נַפְשָׁנוּ הַמּוֹמִים הַיּוֹדוּנִים: ו בְּרוּךְ יְיָ שְׁלֹא נִתְּנָנוּ טָרְף  
 לְשֹׁנֵיהֶם: ז נַפְשָׁנוּ כִּצְפוּר נִמְלֶטָה מִפֶּח יּוֹקְשִׁים  
 הַפֶּח נִשְׁבֵּר וְאִנְחָנוּ נִמְלֶטָנוּ: ח עֲזָרְנוּ בְּשֵׁם יְיָ עֲשֵׂה  
 שְׁמִים וְאַרְצָן:

### קכג

המשורר מקונן על זמן ארוך ורב שעברו כבר בגלות:

א שִׁיר הַמַּעֲלוֹת אֶלְיָךְ נִשְׂאֵתִי אֶת עֵינֵי  
 הַיֹּשְׁבֵי בַשָּׁמַיִם: ב הִנֵּה כְּעֵינֵי עֲבָדִים אֶל  
 יַד אֲדוֹנֵיהֶם כְּעֵינֵי שִׁפְחָה אֶל יַד גְּבֵרָתָהּ  
 כֵּן עֵינֵינוּ אֶל יְיָ אֱלֹהֵינוּ עַד שִׁיחַנְּנוּ: ג חָנְנוּ  
 יְיָ חָנְנוּ כִּי רַב שִׁבְעָנוּ כּוֹז: ד רַבֹּת שִׁבְעָה  
 לָהּ נַפְשָׁנוּ הַלַּעַג הַשְּׂאֲנָנִים הַבוֹז לְגֵאֵי  
 יוֹזִים:



זמן תחילת קידוש לבנה:

יום חמישי בערב, ו' אדר משעה 7:02 בערב

## אגרות קודש

ב"ה, כ"ז שבט, תשי"ח  
 ברוקלין.

הרה"ח אי"א נו"נ וכו' מוה' יצחק זלמן שי

שלום וברכה!

מאשר הנני קבלת ספרו רעיונות על הסדרות וכן הקטע ממכ"ע ומזל טוב אשר הופיע כבר בדפוס, ובטח עושה כפי הדרוש בהנוגע לפרסומו באופנים המתאימים, ולפלא שלא ניצל האסיפה חצי השנתית של אגוד הרבנים שהיתה שבוע העבר, והרי שם נאספו מכמה בתי כנסיות וכו' כן לפלא אשר חסרה הקדמה להספר, היפך הנהוג בכגון דא, ובהנוגע לספר כגון דא, נוגע ביותר - שצריך הי' שיהי' ניכר תוממי' שאפשר לנצל הספר בהנוגע לדרשות שהרי זוהי הסחורה המהלכת ביותר במקומות אלו, אף שבמקצת יש למלאות הדבר ע"י מאמרי הבקורת שישתדל שיפרסמו אודותו, אבל מובן שאין זה דומה אם הי' בספר עצמו עכ"פ איזה שורות עד"ז אם בהקדמה או גם על השער...

ויהי רצון שיזכה כאו"א שהן כוונתו והן מעשיו יהיו רצוים ומתאימים לתכלית הפנימית והנקודה העיקרית היא הפצת המעינות חוצה.

בברכה

בשם כ"ק אדמו"ר שליט"א  
 מזכיר

## תוכן עניינים



### מתורת רבותינו נשיאי הב"ד

#### אדמו"ר הזקן

- 253..... שולחן ערוך עם הערות וצייונים  
 254..... שולחן ערוך לפי לוח 'רב יומי'  
 257..... תורה אור

#### אדמו"ר האמצעי

- 261..... תורת חיים.

#### אדמו"ר ה'צמח צדק'

- 262..... דרך מצוותיך.

#### אדמו"ר מוהר"ש

- 264..... תורת שמואל תרל"ג.

#### אדמו"ר מוהרש"ב

- 265..... ספר המאמרים - המשך תער"ב.

#### אדמו"ר מוהרי"צ

- 266..... ספר המאמרים - תרפ"ט  
 267..... לקוטי דיבורים - בלה"ק.  
 269..... רשימות אדמו"ר מוהרי"צ - יאיר נתיב  
 272..... אגרות קודש - כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ

### הוספות

- 54..... ילקוט לוי יצחק על התורה  
 55..... נקודות משיחות קודש בעניני גאולה ומשיח.  
 210..... נביאים וכתובים  
 221..... עין יעקב - מסכת ברכות  
 273..... נקודה משיחת קודש מעובדת  
 274..... חומש לקריאה בציבור  
 285..... קריאת התורה למנחה בשבת קודש  
 286..... לוח זמנים  
 287..... סדר מצות הדלקת נרות לערב שבת קודש

### מאמרי ושיחות הרבי

#### מאמר דא"ח

- ד"ה והיה כאשר ירים משה ידו וגבר ישראל,  
 פורים, ה'תש"ל..... 5

#### התועדויות

- שיחת שבת פרשת תצוה, פרשת זכור, י"ג אדר, ה'תשכ"ו... 25  
 שיחת שבת פרשת תצוה, פרשת זכור, י"א אדר, ה'תשל"ב... 30

#### לקוטי שיחות

- פרשת תצוה, כרך כו, א..... 43  
 פרשת תצוה - ז' אדר, כרך כו..... 50

### שיעורים יומיים ע"פ תקנת רבותינו נשיאינו

- חומש יומי - פרשת תצוה..... 57  
 לוח לתהלים היומי..... 82  
 תניא יומי..... 83  
 לוח 'היום יום'..... 95

#### רמב"ם

- הלכה יומית לעיון ברמב"ם..... 100  
 שלושה פרקים ליום..... 104  
 פרק אחד ליום..... 171  
 ספר המצוות..... 190

### לימוד מוהולק לפי ימים

- משניות עם ביאור קהתי - מסכת שבועות..... 212  
 גמרא עם ביאור - מסכת סנהדרין..... 222  
 שולחן ערוך הרב - לפי לוח 'רב יומי'..... 254

דברי התורה שאנו מקבלים באדיבות המוציאים לאור,  
 שייכים אליהם ואסור בהחלט לעשות בהם שימוש מסחרי

## מאמר דא"ח

ביאור בדרך אפשר

נאמר בתורה, אודות המלחמה בעמלק:

37 מדוע דוקא במלחמת עמלק הוצרכו לזה, לשאת עינים למרום  
38 ולשעבד את ליבם אל הקדוש-ברוך-הוא במיוחד לצורך הניצחון במלחמה  
39 ולא מצינו שהוצרכו לזה במלחמת כיבוש הארץ, אף שלכאורה  
40 הייתה מלחמה זו עם עמלק בלבד שהוא רק עם אחד, מה שאין

1 והיה<sup>1</sup> פאָשר ירים משה ידו וגבר ישראל<sup>2</sup>. וצריך להבין<sup>3</sup>,  
2 הרי במלחמת עמלק היו בני ישראל במעמד ומצב רוחני  
3 נעלה שנה עתה יצאו בני ישראל ממצרים, ששם עוד בחיותם

41 בן מלחמת כיבוש הארץ  
42 שהיתה עם שבועה עממין  
43 (הפנעני החתי האמורי  
44 והפריזי והיבוסי<sup>7</sup>) ושלישים  
45 ואחד מלכים<sup>8</sup> ולכאורה שם  
46 הסיוע מלמעלה נדרש עוד יותר מאשר  
47 במלחמת עמלק, ואף על פי בן  
48 לא מצינו שם במלחמת כיבוש  
49 הארץ הענין דירים משה ידו  
50 או על כל פנים ענין דוגמתו,  
51 כי אם במלחמת עמלק דוקא  
52 וצריך להבין מהו טעם הדבר?

53 ויש לומר, שעל דרך הענין  
54 דירים משה ידו שהיה במלחמת  
55 עמלק לאחר יציאת מצרים, היה גם  
56 במלחמת עמלק בימי שאול,  
57 שאז קיימו בני ישראל  
58 לראשונה את הציווי דמחית  
59 עמלק (לאחרי מלחמת עמלק  
60 בפעם הראשונה שהיתה  
61 בימי משה), כמו שנאמר  
62 (בהפטרך דפרשת זכור)<sup>9</sup>  
63 פקדתי את אשר עשה עמלק

## בס"ד. פורים, ה'תש"ל

(הנחה בלתי מוגה)

1 והיה<sup>1</sup> פאָשר ירים משה ידו וגבר ישראל<sup>2</sup>.

2 וצריך להבין<sup>3</sup>, הרי במלחמת עמלק היו

3 בני ישראל במעמד ומצב שנה עתה יצאו

4 ממצרים, ששם ראו נסים ונפלאות בגלוי, ועד

5 למעמד קריעת ים סוף שעל זה נאמר<sup>4</sup> זה אלי

6 ואנהו, זה דייקא, כפירוש המדרש<sup>5</sup> שכל אחד

7 ואחד היה מראה באצבעו ואומר זה, שזהו ענין

8 גילוי אלקות במוחש, ואף על פי כן, כדי שיהיה

9 וגבר ישראל, היו צריכים לענין מיוחד, שירים

10 משה ידו. ואיתא על זה במשנה במסכת ראש

11 השנה<sup>6</sup>, וכי ידיו של משה עושות מלחמה כו',

12 אלא בזמן שישראל מסתפלין כלפי מעלה

13 ומשעבדין את לבן לאביהם שבשמים, היו

14 מתגברים. וגם בזה צריך ביאור, מדוע דוקא

15 במלחמת עמלק הוצרכו לזה, ולא במלחמת

16 כיבוש הארץ, אף שלכאורה הייתה מלחמה זו

17 עם עמלק בלבד, מה שאין בן מלחמת כיבוש

18 הארץ שהיתה עם שבועה עממין (הפנעני החתי האמורי והיבוסי<sup>7</sup>)

19 ושלישים ואחד מלכים<sup>8</sup>, ואף על פי כן לא מצינו שם הענין דירים משה ידו

20 או על כל פנים ענין דוגמתו, כי אם במלחמת עמלק דוקא.

21 ויש לומר, שעל דרך הענין דירים משה ידו, היה גם במלחמת עמלק בימי

22 שאול, שאז קיימו לראשונה את הציווי דמחית עמלק (לאחרי מלחמת

23 עמלק בפעם הראשונה שהיתה בימי משה), כמו שנאמר (בהפטרך דפרשת

24 זכור)<sup>9</sup> פקדתי את אשר עשה עמלק לישראל גו' עתה לך והכיתה את עמלק

5 במצרים וכן ביציאת מצרים ראו  
6 נסים ונפלאות בגלוי, כפי  
7 שמסופר בהרחבה בתורה ובדברי  
8 חכמינו ז"ל ועד למעמד קריעת  
9 ים סוף שגם בו היו נסים ונפלאות  
10 בגלוי שעל זה הניסים והנפלאות  
11 וגילוי האלוקות שהיה בעת קריעת ים  
12 סוף נאמר<sup>4</sup> בתורה שעל כך אמרו  
13 בני ישראל על הקדוש-ברוך-הוא זה  
14 אלי ואנהו, זה דייקא,  
15 והשימוש בביטוי זה דווקא, המתייחס  
16 לדבר גלוי וברור לעין הוא משמעותי  
17 כפירוש המדרש<sup>5</sup> שהגילוי היה  
18 כל כך ברור ומוחשי שכל אחד  
19 ואחד היה מראה באצבעו  
20 ואומר זה, שזהו ענין גילוי  
21 אלקות במוחש, ואף על פי  
22 כן, למרות שבני ישראל היו במצב כל  
23 כך נעלה, בכל זאת כדי שיהיה  
24 וגבר ישראל על עמלק, היו  
25 צריכים לענין מיוחד, שירים  
26 משה ידו וצריך להבין מהו טעם  
27 הדבר?

28 ואיתא מובא על זה במשנה  
29 במסכת ראש השנה<sup>6</sup>, וכי  
30 ידיו של משה עושות  
31 מלחמה כו', אלא בזמן  
32 שישראל מסתפלין כלפי  
33 מעלה ומשעבדין את לבן  
34 לאביהם שבשמים, היו בני  
35 ישראל מתגברים במלחמה על  
36 עמלק. וגם בזה צריך ביאור,

(1) מאמר זה הוא המשך למאמר ד"ה זכור את אשר עשה לך עמלק דש"פ ויקרא, פ' זכור (ספר המאמרים תש"ל ע' ריג ואילך). (2) בשלח יז, יא. (3) ראה גם רד"ה והי' כאשר ירים משה שבערה 18. (4) בשלח טו, ב. (5) שמו"ר ספכ"ג. (6) ספ"ג. (7) יהושע ג, יו"ד. ט, א. (8) ראה ויק"ר פי"ז, ו. (9) שמואל-א טו, ב ואילך.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 לְיִשְׂרָאֵל גו' עָתָה לָךְ וְהִפְתִּיחָה אֶת עֲמֻלְךָ גו', שְׂזוּ הַיְתָה  
2 הַמְלַחְמָה שֶׁעָשָׂה שְׂאוֹל הַמֶּלֶךְ עִם אֲגַג מֶלֶךְ עֲמֻלְךָ, וְכֵן עַל דֶּרֶךְ  
3 זֶה הִיא גַם בִּימֵי הַפּוֹרִים שֶׁגַם אִז הֵייתָה זֹו מִלְחָמָה עִם עֲמֻלְךָ, כְּדֹאִיתָא  
4 כְּמוֹבא בַּמְשָׁנָה<sup>10</sup> בְּפוֹרִים קוֹרִין בְּתוֹרָה בְּצִיבּוֹר וַיָּבֹא עֲמֻלְךָ<sup>11</sup>,  
5 וְטַעַם הַדְּבָר, לְפִי שֶׁהָמֵן  
6 הָאֲגַגִּי הָיָה מִבְּנֵי בְּנֵי שֵׁל  
7 אֲגַג מֶלֶךְ עֲמֻלְךָ שֶׁהָיָה מְזַרְע  
8 עֲמֻלְךָ, וְעַד גַּם לְמַחֲמִית  
9 עֲמֻלְךָ שֶׁתְּהִיָּה בְּדָרָא דְּמֻלְכָא  
10 מְשִׁיחָא בְּדוֹרוֹ שֶׁל מֶלֶךְ הַמְשִׁיחַ  
11 [כְּפִירוֹשׁ הַתְּרַגּוּם<sup>12</sup> עַל  
12 הַפְּסוּקִים<sup>13</sup> בְּתוֹרָה, הַמְּסִים אֶת עֵינַיִן  
13 יוֹבָא עֲמֻלְךָ מְלַחְמָה לְהוֹי'  
14 עֲמֻלְךָ מְדוֹר דְּדוֹר, דְּקָאִי  
15 שֶׁהִבְטִיחַ 'מְדוֹר דְּדוֹר' מִכּוּחַ (גַּם) עַל  
16 דְּרָא דְּמֻלְכָא מְשִׁיחָא, שְׂאֵז  
17 בִּימֹת הַמְּשִׁיחַ יְקוּיִים מֵה  
18 שְׂכָתוֹב<sup>14</sup> בְּתוֹרָה שֶׁהַקְּדוּשׁ-בְּרוּךְ-  
19 הוּא אוֹמֵר מַחָה אֲמָחָה (נֹסֶף  
20 עַל הַצִּיּוּי דְּתַמְחָה<sup>15</sup> הַמְּדַבֵּר אֵל  
21 בְּנֵי יִשְׂרָאֵל) אֶת זְכָר עֲמֻלְךָ,  
22 וּמַחֲמִית עֲמֻלְךָ בִּימֹת הַמְּשִׁיחַ תְּהִיָּה  
23 בְּאוֹפֵן כּוֹה שְׂאֵל יִשְׂאֵר זְכָר  
24 לְעֲמֻלְךָ, כְּמוֹבָא בְּפִירוֹשׁ  
25 רַש"י<sup>16</sup> (מְמַכִּילְתָּא<sup>17</sup>) שְׂמַחֲמִית  
26 עֲמֻלְךָ לְגַמְרֵי הִיא שְׂאֵל יְהָא שֵׁם  
27 עֲמֻלְךָ נִזְכָּר אֶפְיִלוֹ עַל  
28 הַבְּהִמָּה (גְּמֹל אוֹ שׂוֹר כו')  
29 לוֹמֵר בְּהִמָּה זֹו מִשְׁל עֲמֻלְךָ  
30 הַיְתָה], הִנֵּה גַם שֵׁם הֵיינוּ כֹּכֵל  
31 הַשְּׂלֵבִים שֶׁל הַמְּלַחְמָה בְּעֲמֻלְךָ עַד  
32 לְמַחֲמִית עֲמֻלְךָ לְגַמְרֵי יִשְׁנֹו עַל דְּרִף  
33 הָעֵנָן דְּרִים מִשָּׁה יְדוֹ, כְּפִי  
34 שִׁיּוּסְבֹר לְחֵלֶן.  
35 (ב) וּלְהַבִּין בִּיאוֹר הָעֵנָן, מֵהוּ  
36 הַטַּעַם שֶׁדּוֹקָא בְּמֻלְחָמָה

37 עֲמֻלְךָ הַיְצָרָךְ לְהִיּוֹת הָעֵנָן דְּרִים מִשָּׁה יְדוֹ, מֵה שְׂאִין פֵּן  
38 בְּמֻלְחָמָה הַכְּנַעֲנִי כו', כְּפִי שֶׁנִּשְׂאֵלָה הַשְּׂאֵלָה בְּפִרְטוּיּוֹת יוֹתֵר בְּסַעֲיָא א',  
39 יֵשׁ לְהַקְדִּים בִּיאוֹר הַחִילּוּק הַהַבְדֵּל (בְּתוּכֵן הַפְּנִימִי שֶׁל הַדְּבָרִים)  
40 שְׂבִין עֲמֻלְךָ לְשִׁבְעַת הָאוֹמּוֹת שְׂאִיתָם הֵייתָה הַמְּלַחְמָה בְּעַת כִּיבוּשׁ  
41 הָאָרֶץ (שֶׁהֵם) שְׁבַע הָאוֹמּוֹת כְּלָלוֹת  
42 הַשְּׂבָעִים אוֹמּוֹת, כִּי, כָּל אֶחָד  
43 מִשְּׂבָעַת הָאוֹמּוֹת כְּלוּל  
44 מִעֲשָׂר). דְּהִנֵּה<sup>18</sup> כְּתִיב<sup>19</sup>  
45 בְּדַבְּרוֹ בְּלַעַם בְּפִרְשֵׁת בִּלְק רֹאשִׁית  
46 גוֹיִם עֲמֻלְךָ, וְהֵינּוּ, שְׂאָף עַל  
47 פִּי שֵׁישׁ גוֹיִם לְשׁוֹן רַבִּים וְלֹא  
48 רַק גּוֹי אֶחָד, יֵשׁ לָהֶם לְכַלּוֹת  
49 הַגּוֹיִם רֹאשִׁית, שֶׁהוּא עֲמֻלְךָ,  
50 וְהָרִי רֹאשִׁית יֵשׁ בּוֹ שְׁנֵי  
51 עֲנָנִים, הָאֶחָד, שֶׁהוּא רֹאשִׁית  
52 לָהֶם, אֲכָל לֹא הֵם עֲצָמָם  
53 (שְׂמוּבָדֵל מֵהֶם) וּבְגִלּוֹל הַמִּיּוֹחָדוֹת  
54 שֶׁלוֹ הוּא רֹאשׁ לָהֶם), וְהַשְּׂנִי,  
55 שְׂאָף עַל פִּי כֵן לְמִרוֹת שֶׁהוּא  
56 נִבְדֵּל מֵהֶם) יֵשׁ לוֹ שְׂיִיכוֹת  
57 וְקִישׁוֹר עֲמָהֶם) וְאִינוּ נִבְדֵּל מֵהֶם  
58 לְגַמְרֵי, שְׂלֵכֵן נִקְרָא רֹאשִׁית  
59 גוֹיִם, שֶׁהוּא הָרֹאשִׁית שְׂלָהֶם  
60 (שֶׁהוּא מְקוֹר וְהַתְּחִלָּה לָהֶם).  
61 וְהִנֵּה, יְדוּעַ שְׂכָל הָעֵנָנִים  
62 שְׂלֵמְטָה בְּעוֹלָם הוּא, נִשְׁתַּלְּשְׁלוּ  
63 מֵהָעֵנָנִים<sup>20</sup>, כְּפִי שֶׁהֵם  
64 בְּרוּחָנִיּוֹת לְכָל דְּבַר וְלֹכֵל עֵינַיִן  
65 בְּעוֹלָם יֵשׁ שׂוֹרֵשׁ וּמְקוֹר לְמַעְלָה, וּמוֹבֵן

22 וְהֵינּוּ, שְׂאָף עַל פִּי שֵׁישׁ גוֹיִם לְשׁוֹן רַבִּים, יֵשׁ לָהֶם רֹאשִׁית, שֶׁהוּא עֲמֻלְךָ,  
23 וְהָרִי רֹאשִׁית יֵשׁ בּוֹ שְׁנֵי עֲנָנִים, הָאֶחָד, שֶׁהוּא רֹאשִׁית לָהֶם, אֲכָל לֹא הֵם  
24 עֲצָמָם (שְׂמוּבָדֵל מֵהֶם), וְהַשְּׂנִי, שְׂאָף עַל פִּי כֵן) יֵשׁ לוֹ שְׂיִיכוֹת וְקִישׁוֹר  
25 עֲמָהֶם, שְׂלֵכֵן נִקְרָא רֹאשִׁית גוֹיִם, שֶׁהוּא הָרֹאשִׁית שְׂלָהֶם (שֶׁהוּא מְקוֹר לָהֶם).  
26 וְהִנֵּה, יְדוּעַ שְׂכָל הָעֵנָנִים שְׂלֵמְטָה, נִשְׁתַּלְּשְׁלוּ מֵהָעֵנָנִים<sup>20</sup>, כְּפִי שֶׁהֵם

(10) מגילה פ"ג מ"ו (ל, ב). (11) בשלח יז, ח ואילך. (12) תרגום יונתן בן עוזיאל. (13) בשלח יז, טז. (14) בשלח שם, יד. (15) תצא כה, יט. (16) עה"פ תצא שם. (17) ס"פ בשלח. מכילתא דרשב"י שם. (18) בכל הבא לקמן – ראה ד"ה זכור גו' עמלק, ד"ה והי' כאשר ירים משה ידו וד"ה ראשית גוים עמלק פר"ת (נדפסו בקונטרס בפ"ע\* – קה"ת תשל"ל, ואח"כ בספר המאמרים פר"ת ע' רעה ואילך). (19) בלק כד, כ. (20) ראה תניא רפ"ג.

(\* ראה בפתח דבר לקונטרס הנ"ל: כ"ק אדמו"ר שליט"א בעת ההתוועדויות דשי"פ זכור, בטענות פורים וש"פ פרה שנה זו, הואיל לאמר חלקים ממאמרים הנ"ל עם שינויים והוספות.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 שכך הוא גם לענין עמלק והמלחמה בעמלק. ובפֿרט על פי המבואר  
 2 בדברי חז"ל<sup>21</sup> על הפסוק<sup>11</sup> ויבוא עמלק וילחם עם  
 3 ישראל ברפידים, שרפידים הוא על שם שרפו נחלשו ידיהם  
 4 של בני ישראל באותה שעה מדברי תורה, והיינו, שענין זה שהוא  
 5 ענין של חלישות ורחיטת הנה  
 6 הנתנית מקום לויבוא עמלק, 1 ברוחניות. ובפֿרט על פי המבואר בדברי חז"ל<sup>21</sup>  
 7 שזהו פללות הענין המדה 2 על הפסוק<sup>11</sup> ויבוא עמלק וילחם עם ישראל  
 8 כנגד מדה<sup>22</sup>, שפיון שישנו 3 ברפידים, שרפידים הוא על שם שרפו ידיהם  
 9 הענין דויבוא עמלק בנוגע 4 מדברי תורה, והיינו, שענין זה הנה הנתנית  
 10 לא-ל זר אשר בקרבך<sup>22</sup>, כיוון 5 מקום לויבוא עמלק, שזהו פללות הענין המדה  
 11 שהיצר הרע שבתוך בני ישראל בא 6 כנגד מדה<sup>22</sup>, שפיון שישנו הענין דויבוא עמלק  
 12 ותפס מקום וגרם לרפיון מדברי תורה, 7 בנוגע לא-ל זר אשר בקרבך<sup>22</sup>, הנה מזה  
 13 מלחמה של גוי' ברוחניות, הנה 8 נשתלשל למטה הענין  
 14 מזה נשתלשל למטה הענין 9 דויבוא עמלק כפשוטו מלחמה  
 15 דויבוא עמלק כפשוטו מלחמה 10 עם גוי בגשמיות. וכן הוא בנוגע  
 16 למלחמה. שבני ישראל נלחמו עם 11 שאר הגוים, שפללותם הם השבעה אומות. ומזה מוכן, שעל  
 17 שאר הגוים, שפללותם של כל 12 פיה הסברה וההבנה בביאור הענין כפי שהוא  
 18 הגויים הם השבעה אומות 13 בעבודה בנפש האדם, יובן גם בנוגע למלחמת  
 19 שכאמור בהם נכללים כל שבעים 14 עמלק כפשוטו, והחילוק שבינה לבין מלחמת  
 20 האומות. ומזה מוכן, שעל פי 15 לעשותה ארץ ישראל. וכיון שפללות העבודה  
 21 ההסברה וההבנה בביאור 16 היא באופן דלאום מלאום יאמץ<sup>23</sup>, הנה הענין  
 22 הענין של מלחמת עמלק, וההבדל 17 כפי שהוא בלעומת זה, יובן מפרטו שהוא  
 23 בין מלחמת עמלק והמלחמה עם שבע 18 בקדושה, שהרי את זה לעומת זה עשה  
 24 האומות כפי שהוא בעבודה 19 האלקים<sup>24</sup>, והיינו, שיש דוגמתו גם בטוב,  
 25 הרוחנית בנפש האדם, יובן גם 20 בנפש הקדושה, נפש האלקית של כל אחד  
 26 בנוגע למלחמת עמלק 21 מישראל, שגם בה ישנם שני הענינים, הענין  
 27 כפשוטו, והחילוק שבינה 22 דגוים, והענין דראשית גוים, אלא שזהו כפי  
 28 לבין מלחמת השבעה אומות 23 שהם בקדושה.  
 29 בעת כיבוש ארץ פנען פדי 24 (ג) וכללות הענין בזה, דהנה יש בנשמה  
 30 לחולל בה שינוי, לעשותה ארץ 25 חלוקה כללית לשני סוגים.  
 31 ישראל. 26 האחד, הבחינה שנקראת ראש שבנשמה,  
 32 וכיון שפללות העבודה עוברת 27 ובעומק יותר, בחינת המקיף שבנשמה, והשני,  
 33 ה' בכלל היא באופן דלאום 28 בחינת הפנימי שבנשמה. ובכללות הרי זה מה  
 34 מלאום יאמץ<sup>23</sup>, ככתוב בתורה 29 שאמרו במדרש<sup>25</sup> חמשה שמות נקראו לה, נפש  
 35 לגבי יעקב ועשיו (וכפירוש רש"י, 30 רוח נשמה חיה יחידה, דנפש רוח נשמה הם  
 36 כ"שזה קם זה נופלי), היינו שצד 31 בחינת פנימי שבנשמה, ויחידה הם בחינת מקיף דנשמה, אלא שחיה  
 37 הקדושה הנה הענין האמור של 32 ויחידה הם בחינת מקיף דנשמה, אלא שחיה  
 38 מלחמת עמלק ומלחמת שבע האומות 33 ויחידה הם בחינת מקיף דנשמה, אלא שחיה  
 39 כפי שהוא בלעומת זה, בצד 34

(21) מכילתא עה"פ. וראה ד"ה ויבא עמלק תש"ט (ספר המאמרים תש"ט ע' 34 ואילך). (22) שבת קה, ב. (23) לשון הכתוב – תולדות כה, כג. וראה תניא פ"ט. (24) קהלת ז, יד. וראה תניא רפ"ו. (25) ב"ר ספ"ד. דב"ר ספ"ב. זח"ב קנח, ב. ועוד.

ביאור בדרך אפשר

1 אינם 'מקיף' מאותו סוג אלא כל בחינה היא 'מקיף' אחר **שְׁחִיָּה היא**  
 2 **מְקִיף הַקְּרוֹב, וְיַחֲדָה היא מְקִיף הַרְחֹק** כמבואר בקבלה  
 3 והסידות, באורות העליונים יש חלוקה כללית בין אור 'פנימי' שיווד ונמשך  
 4 ומתלבש בפנימיות העולמות והנבראים ואור 'מקיף', אור עליון שלמעלה  
 5 מהתלבשות פנימית בעולמות ונבראים  
 6 וגם כשהוא נמשך ומאיר למטה, הוא  
 7 נשאר כמו 'מקיף' מלמעלה, וה'מקיף'  
 8 נחלק לשניים 'מקיף הקרוב' שהוא  
 9 אמנם 'מקיף' אבל יש לו ישיבות  
 10 מסוימת ל'פנימי' (כמו בגדי האדם  
 11 שאינם 'פנימיים' כמו המזון החרוד  
 12 בתוך הגוף אלא 'מקיפים' על גופו  
 13 מבחוץ, אבל הם קרובים אליו  
 14 ומתאמים לפי מידתו) ויש 'מקיף'  
 15 הרחוק' (המושג לגמרי מהתלבשות  
 16 פנימית (כמו הבית שמקיף על האדם  
 17 בלי התאמה למידותיו של האדם), וכך  
 18 גם בכוחות הנפש יש 'מקיף הקרוב'  
 19 שהוא אכן 'מקיף' אבל לא מושגל  
 20 לגמרי מהתלבשות פנימית ויש מקיף  
 21 הרחוק' שלמעלה מהתלבשות פנימית  
 22 לגמרי.  
 23 **וַיֵּשׁ לְבָאָר תְּחִילָה** לפני ביאור  
 24 'ענין ה'מקיף' על שני הסוגים שבו  
 25 **עֲנִינָ שְׁלֵשׁ הַבְּחִינֹת** של הכוחות  
 26 הפנימיים **דִּנְפֵשׁ רוּחַ וַיִּשְׁמָה**  
 27 **(דָּאָף שָׁפֵל אֶחָד מֵהֶם פְּלוּל**  
 28 **מְשֻׁלְשָׁתוֹ, וּבִנְפֵשׁ, לְמִשְׁל, יש גם**  
 29 **רוּחַ שִׁבְנֵפֶשׁ וּנְשֵׁמָה שִׁבְנֵפֶשׁ הָרִי**  
 30 **יִשְׁנֹ גַם עֲנִינֹ שֵׁל פֶּל אֶחָד**  
 31 **מֵהֶם כְּפִי שֶׁהוּא בְּפִנֵי עֲצָמוֹ**  
 32 ולא כלול באחרים, ולכן יש מקום לבאר את העניין של כל אחת משלוש  
 33 הבחינות הללו בפני עצמה), **הַחֵל מֵהַבִּיאֹר דְּבַחֲיִנַת נְשָׁמָה**,<sup>26</sup> כפי  
 34 שיוסבר להלן.  
 35 **(ד) וְהָעֲנִינָ בְּזָה, דְּהֵנָּה, נִפְשׁ הָאֱלֹקִית הָרִי עֵיִקְרָה הוּא עֲנִינָ**  
 36 **הַשְּׁכָל,** וכמו שמבואר בספר התניא שעיקר משכנה של הנפש האלוקית הוא  
 37 במוח **וְאֵילֹ הַמְּדוּת** שגם הם אכן חלק מהנפש האלוקית אינם עיקרה  
 38 והמידות, הרגש, **נולָדִים לְאַחַר זֶה** לאחר העיקר שהוא השכל עצמו  
 39 **מֵהַשְּׁכָל, וְגַם אָז,** וגם לאחר שהמידות נוצרו ונולדו וכבר יש רגש

ביאור בדרך אפשר

40 **צָרִיף לְהִיּוֹת הַמוֹחַ שְׁלֵיט עַל הַלֵּב**<sup>27</sup> וגם זה מוכיח שהעיקר הוא  
 41 השכל ולכן יש להשליט את השכל על הרגש. **וְזָהוּ עֲנִינָ בְּחִינַת נְשָׁמָה,**  
 42 **שֶׁהִיא בְּמוֹחַ**<sup>28</sup>, **וְעֲנִינָה בְּסִפִּירוֹת** העליונות, באלוקות (שהרי עשר  
 43 כוחות הנפש נשתלשלו מעשר הספירות) **הוּא סִפִּירַת הַבִּינָה, וּבְכַחוֹת**  
 44 הנפש של האדם **הָאָדָם הוּא** עניינה  
 45 של ספירת הבינה, בחינת 'נשמה',  
 46 **עֲנִינָ הַהֲבִנָה וְהַשְּׁגָה. וְעַל**  
 47 **פִּי הַמְּבֹאָר בְּאֲגַרַת הַקִּדְשׁ**  
 48 שבספר התניא **דְּבוּר הַמִּתְחִיל**  
 49 הפותחת במילים **לְהִבִּין מְשָׁל**  
 50 **וּמְלִיצָה**<sup>29</sup> **שֶׁבִנְפֵשׁ הָאֱלֹקִית**  
 51 **כָּל הַמְּדוּת** כל הרגשות וכל  
 52 התחושות של הנפש האלוקית הֵן  
 53 **לְה' לְבָדוֹ (בְּעֲנִינֵי קְדוּשָׁה**  
 54 **בְּלִבְדוֹ), הָרִי עֲנִינָ הַבִּינָה**  
 55 **דִּנְפֵשׁ הָאֱלֹקִית הוּא הַבְּנָה**  
 56 **וְהַשְּׁגָה וְתַפְסִיָּה** קליטה שכלית  
 57 **בְּעֲנִינֵי אֱלֹקוֹת. וְכִינָ שְׁעִנָ**  
 58 **הָאֱלֹקוֹת נַחֲלָק בְּכָלְלוֹת**  
 59 לשלושה עניינים כלליים **לְבַחֲיִנַת**  
 60 **מְמַלָּא פֶּל עֲלִמִין,** **בְּחִינַת**  
 61 **סוֹכְבַּ פֶּל עֲלִמִין, וְהַבְּחִינָה**  
 62 **שְׁלִמְעָלָה מִמְּמַלָּא וְסוֹכְבַ,**  
 63 **דְּכוּלָּא קָמִיָּה פֶּלָא חֲשִׁיבִי**<sup>30</sup>,  
 64 כמבואר בחסידות, 'ממלא כל עלמין'  
 65 הוא האור האלוקי המתלבש בעולמות  
 66 ובנבראים בהתלבשות פנימית כדי  
 67 להחיות כל עולם וכל נברא לפי ערכו,  
 68 כמו הנפש ש'ממלאה' את הגוף  
 69 המתלבשת באברי הגוף, בכל אבר לפי  
 70 ערכו, ו'סוכב כל עלמין' הוא האור  
 71 האלוקי שלמעלה בהתלבשות פנימית בעולמות, והוא 'סוכב' ומקיף' על כל  
 72 העולמות בשווה ומאיר בכל העולמות ובכל הנבראים במידה שווה, שהרי  
 73 איננו מותאם לכל נברא ולכל עולם לפי עניינו ומהותו, והבחינה השלישית  
 74 היא בחינה שלמעלה מהעולמות לגמרי 'דכולא קמיה כלא חשיב', שלפניו,  
 75 לפני הקדוש-ברוך-הוא בעצמו, הכול נחשב כ'לא', כאילו אינו קיים כלל,  
 76 ובחינה זו היא למעלה מ'ממלא' ואפילו למעלה מ'סוכב', וכיוון שההבנה  
 77 וההשגה של הנפש האלוקית בענייני אלוקות צריכה להיות בכל שלוש  
 78 הבחינות האמורות, **הֵנָּה הַהֲבִנָה וְהַשְּׁגָה הִיא מִן הַקָּל אֶל**

(26) ראה גם ד"ה ראשית גוים עמלק וד"ה זכור במאמרי אדמו"ר האמצעי שמות ח"ב ע' תלה ואילך. ע' תקמג ואילך. ד"ה זכור תרס"ח (ספר המאמרים תרס"ח ע' קמג ואילך). ד"ה והי' כאשר ירים תרצ"ד (ספר המאמרים קונטרסים ח"ב רפח, א ואילך). (27) זח"ג רכד, א. תניא פ"ב (ז, רע"א). ועוד. (28) ראה ראב"ע משפטים כג, כה. (29) קכג, א. (30) ע"פ דניאל ד, לב. זח"א יא, ב.



ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 **הַכֹּבֵד, וְהַיִּינוּ, שְׁמַתְחִיל** האדם באמצעות כוחות הנפש האלוקית שלו  
 2 **לְהַתְּבוֹנֵן בְּהַעֲנִין דְּכַח הַפּוֹעֵל** הבורא בַּנִּפְעָל בכריאה, אֵיךְ  
 3 **שֶׁהַקֶּב"ה מְמַלֵּא אֶת הָעוֹלָם** באמצעות האור ה'ממלא כל עלמין'  
 4 **בְּשֵׁם** באופן דומה לזה **שֶׁהַנְּשֻׁמָּה מְמַלְּאָה אֶת הַגּוֹף<sup>31</sup>, שְׁזָהוּ**  
 5 **אֵיךְ שֶׁהַקֶּב"ה בְּרָא אֶת**  
 6 **הָעוֹלָם לְכָל פְּרָטִיו, וְלֹכַל פֶּרֶט** 1  
 7 ופרט יש חיות מיוחדת ומותאמת לו  
 8 **וְכִמוּ שֶׁנֶּאֱמַר בְּתַהֲלִים מָה רַבּוּ**  
 9 **מַעֲשֵׂיךָ ה'וְי' <sup>32</sup> וּמָה גָדְלוֹ**  
 10 **מַעֲשֵׂיךָ ה'וְי' <sup>33</sup> וְזוּ הַתְּבוֹנָנוֹת**  
 11 **וְהַהֲבָנָה וְהַשְׂגָּה ב'ממלא כל עלמין'.**  
 12 **וּמָזָה** מתוך ההבנה ב'ממלא כל  
 13 **עֲלִמִין' בָּא אַחַר כֶּף לְהַבְּנָה**  
 14 **וְהַשְׂגָּה בְּעֵינַיִן נִעְלָה יוֹתֵר,**  
 15 **אֵיךְ שֶׁהַקֶּב"ה הוּא סוֹבֵב כָּל**  
 16 **עֲלָמִין,** כאמור לעיל וְהַיִּינוּ הַסִּיבָה  
 17 **לִכְן שָׁאוֹר נִעְלָה זֶה מֵאִיר בְּדֶרֶךְ 'סוֹבֵב'**  
 18 **וְלֹא מֵאִיר בְּעוֹלָמוֹת בְּהַתְּלַבְּשוֹת**  
 19 **פְּנִימִית הִיא לְפִי שֶׁהָעוֹלָם אֵינוֹ**  
 20 **בְּעֶרְףְּ שְׂיֻכַּל לְהַכִּיל בְּחִינָה זֹו**  
 21 **וְאֵם בְּחִינָה זֹו תֵּאִיר בּוֹ בְּפְנִימוֹת, לֹא**  
 22 **יֻכַּל הָעוֹלָם הַמוֹגְבַּל לְהַתְּקִיִּים,**  
 23 **וְכִמְאֹמֵר רַז"ל<sup>34</sup> הוּא הַקְּדוֹשׁ-**  
 24 **בְּרוּךְ-הוּא מְקוֹמוֹ שֶׁל עוֹלָם**  
 25 **וְאֵין הָעוֹלָם מְקוֹמוֹ כְּלוּמֹ,**  
 26 **הַקְּדוֹשׁ-בְּרוּךְ-הוּא יֻכַּל לְהַכִּיל אֶת**  
 27 **הָעוֹלָם אֲבֵל הָעוֹלָם (הַמוֹגְבַּל) אֵינוֹ**  
 28 **יֻכַּל לְהַכִּיל אֶת הָאוֹר הָאֱלוֹקִי (הַבְּלִי**  
 29 **גוּל). וּמָזָה מֵהַהֲבָנָה וְהַשְׂגָּה**  
 30 **ב'ממלא' ואחר כך ב'סובב' בָּא**  
 31 **לְהַתְּבוֹנָנוֹת וְהַשְׂגָּה בְּעֵינַיִן הַשְּׁלִישִׁי**  
 32 **הַנּוֹכַח לְהַבְּחִינָה דְּכוּלָּא קְמִיָּה**  
 33 **כָּלֵא חֲשִׁיב, שֶׁלְּמַעְלָה**  
 34 **מִבְּחִינַת מְמַלֵּא כָּל עֲלָמִין**  
 35 **וְסוֹבֵב כָּל עֲלָמִין. וְכָל עֵינַיִם**  
 36 **אֵלָה הֵם אֲצֵלוֹ אֲצֵל הָאֵדָם**  
 37 **הַמְּתַבּוֹנֵן בְּגִדּוּלַת ה' עַל יְדֵי כוֹחוֹת**  
 38 **נַפְשׁוֹ הָאֱלוֹקִית בְּאוֹפֵן שֶׁל הַשְׂגָּה וְהַבְּנָה וְהַסְּבָרָה, שֶׁלֹּכֵן עַל שֵׁם**  
 39 **הַהֲבָנָה וְהַסְּבָרָה נִקְרָאת הַבִּינָה** (שהיא כאמור בחינת 'נשמה') **בְּשֵׁם**  
 40 **פְּנִינִים מְסִבִּירוֹת<sup>35</sup> וְכַפִּי שׁוֹסְבֵר עוֹר לְהַלֵּן.**

41 **וְלְהַעִיר שְׂבִינָה הִיא פְּרָצוֹף שְׁלֵם<sup>36</sup>, 'צויר' וְדַמוֹת שְׁמוֹרְכַת מִכָּל**  
 42 **עֶשֶׂר הַסְּפִירוֹת הַכְּלוּלוֹת זֹו בּוֹ וְלֹא רַק עֵינַיִן אֶחָד, וְאֵם כֵּן לְכַאוּרָה אֵין מְקוֹם**  
 43 **לְהַדְּגִישׁ כָּל כֶּךָ אֶת עֵינַיִן הַהֲבָנָה וְהַשְׂגָּה שֶׁל בִּינָה, אֲבָל מִכָּל מְקוֹם כָּאֵין**  
 44 **מְבוֹאֵר שְׂבִינָה עֵינַיִנָה הַבְּנָה וְהַשְׂגָּה שׁוֹ הַתְּכוּנָה הַמְּרוּכֶזֶת שֶׁל כּוֹחַ**  
 45 **הַבִּינָה.**  
 46 **וְעַל זֶה מְבָאֵר בַּמֶּאֱמָר<sup>37</sup>,**  
 47 **דִּבְיוֹר הַמְּתַחִיל וְהִיא כְּאִשֶׁר יָרִים מִשָּׁה**  
 48 **שֶׁאִמֵּר אֲדוּמ"ר הַרש"ב בְּשֵׁנַת תְּר"פ**  
 49 **(וּנְדַפֵּס בִּימֵי הַסְּמוּכִים לְאִמּוֹרֵת מֵאִמֵּר**  
 50 **זֶה עַל יְדֵי הַרְבֵּי בְּשֵׁנַת תְּש"ל)**  
 51 **שְׂבִינָה יֵשׁ אֲמָנָם כְּמָה**  
 52 **עֵינַיִם מְלַבֵּד עֵינַיִן הַהֲבָנָה**  
 53 **וְהַסְּבָרָה, וְאֲדַרְבֵּה, לֹא זֹו בְּלַבֵּד**  
 54 **שְׂבִינָה יֵשׁ עֵינַיִם נוֹסְפִים אֲלֵא שֶׁהֵם**  
 55 **עֵינַיִם שֶׁהֵם לְמַעְלָה לְכַאוּרָה**  
 56 **מִפְּנִינֵם מְסִבִּירוֹת (עֵינַיִן**  
 57 **הַהֲסָבָרָה), שֶׁהֵרִי עֲצָם עֵינַיִן**  
 58 **הַסְּבָרָת הַשְּׂכָל פִּירוּשׁוֹ**  
 59 **שֶׁמְסִבִּירִים אֶת הַשְּׂכָל עַל יְדֵי**  
 60 **עֵינַיִם שֶׁהֵם מַחוּץ לְהַשְּׂכָל**  
 61 **(שְׁזָהוּ כָּל מַהוֹת עֵינַיִן**  
 62 **הַהֲסָבָרָה, שִׁימוֹשׁ בְּדַבְרִים שְׂמַחוּץ**  
 63 **לְשֶׁכַל עֲצָמוֹ כְּדִי לְהַסְבִּיר), כְּלוּמֹ,**  
 64 **יֵשׁ לְהַבְּחִין בֵּין הַשְּׂכָל (הַרְעִיּוֹן הַשְּׂכָל,**  
 65 **הַהֲשֶׁכַּל) עֲצָמוֹ וּבֵין הַסְּבָרָת הַשְּׂכָל**  
 66 **שֶׁהִיא בְּאִמְצָעוֹת דְּבָרִים וְאִמְצֵעִים**  
 67 **חִיצוֹנִיִּים כְּמוֹ מִשַׁל אֹו אִמְצֵעֵי הַמַּחֲשָׁה**  
 68 **אֲחֵרִים וּמָזָה מֵהַדְּבָרִים שְׂמַחוּץ**  
 69 **לְשֶׁכַל הַמְּסִבִּירִים אֶת הַשְּׂכָל יֻכַּל**  
 70 **וְצָרִיף הָאֵדָם הַמְּתַבּוֹנֵן לְבוֹא**  
 71 **לְהַשְּׂכָל עֲצָמוֹ, וְאַחַר כֶּף**  
 72 **לְבוֹא לְתַמְצִית הַשְּׂכָל שֶׁהִיא**  
 73 **הַחֶלֶק הַמְּרוּכֶזֶת וְהַעִקְרִי שֶׁל הַרְעִיּוֹן,**  
 74 **וְעַד לְנִקּוּדַת הַתְּמַצִּית<sup>38</sup> שֶׁהִיא**  
 75 **הָעוֹמֵק וְהַפְּנִימִיּוֹת שֶׁל הַתְּמַצִּית עֲצָמָה,**  
 76 **וְהֵרִי עֵינַיִם אֵלוֹ (הַשְּׂכָל**  
 77 **עֲצָמוֹ עַד לְנִקּוּדַת הַתְּמַצִּית)**  
 78 **הֵם לְכַאוּרָה עֲצָם עֵינַיִן הַבִּינָה, פִּינֵן שְׂאִינָם עַל יְדֵי עֵינַיִם**  
 79 **שֶׁמַּחוּץ לְהַשְּׂכָל כְּמוֹ עֵינַיִן הַהֲסָבָרָה שֶׁהוּא כְּאִמּוֹר בְּאִמְצָעוֹת דְּבָרִים**  
 80 **שְׂמַחוּץ לְשֶׁכַל עֲצָמוֹ. אֲבָל אֵף עַל פִּי כֵּן, לְמִרוֹת שֶׁהַסְּבָרָה הִיא עֵינַיִן**

(31) מדרש תהלים קג, א. וראה ברכות י, א. (32) תהלים קד, כד. (33) שם צב, ו. (34) ב"ר פס"ח, ט. (35) ראה תורת חיים בא י, ג. וש"נ. (36) ראה גם מאמרי אדמו"ר הזקן מארוז"ל ס"ע ז ואילך. אמרי בינה שער הק"ש פנ"ט. ועוד. (37) ד"ה והי' כאשר ירים משה הנ"ל הערה 18. (38) ראה ספר המאמרים תרנ"ט ע' רמח ובהערת כ"ק אדמו"ר שליט"א שם.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 חיצוני ביחס לשכל עצמו נקראת הבינה בשם הקשור עם ענין  
 2 ההסברה (והוא השם פנים מסבירות) דוקא, ומזה מוכח  
 3 שעיקר ענין הבינה (שזהו מה שנקרא בשם נשמה), הוא  
 4 דוקא ענין ההסברה, הקשורה עם הבנה והשגה ותפיסה.  
 5 וכמו שהיא גם בענין  
 6 החכמה שכוח השכל (והוא השלב  
 7 הקודם לבינה והנעלה יותר מבינה)  
 8 שנקראת פנים מאירות<sup>35</sup>,  
 9 שאור שנקרא יום<sup>39</sup> ככתוב  
 10 אודות מעשה הבראה יוקרא אלוקים  
 11 לאור יום' הוא המושג יום' ענין  
 12 הגילוי<sup>40</sup>, אף על פי שישנו  
 13 גם ענין החכמה כפי שהוא  
 14 למעלה מגילוי (בחכמה עצמה  
 15 יש דרגה שהיא למעלה ממדריגת  
 16 החכמה כפי שבאה באופן  
 17 של אור וגילוי), שהרי כל  
 18 גילוי קשור עם פלי שמכיל את  
 19 הגילוי וקולט אותו, ואילו חכמה  
 20 מצד עצמה ענינה הוא אור  
 21 בלי פלי<sup>41</sup> ואם כן, החכמה כפי  
 22 שהיא אור וגילוי אינה עיקר מעלת  
 23 החכמה, ומכל-מקום החכמה נקראת  
 24 'פנים מאירות' שהוא שם שניתן לה על  
 25 שם האור והגילוי כשם שבינה נקראת  
 26 'פנים מסבירות' למרות שענין ההסבר  
 27 הוא לא עיקר ענינה ומעלתה של  
 28 הבינה.  
 29 וכללות הענין בזה,  
 30 שבספירות העליונות, למעלה  
 31 באלוקות (ומזה נשתלשלו הדברים כפי  
 32 שהם בכוחות הנפש) נקראת  
 33 החכמה בשם פנים מאירות,  
 34 והבינה נקראת בשם פנים  
 35 מסבירות, כי, חכמה בערך  
 36 ביחס אל הבינה היא כמו אור  
 37 בלי פלי כי חכמה היא הארה של  
 38 נקודת הענין לפני ההסתעפות לפרטים  
 39 ואכן את החכמה כשלעצמה אי אפשר  
 40 לקלוט ולהכיל, ולכן נקראת  
 41 החכמה פנים מאירות, על שם ענין האור, מה שאין פן

בינה נקראת פנים מסבירות, על שם ענין ההסברה על ידי  
 ענין שמחוץ ממנה, בדוגמת הפלי שהוא מחוץ להאור  
 ומשמש כאמצעי לקלוט ולהכיל את האור.  
 ובכל אופן, ענין הנשמה מבין הדרגות נפש רוח נשמה שהם הכוחות  
 הפנימיים של הנפש הוא ענין הבינה.  
 (ה) וענין הרוח שבשלוש הבחינות  
 האמורות נפש רוח נשמה הוא בלב  
 (שהרי נשמה היא במוח,  
 ורוח הוא בלב)<sup>28</sup>, שאף שגם  
 ענין הרוח הוא כלול מכולם  
 (כנ"ל סעיף ג') שכל ענין  
 מהשלושה, נפש רוח נשמה כולל  
 מכולם אבל עם זאת יש לו את ענינו  
 המיוחד לו), הרי עיקרו של ענין  
 הרוח הוא ענין המדות. ואף  
 שבמדות שבלב יש לא רק  
 מדות טבעיות שהן אכן מידות  
 שבלב, שכל ענין המוחין אינו  
 אלא לגלותן<sup>42</sup> ולעורר אותן  
 לצאת מההעלם אל הגילוי, אבל הן  
 מידות שקיימות בלב מטבעו, אלא  
 במידות שבלב יש גם מדות  
 נצלות יותר, שנוגדו ונוצרו מן  
 המוחין, ועד לפנימיות  
 המדות שהם כמו פנימיות  
 המוחין<sup>43</sup> כמבואר בחסידות שיש  
 מידות שנוצרו ונוגדו מהסיכום  
 והמסקנה של ההתבוננות השכלית  
 וכיוון שזו רק חיצונית השכל, גם  
 ההתפעלות במידות היא בהתאם לזה  
 ויש מידות שהן תוצאה מהעומק  
 והפנימיות של השכל ובאופן כזה  
 מורגש ומאיר במידות עצם המוחין  
 ואין זו התפעלות שמחוץ לעצם הדבר  
 (ועל דרך מה שנתבאר לעיל  
 שבבינה יש ענין נעלה יותר  
 מאשר פנים מסבירות אבל מכל  
 מקום הבינה נקראת דוקא בשם זה),  
 מפל מקום, למרות שבמידות יש  
 ענינים יותר פנימיים ויותר נעלים  
 מהרגש הגלוי של מידות שבלב עיקר ענין הרוח נקרא על שם

(39) בראשית א, ה. (40) ראה תו"א יתרו סז, ג. ובכ"מ. (41) ראה ספר המאמרים תרע"ח ע' שסו. וראה מקומות שצויינו בהערות 78-77. (42) ראה ספר המאמרים תרס"ה ע' כ ואילך. (43) ראה שם ע' מג. המשך תרס"ו ע' קעד.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

43 המוחין אפילו ממדות שבשכל, כפי שהמדות הם במוחין  
 44 שעל בחינה זו שבמוחין, מידות שבשכל, לכאורה יותר ראוי לייחס את  
 45 המידות לכל ולומר שכל מציאותן הוא מהמוחין. דאם כן, כי אם כל  
 46 מציאות המידות היא אכן מהשכל איך תכנן שתהיה מציאותן של  
 47 המידות מציאות שהמהות והגדרים  
 48 שלה היא היפך מהמוחין  
 49 (שהרי בין מוחין למידות יש  
 50 הבדלים מהותיים מוחין הם  
 51 לעצמו ומציאות הוולת עלולה  
 52 להפריע ולמנוע ריכוז ומדות הם  
 53 לזולת כמו למשל מידת החדר  
 54 וההשפעה והנתינה שיש לה מקום רק  
 55 לגבי הוולת, ועוד הבדל מהותי בין  
 56 מוחין למידות, המוחין הם  
 57 בנועם ובשקט וביישוב הדעת  
 58 דוקא, ומדות הם דוקא  
 59 ברעש ובסערה (שטורעם)  
 60 מתוך התפעלות והתרגשות).  
 61 ובכל אופן, כללות עניין המידות הוא  
 62 בעיקר עניין הקשור בלב, למרות  
 63 הקשר והשייכות של המוחין להתגלות  
 64 או אפילו ללידת והתהוות המידות, ורק  
 65 נותר לכאור איך ייתכן שהמידות הן  
 66 מהות אחרת לגמרי מהמוחין, והרי סוף  
 67 סוף למוחין יש תפקיד חשוב בגילוי  
 68 ובהתהוות המידות.  
 69 אף הענין הוא, שהסיבה לכך  
 70 שהמדות נעשים מציאות  
 71 בפני עצמה נפרדת מציאות  
 72 המוחין הקשורה עם רוח  
 73 שבלב, אף על פי שנוגדים  
 74 התהוות המידות היא מן המוחין,  
 75 היא, לפי שאין זה התהוות  
 76 המידות מהמוחין באופן  
 77 שהמוחין צריכים לפעול  
 78 ענין חדש לגמרי שקודם לכן לא  
 79 היה קיים כלל, פי, ענין המדות  
 80 ישנו כבר מן המוכן וכבר נמצא וקיים בחלק הנשמה שנקרא  
 81 בשם רוח, אלא שהם בהעלם והסתור (ולמוחין יש תפקיד בהבאת  
 82 המידות מן ההעלם אל הגילוי), אבל גם שם עוד בהיותם בהעלם, קודם  
 83 הגילוי הרי הם בשלימות צורתם כפי שהם מצד הרוח  
 84 שבלב (ולא מצד הנשמה שבמוח), ולכן הנה גם המדות

1 המדות שבלב, שזהו ענין הלב שבו הוא משפן המדות,  
 2 כפי שממשיך ומבאר את טעם הדבר.  
 3 והענין בזה, דהנה, הן אמת שיש מדות שצריכים לבוא  
 4 מן המוחין על ידי התבוננות והשגה וללא התהליך הזה שתחילתו  
 5 בהתבוננות במוח, המידות הללו אכן  
 6 לא יתהוו, מפל מקום, עיקר  
 7 ענין הלב הוא לא מה שהלב  
 8 מקבל מהמוח אלא כפי שהמדות  
 9 הם בעצמם, והמוחין הם רק  
 10 טפלים להם והמקום והחשיבות  
 11 של המוחין לגבי המידות כפי שהן  
 12 מצד עצמם, מצד טבע הלב, היא כטפל  
 13 ביחס לעיקר. ועד כדי כך מודגשת  
 14 (בבחינה זו של הלב, דרגת ירוח)  
 15 החשיבות של המידות עצמן  
 16 שאפילו כשלא מדובר על מידות  
 17 מצד טבע הלב אלא כאשר המדות  
 18 נמשכים מן המוחין, ונוגדים  
 19 וכל התהוותן היא על ידי  
 20 ההתבוננות והשגה, הנה  
 21 לאחר זה לאחר שהמידות כבר  
 22 נמשכו ונולדו נעשים מידות אלו  
 23 שנוגדו מההתבוננות ענין בפני  
 24 עצמו, ועד שיכולים המידות  
 25 הללו להיות בתוקף גדול יותר  
 26 מאשר המוחין שהם המקור  
 27 ה'מוליד' את המידות (פמבואר  
 28 בארוכה בכמה מקומות)  
 29 וזה מרגיש יותר שענין המידות, אף  
 30 שהוא כולל גם בחינות אחרות ואף  
 31 שהגילוי או אפילו התהוות של  
 32 המידות הוא מהמוחין, אחרי הכול  
 33 ענינים העיקרי של המידות הוא ענין  
 34 בפני עצמו, ענין הרוח.  
 35 ועוד זאת, ויש הרגשה נוספת על  
 36 תוכן ענין המידות עצמו, כמידות  
 37 שבלב, פמבואר לפעמים)  
 38 שאפילו בנוגע למדות שנוגדו מן המוחין ולולי המוחין לא היו  
 39 מתעוררות כלל אי אפשר לומר שכל מציאותן אינה אלא מן  
 40 המוחין (ולא שייך לומר שמציאותן היא רק מן המוחין, לא רק לגבי  
 41 המוחין עצמן שבמהותן הן דבר שונה ורחוק ממידות ולכן מובן שאין לייחס  
 42 לו מידות אלא הדבר נכון שאי אפשר לומר שכל מציאות המידות היא רק מן

(44) ראה המשך תער"ב ח"א ע' תקיב ואילך. (45) ראה ספר המאמרים תרנ"ה ע' קפב.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 והמצוות, מלשון צוותא וחבור, הן האמצעי שרכבו יכול האדם להתחבר  
 2 ולהידבק אל הקדוש-ברוך-הוא, וכן בנוגע ליראה שהיא שורש  
 3 לשס"ה מצוות לא תעשה" כי ירא למרוד במלך מלכי המלכים  
 4 הקדוש-ברוך-הוא או יראה פנימית מזו שמתבושש מגדולתו למרות עיני  
 5 כבודו... אכל מכל-מקום העיקר של  
 6 בחינת הנפש הוא המעשה בפועל  
 7 דווקא, כי נוסף לךך שמבחינה  
 8 מעשית אין הכרח שהמעשה יהיה  
 9 מתוך אהבה ויראה דווקא כיון  
 10 שהמעשה בפועל דקיום  
 11 המצוות, ללא ההידור באופן  
 12 של קיום אמיתי וחיית כו'  
 13 (שעל כך מדובר בספר התניא), יכול  
 14 להיות גם ללא אהבה ויראה,  
 15 הנה גם פאשר קיום המצוות  
 16 הוא מתוך אהבה ויראה, הרי  
 17 עיקר הענין בזה אינו אהבה  
 18 ויראה מצד עצמם, בתור רגש  
 19 שבלב פי אם שמצד האהבה  
 20 ויראה נעשה קיום המצווה  
 21 באמת ונמצא שבסופו של דבר עיקר  
 22 הדרגש הוא על המעשה בפועל.  
 23 ז) והנה פל ענינים אלו  
 24 (נשמה שבמות, רוח שבלב  
 25 ונפש שבפכד שהם, כאמור,  
 26 כללות הכוחות הפנימיים מבין כוחות  
 27 הנפש), יכולה ומוכרחת  
 28 הנשמה למסור אותם  
 29 לאלקות (שהרי זוהי  
 30 שליחותה של הנשמה בעולם,  
 31 והשליחות היא באופן של ירידה  
 32 ממקורה ושורשה למעלה באלוקות  
 33 שהוא גבוה ונעלה מאד להתלבש בגוף  
 34 גשמי בעולם הזה שהוא העולם  
 35 התחתון ביותר אלא שירידה גדולה זו  
 36 היא צורך עליה כדי שעל ידי מילוי  
 37 שליחותה כאן למטה תעלה הנשמה  
 38 בעלייה גדולה, לבחינה נעלית יותר מזו  
 39 שבה הייתה קודם הירידה). והיינו,  
 40 שאף שהנשמה בהיותה למטה היא רחוקה מאלקות כי הגוף  
 41 הגשמי בו היא מלובשת והעולם הזה הגשמי בו היא נמצאת מעלימים  
 42 ומסתירים על האלוקות, מפל מקום, למרות הריחוק, ביכלתה של

1 שנולדים מן המוחין יכולים לבוא באופן שהוא היפך טבע  
 2 המוחין כמבואר לעיל שהמוחין הם לעצמו והמידות זולת, והמוחין הם  
 3 בשקט והמידות הן ברעש. וזהו פללות ענין הרוח שבלב, שהוא  
 4 ענין המדות.  
 5 ו) וענין הנפש שבכוחות הנפש  
 6 נפש, רוח, נשמה הוא בפכד<sup>28</sup>,  
 7 שהוא ענין המעשה בפועל  
 8 (שהוא עיקר הענין של בחינת  
 9 הנפש, אף שיש בו ענינים  
 10 נוספים שהרי כל בחינה משלוש  
 11 הבחינות נפש רוח ונשמה כלולה גם  
 12 מהבחינות האחרות, קשם  
 13 שנתבאר לעיל בנוגע לנשמה  
 14 ורוח שהענין העיקרי של בחינת  
 15 נשמה הוא הבחינה והענין העיקרי של  
 16 בחינת רוח הוא המידות ועל שם ענין  
 17 עיקרי זה נקראת אותה בחינה בשם זה,  
 18 על אף שיש בה גם ענינים נוספים),  
 19 להתנהג במעשה בפועל באופן  
 20 דסור מרע והיות מלעבור על  
 21 מצוות לא-תעשה ועשה טוב<sup>46</sup>  
 22 קיום מצוות-תעשה, ועד הזהירות  
 23 במעשה בפועל היא באופן כזה שאי  
 24 אפשר לא ייתכן להיות באופן  
 25 אחר מלבד לקיים רמ"ח  
 26 מצוות עשה ולשולל לחלוטין  
 27 ולברוח משס"ה מצוות לא  
 28 תעשה, ולהתנהג בפועל אך ורק  
 29 כפי רצון הבורא. ויש בזה  
 30 בקיום המצוות גם פן אהבה  
 31 ויראה שהם רגשות שבלב, אבל מכל  
 32 מקום העיקר של בחינת רוח שבכד  
 33 הוא המעשה בפועל ולא הרגש, כי  
 34 אמנם יש קשר ישיר בין אהבה ויראה  
 35 לקיום המצוות כמבואר בפניא<sup>47</sup>  
 36 שהאהבה היא שורש פל  
 37 רמ"ח מצוות עשה, ובלעדה  
 38 ללא אהבת ה' אין להם למצוות  
 39 עשה קיום אמיתי, וגם אם יש  
 40 קיום מצוות בפועל אין זה 'קיום אמיתי',  
 41 האהבה כו' (כהמשך הלשון בתניא), "האהבה את שם ה' וחספן לדבקה  
 42 בו באמת" ואי אפשר לדבקה בו באמת כי אם בקיום רמ"ח פיקודין..."

(46) תהלים לד, טו. לו, כז. (47) פ"ד.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

כביכול, הוא עצמו 'מבין' וזאת על ידי התורה, שנסעפה משורשה ומקורה למעלה בחכמתו ורצונו של הקדוש-ברוך-הוא בעצמו ויורה פמה מדרגות מדרגות רבות עד שנתלבשה בצירופי אותיות מילים גשמיות בדיו על הקלף היינו במציאות גשמית מוחשית, כדי שכל נשמה בכל רמה ובכל דרגה תוכל להגיע לזה להבנה והשגה בתורה, ולכן בגלל הירידה של התורה למטה והאפשרות שניתנה לשכל אנושי להבין ולהשיג את התורה האלוקית, ביכלתה של הנשמה להגיע בעניני עבודתה בעבודת ה' שלה תהיה 'ניגעה' והשפעה, כביכול, לא רק עד ספירת הבינה אלא למעלה מעלה מזה עד להעצמות כו'.

ועוד זאת, בנוסף לאמור לעיל שלנשמה יש כוח, וגם הכרח, למסור את כל העניינים והכוחות הפנימיים שלה (נשמה – בינה, רוח – מידות, נפש – מעשה) לעבודת ה' ובוה היא ממלאת את שליחותה, יש לכך היבט נוסף ששלושה עניינים אלו, הן הנשמה שבמות, הן הרוח שבלב והן הנפש שבפכד, קשורים עם אברים פרוטיים, ומתלבשים בהם ופעולתו של כל אחד מהם היא באמצעות אבר פרטי מסויים, ועד שבכח הקדוש-ברוך הוא המפליא לעשות<sup>49</sup> הרי הם כוחות הנפש מתאחדים עמהם עם האברים למציאות אחת, שמזה גופא מהעובדה שכוחות אלה מתלבשים באברים עד כדי כך שמתאחדים עמהם מוכח שזהו ענין של כח פנימי, שהרי דוקא כח פנימי, שהרי דוקא כח פנימי יכול לבוא בהתלבשות והתאחדות כו' בעוד שענין

הנשמה להשיג ולהפוס עניני אלקות על ידי בחינת הבינה, בחינת נשמה, ובאופן שיומשך במדות שבלב בחינת רוח, ועד למעשה בפועל בחינת נפש, ועד כדי כך הדבר פועל עליו בנשמה שביכלתה להשיג לא רק עניינים שלמעלה מבינתה ענין הבינה כפי שהוא בנשמה, אלא למעלה אפילו מענין הבינה כפי שהוא למעלה באלוקות, כי ההבנה וההשגה של הנשמה באלוקות (על ידי הפעולה של כוח הבינה) היא בדרגות שלמעלה מספירת הבינה שלכן, בגלל שהנשמה מוסרת את כוח הבינה, בחינת נשמה, להשגה באלוקות, הנה הציווי על ענין ההבנה וההשגה של האדם באלוקות, ובלשון הכתוב בדברי הימים (דברי דוד המלך לשלמה בנו) דע את אלקי אביך<sup>48</sup>, הוא, לא רק על ההבנה וההשגה בעניני האלוקות עד ספירת הבינה (והעניינים הקשורים עמה עם ספירת הבינה) אלא צריך להיות הלאמוד ועד לאופן של השגה ותפיסה גם בבחינת חכמה וכתר עד למעלה מעלה כו'.

וטעם הדבר הוא, הן מצד שורש הנשמה בעצמותו ותברך, והן מצד זה שעצמותו ותברך צמצם את עצמו להיות מבין בבינה כו', על ידי התורה, שנסעפה ויורה פמה מדרגות עד שנתלבשה בצירופי אותיות גשמיות בדיו על הקלף, כדי שכל נשמה תוכל להגיע לזה, ולכן ביכלתה להגיע בעניני עבודתה עד להעצמות כו'. ועוד זאת, ששלושה עניינים אלו, הן הנשמה שבמות, הן הרוח שבלב והן הנפש שבפכד, קשורים עם אברים פרוטיים, ומתלבשים בהם, ועד שבכח המפליא לעשות<sup>49</sup> הרי הם מתאחדים עמהם למציאות אחת, שמזה גופא מוכח שזהו ענין של כח פנימי, שהרי דוקא כח פנימי יכול לבוא בהתלבשות והתאחדות כו'.

וכיון שזהו כח פנימי, שקשור עם תפיסה והשגה, מדידה והגבלה, הרי מוכן, שהאדם בעצמותו ותברך הנשמה מורשת בעצמות ומהות הקדוש-ברוך הוא בעצמו שנעלה אין שיעור מהספירות. ומאחר וזהו שורש הנשמה, מוכן שההבנה וההשגה שלה בעניני אלוקות לא נעצרת בספירות אלא היא גם למעלה מעלה מהספירות, והן מצד זה שעצמותו ותברך צמצם את עצמו להיות מבין בבינה כו', ספירת הבינה היא אמנם אחת מהספירות אבל בתוכה עצמות האלוקות צמצם עצמו שדרכה יהיה,

(48) דברי הימים-א כח, ט. (49) ראה רמ"א או"ח ס"ו סוס"א.



ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 דרך משל הביור של הגבינה מה שנברר האוכל מתוך הפסולת דהיינו מן  
 2 הקום ומי חלב ונעשה גבינה והיינו על-ידי עור הקיבה שנותנים בה כידוע.  
 3 והנה עצמיות הטעם של עור הקיבה אינו נמצא ונרגש לא בהגבינה ולא  
 4 בהקום... אף-על-פי-כן הוא פועל הביור שמתברר האוכל מהפסולת וישתנה  
 5 למעלות. וכך הוא ענין בחכמה  
 6 אתברירו שמברר הביוריים שיהיה  
 7 נפרד הטוב מן הרע. מה שמקום היה  
 8 הטוב מעורב ברע לכן לא היה בו טעם  
 9 על דרך משל ועל-ידי החכמה נעשה  
 10 הביור ויפורדו הסיגים והפסולת או  
 11 נתגלה הטוב כו'. וזהו גם כן ענין  
 12 המלח שהמלח מפליט הדם מן הבשר  
 13 שמברר הפסולת מן האוכל לפי  
 14 שורשו מגבורות דאבא [בחינת  
 15 החכמה נקראת 'אבא' דבכחמה  
 16 אתברירו ולכן אף שבעצמו אין בו  
 17 טעם, עם כל זה הוא פועל טעם  
 18 בהבשר. על דרך הביור וטעם הגבינה  
 19 על-ידי המחבץ כו'"). הנה אף  
 20 שהחכמה פועלת ענין  
 21 הביור, הרי פעולת הביור עצמה  
 22 היא הוכחה שלגבי בחינת החכמה יש  
 23 מציאות שלא מבוררת ולא מתוקנת  
 24 עדיין שצריכים לבררה, ורק  
 25 אלא מצד מעלת החכמה  
 26 שענינה ביטול נעשה הביור  
 27 לאמיתתו והדבר המתברר אכן מגיע  
 28 לחיקונו האמיתי, אבל עדיין יש צורך לפעול ענין הביור בדבר  
 29 שטרם התברר, או לבטל את היש בדבר שטרם התבטל כו', ומזה  
 30 גופא מזה עצמו שהחכמה עוסקת בביור ובביטול ענינים שעדיין לא הגיעו  
 31 לחיקונם מוכח שזוהי דרגא שיש לה איזה שייכות למציאות  
 32 היש ולהדבר המתברר ונמצא אם כן שהביטול של החכמה שבנפש  
 33 (עם היותו שייך לענין המקיף שלמעלה מענין הפנימי, כמבואר לעיל) עדיין  
 34 אינו הביטול המושלם.  
 35 וממשיך ומבאר שקים היבט נוסף בו מצד אחד הביטול בחכמה הוא ענין  
 36 נעלה ביותר, אך מצד שני אין זה ביטול בתכלית השלימות.  
 37 ובענין האין בלשון החסידות, הביטול של הישות והמציאות נקרא 'אין'  
 38 ומצינו שענין זה של 'אין' שייך במיוחד לחכמה (וכפי שנרמז בלשון הכתוב  
 39 באיוב שהחכמה מאין תמצא<sup>52</sup>), ואם כן לכאורה בחכמה יש תכלית  
 40 הביטול, אבל מצד שני הרי אין זה 'אין' של החכמה איננו האין  
 41 האלוקי האמיתי (שקודם ליש) וממנו היא התהוות מציאות היש  
 42 מ'אין'), כי אם אלא ה'אין' של החכמה הוא האין ששאל לבטל את

1 את ענין אחרות ה' מה שקדוש-בורך-הוא הוא לבדו הוא המציאות  
 2 האחת והיחידה ואין זולתו, וחזן ממנו אין כל מציאות אחרת והיינו,  
 3 שאין פאן בחכמה, למרות שהיא ספירה עם הגדרה מסוימת וציור'  
 4 מסויים שונה מספירות אחרות, מכל-מקום אין החכמה ענין של מציאות  
 5 בפני עצמה נפרדת מהעצמות  
 6 האלוקית, אלא ענין הביטול  
 7 ולכן בחכמה האלוקית מאירה בגלוי  
 8 ועל דרך זה בבחינת החכמה שבכוחות  
 9 הנפש, בחינת חיה, שהיא כוח מקיף  
 10 וענין בנפש שאין בו ישות ומציאות  
 11 עצמית אלא עבודת ה' מתוך ביטול  
 12 לאלוקות. ועל אחת פמה וכמה  
 13 שכן הוא בנוגע לבחינת  
 14 היחידה ואם אלה הם פני הדברים  
 15 לגבי החכמה, בחינת חיה, בוודאי שכן  
 16 הוא לגבי הדרגה של בחינת היחידה  
 17 שהיא ענין יותר עמוק ויותר פנימי  
 18 בנפש מאשר החכמה.  
 19 וממשיך ומבאר את ההבדל בין בחינת  
 20 'חיה' לבחינת 'יחידה' ואת המעלה  
 21 והיתרון של 'יחידה' אפילו לגבי 'חיה'.  
 22 ובפרטיות יותר, הנה הביטול  
 23 לאלוקות דחכמה שבנפש האלוקית  
 24 (תיה), ביטול שתוכנו הוא הכרה  
 25 בכך שהוא לבדו הוא ואין  
 26 זולתו, ואין מציאות כלל מלבד  
 27 הקדוש-בורך-הוא בעצמו, עם כל  
 28 מעלתו של הביטול בבחינה זו הרי זה עדיין באופן שיש צורך  
 29 לשלול קא סלקא דעתך וסברא אחרת כו' כלומר, אמנם מדובר  
 30 בביטול עמוק ביותר (שלא קיים מצד הכוחות הפנימיים נפש, רוח נשמה)  
 31 אבל עדיין יש איוו שהיא נתינת מקום שתעלה על הדעת סברא אחרת, סברא  
 32 שמצידה אין הביטול ברמה הנעלית של 'הוא לבדו ואין זולתו' ואמנם האדם  
 33 שולל את הסברא הזו ומבטל אותה, אבל העובדה שיש לה נתינת מקום וצירוף  
 34 לשלול אותה, מלמדת שהביטול בחכמה, עם כל מעלתו, עדיין אינו בתכלית  
 35 השלימות.  
 36 וכן הוא בנוגע לכללות ענין הביור של המציאות הגשמית על  
 37 ידי הפרדת הטוב מהרע והעלאתו לקדושה שעל ידי החכמה,  
 38 כמאמר<sup>52</sup> וזהו החכמה אתברירו, ענין הביוריים הוא באמצעות  
 39 החכמה (וכן מבואר ב'לקוטי תורה' לאדמו"ר הזקן (פרשת ויקרא): "...  
 40 בחכמה אתברירו שחכמה הוא המברר כל הבוריים להפריד הטוב מן הרע.  
 41 והנה על-דרך-משל האדם המברר אוכל מתוך פסולת או הפסולת מן האוכל  
 42 הרי אין מהותו נמצא בהמתברר כ"אם רק שעל ידו נעשה הביור. וכן על

52 ראה זח"ב (היכלות) רנד, סע"ב. עץ חיים שער ח (שער דרושי נקודות) פ"ו. תניא אגה"ק ס"כ (קמד, ב). סכ"ח. 53 איוב





ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 וְאֵף עַל פִּי שְׂסוּד וְשׁוֹרֵשׁ הָעֲבוּדָה הוּא עֲנִיָּן הַמְּסִירֵת נַפְשׁוֹ,  
 2 שְׁזָהוּ מִצַּד רְצוֹן עֲצָמֵי שְׁנוּבַע מַעֲצָם הַנֶּפֶשׁ וּפְשׁוּט שְׁמוּפֶשֶׁט מִכֹּל  
 3 הַגֵּדֵרָה וְהַגְּבֵלָה וּמְבוֹסָס עַל הַחֲלֻטָּה תְּקִיפָה שְׂאֵי אֶפְשָׁר בְּאוֹפֵן אַחֵר,  
 4 וּכְתוּרַת רַבִּינוּ הֶזְקֵן<sup>57</sup> שְׂיִהְיֻדֵי אֵינּוּ רוֹצֵה וְאֵינּוּ יָכוֹל לְהִיּוֹת  
 5 נִפְרָד מֵאַלְקוֹתָי, וְהִי הַמְּסִירוֹת  
 6 נֶפֶשׁ וְהַרְצוֹן זֶה הֵם דָּבָר שֶׁהוּא עַל-  
 7 שְׂכָלִי וְלֹמַעֲלָה מִטַּעַם וְדַעַת, אֵינּוּ זֶה  
 8 סְתִירָה לִכְךָ שֶׁעִיָּקֵר הָעֲבוּדָה הִיא כֵּן  
 9 בְּדֶרֶךְ שֶׁל טַעַם וְדַעַת, כִּי הִנֵּה עֲנִיָּן  
 10 קָה שֶׁל הַמְּסִירוֹת נֶפֶשׁ וְהַרְצוֹן  
 11 הָאֲמוּרִים הוּא רַק יִסּוּד וְשׁוֹרֵשׁ  
 12 הָעֲבוּדָה, אֲבָל הָעֲבוּדָה בְּגִלּוּי  
 13 וְעִיָּקֵר הָעֲבוּדָה בְּפֹעַל הִיא  
 14 הָעֲבוּדָה שְׂעַל פִּי טַעַם וְדַעַת,  
 15 שְׁזָהִי הָעֲבוּדָה דִּנְפֶשׁ רוּחַ  
 16 וְנִשְׁמָה שֶׁהֵם כּוֹחוֹת פְּנִימִים וְלֹא  
 17 בְּחִיה וְיַחֲדִידָה שֶׁהֵם כּוֹחוֹת מְקִיפִים.  
 18 (ט) וְעַל פִּי זֶה לְפִי הַמְּבוּאָר לְעִיל  
 19 אֹדוֹת הַהִבְדֵּל בֵּין עֲבוּדַת ה' בְּכוֹחוֹת  
 20 הַפְּנִימִים לְעֲבוּדַת ה' בְּכוֹחוֹת הַמְּקִיפִים  
 21 יוֹבֵן גַּם הַחֲלִילוּק שְׂפִינן מִלְחָמָת  
 22 עֲמָלָק שְׁבַח מִצְאָנוּ שְׂכֵאשׁוּר יָרִים מִשָּׁה  
 23 יָדָיו וּגְבַר יִשְׂרָאֵל לְמִלְחָמָה עִם  
 24 הַשְּׂבָעָה אוֹמְרוֹת שְׁבַח לֹא מִצְאָנוּ  
 25 עֲנִיָּן זֶה, וְכִפִּי הַשְּׂוֹסֵבֵר לְעִיל (בְּסַעֲרֵף ב)  
 26 כִּי הַמִּלְחָמָה עִם עֲמָלָק וְשְׂבַע הָאוֹמֹת  
 27 לְמַטֵּה מִשְׁתַּלְשֵׁלֵת מִהִדְּבָרִים כְּפִי שֶׁהֵם  
 28 בְּרוּחָנִיּוֹת, וְכִיוּן שִׁזָּה לְעוֹמֵת זֶה עֲשֵׂה  
 29 אֲלוֹקִים, עַל יְדֵי בִיאוֹר הָעֲנִיָּן כְּפִי  
 30 שֶׁהוּא בְּצַד הַקְּדוּשָׁה, בְּכוֹחוֹת הַנֶּפֶשׁ  
 31 הָאֲלוֹקִית, יוֹבֵן הָעֲנִיָּן כְּפִי שֶׁהוּא בְּצַד  
 32 שֶׁל הַיֶּפֶק הַקְּדוּשָׁה בְּרוּחָנִיּוֹת, שׁוֹרֵשׁ  
 33 הָעֲנִיָּן שֶׁל עֲמָלָק וְהָאוֹמֹת לְמַטֵּה.  
 34 דְּהִנֵּה, בְּאֶשֶׁר בְּנֵי יִשְׂרָאֵל  
 35 סִימּוּ אֶת הַהֲלִיכָה בְּמִדְּבַר שֶׁהוּא לֹא  
 36 מְקוֹם יִישׁוּב וְאוֹ הוֹצֵרְכּוֹ לִילָף  
 37 לְלַכֵּת לְאַרְץ נוֹשְׁבֵת<sup>58</sup>, אֲרִץ  
 38 יִשְׂרָאֵל שֶׁהִיא כִּלְשׁוֹן הַכְּתוּב אֲרִץ  
 39 טוֹבָה וְרַחֲבָה<sup>59</sup>, שְׂשָׁם בִּיאֲרֵץ  
 40 נוֹשְׁבַת' הָעֲבוּדָה שְׂבִנֵי יִשְׂרָאֵל  
 41 עוֹבְדִים אֶת ה' הִיא בְּאוֹפֵן מְסוּדֵר, בְּאוֹפֵן פְּנִימִי וְלֹא בְּדֶרֶךְ 'מְקִיף'  
 42 שֶׁהוּא לְמַעֲלָה מִמִּדְּיָה וְהַגְּבֵלָה וּמִמִּילָא אֵינּוּ בְּסוּדֵר מְסוּדֵר, אֲזִי הִיְתָה

43 הַמְּלַחְמָה שֶׁל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל עִם הַשְּׂבָעָה עֲצָמִין, שֶׁהֵם בְּדוּגְמַת  
 44 שְׂבָעַת הַמִּדּוֹת שֶׁל 'לְעוֹמֵת זֶה', שְׂבִירוֹרָם וְהַתִּיקוֹן שֶׁלֵּהֵם הוּא עַל  
 45 יְדֵי מִלְחָמָה בְּאוֹפֵן פְּנִימִי וּבְסוּדֵר מְסוּדֵר, וּבְשִׁבִיל זֶה כְּדִי לְהַתְּגַבֵּר  
 46 עַל שְׂבַע הָאוֹמֹת וְכֵן לְצוּרֵךְ תִּיקוֹן שְׂבַע הַמִּדּוֹת הִנֵּה מְסַפִּיק בְּמִלְחָמָה  
 47 שְׂעַל יְדֵי הָעֲבוּדָה שְׂעַל פִּי  
 48 טַעַם וְדַעַת, מִלְחָמָה עִם הַכוֹחוֹת  
 49 הַפְּנִימִים וְלֹא נִדְרָשָׁה עֲבוּדָה עַל-  
 50 שְׂכָלִית, עֲבוּדָה שֶׁל יִצְיָאָה מִהַגְּדוּרֹת  
 51 וְהַגְּבֵלוֹת.  
 52 מֵה שְׂאִין בֵּין פְּאֶשֶׁר הִיְתָה  
 53 הַמְּלַחְמָה שְׂבִנֵי יִשְׂרָאֵל נִלְחְמוּ  
 54 בְּמִדְּבַר שֶׁאֵינּוּ מְקוֹם יִישׁוּב שְׂבו  
 55 הָעֲבוּדָה הִיא עַל פִּי סוּדֵר אֲלֵא הוּא  
 56 מְדַבֵּר, וְהַמִּלְחָמָה שֶׁנִּלְחְמוּ בְּמִדְּבַר הִיא  
 57 מִלְחָמַת עֲמָלָק, עֲלֵיו נֶאֱמַר  
 58 רֵאשִׁית גּוֹיִם עֲמָלָק, שֶׁהִיא  
 59 בְּאוֹפֵן שֶׁל רֵאשִׁית וְהַבְּדֵלָה  
 60 מֵהֵם מִשְׁאֵר הָאוֹמֹת (אֲלֵא שִׁישׁ  
 61 לְהֵם רַק שְׂיִיכוֹת אֲלֵיו, לְפִי  
 62 שְׂנַמְשָׁכִים מִמֶּנּוּ כּוֹ' וְלִכֵּן עִם  
 63 חִירוֹת נִבְדֵּל מֵהֵם, הוּא בְּכֹל זֹאת  
 64 'רֵאשִׁית' לְהֵם), הִנֵּה בְּשִׁבִיל זֶה  
 65 כְּדִי לְנַצַּח בְּמִלְחַמַת עֲמָלָק יֵשׁ צוּרֵךְ  
 66 לְנַצֵּל כּוֹחוֹת יוֹתֵר נְעִלִים וְלַהֲשִׁימָם  
 67 בְּמִדְּרִיגַת הַקְּדוּשָׁה שֶׁהִיא  
 68 בְּאוֹפֵן שֶׁל הַבְּדֵלָה כּוֹ'  
 69 מֵהַמְּצִיאוֹת הַמּוּגְבֵלוֹת, לְמַעֲלָה  
 70 מִטַּעַם וְדַעַת, שְׁזָהוּ הַבִּיטוּל  
 71 לְאַלְקוֹת דְּבַחֲנֵיַת הִיְחִידָה,  
 72 שְׂחִבּוּקָה וְדְּבּוּקָה בְּךָ יְחִידָה  
 73 לְיַחֲדָךְ שׁוּהוּ תְּכִלִּית וְשִׁלְמוֹת  
 74 הַבִּיטוּל וְהַדְּבִיקוּת, אוֹ עַל כָּל  
 75 פְּנִיָּם לְכֹל הַפְּחוֹת הַבִּיטוּל  
 76 דְּחֻקָּה (תְּחִיה), שֶׁהוּא לְבָדוּ  
 77 הוּא וְאֵין זוֹלָתוֹ, הִינֵינוּ, שְׂאִין  
 78 שׁוֹם מְצִיאוֹת מְלַבְּדוֹ יְתַבְּרָךְ,  
 79 דְּכִיּוֹן שְׂבִיטוּל הַמְּצִיאוֹת  
 80 (וְעוֹרֵן אוֹיִס מְצִיאוֹת לְחַדוֹל  
 81 מִלְּהִיּוֹת מְצִיאוֹת) הוּא הִיָּפֶךְ  
 82 טְבַעוֹ שֶׁל הָאֵדָם, הִרִי זֶה עֲבוּדָה  
 83 שְׂלְמַעֲלָה מִטַּעַם וְדַעַת וְלִכֵּן גַּם הַבִּיטוּל שֶׁל 'חִיה' מַחִיב עֲבוּדַת ה'  
 84 עַל-שְׂכָלִית.

(57) ראה אג"ק אדמו"ר מהור"י צ"ח ד"ע שפד (הועתק ב"היום יום" כה תמוז). ע' תקמו (הועתק ב"היום יום" כא סיון). ד"ה באתי לגני ה'ש"ת פ"ג-ד (ספר המאמרים ה'ש"ת ע' 115. ע' 117). ועוד. (58) ע"פ בשלח טז, לה. (59) שמות ג, ח.

ביאור בדרך אפשר

1 וְהֶעֱנִין בְּזָה, דְּהֵגָה, בְּשֵׁם שְׁבַקְרוּשָׁה יֵשׁ עֲבוּדָה שְׁלֹמְעֵלָה  
 2 מְטַעַם וְדַעַת, עֲבוּדָה שֶׁל מְסִירוֹת נֶפֶשׁ מֵעַל וּמֵעֵבֶר לִמְחַיִּיב עַל פִּי  
 3 הַיִּגְיוֹן הֵגָה זֶה לְעוֹמֵת זֶה עֲשֵׂה אֱלֹקִים, שְׁגַם הַנְּהַגְתּוֹ שֶׁל  
 4 עֲמֻלָּק שְׁהוּא מִצַּד הַלְּעוֹמֵת זֶה הִיָּתָה בְּאוֹפֵן שְׂאִין לְזֶה לַהֲנַגְהָ  
 5 כִּזוּ מְקוֹם עַל פִּי טַעַם וְדַעַת,  
 6 הַתְּנַגּוּת לֹא הִיגְיוֹנִית כִּלְל שְׁהָרִי 1  
 7 יִצְיָאת בְּגִי יִשְׂרָאֵל מִמְצָרִים 2  
 8 הִיָּתָה בְּאוֹפֵן דְּתַפּוּל עֲלֵיהֶם 3  
 9 (עַל כָּל עַמֵּי הָאֶרֶץ) אֵימָתָה 4  
 10 וְפָחַד<sup>60</sup>, כְּכֹתוּב בְּתוֹרָה בְּשִׁירַת הַיָּם  
 11 שְׁנֵאמְרָה לֵאחֲרֵי נֶס קְרִיעַת יָם סוּף וְאָף  
 12 עַל פִּי כֵן, לְמִירוֹת שֶׁהִתְגַּבְּהָ  
 13 הַמְּתַחֲיִיבֵת וְהַמְּתַבַּקֶּשֶׁת אַחֲרֵי יִצְיָאת  
 14 מִצָּרִים וְקִרְיעַת יָם סוּף הִיא שְׁעֵמִי  
 15 הָאֶרֶץ יִחוּשׁוּ אִימָה וּפָחַד מִבְּנֵי יִשְׂרָאֵל  
 16 הֵגָה לֹא זֶה בְּלִבְד שְׁעֲמֻלָּק לֹא  
 17 נִתְפַּעֵל מִזֶּה וְהַנִּסִּים הִלְלוּ לֹא עִשׂוּ  
 18 עֲלֵיו רוּשֵׁם וְהוּא לֹא פָחַד, אֱלֹא  
 19 אֲדַרְבָּה, וְיִבּוֹא עֲמֻלָּק וְיִלְחֶם  
 20 עִם יִשְׂרָאֵל<sup>11</sup>, וְיִבּוֹא דִּיִּקְא,  
 21 וְהַכְּתוּב מִדִּיִּק וְאוֹמֵר 'יִבּוֹא' הִיגְיוֹן,  
 22 שְׂבָא עֲמֻלָּק לְהִלְחֵם עִם יִשְׂרָאֵל  
 23 מִעֲצָמוֹ, וְלֹא בְּאוֹפֵן שְׂבָנִי  
 24 יִשְׂרָאֵל בָּאוּ לְהִלְחֵם עִמוֹ,  
 25 וְלֹא הִיָּתָה לוֹ בְּרִירָה כִּי וְהוּא  
 26 נֶאֱלָץ לְהַשִּׁיב מִלְחָמָה אֵלָּא שְׁהוּא פָּתַח  
 27 בְּמִלְחָמָה בִּיזְמֻתוֹ. וּבְלִשׁוֹן הַגְּמָרָא  
 28 הִידוּעֵי<sup>61</sup>, חוּצְפָּה בְּלֹא תִגָּא  
 29 (לֹלֵא טַעַם), חוּצְפָּה שְׁנִמְשֵׁלָה  
 30 לְמַלְכוּת לֹלֵא כְתָר, כְּלוֹמֵר, חוּצְפָּה  
 31 וְגֵאוּהָ לֹלֵא טַעַם וְהַצְדָּקָה, כִּמּוֹ אֲדָם  
 32 הַמוֹלֵךְ לֹלֵא כְתָר-מַלְכוּת, הִיגְיוֹן שֶׁלֹּא  
 33 הַמְּלִיכָה אוֹתוֹ וְאֵין לוֹ כְתָר וּבְכֹל זֹאת  
 34 הוּא מִתְגַּאֵה. וְכִידוּעַ הַמְּשַׁל  
 35 לְזֶה<sup>62</sup>, לְעִנְיֵן חוּצְפָּה לֹלֵא טַעַם  
 36 דְּהֵגָה, יֵשׁ עֲזוֹת חוּצְפָּה שְׁעַל  
 37 פִּי הַטַּעַם, וְכִמּוֹ עֲשִׂיר יַעֲנֶה  
 38 עֲזוֹת<sup>63</sup>, שְׂיֵשׁ לוֹ לְעִשִׂיר  
 39 הַסְּבָרָה עַל זֶה בְּטַעַם וְדַעַת, סִיבָה הִיגְיוֹנִית לִכֵּן שְׁהוּא עוֹנָה בְּעוֹת  
 40 דְּכִינּוֹן שְׁחֹשֵׁב שְׂכַחֵי וְעוֹצֵם יָדֵי עֲשֵׂה לִי אֵת הַחִיל הַזֶּה<sup>64</sup>,

ביאור בדרך אפשר

לְכֵן מִתְהַלֵּל וּמִשְׁבַּח אֵת עֲצָמוֹ בְּעֲשָׂרֵי<sup>65</sup>, וְעַד כִּי הוּא מִשׁוֹכֵנֵע  
 (בְּטַעוֹת) שְׁעוֹשֵׂרוֹ בֹּא לוֹ בְּזֹכוֹת כּוּחוֹ וְעוֹצֵם יָדוֹ שְׂיַעֲנֶה עֲזוֹת, וְעַל דֶּרֶךְ  
 זֶה בְּנוֹגֵעַ לְחֶכֶם בְּחֻקְמָתוֹ<sup>65</sup> שְׁגַם לוֹ יֵשׁ הַצְדָּקָה הִיגְיוֹנִית בְּכֵךְ שְׁהוּא  
 מִתְהַלֵּל בְּחֻקְמָתוֹ כִּיּוֹן סֹסְבוֹר (בְּטַעוֹת) שְׁחֻקְמָתוֹ בֹּאָה לוֹ בְּכּוּחוֹת עֲצָמוֹ. וְאָף  
 שְׁהֵאָמַת הִיא שְׂאֲצַל שְׂגִיָּהִם  
 (הַעֲשִׂיר וְהַחֶכֶם) אֵין זֶה  
 הַסְּבָרָה אֲמִיתִית, וְלֹאמִיתוֹ שֶׁל  
 דְּבָר גַּם לְעִשִׂיר וְלֶחֶכֶם אֵין שׁוֹם הַצְדָּקָה  
 לַהֲתַגַּאוֹת וְלַעֲנוֹת עוֹת פְּמִבּוֹאֵר  
 בְּאֶרֶבָּה בְּקוֹנְטֵרְס וּמַעֲזֵן<sup>66</sup>  
 לֵאדְמוּר' הַרש"ב (הַפּוֹתָח בְּכּוּתֵב  
 בְּנִבּוּאֹת יוֹאֵל יִזְמַעֲיִן מִבֵּית ה' יִצָּא  
 וְהִשְׁקָה אֵת נַחַל הַשִּׁיטִים), שְׂפִאֲשֵׁר  
 יִתְבּוֹנֵן הָאֲדָם יִרְאֶה שְׁהֵאָמַת הִיא  
 שֶׁלֹּא כּוּחוֹ וְעוֹצֵם יָדוֹ הַשִּׁיג לוֹ אֵת מֵה  
 שִׁישׁ לוֹ אֵלֵּא 'שֶׁה' אֱלֹקִיָּד הוּא  
 הַנּוֹתֵן לָךְ כַּחַּ לְעֲשׂוֹת חִיל<sup>67</sup>,  
 וְהַדְּבָר נִכּוֹן הֵן בְּנוֹגֵעַ לְעִשְׂרֵירוֹת  
 כְּפִשׁוּטָה עִשְׂרֵירוֹת בְּנִשְׁמִיּוֹת, וְהֵן  
 בְּנוֹגֵעַ לְעִשְׂרֵירוֹת רוּחָנִית,  
 כּוֹלָל גַּם בְּנוֹגֵעַ לְחֶכֶם  
 בְּחֻקְמָתוֹ, מְכַל מְקוֹם, לְמִירוֹת  
 שֶׁהַגְּאוּהָ הוּזוּ הִיא טַעוֹת, כֹּאמֹר, לֵשׁ  
 לְזֶה אֲחִיזָה מְסוּיִמַת בְּטַעַם  
 וְדַעַת וִישׁ בְּכֵךְ הִיגְיוֹן כְּלִשְׁהוּ. אָף  
 יֵשׁ גַּם עֲזוֹת שֶׁל מִי שְׂיִוְדַע  
 בְּעֲצָמוֹ שְׁהוּא שְׂפַל כִּי וּבְכֹל  
 זֹאת מִתְגַּאֵה, וְכִפִּי שְׁהִיָּה  
 בְּעֲמֻלָּק, שְׁהִיָּה בֵּן שְׂפָחָה  
 (כְּדִאִתָּא בְּמִדְרָשׁ<sup>68</sup> יִלְקוּט  
 שְׁמַעוֹנֵי שֶׁאֲחוֹת לוֹטֵן, תִּמְנַע, הִייתָה בַת  
 חֲשׁוּבִים וְרַצְתָּה לְדַבּוֹק בּוֹרְעוֹ שֶׁל  
 אֲבִרָה, הִלְכָה וְהִייתָה פִּילְגַשׁ לְאַלְיִפוֹ  
 בֵּן עִשׂוֹ, אִמְרָה 'אֵהִיָּה שְׂפַחָה לְפִסּוּלָה  
 שֶׁל אִוְמָה זֶה וְאֵל אֵהִיָּה גְבִירָה בְּאוֹמָה  
 אַחֲרָת', וְיִצָּא מִמֶּנָּה עֲמֻלָּק שְׁבֹא לְעַצֵּר  
 אֵת יִשְׂרָאֵל), וְאָף עַל פִּי כֵן,  
 לְמִירוֹת שֶׁלֹּא הִיָּה לְעֲמֻלָּק בְּמָה  
 לַהֲתַגַּאוֹת הֵגָה לֹא זֶה בְּלִבְד  
 שְׂנִפְּל עַל כָּל עַמֵּי הָאֶרֶץ וְלְמִירוֹת שְׁכֹל הָאוֹמוֹת פָּחַדוּ, עֲמֻלָּק לֹא פָּחַד,  
 41  
 42  
 43  
 44  
 45  
 46  
 47  
 48  
 49  
 50  
 51  
 52  
 53  
 54  
 55  
 56  
 57  
 58  
 59  
 60  
 61  
 62  
 63  
 64  
 65  
 66  
 67  
 68  
 69  
 70  
 71  
 72  
 73  
 74  
 75  
 76  
 77  
 78  
 79  
 80

(60) בשלח טו, טז. (61) סנהדרין קה, א. (62) ראה שערי אורה שער הפורים ד"ה יביאו לבוש מלכות פס"א ואילך. פצ"ז. מאמרי אדמו"ר האמצעי שבהערה 26. ספר המאמרים תרס"ה ע' ריג ואילך. (63) משלי יח, כג. (64) לשון הכתוב – עקב ח, יז. (65) ע"פ לשון הכתוב – ירמי' ט, כב. (66) מאמר יז. (67) עקב שם, יח. (68) ראה סנהדרין צט, ב. ילקוט שמעוני ויצא

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 להתפעל מענייני אלוקות בשום מצב **בָּא גַם עֲנֵן הַקְרִירוֹת** האדויות  
 2 **בְּעִבּוּדָה** שהיהודי עובד את ה', **וְהֵינּוּ, שְׂאֵף עַל פִּי שְׂרוּאָה** באופן  
 3 גלוי **כְּמָה עֲנִינִים שְׂבִגְלָלִם הָיָה צָרִיף לְהִיּוֹת בְּהַתְּפַעְלוֹת**  
 4 בהתרגשות ובהתלהבות **גְּדוּלָה** בעבודת ה', **מְכַל מְקוֹם, נִמְצָא**  
 5 **בְּתוֹעָה שֶׁל קְרִירוֹת,** כלשון  
 6 הכתוב אודות עמלק **אֲשֶׁר קָרַף**<sup>71</sup>  
 7 ומפרשים 'קרף' גם מלשון קרירות.  
 8 **וְלָכֵן,** כיוון שלא ניתן לנצח את  
 9 עמלק על פי טעם ודעת, כמבואר  
 10 לעיל, **הַעֲצָה לְנַצַּח אֶת עַמְלָק,**  
 11 היא, לא על ידי עבודה  
 12 (מלחמה) **שְׂעַל פִּי טַעַם**  
 13 **וְדַעַת, אֲלֵא עַל יְדֵי עֲבוּדָה**  
 14 **שְׂלִמְעֵלָה מִטַּעַם וְדַעַת** עבודת  
 15 ה' מעל ומעבר למה שמתבקש על פי  
 16 השכל וההיגיון, החל מהעבודה  
 17 שֶׁמֶצַד בְּחִינַת חַיָּה, שְׂזָהוּ  
 18 עֲנֵן הַחֲכָמָה, פְּנ"ל כמבואר  
 19 לעיל באריכות ההבדל בין שלוש  
 20 הבחינות נפש-רוח-נשמה שהם כוחות  
 21 פנימיים (שעל פי טעם ודעת) לשתי  
 22 הבחינות חיה-יחידה שהם כוחות  
 23 מקיפים (למעלה מטעם ודעת).  
 24 (י) **וְזָהוּ מַה שְׂנֵאָמַר** בפסוק  
 25 **הַפּוֹת אֶת הַמֶּאֱמָר וְהָיָה פֶּאֶשֶׁר**  
 26 **יְרִים מִשָּׁה יְדוֹ וְגִבֵּר יִשְׂרָאֵל.**  
 27 **דְּהֵגָה, עֲנִינֵנו שֶׁל מִשָּׁה הוּא**  
 28 **כְּמוֹ שְׂנֵאָמַר**<sup>72</sup> בתורה שמש  
 29 ואהרן אמרו על עצמם לשון של ביטול  
 30 **וְנַחֲנוּ מִ"ה,** בְּחִינַת מִ"ה  
 31 **שְׂבַחְכֶּמָה** חכמה היא אותיות כוח  
 32 מִ"ה, וה'מה' שבחכמה הוא עניין  
 33 הביטול, **וְעַד שְׂגָם** אפילו בְּהִיּוֹתוֹ  
 34 כאשר משה רבנו היה לְמַטָּה בעולם  
 35 הזה **הָיָה הַכְּלִי שְׁלוֹ** הגוף שלו  
 36 שהיה כלי לנשמתו היה בטל לאלוקות  
 37 **בְּאֹפֶן שְׂלֵא הָיָה סוֹתֵר לְגִילּוֹי**  
 38 **הַנְּבוּאָה,** ובעוד שאצל נביאים  
 39 אחרים הגוף לא היה כל כך מוזכר וכל  
 40 כך בטל לאלוקות ולכן מציאות הגוף

1 **אֲלֵא אֲדַרְבָּה, וַיְבֹא עַמְלָק וַיִּלְחֶם עִם יִשְׂרָאֵל, שְׂזָהוּ עֲנֵן**  
 2 **שְׂאִינוּ עַל פִּי טַעַם וְדַעַת. וְלָכֵן,** כיוון שעמלק הוא כוח בלעומת  
 3 זה' שלא על פי טעם ודעת **הַעֲבוּדָה הַדְּרוּשָׁה** הנדרשת מבני ישראל  
 4 **בְּכַדִּי לְהַתְּגַבֵּר עַל עַמְלָק (זִיף אֵינִינְקַעְרֵן מִיַּט אִים' לְהַסְתֵּדֵר**  
 5 **אֲתוּ), אֵינָה הַעֲבוּדָה** שהיהודי  
 6 עובר את ה' **שְׂעַל פִּי טַעַם**  
 7 **וְדַעַת, שְׂהָרִי עֲנֵן הַטַּעַם**  
 8 **וְדַעַת יִשְׁנֵנו גַם אֲצֵל עַמְלָק**  
 9 **(זֶה לְעוֹמַת זֶה גו') וְאִם יְהוּדִי**  
 10 ניסה לנצח את עמלק רק בעבודה שעל  
 11 פי טעם ודעת, הדבר לא יעלה בידו כי  
 12 כנגד ההיגיון והשכל של הקרושה יש  
 13 לעמלק מענה לפי השכל והטעם  
 14 והדעת של ה'לעומת זה', ומביא מקור  
 15 לכך שבעמלק יש (גם) טעם ודעת  
 16 **כְּשֶׁלֶשׁ הַיְדוּעֵי**<sup>69</sup> שאמרו חכמינו  
 17 ד"ל **שְׂיִדְעֵ אֶת רְבוּנוּ** ולמרות  
 18 הידיעה **וּמְכֻוֹן לְמָרוד בּוֹ,**  
 19 **וְהֵינּוּ, שְׂאֵף שְׂיִדְעֵ שְׂזָהוּ**  
 20 הקדוש-ברוך-הוא **רְבוּנוּ, וְאִין זֹ**  
 21 **רַק יְדִיעָה סְתָם, יְדִיעָה כְּלִית**  
 22 **בְּלִבֵּר אֲלֵא עֲנֵן שְׂנֵקְרָא בְּתוֹרָה**  
 23 **בְּשֵׁם יוֹדֵעַ, שְׂזוּזָה יְדִיעָה**  
 24 **וְהַכְרָה פְּנִימִת חֲזָקָה, וְכַמְבּוּאָר**  
 25 **כְּפִנְיָא**<sup>70</sup> **שְׂעֲנֵן הַדַּעַת**  
 26 שבשלושת חלקי השכל חכמה בינה  
 27 ודעת **הוּא בְּאֹפֶן שְׂתוֹקֵעַ**  
 28 **מִחֲשַׁבְתּוֹ** בעניין שאותו הוא לומד  
 29 ובו הוא מתכוון **בְּחֻזְקָה, וְאֵף עַל**  
 30 **פִּי בֵן,** למרות הידיעה וההכרה  
 31 החזקה באלוקות, יודע את ריבונו,  
 32 בכל זאת **הָרִי הוּא עַמְלָק מְכֻוֹן**  
 33 **לְמָרוד בּוֹ, שְׂזָהוּ עֲנֵן**  
 34 **דְּחוּצָפָה בְּלֵא תְּגָא לֵא כַתֵּר,**  
 35 היינו ללא כל הסבר ההיגיון, **וְהֵינּוּ,**  
 36 **שְׂאֵף שְׂאִין לֹ שׁוֹם הַסְּפָרָה**  
 37 **עַל זֶה, עוֹמֵד הוּא בְּתוֹעָה**  
 38 **שֶׁל חוּצָפָה** כלפי מעלה, **וְעַד**  
 39 **שְׂאִינוּ מִתְּפַעֵל מְהָאוֹר** האלוקי  
 40 **כּו'. וּמָזָה** מהגישה של עמלק שלא

רמז קכט. 69) ראה תו"כ (הובא בפרש"י) בחוקותי כו, יד. וראה לקוטי שיחות חכ"א ע' 193 (הערה 38. 70) ספ"ג. 71) תצא כה, יח. תנחומא תצא ט. פרש"י עה"פ. וראה ספר המאמרים תרמ"ז ע' פו. עטר"ת ע' רצד. תש"ט ע' 65. ובכ"מ 72) בשלח טז, דח. וראה תו"א שמות מט, ב. ובכ"מ.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 הייתה סתירה לגילוי הנבואה הרי אצל משה רבנו לא הייתה סתירה כוו  
 2 **בְּמִבּוֹאֵר בְּכַמָּה מְקוֹמוֹת** 73 **שֶׁבִשְׁשַׁעַת הַנְּבוּאָה הָיָה מֹשֶׁה עוֹמֵד**  
 3 **עַל עַמּוּדוֹ, וְהֵינִינוּ, לְפִי שְׁגוּפּוֹ הָיָה מְבוֹרֵר וּמוּוֹכֵךְ לְגַמְרִי,**  
 4 **שֶׁלֶכֶן אָמְרוּ עֲלָיו** 74 **וַתֵּרָא אוֹתוֹ כִּי טוֹב הוּא, שֶׁבִשְׁשַׁעַת**  
 5 **שְׁנוּלֵד נִתְמַלֵּא הַבַּיִת (הַגּוֹף) 75**  
 6 שהוא 'הבית' וה'כלי' של הנשמה) 1  
 7 **כּוֹלוֹ אוֹרָה, וְעַד שְׁגוּפּוֹ שֶׁל** 2  
 8 **מֹשֶׁה הָיָה בְּאוֹפֵן שֶׁשְׂכִינָה** 3  
 9 **הֵיחָה מְדַבֶּרֶת מֵתוֹף גְּרוֹנוֹ** 76 4  
 10 כי גופו המזווכך והמבורר היה כלי ראוי  
 11 לגילוי אלוקות והשראת השכינה.  
 12 **וְהִקְעִיר, שְׁעַנְנָן זֶה שֶׁגַם גּוּפוֹ** 5  
 13 **שֶׁל מֹשֶׁה הָיָה טוֹב מְבוֹרֵר** 6  
 14 **וּמוּוֹכֵךְ לְגַמְרִי וּלְכֵן הָיָה כְּלִי** 7  
 15 **לְאֱלוֹקוֹת, הוּא כְּמוֹ בְּסִפְיַת** 8  
 16 **הַחֲכָמָה, שֶׁגַם הַכְּלִי עֲצָמָה גַם** 9  
 17 **סִפְיַת הַחֲכָמָה הִיא אוֹר בְּכֵלִי, וּמֵהוּתוֹ** 10  
 18 **שֶׁל הַכְּלִי הוּא שְׁהוּא מַגְבִּיל אֶת הָאוֹר** 11  
 19 **אֲבָל בְּסִפְיַת הַחֲכָמָה יֵשׁ חִדּוּשׁ וְעִלְיוֹ** 12  
 20 **מִיחַד שֶׁגַם הַכְּלִי הִיא בְּכַחַיִּת** 13  
 21 **אוֹר 77, שֶׁלֶכֶן נִקְרָאת הַחֲכָמָה** 14  
 22 **כּוֹהֵר בְּשֵׁם חִיּוּהִי 78, לְשׁוֹן חַיּוֹת** 15  
 23 **וְאוֹר וְאֵילּוֹ הַתְּחִלַּת עֲנָן** 16  
 24 **הַכְּלִים (בְּעֶרְףְּ בִּיחַס אֶל** 17  
 25 **הַחֲכָמָה) הִיא בְּבִינָה. וּמַצַּד** 18  
 26 **גּוֹדֵל מַעְלַת בְּחִינַת מֹשֶׁה,** 19  
 27 **הָיָה יָכוֹל לְהַכִּיל (אוֹיְפִנְעֵמֶן** 20  
 28 **לְהַכִּיל וּלְקַלוֹט) הַבְּחִינָה דְּחִיָּה,** 21  
 29 **עֲנִין הַחֲכָמָה, וְגַם אֵפִילוֹ בְּחִינַת** 22  
 30 **הַיְחִידָה שֶׁלֹּמַעֲלָה מֵהַחֲכָמָה.** 23  
 31 **וְלֶכֶן, בְּגַלּל גּוֹדֵל מַעְלַת מֹשֶׁה,** 24  
 32 **כְּמִבּוֹאֵר לְעֵיל, פְּאֶשֶׁר יָרִים מֹשֶׁה** 25  
 33 **יָדוֹ אוֹי וְגַבֵּר יִשְׂרָאֵל, דְּכִינָן** 26  
 34 **שֶׁמֹּשֶׁה הָיָה רַעֲיָא מְהִימְנָא** 27  
 35 **(רוּעָה נְאֻמָּן) שֶׁל כָּל יִשְׂרָאֵל,** 28  
 36 **כִּי יוֹצֵא מִן הַכֹּל, הָיָה בִּיכְלָתוֹ** 29  
 37 **שֶׁל מֹשֶׁה לְפַעוּל שֶׁגַם אֶצֶל בְּנֵי**

73) ראה רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ז ה"ו. פירוש המשניות להרמב"ם סנהדרין ר"פ חלק יסוד הו'. זח"א קעא, א. זח"ג רסח, ב. 74) שמות ב, ב ובפרש"י. וראה ספר המאמרים תרח"ץ ע' ריד. שם ע' רכז. תש"א ע' 92. ועוד. 75) ראה ספר המאמרים תרפ"ח ע' נב. 76) ראה זהר ח"ג רלב, א. שם ז, א. רסה, סע"א. שמו"ר פ"ג, טו. ויק"ר פ"ב, ג. מכילתא יתרו יח, יט. 77) ראה אוה"ת וראר ע' קנ. וראה ספר המאמרים שבהערה 41. 78) ראה עץ חיים שער מב (שער דרושי אבי"ע) פ"ה. לקו"ת מטות פז, סע"ד. שה"ש לט, ג. אוה"ת שם. ספר המאמרים תרצ"א ע' עדר. 79) ראה תניא פמ"ב. 80) תצוה פג, ב ואילך. וראה ספר המאמרים תש"ט ע' 34. ע' 41. ע' 51. ע' 66. 81) בשלח יז, יג.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 (בו), אֵלָא שְׂלָא מְסַפִּיקָה הַעֲבוּדָה וְהִיגִיעָה בְּאוֹפֵן הַמְדוּר  
 2 וּמוּגָבֵל עַל פִּי טַעַם וְדַעַת, שֶׁהִיא כִּאֲמוֹר הַעֲבוּדָה עִם הַכּוּחוֹת  
 3 הַפְּנִימִיִּים אֵלָא צְרִיף לְהִיּוֹת הַעֲבוּדָה וְהִיגִיעָה בְּאוֹפֵן  
 4 שְׁלֹמְעֵלָה מִטַּעַם וְדַעַת, וְאֵז, כְּאֲשֶׁר מִתְּבוּנָן בְּהָאוּר שְׁיִשְׁנוּ  
 5 אֶצְלוֹ, אֲזִי אֶפִּילוּ אִם יֵשׁ בּוֹ 'עֲמֵלֵק'  
 6 וְחֻצְפָּה לֵּלָא טַעַם, בְּכוּחָה שֶׁל  
 7 הַהֲתַבּוּנוֹת בְּאוּר, הִרִי הוּא כְּאֵל  
 8 לְהִבְנָה וְהַשְׁגָּה וְתַפְסִיסָה בְּזָה  
 9 בְּאוּר הַאֲלוּקֵי הַמְּאִיר בּוֹ, וּבְאוֹפֵן  
 10 דְּמִלְמָטָה לְמַעְלָה, וְהַתְּהַלִּיךְ הוּא  
 11 שֶׁמִּתְחִיל מִלְמַטָּה וְהוֹלֵךְ וּמִתְעַלָּה  
 12 וְהִינְנוּ, שְׁמַהֲהִבְנָה וְהַשְׁגָּה  
 13 דְּבִינָה כְּאֵל לְנִקְוֹדַת הַתְּמַצִּית  
 14 שֶׁל הַעֲנִיין הַשְּׂכָלִי (הַנְּעִלִית יוֹתֵר  
 15 מִהַפְּרָטִים וְהַאוּרֵךְ וְרוּחֵב שֶׁל בִּינָה),  
 16 וּמְזָה מְנַקְוֹת הַתְּמַצִּית כְּאֵל  
 17 לְבַחֲנִית הַחֲקָמָה, לְהַפְרָה  
 18 דְּחֲקָמָה, וְעַד שֶׁמִּתְעַלָּה יוֹתֵר וְכֵן  
 19 לְהַתְּאֲמָתוֹת הַחוּדָאוֹת הַמְּחַלְטָה  
 20 שְׁמַצֵּד רְאִיָּה דְּחֲקָמָה, וְעַל  
 21 יְדֵי זֶה בְּסוֹפוֹ שֶׁל דְּבַר מִתְּבַטְּלָת  
 22 קְלִיפַת עֲמֵלֵק. וְכֵן זֶה הוּא  
 23 בְּגִלְלֵי שְׁיִשׁ אֶצְלוֹ עֲנִיין  
 24 הַחֲקָמָה שֶׁהִיא הַכּוּחַ לְבִישׁוֹל  
 25 לְאֲלוּקוֹת, וְהַחֲקָמָה הִיא אֶצְלוֹ  
 26 בְּגִילּוֹי, וּבְאוֹפֵן שְׁשִׁיכַת אֵלָיו  
 27 (שְׁהִירֵי גַם בְּהִיּוֹתוֹ בְּמַעֲמַד  
 28 וּמַצֵּב דְּעֲמֵלֵק הִרִי הוּא יוֹדֵעַ  
 29 אֵת רְבוּנוֹ וְדַעַת הִיא הַתְּחַבְּרוֹת  
 30 וְהַתְּקָרוּת שֶׁל הָאָדָם אֶל הַעֲנִיין),  
 31 וְלִכְּן מֵאֲחֵר שִׁישׁ בּוֹ אוּר וְכֵן  
 32 לְהִיּוֹת אֶצְלוֹ עֲנִיין הַעֲבוּדָה  
 33 כּוֹ, כְּפִנ"ל.  
 34 (יב) וְהִנֵּה מְבוֹאֵר בְּסִפְרִים<sup>83</sup>  
 35 שְׁיִשׁ גַּם עֲצָה לְנַצַּח בְּמִלְחָמָה  
 36 עֲמֵלֵק בְּעֲבוּדַת הָאָדָם עַל יְדֵי  
 37 קְרִיאַת פְּרִשְׁת זְכוֹר בְּתוֹרָה,  
 38 וְהִינְנוּ לְפִי שְׁבַתוֹרָה יֵשׁ גִּילּוֹי  
 39 הַתְּגַלּוֹת וְהַאֲרָה שֶׁל בְּחִינַת  
 40 פְּנִימִיּוֹת אוּר אֵין סוֹף, שְׁכָל  
 41 לְנַצַּח בְּמִלְחָמָה עֲמֵלֵק בְּעֲבוּדַת הָאָדָם עַל יְדֵי קְרִיאַת פְּרִשְׁת זְכוֹר,  
 42 וְהִינְנוּ לְפִי שְׁבַתוֹרָה יֵשׁ גִּילּוֹי בְּחִינַת פְּנִימִיּוֹת אוּר אֵין סוֹף, שְׁכָל עֲנִינּוֹ הוּא

1 עֲמִים וְהוּא קְלִיפָה יוֹתֵר חֲמוּדָה מֵהֵם, מְכַל־מְקוֹם בְּהִיבֵט מִסּוּיִים הַשְּׂבֵעָה  
 2 עֲמִים גְּרוּעִים מִעֲמֵלֵק שְׁהַשְּׂבֵעָה עֲמִינִין, שְׁהֵם שְׂבֵעַת הַמְּדוּת,  
 3 פּוֹעֲלִים (לֹא רַק לְקָרֵר אֵת הַנֶּפֶשׁ מִעֲנִינֵי קְרוּשָׁה, שׁוּה עֲנִינֵי שֶׁל  
 4 עֲמֵלֵק, 'אֲשֶׁר קָרַךְ' אֵלָא שְׂבַע הַמִּדּוֹת שֶׁל 'לְעוֹמַת זֶה' פּוֹעֲלִים דְּבַר יוֹתֵר  
 5 (חֲמוּר) לְהַחֲשִׁיף אֵת אוּר הַנֶּפֶשׁ  
 6 וְלִמְנוּעַ מִמֶּנָּה לְהַאִיר וְלְהַתְּגַלּוֹת,  
 7 וּבְכָל־לֵלוֹת הִרִי זֶה פְּעוּלָה זוֹ שֶׁל  
 8 הַמִּדּוֹת ד'לְעוֹמַת זֶה' הִיא בְּגִלְלֵי  
 9 שְׁנַעֲשָׂה הָאָדָם מוֹשָׁקַע  
 10 בְּתַאֲוֹת, בְּתַאֲוֹת אִיסוּר אוּ  
 11 שֶׁדְּבַר זֶה יִכּוֹל לְהִיגַרֵם אֶפִּילוּ כִּאֲשֶׁר  
 12 הָאָדָם שְׂקוּעַ בְּתַאֲוֹת הִיתֵר (אִם  
 13 הֵם בְּאוֹפֵן שֶׁל תַּאֲוֹת הַגְּיוּף  
 14 סְתָם, וְלֹא לְשֵׁם עֲבוּדַת ה',  
 15 כְּמִבּוֹאֵר בְּפִנְיָא<sup>82</sup> חֲמוּרַת עֲנִיין  
 16 תַּאֲוֹת הִיתֵר כִּאֲשֶׁר הִדְּבַר נַעֲשָׂה רַק  
 17 לְשֵׁם מִלּוּי הַתַּאֲוָה), שְׁעַל יְדֵי זֶה  
 18 נַעֲשָׂה גְּסוּת וְחֻמְרִיּוֹת שֶׁל נֶפֶשׁ  
 19 הָאָדָם, וְעַד לְטַמְטוּם אִטִּימוֹת כּוֹ'  
 20 לְדַרְבֵּיִם שֶׁבְּקְרוּשָׁה, שְׁאֵז אֵי  
 21 אֶפְשָׁר לְקַבֵּל לְקַלוֹת וְלְהַכִּיל  
 22 גִּילּוֹי אוּר, בִּינֵן שְׁהָאוּר אֵינוֹ  
 23 מְגִיעַ לְשֵׁם כִּי הַתַּאֲוֹת הַחֲשִׁיכוּ אֵת  
 24 הַנֶּפֶשׁ וְכַעַת הִיא מְנוּעָה מִלְּקַלוֹת  
 25 וְלִקְבֵל אוּר. וְזֶהוּ הַגְּרִיעוּתָא,  
 26 בְּשֵׂבַע הָאוֹמוֹת, שְׂבַע הַמִּדּוֹת שֶׁל  
 27 הַלְּעוֹמַת זֶה גְּרוּעוֹת וְחֲמוּרוֹת יוֹתֵר  
 28 מִקְּלִיפַת עֲמֵלֵק שְׁזֶהוּ הַנֶּפֶשׁ  
 29 שֶׁהַתְּגַשְׁמָה בְּתַאֲוֹת מְקוֹם שֶׁל  
 30 חוֹשֶׁף, שְׁאֵין בּוֹ אוּר כְּלָל,  
 31 וְלִכְּן לֹא שְׁיִיף בְּזָה עֲנִיין שֶׁל  
 32 עֲבוּדָה כּוֹ' (ס'אִיזֵי נִיטָא אוּרִיף  
 33 וְאוּס צוֹ הַאֲרַעוּעֵן אֵין עַל מַה  
 34 הַתְּחִיבֵנּוּ), בִּינֵן שְׁיִישׁ לוֹ שְׁיִיכוּת  
 35 רַק לְחוֹשֶׁף, וְאֵין אֶצְלוֹ עֲנִיין  
 36 הָאוּר.  
 37 מַה שְׁאֵין בּוֹ עֲמֵלֵק, בִּינֵן  
 38 שְׁיִוֵּדַע אֵת רְבוּנוֹ וְיֵשׁ לוֹ הַכְּרָה  
 39 בְּאֲלוּקוֹת, הִרִי יֵשׁ אֶצְלוֹ עֲנִיין  
 40 הָאוּר, וּבְמִילָא יִכּוֹל לְהִיּוֹת  
 41 אֶצְלוֹ עֲנִיין הַעֲבוּדָה (עַר הָאָט  
 42 מִיט וְאוּס צוֹ הַאֲרַעוּעֵן יֵשׁ לוֹ  
 43 עִם מַה הַתְּחִיבֵנּוּ, שְׁהִירֵי הָאוּר מְאִיר

(82) פ"ז. 83) ראה גם אוה"ת תצא ס"ע תתרכב. ספר המאמרים תרס"ח (הוצאת תשמ"ט) ס"ע רנט.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 ענינו של האין סוף, האור האלוקי הבלי גבול הוא למעלה מטעם  
 2 ודעת, ועל ידי הקריאה בתורה הרי הוא האדם קורא  
 3 וממשיך<sup>84</sup> וגורם שהיה המשכה וגילוי של הענין דזכור את אשר  
 4 עשה לך עמלק, עד לתמכה את זכר עמלק<sup>15</sup> האמור בסיום  
 5 הענין.  
 6 וכמו כן ישנה העצה הנוספת 1  
 7 לבטל קליפת עמלק הרוחנית 2  
 8 ולהתגבר על המניעות בעבודת ה' 3  
 9 הבאות ממנה על ידי מעשה 4  
 10 בפועל, שזהו הענין דמצוות 5  
 11 מעשיות, והינינו, להשתדל 6  
 12 בקיום המצוות המעשיות 7  
 13 ולהדר בהם, וכפי 8  
 14 שהובאה<sup>85</sup> בחסידות הדוגמא 9  
 15 לזה בנוגע למצות תפילין, בכתובת הפרשיות (וכן 10  
 16 להדר במיוחד בכתובת הפרשיות 11  
 17 של התפילין (וכן הגהתן) על 12  
 18 ידי סופר מומחה וירא 13  
 19 אלקים, וכן תיקון הפתים של 14  
 20 התפילין על ידי מומחה וירא 15  
 21 אלקים, והגהתן של התפילין 16  
 22 כדבועי במקום ובאופן המדויק על 17  
 23 פי ההלכה, ושלא יסיח דעת 18  
 24 מהם ושהמניח את התפילין יזהר לא 19  
 25 להסיח דעתו מהם כל זמן שהם עליו. 20  
 26 ועל דרך זה בשאר המצוות. 21  
 27 וכללות הענין בזה, התוכן 22  
 28 הכללי של מחיית עמלק לפי העצות 23  
 29 האמורות, קריאת פרשת זכור בתורה 24  
 30 וקיום מצוות מעשיות בהידור הוא 25  
 31 שישנו הנצחון במלחמת 26  
 32 עמלק בדרך מלמעלה למטה, 27  
 33 שתחילת הענין היא מלמעלה, מצד 28  
 34 האלוקות ומזה באה אחר כך עבודת 29  
 35 האדם למטה שעל זה על הניצחון 30  
 36 בדרך מלמעלה למטה נאמר<sup>14</sup> 31  
 37 מזה אמתה היינו שהקדוש-ברוך- 32  
 38 הוא ימחה את זכר עמלק, שזהו 33  
 39 מה שנפעל על ידי קריאת 34  
 40 פרשת זכור, שקורא האדם 35  
 41 בתורה וקורא וממשיך

מלמעלה למטה על ידי הקריאה בתורה, ועל דרך זה על  
 ידי קיום המצוות, שזהו גם באופן דמלמעלה למטה,  
 שיהי יש נתינת כח על זה על קיום המצוות מלמעלה, שזהו  
 ענין דקדשנו הקדוש-ברוך-הוא במצוותיו וצונו לקיימן ואחרי  
 הציווי והנתינת כוח מלמעלה בא  
 הקיום בפועל למטה. וזהו הניצחון  
 במלחמת עמלק בדרך מלמעלה למטה  
 הוא גם הנתינת כח שלאחר  
 זה יוכל להיות הענין דתמכה  
 שהאדם למטה ימחה את זכר  
 עמלק<sup>15</sup>, בדרך מלמעלה  
 למעלה (פמבואר בארובה  
 במקום אחר<sup>86</sup> שישנו  
 דתמכה על ידי עבודת האדם בא  
 לאחרי הענין דמחה אמתה  
 שבא מלמעלה), והינינו,  
 שמתחיל האדם למטה להתנגע  
 בעבודת ה' עם האור שישנו בו,  
 וכמבואר לעיל שהאור קיים אפילו  
 כאשר עמלק הוא בתוקף כי גם עמלק  
 יודע את ריבונו ויש לו הכרה  
 באלוקות ועד שמגיע האדם על  
 ידי הגיעה להפכה וראיה  
 דחכמה שהיא אור רב יותר, בחינת  
 חיה ולמעלה יותר כו' ובהמשך  
 מגיע גם להכרה וראיה באלוקות באופן  
 עוד יותר נעלה, בחינת יחידה.  
 (ג) וזהו והיה כאשר ירים  
 משה ידו וגבר ישראל,  
 שענין זה נאמר במלחמת  
 עמלק דוקא, ולא במלחמת  
 השבעה אומות, ובתחילת  
 המאמר נשאלה השאלה מהו טעם  
 הדבר שמצאנו ענין זה דוקא  
 במלחמת עמלק, והביאור הוא פי,  
 בשביל מלחמת השבעה  
 אומות שענינה בעבודה בנפש

למעלה מטעם ודעת, ועל ידי הקריאה בתורה  
 הרי הוא קורא וממשיך<sup>84</sup> הענין דזכור את אשר  
 עשה לך עמלק, עד לתמכה את זכר עמלק<sup>15</sup>.  
 וכמו כן ישנה העצה לבטל קליפת עמלק על  
 ידי מעשה בפועל, שזהו הענין דמצוות  
 מעשיות, והינינו, להשתדל בקיום המצוות  
 ולהדר בהם, וכפי שהובאה<sup>85</sup> הדוגמא לזה  
 בנוגע למצות תפילין, בכתובת הפרשיות (וכן  
 הגהתן) על ידי סופר מומחה וירא אלקים, וכן  
 תיקון הפתים על ידי מומחה וירא אלקים,  
 והגהתן כדבועי, ושלא יסיח דעת מהם. ועל דרך  
 זה בשאר המצוות.  
 וכללות הענין בזה, שישנו הנצחון במלחמת  
 עמלק בדרך מלמעלה למטה, שעל  
 זה נאמר<sup>14</sup> מזה אמתה וירא את פרשת זכור, שקורא  
 וממשיך מלמעלה למטה על ידי הקריאה  
 בתורה, ועל דרך זה על ידי קיום המצוות, שזהו  
 גם באופן דמלמעלה למטה, שיהי יש נתינת כח  
 על זה מלמעלה, שזהו ענין דקדשנו במצוותיו  
 וצונו. וזהו גם הנתינת כח שלאחר זה יוכל  
 להיות הענין דתמכה את זכר עמלק<sup>15</sup>, בדרך  
 מלמעלה למעלה (פמבואר בארובה במקום  
 אחר<sup>86</sup> שישנו דתמכה בא לאחרי הענין דמחה  
 אמתה), והינינו, שמתחיל להתנגע עם האור  
 שישנו בו, ועד שמגיע להפכה וראיה דחכמה,  
 ולמעלה יותר כו'.

(ג) וזהו והיה כאשר ירים משה ידו וגבר  
 ישראל, שענין זה נאמר במלחמת עמלק דוקא, ולא במלחמת  
 השבעה אומות, פי, בשביל מלחמת השבעה אומות שענינה בעבודה בנפש

(84) ראה תניא ספ"ז. (85) ספר המאמרים פר"ת ע' רצה. (86) ראה גם תו"א ס"פ תצוה. ספר המאמרים תקע"ב ע' קסז. אוה"ת תצוה ח"ז ע' ב'תשכב.

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

1 ויחודא תתאה היא בחינת בעל-כרחך אתה חי, דהיינו אחר שכבר נמשך שם  
 2 כבוד מלכותו להיות מלכות כל עולמים להיות מאין ליש דווקא ומוכרח להיות  
 3 יש גשמי יהיה בבחינת ביטול היש שיהא היש בטל ונכלל גם כן באור אין  
 4 סוף ברוך הוא בקיום עוצם ענינו מראות ברע ובשמירתו ממחשבות והרהורים  
 5 אשר לא לה' המה ולא תתורו אחרי  
 6 לבבכם כו'... וב' בחינות אלו הם הן ב'  
 7 ידיום כי דרועא ימינא וימינא תחבקני  
 8 כאדם החובק את חבירו שלא יזוז  
 9 ממנו אנה ואנה. וכך הוא ענין יחודא  
 10 עלאה בחינת יחוד ממש במאציל  
 11 העליון ברוך-הוא... ובחינת יחודא  
 12 תתאה היא בחינת דרועא שמאלא  
 13 בחינת גבורות שמאחר שרואה גשמיות  
 14 העולם ליש דבר נפרד צריך להיות  
 15 בבחינת התגברות מאוד הן בסוד מרע  
 16 עוצם ענינו כו' והן בבחינת ועשה טוב  
 17 יותר מטבעו ורגילותו... וב' בחינות  
 18 ידיום אלו הן בחינת נשיאות והעלאה  
 19 לקודש העליון להיות בטל ונכלל באור  
 20 אין סוף ברוך הוא ממש שאינו בגדר  
 21 עלמין כלל למעלה מבחינת ממלא  
 22 ומבחינת סובב ועל ידי זה וברכו את  
 23 ה' להיות נמשך שפע ברכה והמשכה  
 24 להיות גילוי אור אין-סוף ברוך-הוא  
 25 למעלה למטה...".  
 26 וענינו זה של הרמת ידי משה פועל  
 27 על בני ישראל שיהיו  
 28 מסתכלין כלפי מעלה  
 29 ומשעבדין את לבם לאביהם  
 30 שבשמים, מסתכלין כו', דיוק  
 31 הלשון 'מסתכלין' ולא הבטה רגילה  
 32 היינו ראיה חזקה ואמיתית,  
 33 הוא ענין ראיה חזקה, ראיה  
 34 שבה יש בהירות מיוחדת וחזק מיוחד,  
 35 ומשעבדין את לבם הוא ענין  
 36 קיום המצוות בפועל, פי,  
 37 קיום המצוות צריך להיות באופן של עבודת עבד<sup>89</sup>, מתוך  
 38 קבלת עול וביטול שזוהו ענין השעבוד. ועל ידי זה היו  
 39 מתגברים (וגבר ישראל), היינו, שיהיה תחילה מזהה אמתה  
 40 את זכר עמלק על ידי הקדוש-ברוך-הוא, שזוהי הנתינת פת  
 41 מלמעלה שלאחר זה יוכל להיות תמחה את זכר עמלק על ידי  
 42 בני ישראל, אשר, ענין זה הסיום והשלמות של מחיית עמלק הוא

1 בנפש האדם הוא בירור ותיקון שבע המדות של הלעומת זה,  
 2 המידות של הנפש הבהמית, מספיקה העבודה שעל פי טעם  
 3 ודעת, מין שהמדות בכללם שכיחים למוחין, הטעם ודעת,  
 4 שהרי המוחין באים מהמידות ואדרבה, לא רק שאפשר לתקן את המידות  
 5 על פי השכל אלא יתירה מזו יכולים  
 6 לפעול שהמוח השכל של הנפש  
 7 האלוקית יהיה שליט על הלב.  
 8 מה שאין פן במלחמת עמלק,  
 9 ראשית גוים, שיודע את  
 10 רבונו ומכוון למרוד בו,  
 11 חוצפה בלא תגא, כמבואר לעיל,  
 12 אי אפשר לפעול את הניצחון  
 13 עליו על ידי ענין הידיעה  
 14 (טעם ודעת) בלבד, אלא כדי  
 15 לנצח את עמלק יש צורך בכחו  
 16 של משה, שהוא ענין  
 17 הביטול ודנחנו מ"ה, והביטול  
 18 והציאה מגדרי המציאות האישית הוא  
 19 עבודת ה' למעלה מטעם ודעת  
 20 ואצלו אצל משה היה בנוסף  
 21 למעלת הביטול גם ענין הידיעה  
 22 באלוקות באופן שפעל גם על  
 23 הגוף שיהיה טוב מבורר ומוכך  
 24 לגמרי כו' (פנ"ל סעיף י')  
 25 ובכוח זה אפשר לנצח את עמלק  
 26 שיודע את ריבונו אבל הידיעה לא  
 27 פועלת בו את התיקון הרצוי.  
 28 וענין קיום משה ידו הוא  
 29 ענין שאו ידיכם קודש<sup>87</sup>,  
 30 כמבואר בלקוטי תורה דבור  
 31 המתחיל צאינה וראינה<sup>88</sup>  
 32 שהם שני אופני העבודה  
 33 דיוחד עליון ויוחד תחתון,  
 34 שבשניהם ישנו הענין דמשה  
 35 כו'.  
 36 (ובלקוטי תורה' שם: "... הגורם  
 37 להשפיע שפע ברכה והמשכה מקודש העליון... הם ישראל על-ידי שאו ידיכם  
 38 קודש. והענין כי ידיכם ב' ידיים הם ב' פסוקים הראשונים שבקריאת שמע  
 39 - שמע ישראל וברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד - שהם צריכים כוונת הלב  
 40 לעכב והם יחודא עלאה ויחודא תתאה. יחודא עלאה למסור נפשו באחד  
 41 במסירות נפש ממש שתשתפך נפשו להיות בטילה ונכללת באור אין סוף ברוך  
 42 הוא ומיוחדת במאצילה ברוך-הוא כמו שהייתה קודם שירדה לעולם הזה...

(87) תהלים קלד, ב. (88) שה"ש כא, סע"ב ואילך. (89) תניא פמ"א (נז, א).

ביאור בדרך אפשר

ביאור בדרך אפשר

15, זכור<sup>15</sup>, שיקויים בפועל  
 בגאולה האמיתית והשלימה  
 על ידי משיח צדקנו, בקרוב  
 ממש.

1 בהנחת הנוי אלקיף לך מכל אויבך מסביב בארץ  
 2 אשר הנוי אלקיף נותן לך נחלה לרשתה (פמו  
 3 שכתוב בפרשת זכור)<sup>15</sup>, בגאולה האמיתית  
 4 והשלימה על ידי משיח צדקנו, בקרוב ממש.

1 בהנחת הנוי אלקיף לך מכל  
 2 אויבך מסביב בארץ אשר  
 3 הנוי אלקיף נותן לך נחלה  
 4 לרשתה (פמו שכתוב בפרשת

המשך ביאור למס' סנהדרין ליום שני עמ' א

41 אחד מהם את העונש, מהתם נפקא להו גם את האזהרה. אלא  
 42 לשיטת הברייתא דתני אבוה דרבי אבין, שלומדים את העונש  
 43 מהפסוק שנאמר לגבי בת כהן שזינתה, ובפסוק זה לא מוזכרת  
 44 אזהרה, מאי - מהו המקור לאיסורה. אמר רבי אילעא, האזהרה  
 45 נלמדת מדאמר קרא (שם טי בט), 'אל תחלל את בתך להנותה',  
 46 והיינו, אל תחלל את בתך בזנות.  
 47 מתקיף לה - הקשה רבי יעקב אחיה דרב אחא בר יעקב על דברי  
 48 רבי אילעא, וכי האי - פסוק זה של 'אל תחלל את בתך להנותה',  
 49 להכי הוא דאחא - לצורך לימוד זה הוא נאמר, והרי האי מיבעי  
 50 ליה לנצרך לכתניא בברייתא, נאמר בפסוק, 'אל תחלל את בתך  
 51 להנותה', יכול היית לפרש, שבכהן המשיח את בתו ללוי וישראל  
 52 הכתוב מדבר - שפסוק זה בא לאסור על כהן להשיא את בתו למי  
 53 שאינו כהן, שמחללה בזה שפוסלה מאכילת תרומה כל זמן שהיא  
 54 תחת בעלה, תלמוד לומר - לכך מלמדנו הכתוב להנותה,  
 55 כלומר, דווקא בחילול שבזנות הכתוב מדבר, והיינו, כמפורש את  
 56 בתו לאדם המיוחד לביאת זנות שלא לשם אישות, ואיך אפשר  
 57 לדרוש מפסוק זה גם אזהרה שלא לבוא על בתו. מיישבת הגמרא:  
 58 הפסוק בודאי לא נאמר רק על מסירה לזנות, שהרי אם כן, לימא  
 59 קרא דין זה בלשון 'אל תחלל', מאי לשון 'אל תחלל' שנאמר בפסוק.  
 60 על כרחך, שמע מינה תרתי - יש ללמוד מפסוק זה שני דינים.  
 61 האחד, איסור על אדם למסור את בתו לשם זנות. והשני, איסור  
 62 ביאה על בתו מאנוסתו.  
 63 שואלת הגמרא: ואפי' ורפא שלמדו את האזהרה בבתו מהיכן  
 64 שלמדו את העונש, ולא מהיתור שבמילה 'תחלל', אם כן, האי -  
 65 פסוק זה 'אל תחלל את בתך להנותה' שיש בו ייתור, מאי עבדי ליה  
 66 - מה הם דורשים ממנו. אמר רבי מני, הם דורשים שחילול זה  
 67 נאמר על זה המשיח את בתו לזנות, שאינה מקבלתו, ובכך גורם לה  
 68 לזנות. וכתניא בברייתא, נאמר בפסוק 'אל תחלל את בתך  
 69 להנותה', רבי אליעזר אומר, איסור זה נאמר על זה המשיח את בתו  
 70 לזנות, ומחמת שאינה מקבלתו, היא מונה תחתיו. רבי עקיבא אומר,  
 71 זה המשיח את בתו מונחת ואינו משיאה, ומחמת שמתבגרת ואינה  
 72 נישאת, היא מתאוה לביאה ומזנה.  
 73 הגמרא מביאה מימרא נוספת בענין המשהה את בתו בוגרת.  
 74 אומרת הגמרא: אמר רב כהנא משום רבי עקיבא, אין לך עני  
 75 בישראל אלא רשע ערום והמרשיע בערמימותו, והמשיח את  
 76 בוגרת ואינו משיאה. שואלת הגמרא: מלשון דברי רבי עקיבא  
 77 שממע שיש שני סוגי עניים, אחד רשע ערום והאחד שמשאה את  
 78 בתו בוגרת, אטו ויכוי המשיח את בוגרת לאו רשע ערום הוא,  
 79 והרי משהה אותה הוא בכדי שתוכל לשמש ולא יצטרך לקנות  
 80 שפחה, ולא אכפת לו שבוה הוא גורם לה לזנות. אמר אביי,

1 'זמה' לרבות חיוב שריפה על ביאתה, שנאמר לגבי שארה 'את בת  
 2 בנה ואת בת בתה וגו' שארה הנה זמה הוא' והרי זה כאילו נאמר  
 3 'זמה' גם בפסוק המלמד דין הבא על שארו, ונאמר בחיובו של  
 4 הבא על חמותו (שם כ יד) 'ואיש אשר יקח את אשה ואת אמה זמה  
 5 הוא באש ישרפו אתו ואתהו' וגו'.  
 6 הגמרא מביאה שיטה נוספת לבאר מהו המקור לחיוב שריפה  
 7 בבתו מאנוסתו. אומרת הגמרא: תני - הביא אבוה דרבי אבין  
 8 ברייתא, לפי שלא למדנו מהפסוק בו נדרש לרבות קרובותיו  
 9 לשריפה, לחיוב שריפה בבתו מאנוסתו, שהרי לא הוזכרה בתו,  
 10 משום כך הוצרך הכתוב לומר (ויקרא כא ט), 'זבת איש בהן פי תחל  
 11 לזנות וגו' באש תשרף', על אף שהיה די לכתוב 'זבת כהן', אלא  
 12 מיתור המילה 'איש' נלמד לבת ישראל שאף אם היא רק בת איש  
 13 והבעולה ולא בת אשתו, והיינו בתו מאנוסתו, יש בה חיוב שריפה  
 14 אם תזנה עמו.  
 15 שואלת הגמרא: אם דין בתו מאנוסתו נלמד מהפסוק העוסק בדין  
 16 בת כהן, יש לשאול, אי מה פת כהן נשואה שזינתה, ממעטים  
 17 מהנאמר 'היא מחללת באש תשרף', שהיא בשרפה ואין פועלה  
 18 בשרפה אלא בחנק, וכמבואר להלן, אף בתו מאנוסתו הנדרשת  
 19 מפסוק זה, יש לומר בה שהיא בשרפה ואין פועלה בשרפה, ואילו  
 20 במשנתנו מבואר, שהבא על בתו מאנוסתו שניהם נידונים  
 21 בשריפה.  
 22 אמר אביי, אמר קרא (שם) 'את אביה היא מחללת באש תשרף',  
 23 כלומר, מי שמחללת את אביה בזנותה, והיינו בת כהן שהלכה  
 24 וזינתה, שבוה היא מחללת את קדושת כהונת אביה, נאמר בה  
 25 שהיא חייבת שריפה ואין בועלה חייב שריפה. יצתה זו - בתו  
 26 מאנוסתו, שאביה מחללה בביאתו עליה, ובאופן זה לא התמעט  
 27 הבעל מחיוב שריפה.  
 28 עוד מביאה הגמרא ליישב: רפא אמר, בשלמא התם - בבת כהן  
 29 שזינתה, ניתן למעט את בועלה משריפה, משום שבמעוט זה  
 30 אפיקתיה - התמעט דינו מדינת דבת כהן, ואפיקתיה אדינא דבת  
 31 ישראל - הוועמד בהנך כדין בועל אשת איש ישראלית. אבל הקא  
 32 - בדינו של הבא על בתו, אם נמעט את דינו מדין בתו, אדינא דמאן  
 33 מוקמת ליה - כאיזה דין נעמידו, על כרחך, אדינא דפגנויה מוקמת  
 34 ליה, שאין לחייב את בועלה במיתה. וכיון שבודאי אין לפטור את  
 35 האב לגמרי, על כרחך שיש לדונו כדין בתו.  
 36 הגמרא מבררת מהו המקור לאיסור ביאה בבתו. שואלת הגמרא:  
 37 למדנו לעיל את המקור לחיובו של הבא על בתו, אבל עדיין יש  
 38 לברר, אזהרה לבתו מאנוסתו מניין - מהו המקור לאיסור ביאה על  
 39 בתו. בשלמא לשיטתם של אביי ורפא במקור מהו החיוב, מובן מהו  
 40 המקור לאזהרה, דמתיבא דנפקא להו - מהמקור ממנו למד כל



## התועדויות

### בס"ד. שיחת שבת פרשת תצוה, פרשת זכור, י"ג אדר, ה'תשכ"ו.

בלתי מוגה

- 1 א. פרשת זכור יכולה להיות בכמה פרשיות, וביניהם גם פרשת תצוה, כבקביעות שנה זו.
- 2 וכיון שכל עניני התורה אינם בדרך מקרה, אלא בהשגחה פרטית, במכלל-שכן מעניני העולם שכולם
- 3 בהשגחה פרטית<sup>1</sup>, ובודאי שכן הוא בעניני התורה, הרי מובן, שכאשר פרשת זכור באה ביחד עם פרשת
- 4 תצוה, בודאי יש קשר ושייכות בתוכן עניניהם, ועד שהשייכות ביניהם מודגשת בגלוי בתורה שבכתב,
- 5 כדלקמן.
- 6 ב. והביאור בזה:
- 7 בהתחלת פרשת תצוה נאמר: "ואתה תצוה וגו' להעלות נר תמיד גו' חוקת עולם לדורותם". וגם
- 8 בפרשת זכור מודגש ענין התמידיות – "זכור את אשר עשה לך עמלק", "לא תשכח"<sup>2</sup>, היינו, שצריך להיות
- 9 זכרון תמיד<sup>3</sup>.
- 10 ולהעיר, שנוסף לכך שהזכרון דעמלק הוא ענין תמידי, הנה גם מחיית עמלק היא מצוה תמידית – כי,
- 11 אף-על-פי שלאחרי ש"בא סנחריב ובלבל את העולם"<sup>4</sup> אי אפשר לקיים מצות מחיית עמלק (ועל-דרך-זה
- 12 הציווי "לא תחיה כל נשמה"<sup>5</sup> בנוגע לז' האומות), לפי ש"כבר אבד זכרם"<sup>6</sup>, הרי זה רק סיבה צדדית
- 13 וחיצונית שמונעת את קיום המצוה בפועל (על-דרך "אריה הוא דרביע עליה"<sup>7</sup>), אבל עצם המצוה דמחיית
- 14 עמלק – אילו היה עמלק קיים – היא מצוה תמידית<sup>8</sup>. וזהו הטעם שהרמב"ם מונה מצות מחיית עמלק
- 15 במנין המצוות, אף שכותב בעצמו<sup>9</sup> שבמנין המצוות נכללו רק המצוות שהן בתמידות, ולא רק לפי שעה
- 16 – "לפי שהוא נוהג בכל דור שבו נמצאת אפשרות לאותו דבר"<sup>10</sup>.
- 17 ג. ועוד ועיקר – שבפרשת תצוה מודגש גם ענין הזכרון (כמו בפרשת זכור), הן בנוגע לאפוד, כמו
- 18 שכתוב<sup>11</sup> "ושמת את שתי האבנים על כתפות האפוד אבני זכרון לבני ישראל ונשא אהרן את שמותם
- 19 לפני ה' . . לזכרון", והן בנוגע לחושן, כמו שכתוב<sup>12</sup> "ונשא אהרן את שמות בני ישראל בחושן המשפט
- 20 גו' לזכרון לפני ה' תמיד".
- 21 ויומתק יותר, שהתורה לא מסתפקת בזכרון פעם אחת, אלא יש צורך בשתי זכירות, הן באפוד והן
- 22 בחושן; ועל-דרך-זה בנוגע לזכרון דעמלק – כמובא בדיבור-המתחיל "זכור" תרס"<sup>13</sup> מאמר המדרש<sup>14</sup>
- 23 (שהובא ב'בחי"י"<sup>2</sup>) "שתי זכירות כתבתי לכם בתורה, זכור את אשר עשה כו' ומחה אמחה את זכר כו'"
- 24 (אף שלכאורה אינו מובן מהו הענין ד"שתי זכירות", הרי בהציווי נאמרה רק זכירה אחת, ואילו הזכירה
- 25 הב' אינה אלא בדרך סיפור דברים).
- 26 ויש להוסיף בזה, על-פי המבואר בדיבור-המתחיל "זכור" הנ"ל, שאף ש"לכאורה הלא העיקר הוא

(1) ראה כתר שם טוב בהוספות סקע"ט ואילך. וש"נ.

(2) ס"פ תצא.

(3) ראה רמב"ם הל' מלכים פ"ה ה"ה.

(4) ראה ברכות כח, א. וש"נ.

(5) פ' שופטים כ, טז.

(6) רמב"ם שם ה"ד.

(7) עירובין עח, ב. שבועות כב, ב. וראה אנציק' תלמודית

בערכו (כרך ב ע' קפו). וש"נ.

(8) ראה גם תורת מנחם – התועדויות חכ"ב ע' 49 ואילך.

וש"נ.

(9) סהמ"צ בכללים כלל הג'.

(10) שם מ"ע קפז.

(11) כח, יב.

(12) שם, כט.

(13) סה"מ תרס"ה ס"ע רי ואילך.

(14) תנחומא תצא ה. פסיקתא דר"כ ופס"ר פ' זכור (פ"ב).

יל"ש ס"פ תצא.

1 המחיה, למחזות זרעו של עמלק, מכל-מקום, יש תועלת גם בהזכירה כשלעצמה – "שזוכר ורע בעיניו הרע  
2 דעמלק, ודואג בנפשו על זה שנמצא אופן רע כזה כו', והדאגה הזאת .. הרי זה שובר ומאבד קליפת  
3 עמלק"<sup>15</sup>.

4 ]ועל-פי-זה יש לבאר הדעה שגם נשים חייבות בשמיעת פרשת זכור<sup>16</sup>, אף שאינן חייבות במחיית  
5 עמלק, לפי שמחיית עמלק נעשית על-ידי מלחמה, ונשים אינן שייכות למלחמה, כדאיתא בגמרא<sup>17</sup>  
6 ש"איש דרכו לכבוש ואין האשה דרכה לכבוש .. וכבשה<sup>18</sup> (חסר) כתיב" – כי גם זכירת עמלק הוא ענין  
7 בפני עצמו שיש בו תועלת כו', וענין זה שייך גם אצל נשים].

8 וכן הוא גם בענין האפוד והחושן שבפרשת תצוה – שהזכרון כשלעצמו פועל פעולתו, כפירוש רש"י<sup>19</sup>  
9 שהחושן מכפר על עיוות וקלקול הדין.

10 ד. ונוסף לכך שבקביעות שנה זו שפרשת זכור היא בפרשת תצוה יש הדגשה יתירה על ענין הזכרון,  
11 יש עוד מעלה בקביעות שנה זו, שפרשת זכור היא בערב פורים, ומיד לאחריה נכנסים לימי הפורים –  
12 שמיד לאחר הזכרון דעמלק בפרשת זכור, באה גם מחיית המן (מזרעו של עמלק) בפועל בימי הפורים.

13 והענין בזה<sup>20</sup>:

14 כתיב<sup>21</sup> "והימים האלה נזכרים ונעשים", ומפרש רש"י: "נזכרים, בקריאת מגילה, ונעשים, משתה  
15 ושמחה ויום טוב לתת מנות ומתנות"; אבל ישנו גם פירוש הגמרא<sup>22</sup> ש"נזכרים" קאי על הקריאה בתורה  
16 בפרשת זכור, שאז ישנו רק ענין הזכרון, ואילו "נעשים" קאי על ימי הפורים עצמם, שבהם ישנה המחיה  
17 בפועל (החל מהקריאה בתורה – לא רק "זכור את אשר עשה לך עמלק", אלא "צא הלחם בעמלק"<sup>23</sup>).

18 ובכן, בדרך כלל, כשיש הפסק של כמה ימים בין שבת זכור לימי הפורים, יש הפסק בין ה"נזכרים"  
19 (בשבת זכור) ל"נעשים" (בימי הפורים); וזוהי המעלה בקביעות שנה זו – ש"נזכרים ונעשים" בסמיכות  
20 זה לזה, שברגע שלאחרי ש"נזכרים" בשבת זכור, מתחיל מיד הענין ד"נעשים" שבימי הפורים.

21 ולהעיר, שיש עוד אופן בהסמיכות של פורים ליום השבת – כאשר פורים חל להיות בערב שבת,  
22 אבל בקביעות זו, אין קורין פרשת זכור בשבת הסמוכה לפורים, אלא בשבת שלפניה, כדאיתא בגמרא<sup>24</sup>:  
23 "פורים שחל להיות בערב שבת, רב אמר מקדימין פרשת זכור (לשבת שלפניה) .. כי היכי דלא תיקדום  
24 עשיה לזכירה", כך, שיש הפסק גדול בין הזכירה בשבת זכור לעשיה בימי הפורים.

25 וכמו-כן יש גם אופן הקביעות שפורים "חל להיות בשבת עצמה"<sup>24</sup> [דאף שעכשיו לא יכולה להיות  
26 קביעות כזו, כיון שאז יחול פסח ביום שני, היפך הכלל "לא בד"ו פסח"<sup>25</sup>, הרי בזמן שהיו מקדשים  
27 על-פי הראיה – כמה מאות שנה אחרי פורים, שהיה בסמיכות לבית שני – היתה יכולה להיות גם  
28 הקביעות דפורים ביום השבת], אבל לדעת רב נחמן<sup>24</sup>, "אף בזו אמר רב מקדימין (קריאת פרשת זכור  
29 לשבת שלפניה), כדי שתקדם זכירה לעשיה דעיירות"<sup>26</sup> (ומשמעות דברי הגמרא – שהלכה כרב נחמן).

30 ונמצא, שהאפשרות היחידה להסמיכות דפרשת זכור לימי הפורים היא – בקביעות שנה זו, ששבת  
31 זכור היא ערב פורים.

32 ואל יהא דבר זה קל בעיניך (שמהזכירה באים תיכף ומיד לעשיה) – שהרי זוהי המעלה המיוחדת  
33 שבברכת כהנים<sup>27</sup>, ש"עד מהרה ירוץ דברו"<sup>28</sup>, שההשפעה באה מלמעלה באופן של מהירות, וכמו

(15) שם ע' ריט. וראה גם שיחת פורים ס"ס (לקמן ס"ע 191).  
(16) ראה בס' שנסמנו בהמועדים בהלכה (לרש"י זעווין) ע' קצב.  
(17) יבמות סה, ב.  
(18) בראשית א, כח.  
(19) פרשתנו כח, טו"ל – נתבאר בארוכה לקמן ס"ט. וש"נ.  
(20) לשלימות הענין ראה שיחת פורים ס"ג ואילך (לקמן ס"ע 193 ואילך).  
(21) אסתר ט, כח.  
(22) ראה מגילה ל, א.  
(23) בשלח יז, ט.  
(24) מגילה שם.  
(25) טושו"ע רסתכ"ח.  
(26) פרש"י שם.  
(27) ראה לקו"ט ס"פ קרח (נה, ד ואילך).  
(28) תהלים קמו, טו.

שכתוב<sup>29</sup> "כי נכון הדבר מעם האלקים וממהר האלקים לעשותו", וכמו בענין השקדים כפי שהם לטובה  
 כו'<sup>27</sup>, והיינו, שזוהי המשכה שבאה ממקום נעלה ביותר, שלא שייך שם העלמות והסתרים, ולכן באה  
 ההמשכה למטה תיכף ומיד.

ה. ויש להוסיף, שהמעלה שבקביעות שנה זו ששבת פרשת זכור היא בערב פורים, שמהזכרון דעמלק  
 בשבת באים מיד למחיית המן בפועל בימי הפורים – קשורה גם עם הקביעות בפרשת תצוה:

ובהקדים המבואר בחסידות<sup>30</sup> שענינו של עמלק הוא ש"יודע את רבנו" ואף-על-פי-כן "מכוין למרוד  
 בו"<sup>31</sup> (לא זו בלבד שמורד, אלא שמכוין למרוד), ולכן, הנה גם כשיש גילוי אלקות, הרי הוא בתנועה  
 של קרירות ("אשר קרן"<sup>32</sup>), שאינו מתפעל מזה כו', וכל זה הוא מצד עזות וחוצפה יתירה – חוצפה  
 בלא תגא<sup>33</sup>, ללא טעם ודעת, בתכלית התוקף ובכל ההתפשטות (שהרי אין מקום שאינו נמצא בו), ללא  
 הגבלות.

ועל-פי-זה אינו מובן: כיצד יכול להיות ענין המלחמה למחות את עמלק (והמן) בעבודת האדם? !  
 בשלמא כאשר ההתנגדות היא על-פי שכל, אזי יכולים לפעול על-ידי הסברה שכלית באופן ההפכי;  
 אבל כאשר ההתנגדות אינה על-פי שכל, היינו, שכל כוונתו אינה אלא לנגד לקדושה, גם אם זה היפך  
 השכל – כיצד יכולים לפעול עליו? !

ומה שמבואר ב'תניא'<sup>34</sup> שישנה העצה היעוצה ש"מבטשין ליה"<sup>35</sup>, להרעים עליו בקול רעש ורוגז כו'  
 – הרי זה רק בנוגע לשלש קליפות הטמאות, שאינם משנים את תפקידם, ואינם יכולים לעבור על רצונו  
 יתברך<sup>36</sup>, ולכן יכולים לפעול עליהם על-ידי הביטוש כו'; אבל עצה זו אינה מועילה בנוגע לקליפת עמלק  
 ש"יודע את רבנו ומכוין למרוד בו". ואם-כן, איך אפשר לפעול את הענין דמלחמת ומחיית עמלק  
 בעבודת האדם?

ו. אך הענין הוא – שזוהי הפעולה שנעשית על-ידי קריאת פרשת זכור לפני פורים (כנזכר לעיל  
 (סעיף ג) מהמבואר בדיבור-המתחיל "זכור" תרס"ה שיש תועלת גם בהזכירה כשלעצמה), כפי שמבאר  
 רש"י<sup>37</sup> שטעם הדבר הוא "לסמוך מחיית עמלק למחיית המן", והיינו, שכדי שכל אחד מישראל יוכל  
 לפעול בעבודתו הענין ד"מחיית המן", צריך להיות אצלו הזכרון ד"מחיית עמלק" כפי שנעשה לראשונה  
 על-ידי משה רבינו, שאמר ליהושע: "בחר לנו אנשים"<sup>38</sup>, אנשי משה דוקא<sup>38</sup>.

וההסברה בזה:

ההתנגדות דעמלק מגעת רק בכחות הגלויים, ששם יכולה להיות לו שליטה כו', אבל לא על נקודת  
 היהדות, שזהו ענין האמונה שלמעלה מהדעת וההשגה, שענין זה ישנו תמיד בשלימות אצל כל אחד  
 ואחד מישראל, אפילו קל שבקלים, שלכן גם הוא מוסר נפשו על קדושת השם, כמבואר ב'תניא'<sup>39</sup>.  
 וזהו מה שכתוב במלחמת עמלק "בחר לנו אנשים", אנשי משה דוקא – כי, כאשר יהודי מעורר את  
 בחינת משה שבנפשו<sup>40</sup>, שזוהי נקודת האמונה שלמעלה מהדעת וההשגה, אזי יש בכחו לבטל ולמחות  
 את עמלק.

(35) זח"ג קסט, א.

(36) ראה תניא פכ"ד.

(37) ד"ה ומפסיקין – מגילה כט, א.

(38) ראה תו"א פרשתנו פג, ב.

(39) פי"ח-יט.

(40) ראה תניא רפמ"ב.

(29) מקץ מא, לב.

(30) ראה בארוכה ד"ה זכור הנ"ל ע' ריג ואילך. ובכ"מ.

(31) ראה הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א שם. ובלקו"ש חכ"א

ע' 193 הערה 38. וש"נ.

(32) תצא כה, יח (ע"פ נחומא ופסיקתא).

(33) ראה סנהדרין קה, סע"א.

(34) פכ"ט.

1 ולכן, כדי שכל אחד מישראל יוכל לפעול בעבודתו בימי הפורים הענין דמחיית המן, יש צורך  
2 בהקדמת קריאת פרשת זכור אודות מחיית עמלק, שענין זה נפעל על-ידי משה רבינו, שעל-ידי-זה נתעורר  
3 בחינת משה שבכל אחד-ואחד מישראל, ובכח זה יכול לפעול בעבודתו הענין דמחיית המן.

4 ועל-פי-זה יש לבאר פלוגתת רב ושמואל<sup>44</sup> בנוגע לפורים שחל בערב שבת, ולדעת רב נחמן, גם  
5 בנוגע לפורים שחל להיות בשבת עצמה, אם מקדימין קריאת פרשת זכור לשבת שלפני-זה, בגלל הצורך  
6 שתקדם זכירה לעשייה אצל כל בני-ישראל (לא רק במוקפין, אלא גם בעיירות) – שלדעת שמואל, מספיקה  
7 ה'נתינת כח' של משה שישנה בנוגע לכללות בני-ישראל, ואילו לדעת רב, שכן היא ההלכה, יש צורך  
8 ב'נתינת כח' של משה גם בנוגע לעבודתו של כל איש פרטי מישראל.

9 ז. ובכל זה ניתוסף הדגשה מיוחדת – מצד הקביעות דפרשת זכור בפרשת תצוה:

10 בהתחלת פרשת תצוה נאמר: "ויקחו אליך גו'", שזהו ענין ההתקשרות וההתמסרות של בני-ישראל אל  
11 משה רבינו, שעל-ידי-זה ניתוסף ב'נתינת כח' דמשה לכל אחד מישראל בעבודתו<sup>41</sup>.

12 ומזה מובן, שכאשר הקביעות היא באופן שבפרשת תצוה קורין גם פרשת זכור, אזי ניתוסף עוד יותר  
13 בהנתינת כח דמשה לכל אחד מישראל לפעול בעבודתו הענין דמחיית עמלק.

14 והעיקר – על-פי האמור לעיל במעלת קביעות שנה זו בנוגע להסמיכות ד"נזכרים ונעשים" – שתיכף  
15 ומיד יהיה הענין ד"נעשים" בנוגע ל"מלחמה לה' בעמלק מדור דור"<sup>42</sup>, וכפירוש התרגום<sup>43</sup> שבזה נכלל  
16 גם "דרא דמשיחא", בביאת משיח צדקנו, בעגלא דידן ממש.

\* \* \*

17 ח. בהמשך להמדובר לעיל (סעיף ג) אודות השייכות דפרשת תצוה לפרשת זכור, שגם בפרשת תצוה  
18 מדובר אודות ה"זכרון לפני ה'" על-ידי האפוד והחושן – יש להתעכב גם על פירוש רש"י בנוגע ל"חושן  
19 המשפט".

20 ובהדגשה – שנוסף על לימוד הפשט בפירוש רש"י, יש בפירוש רש"י גם "יינה של תורה", ששייך  
21 לחלק הסוד שבתורה, פנימיות התורה, כפי שנתגלה על-ידי רבינו הזקן, ועד שנתפרסם גם בדפוס<sup>44</sup>  
22 (מה-שאינ-כן בדורות שלפני-זה לא ידעו זאת, ואפילו אלו שידעו, לא גילו זאת).

23 וכמובן, אין זה בסתירה לפירוש הפשוט בפירוש רש"י שהוא פשוטם של כתובים, ואדרבה, כיון  
24 שה"יינה של תורה" שבפירוש רש"י נלקח מתוך הפירוש הפשוט בפשטות הכתובים, ומובן, שבשביל  
25 למצוא את ה"יינה של תורה" מתוך פירוש פשטות הכתובים יש צורך ביגיעה כו', הרי על-פי הכלל  
26 "לפום צערא אגרא"<sup>45</sup>, מובן, שעל-ידי-זה באים לענינים עמוקים יותר בפנימיות התורה (על-דרך המעלה  
27 דתלמוד בבלי, שדוקא בגלל שיש בו ריבוי הקושיות והשקלא-וטריא כו'<sup>46</sup>, ועד שבגלל זה נקרא  
28 "במחשכים הושיבני"<sup>47</sup>, הנה הלכה כבבלי לגבי ירושלמי<sup>48</sup>).

29 ט. הביאור<sup>49</sup> בפירוש רש"י על הפסוק<sup>50</sup> "חשן משפט", "שמכפר על קלקול הדין. ד"א משפט שמברר

שליט"א (במאמר המוסגר) לדבר המבלבל: היתכן שיש כאלו שמוסגלים להירדם ולישון בה בשעה שמבארים "געשמאקע" ענינים. ואמר, שמצא עליהם לימוד זכות – ע"פ המבואר בחסידות (ראה המשך תרס"ו ע' קו ואילך. ועוד) שתענוג וצער הם קוין שקולים, שהעונג הוא לפי ערך הצער, וכמארו"ל "לפום צערא אגרא", ולכן, מי שלא הי' לו צער מהקושיות (בגלל שנרדם ולא שמעם), אין זה פלא שגם כשמעירים אותו לשמוע התירוק, אינו מתענג מזה! ... וכיון שכן, יכולים הם להמשיך לישון מתוך תענוג, ואין צורך להעיר אותם.  
(50) פרשתנו כח, טו.

41 ראה גם תו"א שם פב, א. סה"מ תרפ"ט ע' 177. תורת מנחם סה"מ אדר ע' לד ואילך. וש"נ.

42 ס"פ בשלח.

43 תיב"ע עה"פ.

44 סה"ש תרצ"ז ס"ע 197 (נעתק ב"היום יום" כט שבט).

45 אבות פ"ה מכ"א.

46 ראה המשך תרס"ו ע' ז ואילך. ועוד.

47 איכה ג, ו. וראה סנהדרין כד, א.

48 ראה אנציק' תלמודית (כרך ט) ערך הלכה ס"ד (ע' רנ).

וש"נ.

49 במהלך הביאור בפירוש רש"י, התייחס כ"ק אדמו"ר

דבריו .. לשון בירור דברים שמפרש ומברר דבריו, בהשוואה לפירושו על הפסוק<sup>51</sup> "את האורים ואת התומים", "הוא כתב שם המפורש שהיה נותנו בתוך כפלי החשן שעל ידו הוא מאיר דבריו ומתמם את דבריו, ובמקדש שני היה החשן, שאי אפשר לכהן גדול להיות מחוסר בגדים, אבל אותו השם לא היה בתוכו, ועל שם אותו הכתב הוא קרוי משפט, שנאמר<sup>52</sup> ושאל לו במשפט האורים", "את משפט בני ישראל", "דבר שהם נשפטים ונוכחים על ידו אם לעשות דבר או לא לעשות, ולפי מדרש אגדה שהחושן מכפר על מעותי הדין נקרא משפט ע"ש סליחת המשפט",

שבתחילה מפרש רש"י "חשן משפט", ע"ש "שמכפר על קלקול הדין" – כיון ש"משפט" כפשוטו הוא לשון דין<sup>53</sup>; ואילו בסיום הפרשה שבה ניתוסף הענין ד"אורים ותומים", שמוזה מובן שהם דבר נוסף על עצם החושן (שלכן, גם בבית שני שלא היו אורים ותומים, לא היה הכהן גדול מחוסר בגדים), ובהם תלוי רק ענין ה"משפט"<sup>54</sup> – מסיק ומכריע רש"י שהפירוש העיקרי ב"חשן ה"משפט" הוא "דבר שהם נשפטים ונוכחים על ידו כו".

וה"ינינה של תורה": גם בבית שני היה עצם החושן קיים בשלימותו, והחסרון הוא רק בפעולת החושן בעולם. ועל-דרך-זה בזמן הגלות, שבגילוי ישנו ענין ה"נחש" (אותיות "חשן")<sup>55</sup>, והחושן (בגימטריא משיח)<sup>56</sup> הוא בהעלם, והעבודה היא לגלות את ה'חשן' (משיח), שיתגלה ויפעל בעולם – הוגה על-ידי כבוד-קדושת אדמו"ר שליט"א, ונדפס ב'לקוטי-שיחות חלק י"א עמוד 133 ואילך.

\* \* \*

י. מאמר (כעין שיחה) דיבור-המתחיל להבין ענין חושן ואפור.

\* \* \*

יא. דובר אודות הפרשה שמתחילים לקרוא בתפלת מנחה – "כי תשא גוי"<sup>57</sup>.



של "משפט", צריך להאריך ולהוכיח ש"המשפט משמש ג' לשונות וכו'".

54 ועפ"ז יש לתרץ דיוק נוסף, שכאן נאמר "חשן המשפט" (בה"א הידיעה), ולעיל נאמר "חשן משפט" (נוסף על התירוק הפשוט שה"א הידיעה מופיעה בפעם הב', לאחר שכבר נזכר "חשן משפט") – כי הלשון "חשן המשפט" שייך רק כאשר גם לולי ענין המשפט ישנה מציאותו של ה"חשן" (וכמו "ארון הברית", כיון שיכול להיות גם ארון סתם, וכן "שולחן הערוך", כיון שיכול להיות גם שולחן סתם), כיון שהאורים ותומים (ענין ה"משפט") הם דבר נוסף על עצם החשן.

55 שעהמ"צ וטעהמ"צ להרח"ו פרשתנו.

56 מאו"א בערכו. חומת אנך בפרשתנו.

57 לא הגיע לידינו לע"ע (המור"ו).

51 שם, ל.

52 פינחס כז, כא.

53 אלא שפירוש זה אינו מספיק, כי יש עוד בגדי כהונה שפועלים ענין של כפרה (ראה ערכין טז, א. וש"נ), ואעפ"כ, אינם נקראים על שם זה. ובפרט שעיקר ענינם של בגדי כהונה הוא (פרשתנו שם, ב"מ) "לכבוד ולתפארת" [כפי שמצינו בגמרא (שבת קיג, סע"ב. וש"נ) ש"ר' יוחנן קרי למאני מכבודתא", וכמ"ש הרמב"ם במו"נ (ח"ג פמ"ה) שאין האדם מכובד אצל ההמון כו' אלא בשלימות אבריו ויופי בגדיו], ואילו הצורך לכפר על ענין של קלקול הדין (שלא הי' צריך להיות מלכתחילה, מצד מעלת הכהנים שענינם הוא (ברכה לג, יו"ד) "יורו משפטיך ליעקב גוי") – הרי זה הו"פ הכבוד. ולכן מוסיף רש"י "ד"א משפט שמברר דבריו כו'", וכיון שאין זה המשמעות הפשוטה

## בס"ד. שיחת ש"פ תצוה, פ' זכור, י"א אדר, ה'תשל"ב.

בלתי מוגה

- 1 כ"ק אדמו"ר שליט"א קידש על היין.
- 2 א. יום הש"ק זה נקרא "שבת פרשת זכור", ע"ש פרשת "זכור את אשר עשה לך עמלק"<sup>1</sup> שבסיום
- 3 וחותם קריאת התורה, כיון ש"הכל הולך אחר החיתום"<sup>2</sup>.
- 4 ולכן, גם ההפטרה (שקשורה תמיד עם סיום וחותם הקריאה) היא בענין מלחמת עמלק, אלא כיון
- 5 שבאה לאחרי הקריאה יש בה הוספה על הקריאה – שבקריאה מדובר רק אודות הציווי על מלחמת עמלק:
- 6 "זכור את אשר עשר לך עמלק וגו'", ולכן "תמחה את זכר עמלק גו' לא תשכח"<sup>3</sup>; ואילו בהפטרה מסופר
- 7 אודות מלחמת עמלק בפועל: "ויך שאול את עמלק וגו'"<sup>4</sup> עד "וישסף שמואל את אגג וגו'"<sup>5</sup>.
- 8 והיינו, שההוספה של ההפטרה על הקריאה היא ע"ד ההוספה דפורים על פרשת זכור – ענש' לגבי
- 9 זכירה [כדברי הגמרא<sup>6</sup> בנוגע לפורים שחל להיות בערב שבת: "רב אמר מקדימין פרשת זכור.. כי היכי
- 10 דלא תיקרום עשי' לזכירה", שנאמר<sup>7</sup> "והימים האלה נזכרים ונעשים", "שתהא הזכרתן קודם לעשייתן"<sup>8</sup>],
- 11 כיון שבפורים היתה מפלת והריגת המן – "המן האגגי"<sup>9</sup>, שהי' מזרעו של אגג מלך עמלק (אלא שביניהם
- 12 היו כמה דורות, כפי שנמנו בתרגום שני<sup>10</sup>), ועד<sup>11</sup> בהפטרה דפ' זכור שבה מסופר אודות מפלת אגג
- 13 מלך עמלק; ומצד זה ישנו כבר ב"נזכרים" דשבת זכור – ה"נעשים" דפורים.
- 14 וכללות הענין דפ' זכור הוא – כמו כל ענין בתורה – הוראה בחיים (כיצד לנהוג בחיים למטה בעוה"ז
- 15 הגשמי), לכל בני" בכל הדורות ובכל הזמנים כולם, שלכן חייבים לקרוא בתורה פרשת זכור עכ"פ פעם
- 16 אחת בשנה<sup>11</sup>, – כמבואר במפרשים<sup>12</sup> שבפ' זכור נאמר "לא תשכח", ושיעור שכחה על מת [כולל גם
- 17 עמלק, כיון ש"רשעים בחייהן קרויין מתים"<sup>13</sup>, ועאכו"כ לאחרי מיתתו בפועל] הוא י"ב חודש<sup>14</sup>, ולכן
- 18 קבעו לקרות פ' זכור פעם אחת בשנה –
- 19 ומודגש יותר ע"פ לשון הרמב"ם<sup>15</sup> "מצות עשה לזכור תמיד מעשיו הרעים ואריבתו כדי לעורר איבתו
- 20 שנאמר זכור וגו'", ובספר המצוות<sup>16</sup>: "לשנוא אותו בכל עת ועת", וכמובן גם מהפס"ד שמביא רבינו
- 21 הזקן בשו"ע<sup>17</sup> "זכירת.. מעשה עמלק.. מצות עשה של תורה.. בכל יום, וטוב לזכרן אצל קריאת שמע,
- 22 שכשיאמר.. לשמן הגדול (יזכור) מעשה עמלק" – הרי בודאי שזהו ענין שיש בו הוראה לכל אחד ואחת
- 23 מבני" בכל הדורות כולם עד לדורנו זה.
- 24 ב. בנוגע לציווי "זכור את אשר עשה לך עמלק", ישנו ענין פלא, שלכאורה אינו מובן:
- 25 ובהקדמה – שכשם שבכל המצוות העיקר הוא המעשה בפועל, כמאמר<sup>18</sup> "המעשה הוא העיקר", הרי

(11) ראה גם לקו"ש דלקמן בפנים (ס"י) ע' 221. תו"מ חמ"ו ע' 191. וש"נ.

(12) ראה מיני תרגומא (להר"י פיק) בליקוטים שבסוף הספר (לט, א). הובא בשו"ת תורת חסד או"ח סל"ז ס"ג.

(13) ברכות יח, ריש ע"ב.

(14) שם נח, ב. וש"נ.

(15) הל' מלכים פ"ה ה"ה.

(16) מ"ע קפט.

(17) או"ח ס"ס ס"ד.

(18) אבות פ"א מ"ז.

(1) תצא כה, יז.

(2) ברכות יב, א.

(3) שם, יט.

(4) שמואל-א טו, ז.

(5) שם, לג.

(6) מגילה ל, א.

(7) אסתר ט, כת.

(8) ירושלמי שם פ"ד סה"ד.

(9) שם ח, ג.

(10) שם ג, א.

לכאורה כן הוא גם בנוגע למצות זכירת מעשה עמלק, שאין הכוונה שהענין ישאר רק באופן של זכירה, זכירה בלב או זכירה בפה<sup>19</sup>, אלא העיקר הוא שהזכירה תומשך ותביא לידי עשי' בפועל.

ולהעיר, שיש אמנם מצוות שנשארות בדיבור בלבד (ונחשבות לענין של מעשה, לפי ש"עקימת שפתיו הוי מעשה"<sup>20</sup>, כפי שמבאר רבינו הזקן בתניא<sup>21</sup>), אבל, זהו רק כשהדיבור הוא גמר המצוה, ואילו מצות זכירת מעשה עמלק אינה מסתיימת בזכירה כשלעצמה, אלא כהמשך הכתוב: "תמחה את זכר עמלק", היינו, שהעיקר בזה היא העשי' בפועל.

ואינו מובן: כיון שבנוגע לעשי' בפועל יש מצוה מיוחדת: "תמחה את זכר עמלק" – למה הוצרכה התורה להוסיף עוד מצוה: "זכור גו'", בה בשעה שכוונת ותכלית הזכירה היא שממנה יומשך במעשה בפועל, והרי על מלחמת עמלק במעשה בפועל ישנו כבר הציווי ד"תמחה את זכר עמלק"?!

ג. זאת ועוד:

בדרך כלל התועלת בענין הזכירה היא – שע"ז מתעורר רצון לעשות את הדבר המתחייב מזכרון זה, והיינו, שלולי הזכירה, יתכן שבגלל שמדובר אודות מאורע שאירע לפני זמן רב, אין זה משפיע ופועל עליו מאומה, אך ע"ז שנזכר על ענין זה, ומתבונן בו בשכלו, הרי זה חודר בו ("עס נעמט אים דורך") לגמרי, ועד שנרגש אצלו כאילו אירע הדבר עתה, ולכן הרי זה מחייב אותו לעשות מה שנדרש כתוצאה מענין זה.

וכמדובר כמ"פ<sup>22</sup> בנוגע לעריכת התוועדות לזכר מאורע שאירע בעבר, כמו שמצינו כו"כ מצוות שהם "זכר ליציאת מצרים", אע"פ שכבר עברו אלפי שנים מאז יצי"מ – שע"ז יזכרו את העבר, ובאופן זכרון העבר יחדור בו, ובמילא יומשך הדבר למעשה בפועל בנוגע ללימוד התורה וקיום המצוות.

ועד"ז בנוגע למצות "זכור את אשר עשה לך עמלק", שהכוונה בזה, שע"ז שיזכור מה שעשה עמלק לבניי, "אשר קרך בדרך וגו' ואתה עיף ויגע ולא ירא (עמלק) אלקים (מלהרע לך)"<sup>23</sup>, ויתבונן בזה בשכלו עד שיחם לבבו כו', אזי יתעורר להלחם בעמלק ולקיים הציווי "תמחה את זכר עמלק מתחת השמים".

אמנם, ענין זה הי' מובן אילו התורה לא היתה קובעת תנאים וגדרים מיוחדים למלחמת עמלק, כך, שהזכרון על מעשה עמלק הי' יכול להביא לידי מעשה בפועל; אבל האמת היא, שגם אם הזכרון על מעשה עמלק יהי' כדבעי, ובאופן שיחם לבבו כו' – לא תהי' בזה תועלת בנוגע למעשה בפועל, כיון שהתורה אומרת: "והי' בהניח ה' אלקיך לך מכל אויביך מסביב בארץ אשר ה' אלקיך נותן לך נחלה לרשתה"<sup>3</sup>, הנה רק אז "תמחה את זכר עמלק".

והגע עצמך:

כדי לצאת להלחם בעמלק צריכים בניי לשבת בארץ ישראל במנוחה – "בהניח גו' מכל אויביך מסביב", "מכל אויביך" דייקא, לא רק מקצתם, אלא כולם, שזהו מעמד ומצב שיכול להיות רק לאחר משך זמן כו', וכפי שרואים בפועל, שאפילו לאחר שבניי נכנסו לארץ ישראל, עבר משך זמן ארוך עד שיצאו להלחם בעמלק – רק בימי שאול המלך, שעל זה מסופר בארוכה בהפטרה.

זאת ועוד:

היציאה למלחמה בעמלק אינה תלוי' לכאורה בעבודת בניי שתוכל למהר אותה, אלא זהו דבר שתלוי אך ורק ברצונו של הקב"ה – כפי שהכתוב מדגיש ביתור הלשון "והי' בהניח ה' אלקיך לך מכל אויביך", ולא כשתבוא אל המנוחה, ע"ד מ"ש<sup>24</sup> "כי לא באתם עד עתה אל המנוחה ואל הנחלה", וכיו"ב.

(19) ראה ספרי תצא שם. מגילה יח, א. תו"כ ר"פ בחוקותי.

(20) סנהדרין סה, א. וש"נ.

(21) תצא שם, יח (ובפרש"י).

(22) ראה גם תו"מ חס"ד ע' 387. וש"נ.

(24) פ' ראה יב, ט.

1 וכיון שזהו דבר שתלוי ברצונו של הקב"ה, ובנ"י מצד עצמם אינם יכולים לכאורה לעשות מאומה  
2 כדי למהר זאת – מהי התועלת בציווי "זכור את אשר עשה לך עמלק", בה בשעה שבין כך ובין כך אין  
3 בנ"י יכולים לעשות מאומה כדי להביא את הזכרון לידי פועל, לצאת להלחם בעמלק, כיון שצריכים  
4 להמתין עד אשר יניח ה' להם מכל אויביהם?

5 ד. והביאור בזה:

6 ידועה שיחת כ"ק מו"ח אדמו"ר<sup>25</sup> אודות איש צבא, שכבר ביציאתו למלחמה הולך לכתחילה מתוך  
7 שיר של נצחון, בהיותו בטוח שינצח במלחמה.

8 ולכאורה<sup>26</sup>, הרי זה היפך ההוראה שנאמרה בכתוב<sup>27</sup>: "אל יתהלל חוגר כמפתח", היינו, שבשעה שרק  
9 יוצא למלחמה, אין לו להתהלל כאילו כבר ניצח במלחמה, וא"כ, מה מקום לצאת למלחמה מתוך הילול  
10 ע"י שיר של נצחון?!

11 אך הענין הוא – שהשיר של נצחון בעת היציאה למלחמה אינו ענין של התהללות, אלא זוהי הכנה  
12 והקדמה לנצחון המלחמה, כי, עי"ז שיוצא למלחמה מתוך שיר של נצחון, להיותו בטוח בפשיטות גמורה  
13 שינצח במלחמה, הרי זה גופא נתינת כח שאכן יוכל לנצח במלחמה בפועל.

14 ה. ועד"ז בעניננו:

15 אע"פ שהתורה עצמה אומרת שהמלחמה בעמלק יכולה להיות רק "בהניח ה' אלקיך לך מכל אויביך  
16 מסביב", אעפ"כ, אין לחשוב שזהו דבר שאינו תלוי כלל בו, אלא גם ענין זה קשור עם עבודתו – להלחם  
17 עם "כל אויביך מסביב" בעבודה הרוחנית, ועי"ז יבוא למעמד ומצב ד"בהניח ה' אלקיך לך מכל אויביך  
18 מסביב" גם כפשוטו.

19 ואיך נעשית המלחמה עם "כל אויביך מסביב"? – הנה כיון ש"ראשית גוים עמלק"<sup>28</sup>, היינו, שעמלק  
20 הוא ראשית ושורש ומקור של כל הגוים<sup>29</sup>, הרי מובן, שע"י המלחמה נגד קליפת עמלק בעבודה הרוחנית,  
21 נעשה הנצחון על "כל אויביך מסביב" בעבודה הרוחנית, ועי"ז נעשה מעמד ומצב ד"בהניח ה' אלקיך  
22 לך מכל אויביך מסביב" כפשוטו, ואז יוכל לקיים גם הציווי "תמחה את זכר עמלק" כפשוטו.

23 ו. ובהקדמה:

24 לכאורה אינו מובן: מהו הקשר והשייכות בין עבודה רוחנית למלחמת עמלק – הרי הכוונה במצות  
25 מלחמת עמלק היא למלחמה כפשוטה בגשמיות (כמסופר בפרטיות בהפטרה אודות מלחמת שאול המלך  
26 נגד אגג מלך עמלק), ומה שייך ענין זה למלחמת עמלק בעבודה הרוחנית, שתביא לכך שיוכלו לקיים  
27 מלחמת עמלק כפשוטה?!

28 ועד"ז נשאלת השאלה על מ"ש בנוגע לפורים: "והימים האלה נזכרים ונעשים", כידוע הפירוש  
29 בזה<sup>30</sup>, שכאשר "נזכרים" כדבעי, הרי זה פועל שיהיו "נעשים" בפועל – דלכאורה, מהי השייכות של  
30 "נזכרים" ל"נעשים", בה בשעה שהחילוק בין זכרון ("נזכרים") למעשה ("נעשים") הוא כמו החילוק  
31 בין דבר רוחני לדבר גשמי, וא"כ, איך אפשר לומר שע"י ש"נזכרים" כדבעי אזי "נעשים" בפועל?

32 אך הענין בזה – שכן הוא בכללות העולם, שכל הענינים שנמצאים למטה בעוה"ז הגשמי, נלקחים  
33 ומשתלשלים מהעולמות העליונים שהם עולמות רוחניים, כך, שכל הענינים הגשמיים נמשכים מהענינים  
34 הרוחניים, ועד כפי שהם בעולם האצילות, אשר, עם היותו עולם האחדות<sup>31</sup>, ש"איהו וחיוהי חד איהו

(25) ראה סה"ש תש"ט ס"ע 323. וש"נ.

(26) ראה גם תו"מ חנ"ה ע' 184 ואילך. וש"נ.

(27) מלכים-א כ, יא.

(28) בלק כד, כ.

(29) ראה תו"א מג"א צה, א. ד"ה זכור תרס"ה (סה"מ תרס"ה)

ע' רי [שיין] ואילך). ובכ"מ.

(30) ראה רמ"ז בס' תיקון שובבים. הובא ונת' בס' לב דוד

(להחיד"א) פכ"ט.

(31) ראה זח"ג פג, א. עבוה"ק ח"א פ"ב. וראה גם סה"מ

תרנ"ט ע' מז [ע' סב. וש"נ].



1 וגרמוהי חד"32, רצה הקב"ה שע"י פרסאות ומסכים כו' יומשכו ממנו הענינים כפי שהם בעולמות  
2 הרוחניים שלמטה ממנו, ועד שממנו יתהוו גם הענינים הגשמיים שבעוה"ז הגשמי.

3 וכשם שבכללות העולם, שרש ומקור של כל הענינים הגשמיים הם הענינים הרוחניים – כן הוא גם  
4 בנוגע לעמלק וכל הגוים, שנלקחים ומתהווים משרשם ומקורם ברוחניות.

5 ומזה מובן, שכאשר יהודי נלחם נגד "כל אויבך מסיב" בעבודה הרוחנית שבנפשו, ע"י המלחמה  
6 נגד "ראשית גוים עמלק" ברוחניות – הנה עי"ז שמנצח במלחמה הרוחנית, הרי זה פועל הענין ד"בהניח  
7 ה' אלקיך לך מכל אויבך מסיב" כפשוטו, ואז יוכל גם לקיים את הציווי "תמחה את זכר עמלק"  
8 כפשוטו.

9 ז. וההתחלה בזה היא – "זכור את אשר עשה לך עמלק":

10 אע"פ שלכאורה יכולים לחשוב שאין תועלת בזכירה זו, שהרי גם לאחרי הזכירה אי אפשר לצאת  
11 ולהלחם בעמלק, כיון שצריך להמתין למעמד ומצב ד"בהניח ה' אלקיך לך מכל אויבך מסיב" – הנה  
12 האמת היא, שהזכירה אודות עמלק מעוררת שיחם לבבו כו', להלחם נגד עמלק בעבודה הרוחנית, ועד  
13 שע"ז יבוא למעמד ומצב שיוכל לקיים הציווי "תמחה את זכר עמלק" כפשוטו בגשמיות.

14 ולכן יש צורך בציווי "זכור את אשר עשה לך עמלק" – לזכור מה שעשה עמלק לבנ"י, ולהתבונן  
15 בזה בשכלו, ולא רק באופן מקיף, בכללות הענין, אלא גם בפרטי הענינים: מתי וכיצד הי' הדבר; באיזה  
16 מעמד ומצב היו אז בנ"י – "ואתה עיף ויגע"; ובאיזה מעמד ומצב הי' אז עמלק – "ולא ירא אלקים",  
17 וכל שאר הענינים שבזה.

18 ויש להוסיף בביאור דיוק הלשון "ולא ירא אלקים":

19 מצינו שפרעה אמר "לא ידעתי את ה'"33, ובמילא לא שייך שיהי' ירא ממנו; אבל בנוגע לעמלק לא  
20 נאמר ש"לא ידע אלקים", אלא "לא ירא אלקים", היינו, שהוא יודע אודות מציאותו של הקב"ה, ויודע  
21 שהוא נקרא "אלקים", שפירושו "בעל היכולת ובעל הכחות" (כמבואר בשו"ע34), ואעפ"כ, עומד במעמד  
22 ומצב ש"לא ירא אלקים".

23 וזהו גם מה שמצינו בנוגע לעמלק ש"יודע את רבונו ומכוין למרוד בו"35, היינו, שהוא יודע לא רק  
24 אודות מציאותו של הקב"ה, אלא הוא יודע גם שהקב"ה הוא "רבונו", בעה"ב שלו, וכידעו שהוא  
25 "רבונו", ה"ה "מכוין למרוד בו", היינו, לא רק שעושה בפועל נגד רצונו (לא רק בשוגג, אלא) אפילו  
26 במזיד, אבל לתאבון, בגלל שיש לו תאוה חזקה שאינו יכול להתגבר עלי', אלא כל כוונתו היא "למרוד  
27 בו".

28 וכאמור, שכאשר יהודי מתבונן בכל הנ"ל, הרי זה מעורר אצלו את הרצון להלחם נגד עמלק בעבודה  
29 הרוחנית (שע"ז יבוא גם למלחמת עמלק כפשוטה).

30 ח. והמלחמה בעמלק בעבודה הרוחנית היא – לבטל הענין ד"אשר קרך", מלשון קרירות23:

31 ענינו של עמלק הוא – שמנסה לקרר יהודי ולומר לו שאין מה להתפעל מזה שהקב"ה עושה נס,  
32 כיון שלגבי הקב"ה אין זה פלא36; הקב"ה ברא את העולם כולו, והוא בעה"ב על העולם כולו לעשות  
33 בו כרצונו, וא"כ, טוען היצה"ר, מהי ההתפעלות מזה שהקב"ה קרע את ים סוף – הרי לגבי הקב"ה אין  
34 זה פלא, ומהו הרעש כ"כ ("וואָס איז אַזוי דער געוואַלד")?! ...

(32) תקו"ז בהקדמה (ג, סע"ב).

(ס"י) הערה 29. וחכ"א ע' 193 הערה 38. וש"נ.

(36) ראה ד"ה זכור תרס"ה פ"ד (סה"מ תרס"ה ע' ריד) [נס"ע

שכב ואילך]]. תרפ"ז פ"ו (סה"מ תרפ"ז ע' קלד). וראה גם תר"מ

חס"ג ס"ע 278 ואילך. וש"נ.

(35) תר"כ ופרש"י בחוקתי כו, יד. וראה לקו"ש דלקמן בפנים

1 ובפרט ע"פ תורת הבעש"ט<sup>37</sup> על הפסוק<sup>38</sup> "לעולם ה' דברך נצב בשמים", שבכל רגע ורגע ("לעולם")  
 2 מוכרח להיות "דבר ה' בשמים ובכל הנבראים כדי להוותם ולהחיותם מחדש, כמאמר "המחדש בטובו..  
 3 תמיד מעשה בראשית"<sup>39</sup>, וא"כ, מהו הפלא שלמשך זמן עשה הקב"ה שמי ים סוף יהיו נצבים כמו נד  
 4 וכחומה, ולא יהיו נגרים במורד כדרכם וטבעם?! – לגבי הקב"ה אין זה פלא כלל, שהרי אילו הי'  
 5 הקב"ה נוטל את החיות של הים (ואינו צריך אפילו ליטול את החיות, אלא די בכך שלא ימשיך לו חיות  
 6 חדש), היתה מתבטלת לגמרי כל מציאותו של ים סוף, ומהו הפלא בכך שלמשך זמן שינה הקב"ה את  
 7 טבעו?!

8 ועל זה היא המלחמה הרוחנית נגד עמלק – שלא להניח לעמלק לקרר אותו, בידעו, שטענתו של  
 9 עמלק שאין מה להתפעל מענין של נס, היא רק בגלל ש"יודע את רבונו ומכוין למרוד בו", והיינו, שאין  
 10 זה באופן שמתבונן בשכלו ומגיע לידי מסקנא שאין פלא בכך שהקב"ה יכול לעשות נס, ולכן טוען שאין  
 11 להתפעל מהנס דקרי"ס וכיו"ב, אלא טענתו היא רק בגלל ש"מכוין למרוד בו", ולכן לא מתפעל יהודי  
 12 מטענותיו של עמלק, אלא עובד את הקב"ה כדבעי, מתוך חיות וחום כו'.

13 והכח לזה – להיותו "א' וואַרעמער איד", מצד נשמתו, עליו נאמר<sup>40</sup> "רשפי רשפי אש שלהבת י"ה".  
 14 ולכן, גם כשיהודי נמצא במעמד ומצב ששומע את דבריו של עמלק שבא אליו ומנסה לקרר אותו,  
 15 – שזה גופא מורה כבר על ענין של חסרון, שהרי לולי זאת, איך מגיע יהודי, שנשמתו היא "חלק  
 16 אלקה ממעל ממש"<sup>41</sup>, לשמוע בכלל את דבריו של עמלק?! ומזה מוכח שחסר אצלו בהתקשרות להקב"ה  
 17 כו', וכידוע הפתגם<sup>42</sup> שכאשר קשורים למעלה לא שומעים מה שנעשה למטה, ולכן, מזה ששומע את  
 18 טענתו של עמלק, מוכח, שאינו קשור למעלה כדבעי.

19 וכמ"ש במלחמת עמלק כפשוטה: "ויזנב כן כל הנחשלים אחריו", "חסרי כח מחמת חטאם שהי'  
 20 הענין פולטין"<sup>23</sup>, משא"כ אלו שהיו "בתוך הענין", הנה מלכתחילה לא הי' עמלק יכול לגשת אליהם –  
 21 הנה מבלי הבט על מעמדו ומצבו ששומע את טענתו של עמלק שאין להתפעל מענין של נס כו' –  
 22 יש בכחו להלחם עם עמלק, ולמנוע ממנו לקרר אותו בעבודת ה'.

23 וטעם הדבר – כיון שמצד עצמו הוא "א' וואַרעמער איד", ולמרות מעמדו ומצבו כפי שנראה  
 24 בחיצוניות, הנה "אל תבט אל מראהו"<sup>43</sup>, כיון שיודעים שבפנימיות הוא "א' וואַרעמער איד", שיש לו  
 25 חיות ולהט ("א' קאָך") בעניני קדושה; ואדרבה: מזה גופא שאומרים שענינו של עמלק הוא "אשר קרן",  
 26 מוכח, שמצד עצמו הוא "א' וואַרעמער איד", כי, רק בנוגע לדבר חם שייך לומר שרוצים לקרר אותו,  
 27 משא"כ דבר שהוא מלכתחילה קר, לא שייך לקרר אותו.

28 ט. וזוהי ההוראה דפרשת זכור:

29 אין לחשוב שהקב"ה קבע זמן למעמד ומצב ד"בהניח.. מכל אויביך מסביב", שאז יוכל להיות הענין  
 30 ד"תמחה את זכר עמלק", אלא צריך לדעת שהדבר תלוי בעבודתו של יהודי, – כמו בנוגע לענין ה"קץ",  
 31 שיהודי יכול לפעול ע"י עבודתו שהגאולה תהי' באופן ד"אחישנה"<sup>44</sup> –

32 שצריך לקיים הציווי "זכור את אשר עשה לך עמלק", ולהלחם נגד "ראשית גוים" (כל אויביך  
 33 מסביב) עמלק" ברוחניות – ע"י עבודת ה' בלימוד התורה וקיום המצוות מתוך חיות וחמימות,  
 34 וע"י הנצחון במלחמה הרוחנית, פועלים שיהי' המעמד ומצב ד"בהניח ה' אלקיך לך מכל אויביך  
 35 מסביב" כפשוטו, שאז יוכל להיות הענין ד"תמחה את זכר עמלק" כפשוטו.

(41) תניא רפ"ב.

(42) ראה תו"מ – רשימת היומן ע' רסה. וש"נ.

(43) שמואל-א טז, ז.

(44) ישע"י ס, כב. וראה סנהדרין צח, א.

(37) תניא שהיחיהו"א בתחלתו.

(38) תהלים קיט, פט.

(39) נוסח ברכות ק"ש.

(40) שה"ש ח, ו.

1 וכאשר בניי מקיימים את הצייוי "תמחה את זכר עמלק", אזי מקיים הקב"ה את ההבטחה "מחה  
2 אמחה את זכר עמלק"<sup>45</sup>, "כי יד על כס י"ה מלחמה לה' בעמלק"<sup>46</sup>, "ידו של הקב"ה הורמה לישבע  
3 בכסאו להיות לו מלחמה ואיבה בעמלק עולמית", כיון ש"אין שמו שלם ואין כסאו שלם עד שימחה  
4 זרעו של עמלק"<sup>47</sup>, ומסיים<sup>48</sup>: "מדור דור", וכפירוש התרגום<sup>48</sup> שכולל "דרא דמשיחא" – יבוא ויגאלנו  
5 ויוליכנו קוממיות לארצנו, בקרוב ממש.

\* \* \*

7 י. הביאור בשאלת המדרש<sup>49</sup> "כתוב אחד אומר זכור את אשר עשה לך עמלק, וכתוב אחד אומר  
8 זכור את יום השבת לקדשו, היאך יתקיימו שניהם" (דלכאורה, מהי הסתירה ביניהם, ומדוע לא יוכלו  
9 להתקיים שניהם<sup>51</sup>), ובמענה, "לא דומה כוס של קונדיטון לכוס של חומץ, זה כוס וזה כוס, זכור לשמור  
10 ולקדש.. וזה זכור לעונש",  
11 – דכיון שאמיתית ענין הזכרון צ"ל (לא רק בדיבור, אלא) מתוך מחשבה וכוונה<sup>52</sup>, ועד לאופן שחודר  
12 בכל מהות האדם, איך אפשר שיהי' זכרון שני הענינים: שבת, שענינו "אמונת חידוש העולם כי ששת  
13 ימים עשה ה' גוי"<sup>53</sup>, שבזה מודגשת בעלות ושליטת הקב"ה על מעשה בראשית<sup>54</sup>, וביחד עם זה, גם  
14 הזכרון אודות המציאות של עמלק שמורד בשליטת הקב"ה על העולם?  
15 והמענה על זה, שעמלק הוא כמו "כוס של חומץ" – "חומץ" דייקא, שבא מיין, ומורה שיש לעמלק  
16 שורש בקדושה<sup>55</sup>, ו"כוס" דייקא, כלי קיבול לגילוי קדושה ואלקות<sup>56</sup>, אלא שהגילוי הוא באופן של "זכור  
17 לעונש", ע"י ביטוש וביטול כו' (ולא כמו "זכור לשמור ולקדש"), כמו דברים חריפים או חמוצים (לא  
18 ערבים ומתוקים) רק שמתוקנים ומתובלים היטב עד שנעשו מעדנים להשיב הנפש, וכמ"ש<sup>57</sup> "וגם רשע  
19 ליום רעה", להפוך הרע ליום ואור, כיתרון האור מן החושך.  
20 וההוראה, שגם מי שהוא בדרגת הקדושה דשבת, צריך להזהר מקליפת עמלק; ולאידך, גם מי  
21 שנדמה לו שנפל עד לבחי' עמלק, צריך לידע שגם מעמלק יכולים לעשות "כוס של חומץ" שמשיב  
22 את הנפש<sup>58</sup> –

הוגה ע"י כ"ק אדמו"ר שליט"א, ונדפס בלקו"ש חי"ט ע' 222 ואילך.

\* \* \*

לטורנוסרופוס (על שאלתו "ומה יום מיומים.. מי יימר דהאינדא  
שבתא") "נהר סבטיון (נהר אחד של אבנים, ובכל ימות השבת  
שוטף והולך, וביום השבת שוקט ונח) יוכיח" (סנהדרין סה, ב  
ובפרש"י).  
55 להעיר גם ממשל הזונה ובן המלך (זח"ב קסג, א – הובא  
בתניא ספ"ט. ספכ"ט).  
56 ולהעיר מהידוע ש"כוס" בגימטריא "אלקים" (זח"ג רמה,  
סע"א. תקו"ז תמ"ז בסופו).  
57 משלי טז, ד. וראה תניא פכ"ז.  
58 וכן הוא בנוגע לכללות זמן הגלות, שהוא בדוגמת כתישת  
הענבים – בניי שנמשלו לגפן (ראה חולין צב, א. ועוד) – כדי  
להוציא מהם יין כו', שאע"פ שענין הגלות הוא דבר מר וחמוץ  
כו', מ"מ, מהפכים אותו לדבר ערב כו'.  
ולהעיר גם מהמשל הידוע אודות בן המלך, שכל זמן שנמצא  
אצל אביו המלך, לא רואים כ"כ את מעלותיו, ולכן שולחו אביו  
המלך למרחקים כו', ודוקא עי"ז שבהיותו שם מתנהג כדבעי, אזי  
מתגלים מעלותיו כו' (ראה המשך תרס"ו סע"ש שפ [ע' תקא]  
ואילך. וראה גם תו"מ ח"ח ע' 240. וש"נ).

45 בשלח יז, יד.  
46 שם, טז.  
47 פרש"י עה"פ.  
48 תיב"ע עה"פ.  
49 פרדר"א פמ"ד.  
50 יתרו כ, ח.  
51 ולכאורה – אדרבה: מזה ההחייב דקריאת פרשת זכור  
פעם אחת בשנה נקבע ליום השבת דוקא – אף שהיו יכולים  
לקבעו ביו"ט, או ביום כניסה אחר (ולא כמו ברכת החודש  
שנקבעה בשבת שלפני ר"ח, כיון שאין אפשרות לקובעה (ביו"ט  
או) ביום כניסה אחר, כיון שלא כל פעם יש (יו"ט או) יום הכניסה  
אחר – כשר"ח חל ביום ראשון) – מוכח שיש קשר ושייכות בין  
זכירת עמלק לשבת.  
52 כמו בכל המצוות, שאף ש"המעשה הוא העיקר", הרי  
מבאר רבינו הזקן בתניא (רפ"ח) ש"אעפ"כ אמרו תפלה או שאר  
ברכה בלא כוונה הן כגוף בלא נשמה", כך, שכאשר קיום המצוה  
הוא רק במעשה בלבד, ללא כוונה, אזי חסרה נשמת המצוה כו'.  
53 חינוך מצוה לא.  
54 ובאופן שענין השבת ניכר בגלוי בעולם – כדברי ר"ע

1 יא. מאמר (כעין שיחה) ד"ה זכור את עשה לך עמלק<sup>59</sup>.

2 \* \* \*

3 יב. הביאור בפירוש רש"י על הפסוק<sup>60</sup> "לא יקרע", "כדי שלא יקרע, והקורעו עובר בלאו, שזה ממנין  
4 לאוין שבתורה, וכן ולא יזח החשן<sup>61</sup>, וכן לא יסורו ממנו<sup>62</sup> הנאמר בבדי הארון",

5 – שמצד שינוי הלשון "לא יקרע", יש לפרש שזהו נתינת טעם: "כדי שלא יקרע". אך כיון שלא  
6 נאמר "שלא יקרע", אלא "לא יקרע", מוכח, שיש כאן גם ציווי ולא בפ"ע. אלא שעצם האיסור לקרוע  
7 את המעיל יודעים כבר ממ"ש<sup>63</sup> "ועשית בגדי קודש גו' לכבוד ולתפארת" (ובגד קרוע אינו לכבוד  
8 ולתפארת), ונתפרש כאן (ברמז, עי"ז שלא נאמר "שלא יקרע") רק כדי למנותו במנין הלאוין שבתורה<sup>64</sup>,  
9 אבל לא להוסיף בחומר האיסור.

10 ומביא ראי' שמצינו במלאכת המשכן שניתוסף לאו רק לצורך מנין הלאוין שבתורה: "ולא יזח  
11 החושן", אף שכבר נאמר<sup>61</sup> "וירכסו את החושן.. להיות על חשב האפור" (דבוק אליו), וכן "לא יסורו  
12 ממנו" בבדי הארון<sup>65</sup>, אף שכבר נאמר לפנ"ז<sup>62</sup> "בטבעות הארון יהיו הבדים".

13 וה"ינה של תורה", שאפילו כשהארון שבו היו הלוחות נמצא בקדש הקדשים, צריכים להיות הבדים  
14 "מוכנים לעולם"<sup>66</sup> שיוכלו לשאתו "במהירות"<sup>67</sup> למקום הנדרש. וההוראה, שגם יהודי שמונח כולו  
15 בתורה, צריך להיות מוכן לצאת ולהביא את התורה (עי"י הארון<sup>68</sup>) ליהודים נוספים<sup>69</sup> –

16 הוגה עי"י כ"ק אדמו"ר שליט"א, ונדפס בלקו"ש חט"ז ע' 328 ואילך.

17 יג. ובנוגע לפועל – שהרי "גדול תלמוד שמביא לידי מעשה"<sup>70</sup> דקים המצוות – הנה בעמדנו בשבת  
18 שלפני פורים, ו"מפקחין על צרכי ציבור בשבת"<sup>71</sup>, הרי כאן המקום להזכיר אודות המצוה ד"משלוח  
19 מנות איש לרעהו"<sup>72</sup> – להוסיף בזה בשנה זו יותר מאשר בשנים שלפנ"ז<sup>73</sup>.

20 ובפרט בנוגע לעולים החדשים שהגיעו לאחרונה – בחודש זה או בשנה זו – לעיר או למדינה זו,  
21 וכן בכל העולם כולו, לזכות אותם בקיום מצות "משלוח מנות",

22 – ובפרט שיש ביניהם כאלו שבמשך כמה שנים לא היו יכולים לקיים מצוה זו בפירסום, או אפילו  
23 כאלו שלא יכלו לקיים מצוה זו כלל –

24 עי"ז שיתנו להם "משלוח מנות", וגם יזכו אותם בנתינת "משלוח מנות" – לא באופן שמיד יטלו  
25 מהם ח"ו את ה"משלוח מנות" שנתנו להם, אלא שיוסיפו להם קצת יותר, כדי שיוכלו גם להחזיר.

(67) וע"ד ההוראה מסיפור הגמרא (תענית כא, א) אודות נחום  
איש גם זו בנוגע לנתינת צדקה – שכשהעני מבקש צריך ליתן לו  
מיד, ולא להתעכב אפילו לרגע אחד.  
(68) ולכן אין להתפעל מענינים המבלבלים כו', כי, "בנסוע  
הארון", אזי "יפצו אויבך וינסו משנאיך מפניך" (בהעלותך  
י"ד, לה).

(69) וענין זה בא בהמשך להמדובר לאחרונה (ראה לעיל ע'  
212. וש"נ) אודות ההוספה בלימוד התורה – שמלבד ההוספה  
בכמות ואיכות הלימוד, צ"ל הוספה גם בנוגע לענין המקום,  
שכאשר נודע אודות מקום מסויים שזקוק לתורה, צריך להשתדל  
ולהבטיח שגם לשם יגיע הענין של לימוד התורה.

(70) קידושין מ, ב. וש"נ.

(71) ראה שו"ע אדה"ז או"ח סש"ו סי"ב. וש"נ.

(72) אסתר ט, יט-כב.

(73) ראה גם תו"מ חל"י ע' 185. וש"נ.

(59) המאמר לא הגיע לידינו לע"ע (המו"ל).

(60) פרשתנו כה, לב.

(61) שם, כח.

(62) תרומה כה, טו.

(63) פרשתנו שם, ב.

(64) כפי שהבין חמש למקרא למד כבר בפירוש רש"י אודות  
מנין המצוות – "עם לבן גרתי ותרי"ג מצוות שמרתי" (וישלח  
לב, ה).

(65) והטעם שרש"י מקדים הפסוק "וירכסו את החושן" לפסוק  
"לא יסורו ממנו" שנאמר לפנ"ז – י"ל בפשטות, דכיון שכאן  
מדובר אודות המעיל, מתאים יותר להביא תחילה דוגמא מבגדי  
כהונה, ואח"כ מענין אחר. וגם, תחילה יש להביא ראי' מפסוק  
שנאמר בפרשתנו, ואח"כ ראי' מפסוק שנאמר בפרשה אחרת.

(66) ועד כדי כך נוגע הדבר, שגם בשעה שלומדים אודות  
המעיל של הכה"ג, מזכיר רש"י אודות הציווי "לא יסורו ממנו  
הנאמר בבדי הארון"!

1 וכן לזכות אותם ב"מתנות לאביונים"<sup>72</sup> – להיות שלוחים של האביונים לקבל עבורם מעות מהעולים  
 2 החדשים [היינו, לא שיקחו זאת לעצמם, שהרי הם אינם "אביונים", ואדרבה, צריך להתנהג ביד רחבה  
 3 וכו', אלא להיות "שליח" שמכניס בוז ומוציא מזו, כדי לזכותם במצוה זו].  
 4 וכיון שעומדים עדיין כמה ימים לפני פורים, יכולים במשך הזמן לברר את כתובותיהם של העולים  
 5 החדשים, כדי שיוכלו להגיע אליהם ולזכותם במצוה זו.

\* \* \*

6  
 7 יד. בהערות על הזהר דפרשת השבוע מתעכב אאמור"ר<sup>74</sup> על מאמר הזהר<sup>75</sup> "תא חזי מה כתיב"<sup>76</sup> (ואתה  
 8 הקרב אליך את אהרן אחיך ואת ובניו אתו) מתוך בני ישראל לכהנו לי, לכהן לי לא כתיב, אלא לכהנו  
 9 לי.. לי דא אות ה', לאלעא ולשמשא ו' ("לכהנו") בה' ("לי"), למהוי כולא חד. זכאין אינון ישראל  
 10 דעאלו ונפקו וידעי ברזא דארחוי דאורייתא למהך בארח קשוט". וממשיך לבאר הדיוק ד"מתוך בני  
 11 ישראל", "דהא בני קיימי לתתא לאפתחא ארחין ולאנהרא שבילין ולאדלקא בוצינין ולקרבא כולא  
 12 מתתא לעילא למהוי כלא חד".

13 ומבאר אאמור"ר – כרגיל – פרטי הענינים בזה ע"פ דרך הקבלה, החל מהענין ד"לכהנו לי", "דהיינו  
 14 התחברות ו' ת"ת בה' מל", ומבאר גם ג' הלשונות "לאפתחא ארחין ולאנהרא שבילין ולאדלקא בוצינין",  
 15 שהם כנגד ג' הקוין: "לאפתחא ארחין ולאנהרא שבילין הוא הקוין הימין והשמאל.. ולאדלקא בוצינין  
 16 הוא קו האמצעי", כפי שמביא מע"ח וטעמי מצוות להרח"ו ד"ל.

17 [ולהעיר, שפי' זה הוא דלא כפי' הרמ"ק באוה"ח ש"לאפתחא ארחין הם מן הת"ת אל המל' דרך  
 18 היסוד הנק' ארח, ולאנהרא שבילין מצד החכמה שהוא בימין ששם הנתיבות (ל"ב נתיבות חכמה),  
 19 ולאדלקא בוצינין מן השמאל מצד הבינה". ואף שבכ"מ מביא אאמור"ר פי' הרמ"ק (והובא גם בדרושי  
 20 חסידות דהצ"צ), הרי, בנדו"ד שהאריז"ל מפרש באופן אחר (שהדלקת הנרות, "לאדלקא בוצינין", קשור  
 21 עם קו האמצעי), סומכים יותר על פי' האריז"ל].

22 וכמדובר כמ"פ שאאמור"ר מבאר רק הענינים שלא היו תופסים לבד, ובנוגע לשאר הענינים סומך  
 23 שיבינו לבד. ובנדו"ד, דרוש ביאור מהי השייכות של יחוד ו"ה ("לכהנו לי") לענין ד"ידעי ברזא דארחוי  
 24 דאורייתא" – דלכאורה, הענין דיחוד ו"ה הוא שע"ז נעשה בנין המלכות, וע"פ המבואר בחסידות,  
 25 החידוש בזה הוא בעשיית העולם לדירה לו ית', כך, שזהו ענין שתלוי במעשינו ועבודתינו למטה במשך  
 26 שית אלפי שנין דהוי עלמא, וא"כ, הרי זה ענין שקשור בעיקר עם נגלה תורה, ומדוע תולה זאת בענין  
 27 ד"ידעי ברזא דארחוי דאורייתא"?  
 28 וכפי שיתבאר לקמן.

29 טו. כללות הענין דיחוד ו"ה ("לכהנו לי"), שהו"ע יחוד ז"א ומלכות – הנה ע"פ המבואר בתו"א פ'  
 30 תרומה<sup>77</sup> מ"כ"ק אדמו"ר נ"ע" בבאור לענין הכרובים, "כרוב אחד מקצה מזה וכרוב אחד מקצה מזה  
 31 גו' ופניהם איש אל אחיו"<sup>78</sup>, הרי זה קשור לא רק עם יחוד ז"א ומלכות כפי שהוא למעלה, אלא גם  
 32 כפי שהוא למטה – בנוגע ליחוד של כנס"י עם הקב"ה, שזהו מצד בחי' היחידה שבכל אחד מישראל,  
 33 שהו"ע ניצוץ נבוא, שבו מתלבש ניצוץ בורא כו"<sup>79</sup>.

ומכאן באים לענין שאודותיו מדברים תמיד – "מיהו יהודי":

34  
 35 ע"פ האמור לעיל שאצל יהודי יש ניצוץ בורא, נמצא, שמעלת בני"א היא לא רק כפי שה"עולם"  
 36 חושבים שהם הנבראים הכי נעלים, והיינו, שכשם שגדלה מעלת מין המדבר מכל ד' המינים דדצח"מ,

(77) פא, א ואילך.

(78) תרומה כה, יט-כ.

(79) ראה סה"מ תש"י ע' 115 בהערה. וש"נ.

(74) לקוטי לוי"צ הערות לזח"ב ע' קלב ואילך.

(75) ח"ב קפא, סע"א ואילך.

(76) פרשתנו כח, א.

1 כך גם במין המדבר גופא גדלה מעלת בני"ש שבהם בחר הקב"ה מכל העמים, אלא המציאות של בני"ש  
2 היא סוג אחר שבאין ערוך לגמרי – מציאות של אלקות, כפי ש"בורא" נמצא בעולם! יהודי הוא חלק  
3 ומקצת מהבורא כביכול, וידוע מאמר הבעש"ט<sup>80</sup> (בשם הרס"ג<sup>81</sup>): העצם כשאתה תופס במקצתו או  
4 בחלקו אתה תופס בכולו!

5 ועד כדי כך, שבנוגע לנשמה לא שייך אפילו לומר "אתה בחרתנו", כי, ענין הבחירה לא שייך בנוגע  
6 לשני דברים הפכיים, כמו בורא (אלקות) ונברא, שהרי אם רוצים "בורא", הרי זה רק בני"ש, ואם רוצים  
7 "נברא", הרי זה אומות העולם. ולכן מבאר רבינו הזקן בתניא<sup>82</sup> שמ"ש "ובנו בחרת מכל עם ולשון" קאי  
8 על "הגוף החומרי הנדמה בחומריותו לגופי אומות העולם". והרי אצל בני"ש העיקר היא הנשמה, ואילו  
9 הגוף הוא טפל אל הנשמה, כפי שמבין כל אחד, אפילו גוי, שעיקר האדם הוא לא הבשר הגשמי, אלא  
10 הנפש הרוחנית, וכפי שמבאר רבינו הזקן בתניא<sup>83</sup> ש"יסוד ושורש כל התורה הוא להגבי' ולהעלות הנפש  
11 על הגוף מעלה מעלה כו'".

12 ואפילו בנוגע לגוף החומרי הנדמה בחומריותו לגופי אומות העולם – הרי הדמיון הוא רק בחיצוניות  
13 הגוף, שלכן, גר שנתגייר כהלכה, ע"י מילה וטבילה וקבלת מצוות, לא נעשה שינוי בחיצוניות הגוף  
14 מכמו שהי' אתמול; אבל בפנימיות, הנה גם מציאות הגוף היא מציאות אחרת לגמרי, שלכן, "גר שנתגייר  
15 קטן שנולד דמי"<sup>84</sup>, שנעשה מציאות חדשה.

16 וכאשר מתבוננים בזה שנשמתו של יהודי היא חלק מהבורא, כך, שיהודי הוא סוג מציאות אחרת  
17 לגמרי מגוי שהוא נברא – הרי זה דבר פלא, איך יתכן שגוי יהפוך ליהודי, שנברא יהפוך לבורא, אפילו  
18 ע"י גיור כהלכה?!

19 אלא כיון שכך קבע הקב"ה, נעשה הדבר כן, אבל רק כשהדבר נעשה לפי התנאים שקבע הקב"ה –  
20 גיור כהלכה, ולא באופן שמתאספים 120 אנשים סתם, חלקם גוים, בצירוף כמה יהודים [הנני מדגיש  
21 בדיוק שיהודים מצטרפים לגוים, כי כך נהוג שם, שהגוי אינו מבטל את דעתו ליהודים, אלא עושה מה  
22 שרוצה, ואילו היהודים מפחדים לעשות דבר שמא לא ימצא חן בעיני הגוי, וחושבים רק איך לרצות את  
23 הגוי], ולהחליט שגוי הוא יהודי!

24 [בין הדברים נאמר שגם הגוי בעצמו אינו חפץ בכך, וכדיוק הלשון "אין ארור מדבק בברוך"<sup>85</sup>, שזהו  
25 גם מצד הגוי ("הארור") עצמו, והיינו, שגם אם יבוא פעם זמן שה"ברוך" ירצה להדבק ב"ארור", הנה  
26 על זה אומרים, שנקבע בטבע שה"ארור" מצד עצמו אינו מדבק ב"ברוך"].

27 טז. ולאילו הטוענים, איך יכולים לדרוש לקבוע בחוק שגיור חייב להיות כהלכה דוקא, בה בשעה  
28 שצריכה להיות דמוקרטיא – יש להביא דוגמא ממאורע שאירע לאחרונה אצל א' מהאנשים שלהם בנוגע  
29 לענין דוגמתו:

30 ישנו פס"ד של גדולי ישראל בנוגע לגיוס בנות ישראל<sup>86</sup>, שיש בזה החיוב דיהרג ואל יעבור. אך על  
31 זה הם משיבים, שההנהגה צריכה להיות באופן של דמוקרטיא.

32 ואעפ"כ, כשאירע לאחרונה שא' מהאנשים שלהם הושיט יד לנערה, במעמד של כמה אנשים שהרגישו  
33 את עצמם פגועים בגלל שזהו בניגוד למנהג שלהם בדרכי הצניעות שאשה לא לוחצת ידו של גבר שאינו  
34 בעלה, הנה למרות שהם לא עשו מזה רעש גדול, הרי תיכף כשנדע לו שהם נפגעו מזה, כתב מיד מכתב  
35 התנצלות, שעשה זאת בגלל חסרון ידיעה וכו', וביקש מחילה וסליחה וכפרה, והסכים שיפרסמו וידיפסו  
36 את התנצלותו.

(84) יבמות כב, א. וש"נ.

(85) פרש"י חיי שרה כד, לט.

(86) ראה גם תו"מ ח"ס ע' 497.

(80) ראה כש"ט בהוספות סרכ"ז. וש"נ.

(81) ראה גם תו"מ חס"ב ע' 4 הערה 18. וש"נ.

(82) פמ"ט (סא, סע"ב ואילך).

(83) רפל"ב.

1 ואכן, זוהי הנהגה הראוי, שהרי אין לפגוע באמונתו של אדם. – (כ"ק אדמו"ר שליט"א הפסיק ואמר  
2 בבת-שחוק): אינני מסכים כלל עם הנהגתו של פלוני, אבל במקרה זה עשה דבר טוב [וכפי שמצינו  
3 בגמרא<sup>87</sup> בנוגע לאחאב שעשה דבר טוב אחד], ומזה יש ללמוד – במכ"ש וק"ו – בנוגע לענייננו.

4 והגע עצמך:

5 במאורע הנ"ל מדובר אודות נערה שלא הי' איכפת לה ללחוץ ידו של גבר, אלא שהי' זה במעמד  
6 של כמה אנשים זקנים שדעתם לא הי' נוחה מזה, בגלל שזה היפך המנהג שלהם – מנהג בלבד, ומנהג  
7 של שבט שיש בו כמה עשרות אלפי אנשים בלבד, שבט שאין לו אויבים מבחוץ וכו'. ואעפ"כ, כשנודע  
8 לו שהם נפגעו מהנהגתו (אף שלא עשו מזה רעש גדול, ובודאי לא ב"כנסת"), הנה למרות היותו יהודי  
9 מבווגר, למעלה מבן שמונים, ומיושב ותקיף בדעתו, לא חיפש תירוצים – שאין כאן קביעות זמן, ובמילא  
10 אפשר לדחות זאת לאחר זמן וכו', אלא מיד התנצל על המאורע וביקש את סליחתם.

11 ואילו כאן מדובר אודות עם ישראל, 14 מליון יהודים, שיש לו אויבים מבפנים ומבחוץ, בהיותו  
12 מוקף ב-80 מליון גוים, ובענין שמזיק לקיום עם ישראל, שזוהי הגזירה האיומה של "מיהו יהודי", שהיא  
13 לא רק פירצה במחיצה שבין ישראל לעמים, אלא מאיימת להסיר ולבטל לגמרי מחיצה זו, והרעישו על  
14 זה ב"כנסת" בבקשה לבטל גזירה איומה זו, ואעפ"כ, אי אפשר לפעול זאת!

15 וכל זה – בגלל איש אחד בלבד שהסיר תיבת "כהלכה" (ויודעים את שמו, כפי שמופיע בפרוטוקול),  
16 וגם הוא עשה זאת רק מצד חסרון ידיעה, ואעפ"כ, לא מתאים לומר שאיש אחד עשה טעות מצד חסרון  
17 ידיעה, ומתעקשים להצדיק אותו, בגלל שהוא חבר המפלגה – כפי שהסדר הוא מצד "משמעת  
18 קואליציונית", שיש כמה אנשים, יחידי סגולה, שמחליטים מה שצריך לעשות, והם מודיעים לכל חברי  
19 המפלגה שזוהי ה"עמדה" של המפלגה, וכך צריכים כולם להצביע, גם אם הם בעצמם לא יודעים כלל  
20 במה דברים אמורים<sup>88</sup>! ...!

21 יז. ועכשיו באים עם טענה חדשה – שממנה גופא מוכח עד כמה מופרך הענין כולו (כפי שאמר  
22 רבינו הזקן<sup>89</sup> שמדברי המתנגדים גופא מוכח שאינם צודקים):

23 מה יש להרעיש עכשיו על הענין של מיהו יהודי – טוענים הם – פעם הי' יותר גרוע.

24 מתי פעם? – כאשר היטלר פתח במלחמה, ברחו מגרמניא הרבה משפחות, שביניהם היו גם נישואי  
25 תערובת, והגיעו לא"י והתיישבו שם, וכיון שזה הי' לפני שנקבע "חוק השבות" וכיו"ב, נשאו רשומים  
26 בתור יהודים.

27 ובכן: כיון שכבר אירע הדבר לפני למעלה משלושים שנה (שהרי משנת 1940 עד שנת 1972 עברו  
28 יותר משלושים שנה) – מה יש להרעיש כ"כ עכשיו? ...!

29 זוהי הטענה שבה רוצים לתרוץ את הגזירה האיומה של "מיהו יהודי" ...!

30 – עכשיו יטפלו לכך שיצאתי נגד אותם משפחות מגרמניא שלא היו צריכים לרשום אותם בתור  
31 יהודים. ואכן נכון הדבר שאני סבור כך. אבל לא על זה מדובר עכשיו. אינני מדבר על מה שאירע לפני  
32 עשר, חמש עשרה, עשרים או שלושים שנה; מדובר על מה שקורה עכשיו, שמדי יום ביומו רשומים  
33 גוים בתור יהודים. גרמני, שהוא שונא ישראל בתכלית – קוראים לו "יהודי"!

34 יח. ובעמדנו בסמיכות לימי הפורים, שבהם היו "רבים מעמי הארץ מתייהדים"<sup>90</sup>, ואם גוים  
35 "מתייהדים", הרי כ"ש שיהודים צריכים להיות "מתייהדים" – הנה יה"ר שיפסיקו להתפעל מהגוים,  
36 ויוסיפו בחוק שצ"ל גיור כהלכה דוקא.

(89) ראה אג"ק שלו ע' של ואילך. וראה גם לעיל 147. וש"נ.  
(90) אסתר ח, יז.

(87) מו"ק כח, ב.  
(88) חסר קצת (המור"ל).

- 1 ויהי גם הענין ד"כתיב למאור"<sup>91</sup> – לפעול בעצמו ענין הביטול, שמבלי הבט על כך שעד עתה הי'  
2 סבור באופן כך, יודה שטעה כו'.
- 3 ותתבטל גם הקרירות – ענינו של עמלק (שקשור עם פורים): "אשר קרך"<sup>23</sup> – לנושא של "מיהו  
4 יהודי", ולא סתם קרירות, אלא קפאון ("פארפראַנקייט")... שאין פוצה פה ומצפצף, ומפחדים להכניס  
5 אצבע במים קרים!...
- 6 ועד כדי כך, שאפילו בשעה שעשו משהו (אף שעשו זאת רק בגלל ההכרח...) – אסיפה גדולה כאן,  
7 ואסיפה גדולה במונטריאול<sup>92</sup>, הנה בשעה שהוצרכו להדפיס זאת בעיתון שלהם, מצאו רק מקום צדדי  
8 שבו כתבו על זה 13 שורות בלבד, ובאותיות קטנות, כך, שלא יהי' ניכר כלל, ויהי' נבלע בין שאר  
9 הענינים.
- 10 מדובר אודות אסיפה שהם בעצמם ערכו, אסיפה שהשתתפו בה אלפי יהודים, וקיבלו בה החלטות  
11 וכו', ואעפ"כ, אין להם את התוקף ("ברייטיקייט") לפרסם את מה שהחליטו, וגם אם כבר מפרסמים,  
12 מסתפקים לכתוב זאת ב-13 שורות ("כ"ק אדמו"ר שליט"א אמר בכת"שחוק): אני מדייק לומר 13 שורות,  
13 כיון שספרתי אותם!...
- 14 בעיתוני הגויים כתבו את כל אריכות הדברים עם ההחלטות וכו', אבל בעיתון שלהם, שמציינים  
15 בכותרתו שזהו העיתון של אלו שמגינים על תורה ויהדות, לא מוצאים לנכון לפרסם באופן הראוי אודות  
16 החלטות שנתקבלו באסיפה שלהם שנערכה ע"פ הקריאה של מועצת גדולי התורה שלהם! – הנהגה כזו  
17 היא בבחינת "רבים דקרו" ואין פוצה פה ומצפצף!
- 18 וכיון שיש חיוב למחות בשעה שרואים אדם שחוטא, ואם לאו, הנה הקולר תלוי בצווארו<sup>93</sup> – הנה  
19 אני את שלי עשיתי, למחות על כהנ"ל בכל התוקף, כדי שלא יכניסו אותי בכלל אלו שלא מוחים; וכל  
20 אלו ששתקו ולא מחו – צריכים גם למחות על זה, ואם לאו, תלוי הקולר בצווארם (כלומר: לא רק  
21 שעשו דבר שאינו הגון וכיו"ב, אלא עליהם מוטלת כל האחריות)!
- 22 יט. ויה"ר שכל אחד יתבונן בשפל המצב שבו נמצאים, שצריך לשאת חן בפני גוי זה או אחר, מבלי  
23 שיהי' תוקף שלא להתפעל מהם, על מנת לתקן את המצב, שיהי' באופן ש"רבים מעמי הארץ מתייהדים",  
24 וכ"ש שיהודים עצמם עומדים בתוקף על יהדותם.
- 25 ועד"ז אצל בני" עצמם – שה"דתיים" יכולים ללמוד מאלו שנקראים "שמאלנים" [אף שאין האמת  
26 כן, שהרי כל בני" הם בני אברהם יצחק ויעקב, אלא שבחיצוניות אומרים עליהם שהם "שמאלנים"],  
27 כפי שרואים שהם כבר פועלים בזה, מבלי להמתין עד שהדתיים יתפסו שצריך לעשות משהו...
- 28 הם אמנם יהודים דתיים, שבכל יום מניחים תפילין ומתפללים ג"פ וכו', אבל אין להם את התוקף  
29 לפעול בענין זה, ועד שמתייחסים אליו כענין שלא שייך אליהם, בבחינת "עבודה זרה", עבודה שהיא  
30 זרה לו<sup>94</sup>, ולכן צריך להמתין עד שה"שמאלנים" יעסקו בזה.
- 31 ועכ"פ, שלא יהי' מצב גרוע יותר – שלקראת הבחירות שמתקרבות, הנה כדי שלא יוכלו לבוא בטענה  
32 לדתיים מדוע לא עשו מאומה בנוגע ל"מיהו יהודי", בה בשעה שהחפשיים עוסקים בזה, יבקשו הדתיים  
33 מהחפשיים שגם הם ישתקו ולא ירעישו על זה...
- 34 ואדרבה – שיעסקו בזה, עכ"פ באופן של כפי', בלשון הרמב"ם<sup>95</sup>: "יכוף כל ישראל לילך בה ולחזק  
35 בדקה", והיינו, שכל אחד יכוף את עצמו לעסוק בזה מבלי להתפעל כו', וההתעסקות בזה תהי' בדרכי  
36 נועם ודרכי שלום.

(94) ראה ב"ב קי, א.  
(95) הל' מלכים ספ"א.

(91) ריש פרשתנו.  
(92) ראה גם לעיל ע' 198.  
(93) ראה שבת נד, סע"ב ואילך.



\* \* \*

1

2 כ. הביאור בנוגע לענין ד"לכהנו ליי" (חיבור ז"א ומלכות) שנעשה (לא ע"י נגלה דתורה, אלא) ע"י  
3 פנימיות התורה ("ידעי ברזא דארחוי דאורייתא"):

4 כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע מבאר בקונטרס עץ החיים<sup>96</sup>, בנוגע למ"ש<sup>97</sup> "וזאת התורה", ש"זאת"  
5 קאי על מלכות, והו' ("וזאת") קאי על ז"א, ונמצא שגם "וזאת" הו"ע חיבור ז"א ומלכות (כמו "לכהנו  
6 ליי").

7 ועד"ז מבואר<sup>98</sup> בנוגע לתיבת "ואתה" – כמ"ש בהתחלת פרשתנו: "ואתה תצוה", וכמ"פ בהמשך  
8 הפרשה<sup>99</sup>: "ואתה הקרב", "ואתה תדבר" – ש"אתה" הו"ע המלכות, והו' ("ואתה") קאי על ז"א, ונמצא  
9 ש"ואתה" הו"ע חיבור ז"א ומלכות.

10 והענין בזה – שהחיבור דז"א ומלכות הו"ע בירור עץ הדעת (מלכות) ע"י המשכת עץ החיים (ז"א),  
11 שענינו בתורה הוא המשכת וחיבור פנימיות דתורה עם נגלה דתורה (וכן המשכת וחיבור יחו"ע ביחו"ת).

12 ומזה מובן, שלא די בלימוד נגלה דתורה בלבד, אלא יש צורך גם בלימוד פנימיות התורה – "ידעי  
13 ברזא דארחוי דאורייתא למהך בארח קשוט", שהו"ע האמת כו'.

14 כא. וגם ענין זה נוגע להמדובר לאחרונה אודות ההוספה בלימוד התורה<sup>100</sup> – שמלבד ההוספה בנגלה  
15 דתורה, צ"ל הוספה גם בפנימיות התורה.

16 ואף שללימוד נגלה דתורה צריך להקדיש כמות זמן גדולה יותר מאשר ללימוד החסידות (כמובן  
17 מהמבואר בקונטרס עץ החיים<sup>101</sup>), הרי משך הזמן שלומדים חסידות צריך להיות באופן שנעשה כולו  
18 חדור בלימוד החסידות, עד שבמשך כל היום כולו ניכר עליו החסידות שלמד.

19 וע"י לימוד סתים דאורייתא פועלים ההתקשרות דסתים דנשמתא עם סתים דקוב"ה<sup>102</sup>.

20 וענין זה קשור גם עם הגאולה העתידה לבוא – דאף ש"לבא לפומא לא גליא"88, הנה ע"י לימוד  
21 פנימיות התורה מגלים זאת.

22 ואז יתגלה לימוד סתים דאורייתא לאמיתתו, כמ"ש<sup>103</sup> "ישקני מנשיקות פיהו", דקאי על רזי תורה<sup>104</sup>,  
23 שיתגלו ע"י משיח צדקנו, יבוא ויגאלנו בקרוב ממש.

24 [כ"ק אדמו"ר שליט"א נתן משקה לכמה מהעולים החדשים על מנת לחלק לכולם, וצוה לנגן א"צ  
25 רוסישן ניגון].

26 כב. בנוגע למשלוח מנות – הנה כנהוג בכל שנה שנוסעים שלוחים לזכות יהודים במשלוח מנות,  
27 הנני נותן בזה את השתתפותי [ע"פ הידוע<sup>105</sup> בענין "שנים אוחזין בטלית"106, דקאי על השותפות בעבודת  
28 הבריורים] ע"י שני ענינים: משקה ומזונות.

29 וכיון שמפקחין על צרכי ציבור בשבת<sup>71</sup>, ויש דעות בפוסקים<sup>107</sup> שגם אם משלוח המנות נשלח לפני  
30 פורים והגיע בפורים, יוצאים י"ח משלוח מנות – יקחו את השתתפותי בתור "משלוח מנות".

אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' תקלה. וש"נ.

103 זו"ח בראשית ח, א. וראה ג"כ זח"א רנג, א. סנהדרין

צט, א ובפרש"י.

104 שה"ש א, ב ובפרש"י.

105 ראה סה"מ תרפ"ט ע' רכה. וש"נ. ובארוכה – רשימת

"שנים אוחזין בטלית" (קה"ת, תשנ"ו).

106 ב"מ בתחלתה.

107 ראה נטעי גבריאל (ציננער) הלי פורים פנ"ו ס"ו. וש"נ.

96 פ"ג ואילך.

97 ואתחנן ד, מד.

98 ראה זהר ריש פרשתנו (קעט, ב). לקוטי לוי"צ לזח"א ע'

נג. ועוד.

99 כח, א-ג.

100 ראה לעיל הערה 69.

101 פכ"ה.

102 ראה זח"ג עג, א. לקו"ת ויקרא ה, ג. נצבים מו, א. אג"ק

- 1 ויעשו זאת מתוך שמחה וטוב לבב – הן מצד המקבל, והן מצד השולח, ועד ש"ליהודים היתה אורה  
2 ושמחה וששון ויקר"108, "כן תהי' לנו"109.
- 3 [לאחרי אמירת ברכה אחרונה התחיל כ"ק אדמו"ר שליט"א לנגן הניגון "אי וואדיע מיא כו", ועמד  
4 מלוא קומתו ורקד על מקומו משך זמן.
- 5 לאחרי תפלת מנחה התחיל כ"ק אדמו"ר שליט"א לנגן עוה"פ ניגון הני"ל].

109) נוסח ברכת הבדלה.

108) אסתר ח, טז.

## אגרות קודש

[כ"ח שבט, תשי"ח]

...נעם לי לקרות בו ר"פ מפעולותיו בקדש - הפצת היהדות בכלל, והפצת המעינות ביחוד.

כן, ת"ל, על הרושם שעשה הבקור כאן על אלו שכותב אודותם, אבל ביחד עם זה מובן שצריך בזה זהירות יתירה שלא להסתפק בהני"ל, ולומר שישו בני מעי כיון שכבר נראות פעולות טובות.

כי, וכמדומה נכתב עד"ז כמה פעמים - רושם מהתועדות וכיו"ב, הרי זה בגדר חרישה ולכל היותר זריעה, וכמה מלאכות, ומלאכות חשובות, צריכות לבוא לאחרי כן - בכדי שתהי' הצמיחה ועשית פירות כפי הדרוש,

ואדרבה - כיון שהצליחה החרישה והזריעה, שבזה הרי השקיעו כחות וראו גם סייעתא דשמיא, מובן שגדולה פי כמה אחריות כל אלו הצריכים להתעסק לאחרי זה בכל המלאכות הדרושות בכדי שתהי' הצמיחה כדבעי ועד לקצירה ולקטית פירות.

בודאי אין הני"ל צריך לביאור נוסף לרוב פשיטות הדבר, אלא שלהיות העבודה במקומו בגדר התחלה, ה"ז התקופה להבטיח (באוואראנען) שלא תהי' הערכה - (אפשאונג) - מוגדלה של תופעות אפילו של תופעות טובות ונעימות שיש להעריך אותן, אבל לא להגזים ההערכה. וק"ל.

מובן שכל הני"ל שייך גם לאלו שהתרשמו מהבקור - שגם הם זקוקים לזהירות האמורה, ז.א. - לדעת שאין ההתפעלות תכלית המכוון וצ"ל דוקא שוב - בקיום התורה והמצוה ועד לחיי היום יומים.

ויהי רצון שיבשר טוב גם בזה, ובמדה ההולכת וגדלה - כציווי (והבטחת) התורה מעליך בקדש.

# לקוטי שיחות

## פרשת תצוה

כרך כו, א

מתורגם ללשון הקודש

- 11 במדת אורכו: רש"י אומר<sup>4</sup> "וחוגר אותו כנגד לבו  
12 למטה מאציליו"<sup>6</sup> .. ומגיע עד עקביו"<sup>7</sup>, ואילו הרמב"ם  
13 אומר "ואורכו מנגד אצילי הידים מאחוריו (ומגיע רק) עד  
14 הרגלים".  
15 יש לומר, ששלשה הבדלים אלו קשורים להבדל כללי  
16 בין רש"י לבין הרמב"ם לגבי הגדרת מהות האפוד, כפי  
17 שיוסבר להלן.

ב.

### לדברי רש"י – יש מקורות?

- 18 כדי להבין זאת יש להקדים ולבאר את דברי רש"י על  
19 מעשה האפוד<sup>8</sup>. רש"י פותח את פירושו במילים: "ואפוד  
20 – לא שמעתי ולא מצאתי בברייתא<sup>9</sup> פירוש תבניתו. ולבי

התורה (והכוונה לפרש"י בפרשתנו) ובסוף פרשת פקודי כתב באורך  
מעשה האפוד – וקאי על שניהם. וצריך חיפוש בדפוסים ישנים דפרש"י  
– אולי ברש"י שראה הכס"מ לא נמצאת אריכות הפירוש בפרשתנו כח,  
וכ"א רק בס"פ פקודי. וראה ברלינר (במהדורא א') פרשתנו שם שכ"ה  
בכמה כתי" ודפוס ישן דפרש"י. ואכ"מ.

(4) פרשתנו כח, ו. וכן בס"פ פקודי בדפוס ראשון ושני ובכתי"י (ראה  
הערה שלפני<sup>10</sup>).

(5) פרשתנו שם, כו.

בפרש"י כח, ז ד"ה אל שני כתב "שלא הי' רחבו אלא כנגד גבו של  
כהן" (וכן בפסוק כח, ד (הובא לקמן בפנים ריש סעיף ב) סתם "רחבו  
כרוחב גב איש"). אבל שם לא בא לקבוע דיוק מדת האפוד לרחבו, כ"א  
בא לפרש התיבות "אל שני קצותיו" (שבפסוק) שהיינו "אל רחבו של  
אפוד שלא הי' רחבו אלא כנגד גבו כו", ושולל בזה שלא הי' מכסה את  
כל הגוף גם מלפניו (כפי הרשב"ם שם, ז).

(6) אבל להעיר מפרש"י ש, ז ד"ה אל שני: וגבהו עד כנגד האצילים  
.. כנגד אציליהם. עיי"ש.

(7) להעיר שבדפוס ראשון דפרש"י בס"פ פקודי איתא "עד הארץ".  
ואולי הוא טה"ד, ובפרט שבפרשתנו שם, ו איתא (כלפנינו) "עד עקביו".

וכ"ה בדפוס שני ושאר כתי"י רש"י (שתח"י).

(8) כח, ד.

(9) לכאורה כוונתו לברייתא (שע"ד ברייתא) דמלאכת המשכן. –  
ובברייתא דמלאכת המשכן שלפנינו ליחא ע"ד בגדי כהונה כלל. וראה  
תו"ש חכ"ג מילואים לפי תצוה ס"ז.

א.

### רוחבו ואורכו של האפוד

- 1 לגבי צורת האפוד<sup>1</sup> תואמת שיטתו של רש"י בפירושו  
2 על התורה, בדרך כלל, את דעת הרמב"ם בספרו "היד  
3 החזקה", ש"האפוד רוחבו כרוחב גבו של אדם מכתף  
4 לכתף. ואורכו מנגד אצילי הידים מאחוריו עד הרגלים"<sup>2</sup>.  
5 בכל זאת, יש "קצת שינוי"<sup>3</sup> בין דברי רש"י לבין דברי  
6 הרמב"ם בנושא זה.

- 7 במדת רוחבו: רש"י אומר "כמדת רוחב גבו של אדם  
8 ויותר"<sup>4</sup> ("ונקפל הסינר לפני הכהן על מתניו וקצת כריסו  
9 מכאן ומכאן"<sup>5</sup>), ואילו הרמב"ם אומר "רוחבו כרוחב גבו  
10 של אדם מכתף לכתף", כלומר – לא יותר מכך.

(1) פרטי הדיעות בצירוף האפוד הובאו באנציקלופדי' תלמודית בערכו.  
תו"ש מילואים לפי תצוה סי' ה. ועוד.

(2) רמב"ם הל' כלי המקדש פ"ט ה"ט.

(3) לשון הכס"מ שם – בהלכה ח.

בדפוסים שלפנינו בכס"מ (נסמן ה"ח) מעתיק מדברי הרמב"ם (שם)  
"ומ"ש ועושה על ארבע זוויות של חושן ד' טבעות זהב וכו'", וכותב: מפורש

במקרא פרשת תצוה (וממשיך) ורש"י בפירוש התורה בסוף פרשת פקודי  
כתב באורך מעשה האפוד ויש קצת שינוי בין דבריו לדברי רבינו ע"ש.

ולכאורה: (א) מה שהביא מפרש"י בנוגע לאפוד, קאי לכאורה על  
דברי הרמב"ם שם ה"ט ואילך (או שכוונתו כאן לציין כל הנאמר מה"ח

עד סוף הפרק)\*. (ב) מ"ש "ורש"י בפירוש התורה בסוף פרשת פקודי",  
היינו (כנראה) – כפי שנדפס בדפוס ראשון ודפוס שני דפרש"י (וכן בכמה

כתי"י רש"י שתח"י)\*\*. שלאחרי סיום פרשת פקודי איתא שם: לפי  
שפירשתי מעשה האפוד והחשן פריקים פריקים על פירוש המקראות כו'

אני כותב מעשיהם יחד. וממשיך לפרש (בקיצור קצת) על דרך פירושו  
בפרשתנו (כח, ו).

[ולהעיר, שבב' כתי"י רש"י שתח"י\*\*, מסיים (לאחר גמר פירושו  
הנ"ל): לכך אני כותב מעשיהם כמו שהוא בכאן למען ירוץ כל קורא בו

כי כמו כן כתובים למעלה כסדר הזה בתוך הקונטרסים].

ובכל דפוסים וכת"י הנ"ל – ישנו להפרש"י גם בפרשתנו כח, ו (ע"ד  
שהוא לפנינו). ואולי, מצד הכפלת הפירוש – השמיטו המעתיקים

והמדפיסים שלאח"י פי' הנ"ל מס"פ פקודי.  
ואולי צ"ל בכס"מ (מפורש במקרא פרשת תצוה) ורש"י בפירוש

(\* בדפוס ראשון דהכס"מ (והיציאה שלד): רש"י בפירוש התורה כו' (לא ורש"י כו'). ונראה דאינו המשך להקודם (וכן יש לפרש גם לגירסתנו). ועפ"י מ"ש "מפורש  
במקרא פ' תצוה" קאי על (ה"ח שם) "ועושה על ארבע זוויות של חושן ד' טבעות זהב". ואולי התיבות שלאח"י בכס"מ "האפוד רחבו כרוחב גבו של אדם מכתף  
לכתף וכו'" (שבדפוסים לפנינו באו אחרי ציון ה"ט) הן בהמשך לדבריו "יש קצת שינוי בין דבריו כו". ודווקא, וראה בסוף ההערה.

(\*\*) וכן הביא ברלינר בס"פ פקודי (בב' מהדורותיו).

ג.

**"בגדים" או "תכשיטים"**

29 כדי להבין את הדברים, יש להקדים ולציין את השאלה  
30 המתעוררת בפסוקים אלו, אשר מפרשים אחרים<sup>16</sup> מבין  
31 פשטני המקרא עוסקים בה, ואילו רש"י אינו מסבירה: 31  
32 בפסוק<sup>8</sup> מפורט "ואלה הבגדים אשר יעשו: חושן ואפוד  
33 ומעיל וכתונת תשבץ מצנפת ואבנט". ומתעוררת השאלה,  
34 מדוע אין מופיעים כאן גם בגדי הכהונה האחרים "ציץ"  
35 (ר"מכנסיים"<sup>17</sup>)?

36 זוהי שאלה בפשוטו של מקרא, ומדוע אין אנו מוצאים,  
37 לכאורה, רש"י מיישבה<sup>17</sup>!?

38 ויש לומר, שהדבר מובן לפי פירוש רש"י על "חושן",  
39 שעל כך מפרש רש"י "תכשיט כנגד הלב".

40 וההסבר לכך הוא:

41 מהותם של בגדי הכהונה, של הכהן הגדול, היא  
42 כנאמר בתורה "ועשית בגדי קודש לאהרן אחיך לכבוד  
43 ולתפארת"<sup>18</sup>.

44 ניתן להסביר זאת בשני אופנים: (א) אלו הם בעיקר  
45 "בגדי קודש", אלא שבגדים אלו נעשו באופן נאה  
46 במיוחד, של "זהב תכלת וארגמן... ושש"<sup>19</sup>, ואף במדתם  
47 ובצורתם נעשו כבגדי מלכות, כך שהם "לכבוד  
48 ולתפארת". (ב) בעיקר מיועדים הם ל"כבוד ותפארת" –  
49 "תכשיטים", אלא שהתכשיטים נעשו בצורת בגדים: "בגדי  
50 .. אהרן אחיך".

51 לפי זה יש לומר, שיש הבדל גם בסדר חשיבותם של  
52 הבגדים, באלו מהם ניכר יותר שהם "בגדי קודש" – לכבוד  
53 ולתפארת:

1 אומר לי שהוא חגור לו מאחוריו, רוחבו כרוחב גב איש  
2 כמין סינר שקורין פורצינ"ט שחוגרות השרות כשרוכבות  
3 על הסוסים, כך מעשהו...", ולאחר מכן הוא ממשיך  
4 ומפרט.

5 יש להבין: כאמור, חוץ מ"קצת שינוי" הרי דעת  
6 הרמב"ם לגבי צורת האפוד היא כדעת רש"י. ומכך  
7 שהרמב"ם אינו אומר על כך "ויראה לי" וכדומה (כדרכו  
8 במקומות שהוא מציין הלכה שאין לה מקור<sup>10</sup>), מובן, שיש  
9 לו מקור לצורה ולמדה זו.

10 ואילו רש"י מתבטא במילים "ולבי אומר לי",  
11 שמשמעותן שהוא מחדש זאת לפי דעתו, בלי מקור?

12 יותר מכך, לדעת מפרשי רמב"ם<sup>11</sup> מקורו הוא בפשט  
13 הפסוקים, שזוהי דרכו וזהו יסוד פירושו של רש"י על  
14 התורה!

15 [למרות, שבדוחק רב יש לומר שמקורו של הרמב"ם  
16 הוא בדברי חז"ל (בנוסח שהיה לפניו בברייתא דמלאכת  
17 המשכן, וכדומה), אשר לא היה לפני רש"י].

18 יותר מכך: רש"י עצמו ממשיך ומביא בפירושו  
19 הוכחות מפסוקים לגבי מספר פרטים של "פירוש  
20 תבניתו": "נאמר<sup>12</sup> ודוד חגור אפוד בד, למדנו שהאפוד  
21 חגורה היא, ואי אפשר לומר שאין בו אלא חגורה לבדה,  
22 שהרי נאמר<sup>13</sup> ויתן עליו את האפוד ואחר כך ויחגור אותו  
23 בחשב האפוד .. ואי אפשר לומר שעל שם שתי הכתפות  
24 שבו הוא קרוי אפוד, שהרי נאמר<sup>14</sup> שתי כתפות האפוד,  
25 למדנו שהאפוד שם לבד והכתפות שם לבד והחשב שם  
26 לבד", ועוד. ולפי זה, הרי במספר פרטים עיקריים המקור  
27 הוא אכן בפסוקים, ואין מובן<sup>15</sup> מדוע הוא מתבטא על כך  
28 בביטוי "ולבי אומר לי"?

17 בנוגע המכנסיים אינה קושיא (גמורה) בפש"מ, כי כמה ענינים  
בפש"מ שאין רש"י מתרץ בתחלת הענין כי סומך הוא שיפרשנו בהמשך  
וסיום הענין. וכאשר לומדים המשך הפרשה ע"ד המכנסיים (פרשתנו כח,  
מב) – מובן הטעם שלא נמנו המכנסיים בתחלה, כי הם אינם מ"אלה  
הבגדים אשר יעשו" – שהם "לכבוד ולתפארת" (ראה לקמן בפנים). כ"א  
אך "לכסות בשר ערוה"  
[ונזכר רק אחר (פסוק מא) שמדובר לא רק ע"ד פרטי עשיית הבגדים,  
כ"א גם בנוגע ללבישתם כו' – "והלבשת .. ומשחת אותם ומלאת את ידם  
וקדשת אותם וכהנו לי" (ראה בארוכה במפרשים שבהערה הקודמת)].  
אבל בנוגע לציץ, יוקשה ככפנים.  
18 כח, ב.  
19 שם, ו; טו – אפוד וחושן. ועד"ו בנוגע שאר הבגדים.

10 כמ"ש הרמב"ם באגרת לר' פנחס בר' משולם (נדפסה בקובץ  
תשובות הרמב"ם ואגרותיו (לפסיא) סי' קמ). וראה לקו"ש ח"ב ע' 6  
בשוג"ג.  
11 ראה קרית ספר להמבי"ט על הרמב"ם שם: האפוד רוחבו כרוחב  
גבו של אדם מכתף לכתף דמדמכתבי שתי כתפות חוברות יהי' לו וגו'  
משמע שהוא רחב מכתף לכתף כו'.  
12 ש"ב ו, יד.  
13 צו ח, ז.  
14 פרשתנו כח, כז.  
15 גם להגירסא (הוספה?) \* בחצ"ע"ג ברד"ה ואפוד: לא שמעתי  
(שהוא לבוש). וגם להמשך לאח"י: ולא מצאתי בברייתא פירוש תבניתו.  
16 ראב"ע, רשב"ם, חזקוני, בחי, בעל הטורים, מושב זקנים, כלי  
יקר, אוה"ח. ועוד.

(\* וליתא בדפוס ראשון דפוס שני וכת"י רש"י (שתח"י).

26 על כך מחדש רש"י בפרשתנו "ולבי אומר לי שהוא  
 27 חגור לו מאחוריו רוחבו כרוחב גב איש כמין סינר שקורין  
 28 פורציני"ט שחוגרות השרות כשרוכבות על הסוסים כך  
 29 מעשהו...":  
 30 אמנם, רש"י מצטט הוכחות מן הפסוקים, כדלעיל, אך  
 31 ראיות אלה באות רק להוכיח, כלשון רש"י, "שהאפוד שם  
 32 לבד והכתפות שם לבד והחשב שם לבד", וש"האפוד שם  
 33 תכשיט לבדו" 30 –  
 34 אך מכל ההוכחות הללו אין מובן איזה תכשיט הוא  
 35 האפוד,  
 36 ומפשוטות הפסוקים, כאשר החושן והאפוד מופיעים  
 37 תמיד ביחד וקשורים זה לזה, ניתן היה להסיק שזהו  
 38 תכשיט נוסף כנגד מקום מסויים בגוף 31, כפי שהחושן  
 39 הוא "תכשיט כנגד הלב".  
 40 על כך אומר רש"י "ולבי אומר לי 32 שהוא חגור לו  
 41 מאחוריו כמין סינר .. שחוגרות השרות כשרוכבות על  
 42 הסוסים", אין זה תכשיט כנגד מקום מסויים בגוף בלבד,  
 43 אלא תכשיט לנוי וליופי, המשמש כלבוש ממש 33, "כמין  
 44 סינר",  
 45 כי לדעת רש"י – בפשוטו של מקרא, כאשר התורה  
 46 אומרת "ועשית בגדי קודש לאהרן אחיך לכבוד ולתפארת  
 47 .. ואלה הבגדים אשר יעשו", ומשמטה אחר כך את הציץ,  
 48 הכוונה היא, שאלה הם בעיקר "בגדים", אך הם נעשים  
 49 באופן שהוא לכבוד ולתפארת, בדומה לתכשיטים. ולכן,  
 50 לגבי כל אחד מבגדי הכהונה, מדגיש רש"י שכל אחד מהם  
 51 הוא לבוש.

1 אם ננקוט בדרך הראשונה, שאלו הם בעיקר "בגדים",  
 2 אלא שנעשו באופן שהוא "לכבוד ולתפארת", הרי אז  
 3 ה"ציץ" – אשר הוא כל-כולו תכשיט 20, על-אף היותו  
 4 אחד משמונת הבגדים – אינו זהה במהותו לשאר בגדי  
 5 הכהונה של הכהן הגדול 21.  
 6 אך אם סוברים שאלו הם בעיקר "תכשיטים", כדלעיל,  
 7 באופן השני המתואר, הרי אז גם הציץ הוא מאותו סוג 22,  
 8 ואדרבה, הוא העיקרי מסוג זה, כי 23 בו ניכרת הגדרתו  
 9 כ"תכשיט" יותר מבשאר בגדי הכהונה.

ד.

"בגדים" שהם לכבוד ולתפארת

10 לפי זה יש לומר, שזהו אחד הטעמים לפירוש רש"י 8  
 11 על "חושן – תכשיט כנגד הלב", כי בכך מוסבר מדוע אין  
 12 התורה מונה כאן את הציץ, למרות שהיא מציינת כאן את  
 13 החושן:  
 14 אמנם, החושן הוא "תכשיט", אך הוא "כנגד הלב" 24,  
 15 מקום שאנשים נוהגים ללבוש עליו בגדים, ולכן הוא נכלל  
 16 בקטגוריה של "ואלה הבגדים" 25, לעומת זאת הציץ, אשר  
 17 מקומו הוא (א) "ושמת אותו על פתיל תכלת והיה על  
 18 המצנפת..." 26, (ב) "והיה על מצח אהרן" 27, איננו במקום  
 19 שלובשים עליו בגדים, ולכן אין מנה בפסוקנו.  
 20 בהמשך לכך מסביר רש"י את המלה "ואפוד". ותחילה  
 21 יש לציין, שכבר לפני כן, בפרשת תרומה 28, מציין רש"י  
 22 ש"חושן ואפוד מפורשים בואתה תצוה והם מיני תכשיט".  
 23 וכך מובן מפשוטות הפסוקים בפרשתנו, שהן החושן והן  
 24 האפוד אינם בגדים רגילים שהאדם לובש 29, אלא הם  
 25 תכשיטים לנוי וליופי – לכבוד ולתפארת.

(25) להעיר גם מראב"ע פרשתנו כט, ה.  
 (26) פרשתנו כח, לו. ועפ"ז י"ל הוהו כגדר תכשיט על בגד.  
 (27) שם, לח.  
 (28) כח, כז.  
 (29) ראה ראב"ע פרשתנו כח, ב: לכבוד ולתפארת שיתפארו בהם כי  
 אין אחד מישראל שילבש כאלה. וראה רמב"ן שם "כי אלה הבגדים  
 לבושי מלכות הן".  
 (30) ולהעיר מפרש"י שם כח, ה ד"ה וחשב אפודתו. שם כט, ה.  
 (31) להעיר מסיידור רס"ג סדר העבודה ליה"כ (ע' רעא) "ונתלבש בו  
 מלב ועד טבור".  
 (32) ראה כפ"י רבינו מיוחס (הובא בתו"ש שבעה ע"ה): ורבי שלמה  
 פ"י סינר וחגורה ולא ידעתי מנין הבין זה. ועוד שאין סדר המקראות  
 שלמטה מתיישב ע"פ פירושו באפוד.  
 (33) ראה גו"א לפרש"י תרומה שם בסופו: והאפוד לא ה" תכשיט  
 אלא מלבוש .. אבל בחושן שהוא תכשיט שייך כו".

(20) כבמפרשים שבעה ע"ה הבאה. וראה שבת (סג, סע"ב) מנין לתכשיט  
 כ"ש שהוא טמא מציצן. וכן נקרא תכשיט בסוכה ה, א (אבל: א) שם הוא  
 בניגוד ל"כלי". (ב) בפרש"י סוכה שם ד"ה תכשיט "מלבוש לאדם".  
 ולהעיר מתורה ת"ש (ניזיר נד, ב) קרוב לסופו: ואור"ת תכשיט כלי  
 מתכות שפיר מיקרו בגדים כדכתיב בבגדי כהונה אלה הבגדים אשר יעשו  
 וחשיב ציצן. וראה הערה הבאה.  
 (21) כבראב"ע (כח, ד. תשא לד, ו. ושם: כי שבעה הם בגדי כהונה).  
 בחיי (כח, ד. לו). בעה"ט וכלי יקר שם. ולהעיר ממגדל עזו (הל' נזירות  
 פ"ז ה"ח) בסופו שהקשה על ר"ת (שבעה ע"ה קודמת): ועיקר קרא  
 דואלה הבגדים לאו בציצן דוקא מיירי ולא אמני בהדיהו. ע"ש.  
 (22) ולהעיר מלשון רש"י שבת שם ד"ה מציצן "שהוא דבר מועט  
 ומנאו עם תכשיטי כהן".  
 (23) וכמובן גם בפשוטות הכתובים דרק הציץ ה" מזהב לבד, משא"כ  
 שאר בגדי כהונה. ולהעיר גם מרמב"ן כאן: והציץ נזר המלכים הוא.  
 ובראב"ע לקמן כח, לו "והשרים הגדולים כו".  
 (24) ראה פרש"י שמות ד, יד בסופו. ראב"ע שבעה ע"ה הבאה.

ו.

**הרמב"ם: בגדי הכהן הגדול הם תכשיטים**

לעומת זאת, לדעת הרמב"ם, ארבעה בגדי הזהב של  
 הכהן הגדול אינם מוגדרים כל כך כ"בגדים", אלא  
 נחשבים בעיקר ל"תכשיטים"<sup>40</sup>, וכפי שמוכן מן הפסוקים,  
 שהציץ החושן האפור והמעיל אינם בגדים רגילים. ולכן,  
 כאשר מבאר הרמב"ם<sup>41</sup> את אופן עשיית בגדי הכהן  
 הגדול, הוא פותח בציץ, כי בגדי הכהן הגדול הם בעיקר  
 "לכבוד ולתפארת", והם כתכשיטים מיוחדים, ומהות זו  
 מתבטאת באופן ניכר ביותר, כדלעיל בסעיף ג'<sup>42</sup>, בציץ<sup>43</sup>.  
 וכך מסביר הרמב"ם לגבי האפור, כפי שמוכן  
 ממשמעות הפסוקים, שהוא כתכשיט מיוחד, בדומה  
 ובהמשך לחושן שהיה תכשיט מיוחד<sup>44</sup>.  
 ולפיכך אין הרמב"ם יכול לומר "ויראה לי" וכדומה,  
 כי דבר זה מובן מפשטות הפסוקים.

ז.

**לפי רש"י - בגד; לפי הרמב"ם - תכשיט**

לפי האמור לעיל מובן ההבדל בין רש"י לבין רמב"ם  
 לגבי גודל האפור ואופן לבישתו:  
 לדעת רש"י, האפור הוא בעיקר לבוש, משום צניעותו  
 היתירה של הכהן הגדול, ולכן הוא סובר (א) שהאפור  
 מתחיל ממתניו למטה מאציליו, ולא למעלה מכך, כי מעל  
 לכך אין מתאים נימוק זה של צניעות, יותר מהגב. (ב)  
 האפור "מגיע עד עקביו", משום צניעות, (ג) האפור הוא  
 "כמדת רוחב גבו של אדם ויותר", "נקפל הסינר לפני  
 הכהן על מתניו וקצת כריסו מכאן ומכאן", ובכך מודגש  
 יותר שזהו "בגד" של הכהן.

1 וכך גם לגבי החושן, אשר רש"י מכנהו "תכשיט", הוא  
 2 מפרש, שלמרות זאת הוא מוגדר כבגד<sup>34</sup> - "תכשיט כנגד  
 3 הלב".

ה.

**האפור - תכשיט שהוא בגד מיוחד**

4 לפי זה מובן מדוע צריך רש"י להוסיף "שחוגרות  
 5 השרות כשרוככות על הסוסים". שהרי, לכאורה: מה  
 6 מוסיפה דוגמא זו להבנת צורת האפור, והרי רש"י כבר  
 7 הסביר שהוא "כמין סינר" וכן את ה"לע"ז" "שקורין  
 8 פורציני"ט, וכבר מובן מהו האפור<sup>35</sup>.  
 9 אלא, בכך מבהיר רש"י את מהותו ויחודו של לבוש  
 10 זה:

11 (א) "שחוגרות השרות" - זהו בגד מיוחד של חשיבות,  
 12 ולא של אנשים רגילים, ולכן הוא "לכבוד ולתפארת",  
 13 בהמשך ל"חושן" - בגד של מלכות<sup>36</sup>.

14 (ב) "כשרוככות על הסוסים" - במצב זה לובשות  
 15 השרות יותר בגדים, ליתר צניעות, ואילו, ההיפך הוא  
 16 בתכשיטים, שעונדים אותם בעיקר בזמנים שהם כדי  
 17 "להראות העמים והשרים"<sup>37</sup>.

18 כך מובן גם לגבי הכהן הגדול, שאין זה סתם תכשיט  
 19 נוסף שהוא עונד, אלא זהו תכשיט שהוא כבגד, ומבטא  
 20 את צניעותו היתירה של הכהן הגדול, כפי שכבר הוסבר  
 21 לפני כן<sup>38</sup> על "ולא תעלה במעלות על מזבחי אשר לא  
 22 תגלה ערותך עליי", שמפני קדושת אבני המזבח אסור היה  
 23 לעלות אליו במדרגות, למרות שכל הכהנים לבשו מכנסים.  
 24 כך מובן גם לגבי הכהן הגדול, שמשום קדושתו היתירה  
 25 הוא נדרש לצניעות יתירה<sup>39</sup>.

(39) וי"ל שזהו שמוסיף רש"י בסיום פירושו "ועוד אומר לי לבי שיש  
 ראי' שהוא מין לבוש כו", והיינו שהוא לא רק כמין סינר שחוגרות  
 השרות כשרוככות על הסוסים, שלפ"ז הרי זה בעיקר חגורה הקרוב  
 לתכשיט, אלא שזהו "מין לבוש" ממש. וראה חזקוני כאן כח, ו.  
 (40) ועיין לשון הרמב"ם ה"ל כלי המקדש פ"ח ה"ד ובהסמך מ"ע  
 לג.

(41) פ"ט מהל' כלי המקדש.  
 (42) ולפ"ז נמצא דבפ"ח ה"ב שם דכתב "מעיל ואפור וחושן וציץ"  
 כתבם בסדר חשיבותם כתכשיטים מלמטה למעלה. ואולי כי שם בא  
 בהמשך לבגדי כהן הדיוט.

(43) וזה שבפסוק כח, ד אינו מזכיר הציץ, י"ל דהרמב"ם ס"ל כתיורין  
 המושב וקנים או ע"ד תי' האוה"ח ("לצד מעלתו כו"). שם. ועצ"ע.

(44) בתוד"ה ואינה (שבת נו, סע"ב) - מפ"י הערוך בפי' "איסטמא"  
 שבגמרא שם ("ג' דברים נאמרו באיסטמא אין בה משום כלאים ואינה  
 מטמאה בנגעים כו") ("חתיכה של בגד מזהב וקבועין בה אבנים טובות  
 ומרגליות ולפ"ז ינחא דמטמא במת ושרצים כשאר תכשיט אבל בנגעים

(34) ראה לקמן הערה 44.  
 (35) - אבל בדפוס שני דרש"י כאן "שחוגרות הנשים", וכמו שהוא  
 (בשאר הדפוסים וכת"י) לקמן כח, ו (ועד"ז שם, ז) "סינר של נשים".

(36) ויש לומר שגם בשאר הבגדים מדגיש רש"י בפירושו כאן (כח,  
 ד) שהם בגדים מיוחדים כו': בסד"ה ואפור מביא הכתוב "כי כן תלבשנה  
 בנות המלך הבתולות מעילים" - ובניילא מובן בנוגע למעיל (שבפסוק  
 זה); בד"ה תשבץ (בנוגע לכתונת) "עשוין משבצות לניו והמשבצות הם  
 כמין גומות העשויות בתכשיט זהב למושב .. אבנים טובות כו"; בנוגע  
 למצנפת "כמין כיפת כובע", ולא סתם כובע שמונח על הראש (ואבנט  
 הוא חגורה על הכתונת - וא"כ הוי פרט מה"כבוד ותפארת" של  
 הכתונת). וראה בארוכה רמב"ן שם, ב. וי"ל שבכתונת וכובע שהם גם  
 ככהן הדיוט, מדגיש רש"י רק זה שהם נעשו באופן מיוחד. משא"כ  
 בבגדי כה"ג שהם בגדים מיוחדים מדגיש רש"י שהם בגדי מלכות ומצד  
 זה הם "לכבוד ולתפארת".

(37) ע"ד מג"א, א, יא.  
 (38) ס"פ יתרו. וראה פרש"י שם. ובארוכה לקו"ש ח"א ע' 119 ואילך.

ה.

**סדר הלבישה – בהתאם לשיטה**

לפי האמור לעיל יש להסביר מספר פרטי הלכות  
 בדברי הרמב"ם:  
 לגבי סדר לבישת הבגדים אומר הרמב"ם<sup>51</sup>: כהן גדול  
 אחר שחוגר באבנט לובש המעיל, ועל המעיל האפוד  
 והחושן, וחוגר בחשב האפוד על המעיל מתחת החושן.  
 מדברי הרמב"ם מובן, שהחגירה בחשב האפוד היא  
 לאחר לבישת החושן.  
 בפסוקים העוסקים בכך יש הבדלים: בציווי  
 בפרשתנו<sup>52</sup> נאמר לגבי סדר ההלבשה "ואת האפוד ואת  
 החושן (ולאחר מכן) ואפדת לו בחשב האפוד", ואילו  
 בפרשת צו<sup>53</sup>, נאמר לגבי ביצוע סדר ההלבשה למעשה,  
 "ויתן עליו את האפוד ויחגור אותו בחשב האפוד ויאפד  
 לו בו", ורק לאחר מכן נאמר "וישם עליו את החושן".  
 על כך אומר רמב"ן<sup>54</sup>: והקדים בכאן ויחגור אותו  
 בחשב האפוד קודם שישים עליו החושן. כי משה ידע  
 בדרך הלבישה כי לעולם הבגדים תיכף ללבישת הבגד  
 יחגור אותו בחגורה העשויה לו, באבנט תיכף לכתונת,  
 ובחשב תיכף לאפוד, ואין ראוי שתהיה לבישת האפוד  
 בהפסקות, אבל שם נאמר ואת האפוד ואת החושן ואפדת  
 לו בחשב האפוד, לפי שקצר שם בענין החושן...  
 אך מדברי הרמב"ם מובן, כדלעיל, שהחגירה בחשב  
 האפוד היא לאחר לבישת החושן<sup>55</sup>.  
 ולפי האמור לעיל יש לומר<sup>56</sup>, שדעת רמב"ן היא  
 כשיטת רש"י, שהחושן והאפוד הם שני פרטים שונים  
 בבגדי הכהן הגדול. ולכן הוא סובר, שתחילה חוגרים את

1 ואילו לדעת הרמב"ם בספר "היד החזקה", שזהו  
 2 בעיקר "תכשיט", אין טעם לחדש פרטים אלו (ובמיוחד –  
 3 בפשוטו של מקרא), שהאפוד היה "עד עקביו" ורחב יותר  
 4 מגבו של אדם, אלא הוא אומר "רוחבו כרוחב גבו של  
 5 אדם מכתף לכתף ואורכו מכנגד אצילי הידים מאחוריו עד  
 6 הרגלים"<sup>45</sup>.  
 7 ודעתו של הרמב"ם ש"ואורכו מכנגד אצילי הידים",  
 8 ולא כדעת רש"י, שהתחיל למטה מאציליו, משום שלדעת  
 9 הרמב"ם אין האפוד והחושן שני תכשיטים נפרדים לגמרי,  
 10 אלא הם מרכיבים ביחד תכשיט אחד שלם.  
 11 כשם שהשימוש בחושן ובאפוד, כאשר שואלים  
 12 באורים ותומים, והכהן משיב ברוח הקודש, הוא לא רק  
 13 על ידי החושן, אלא גם על ידי האפוד, כדברי הרמב"ם<sup>46</sup>  
 14 "מעלת כהן גדול שמדבר על-פי האפוד והחושן ברוח  
 15 הקודש",  
 16 כך גם לגבי מהותם כתכשיט, שהם יוצרים ביחד  
 17 תכשיט שלם<sup>47</sup>.  
 18 ולכן סובר הרמב"ם, שהאפוד אינו צריך להתחיל  
 19 למטה מאצילי ידיו, במקום שמסתיים החושן, כדעת רש"י,  
 20 אלא "מכנגד אצילי הידים", במקום<sup>48</sup> שעדיין ישנו  
 21 החושן.  
 22 דבר זה מובן מן הדיוק בלשון הרמב"ם<sup>49</sup>, ומהדגשתו  
 23 את הקשר שבין האפוד לבין החושן "נמצא כשלושב  
 24 האפוד עם החושן יהיה החושן על לבו בשווה והאפוד  
 25 מאחוריו וחשב האפוד קשור על לבו תחת החושן", וזהו  
 26 תכשיט ובגד שלם אחד המורכב מן החושן אשר מלפניו  
 27 "על לבו", ומן ה"אפוד" אשר "מאחוריו"<sup>50</sup>.

ואבני מלואים (ע"ז כד, א) בנוגע לאבני החושן "כיון שחשן מחובר  
 לאפוד קרי אפוד".  
 (48) ראה גם חינוך מצוה ק' (בתחלתה).  
 (49) שם פ"ט הי"א.  
 (50) ביאור חושן ואיפוד ושייכותם זל"ז וכו' ע"ד החסידות – ראה  
 תו"ח שמות (תק, א. תקי, ב ואילך). אה"ת פרשתנו (ע' א'תרמב ואילך).  
 ס"ע א'תרסג ואילך). ועוד.  
 (51) שם פ"ה ה"ג.  
 (52) כט, ה.  
 (53) ת, ז.ת.  
 (54) בפ"י עה"ת צו שם.  
 (55) ראה מלבי"ם צו שם.  
 (56) ראה פנים יפות צו שם.

לא שאין הבגד עיקר כ"א הזהב ואבנים טובות ומהאי טעמא נמי אין בה  
 משום כלאים" –  
 ועפ"ז יש לומר לכאורה, שזהו הנפק"מ בין דעת רש"י והרמב"ם  
 (הנ"ל בפנים) בנוגע לחושן (עכ"פ), אם הוי גדר בגד, או רק תכשיט –  
 אם יש בה משום כלאים ומטמאה בנגעים או לא (וראה גם צפ"נ להל'  
 כלאים פ"י הי"ב (ד, ב)). ועפ"ז יומתק מה שהשיטו הרמב"ם בסוף  
 הל' כלאים – ראה ראב"ד שם (וראה רדב"ז שם). אבל ראה כס"מ שם  
 דגם לדעת הרמב"ם יש בחושן אפוד משום כלאים. וראה בעל המאור  
 ור"ן לביצה יד, ב. בחיי פרשתנו כת, ו. ואכ"מ.  
 (45) משא"כ הכתונת י"ל דלדעת הרמב"ם הוי (בעיקר בגדר) לבוש,  
 ובוה כתב (שם פ"ח הי"ז) "אורך הכתונת עד למעלה מן העקב".  
 (46) שם ספ"ו.  
 (47) להעיר מבחיי פרשתנו כח, ו: והאפוד הוא עיקר הבגד וע"כ  
 הקדימה הפרשה כו'. וראה רמב"ן תרומה כה, ז בסופו. ועד"ז בתוד"ה

30 ידוע הסיפור שמספרים המלמדים לילדים ב"חדר"  
 31 כשלומדים את פירוש רש"י על האפוד "כמין סינר ..  
 32 שחוגרות השרות כשרוכבות על הסוסים", למרות שרוב  
 33 התלמידים, ובמיוחד בני חמש למקרא, לא ראו זאת אף  
 34 פעם,  
 35 שפעם אחת ראה רש"י, בהליכתו ברחוב כיצד שרה  
 36 רוכבת על הסוס חגורה בסינר, ורש"י הצטער על כך, מדוע  
 37 הראו לו משמים מראה זה.  
 38 לאחר מכן, בכותבו את פירושו על התורה במעשה  
 39 האפוד, נתיישרה דעתו, כי למד מכך הוראה בעבודתו  
 40 לקונו, על ידי פירושו על התורה – הסבר למעשה האפוד,  
 41 וזהו ההסבר לכך שהראו לו מראה זה, כדי להבין טוב  
 42 יותר את מעשה האפוד, כי מכך הוא הסיק, שאין זה  
 43 תכשיט בלבד, כפי שמובן לכאורה מן הפסוקים, אלא זהו  
 44 בגד, כפי שהתבאר לעיל בהרחבה.  
 45 ואת זאת מלמד רש"י לבן חמש למקרא, שכל דבר  
 46 שיהודי שומע או רואה (ולדוגמא: ראיית שרות הרוכבות על  
 47 הסוסים), הרי זה רק לצורך לימוד התורה וקיום המצוות.

### "לבי אומר לי"

48 לפי זה יש לבאר, בפנימיות הענינים, מדוע מדייק  
 49 רש"י בלשונו "ולבי אומר לי... ועוד אומר לי לבי", ואינו  
 50 אומר כדרכו במקומות אחרים בפירושו, ואף בפסוק זה  
 51 "ואני אומר", וכדומה:  
 52 המראה שהוזכר לעיל, אשר ראה רש"י, אינו כדברים  
 53 אחרים שבעולם שיהודי רואה או שומע, דברי היתר, דברי  
 54 רשות, שעליו ללמוד מהם הוראה בעבודת ה', אלא זהו  
 55 מראה שיהודי צריך להימנע מלראותו, כנאמר בגמרא<sup>63</sup>,  
 56 "באשה קראו מושב ולא מרכב",  
 57 והכח לכך שאף ממאורע זה תבוא הוספה בעבודת ה',  
 58 ויותר מכך, יתווסף בהבנת ובהשגת התורה, נובע מה"לב",

1 האפוד – ויחגור אותו בחשב האפוד, כסיום לבישתו, ורק  
 2 אחר כך "וישם עליו את החושן".  
 3 ואילו לדעת הרמב"ם, הרי למרות שבמנין שמונת בגדי  
 4 הכהונה נמנים החושן והאפוד כשני בגדים, בכל זאת הם  
 5 מרכיבים ביחד בגד שהוא תכשיט אחד<sup>57</sup>,  
 6 והרמב"ם נוקט כשיטתו לפני כן<sup>58</sup>, שהחושן  
 7 והאפוד צריכים להיות מחוברים זה לזה, "ולא יזח  
 8 החושן מעל האפוד, וכל המזיח חושן מעל האפוד  
 9 ומפרק חיבורן דרך קלקול לוקה", וזאת לא רק בשעת  
 10 העבודה, כדעת אחרים<sup>59</sup>, אלא אף שלא בשעת  
 11 העבודה, כי זוהי הלכה לגבי עצם הבגד, שהחושן  
 12 והאפוד צריכים להיות מחוברים זה לזה, ולא נפרדים  
 13 –  
 14 ולפיכך סובר הרמב"ם שגם לבישתם היא אחת "ועל  
 15 המעיל (לובשים את) האפוד והחושן" (כבגד אחד),  
 16 ולאחר מכן "וחוגר בחשב האפוד", שזהו סיום של  
 17 לבישת האפוד והחושן גם יחד.

### ט.

### כל מה שיהודי רואה או שומע הוא לצורך עבודת ה'

18 מפירוש רש"י זה נלמדת הוראה נפלאה בעבודת ה':  
 19 ידועה<sup>60</sup> תורת הבעל-שם-טוב, שכל דבר שיהודי רואה  
 20 או שומע מהווה עבורו הוראה בעבודת האדם לקונו.  
 21 דבר זה הרי מובן בפשטות: כיון ש"כל מה שברא  
 22 הקדוש-ברוך-הוא בעולמו לא ברא דבר אחד לבטלה"<sup>61</sup>,  
 23 והעובדה שהקדוש-ברוך-הוא קבע שיהודי זה יראה מאורע  
 24 זה בעולם, הרי מובן שאין היא לבטלה ח"ו, אלא יש לה  
 25 תכלית, אשר תכלית בריאת האדם היא "אני נבראתי  
 26 לשמש את קוניי"<sup>62</sup>.  
 27 ומסביר רש"י שענין זה אינו מופנה רק לכהן הגדול,  
 28 ואפילו לא רק למי שגדול בשנים, אלא יש ללמד זאת גם  
 29 לבן חמש למקרא:

(59) חינוך מצוה ק. סמ"ג ל"ת רצט. וראה יראים (השלם) סי' שיו. ועוד.

(60) כתר שם טוב (קה"ת) בהוספות סי' קכז-קכט (וראה גם סי' קכו) ובהערות שם.

(61) שבת עז, ב.

(62) משנה קידושין בסופה.

(63) פסחים ג, א.

(57) להעיר מתפילין (של יד ותשר) – שהן שתיים בכמה ענינים (טוש"ע וראדה"ז או"ח ר"ס כו. שו"ע אדה"ז שם סכ"ה סי"ג) וגם אחד (ראה שו"ע אדה"ז שם סכ"ב). וראה לק"ש [המתורגם] ח"ט ע' 54 ואילך. אנציקלופדי תלמודית ערך הנחת תפילין סעיף א. וש"נ.

ולהעיר דתש"י ותש"ר הן דוגמת אפוד וחושן (אוה"ת פרשתנו ס"ע א'תרעג ואילך)\*.

(58) שם פ"ט ה"י – ראה פנים יפות שם.

(\* בוצ"ב (רל, טע"א ואילך) – הרבא באוה"ת שם ע' א'תרפ. ובכ"מ) דחושן ואפוד הו"ע תפילין וקשרא דתפילין. ואכ"מ.



- 1 היחידה שבנפש, הנקודה היהודית הנמצאת אצל כל  
 2 ישראל בשווה, ואשר אינה שורה במוח, אלא בעיקר  
 3 בלב<sup>64</sup>, ועל דרגה זו, של יחידה, אינו חל שום העלם  
 4 והסתר<sup>65</sup>, על ידי שום דבר בעולם, ואפילו לא על ידי  
 5 דברים שאינם לפי התורה, לכאורה,  
 6 ואדרבה: הכוח להפוך אפילו זדונות לזכויות נובע  
 7 מדרגת היחידה שבנפש, אשר בלב,
- 8 ולכן דוקא מצד "לבי" מבינים ומיישמים למעשה,  
 9 ורואים שגם מראות שנראו בניגוד לרצונו – שרה רוכבת  
 10 על סוס, צריך וחובה להצטער<sup>66</sup> על ראייתם, עד אשר גם  
 11 מראיה בעלמא זו, בעל כרחו, יגיעו<sup>67</sup> ליתרון בקודש,  
 12 כיתרון האור מן החושך<sup>68</sup>, עד אשר כבעניננו, נוסף על ידי  
 13 כך הסבר על מעשה האפוד<sup>69</sup>, שהוא מבגדי הכהן הגדול,  
 14 ש"עושים" לו על-ידי כך "כבוד ותפארת".
- (משיחות (מוצאי) ש"פ תצוה תשל"ז, תשל"ט)

64 ראה המשך תער"ב ח"א פל"ה. שערי אורה ד"ה וקבל פי"ז. ועוד.  
 65 ראה גם תניא פי"ט.  
 66 תחלה – סור מרע ואח"כ וע"ט – פי' בטוב (תורה).  
 67 להעיר ממאמרי אדה"ז – פרשיות ח"א ס"ע רו.

68 קהלת ב, יג.  
 69 להעיר מתורת הה"מ (אור המאיר, הובא ונתבאר באוה"ת ויצא כרך ה) תתסט, א ואילך) בזה שלבן רדף אחר יעקב. וראה לקו"ש [המתורגם] חט"ו ע' 163. ע' 280 ואילך.

## אגרות קודש

ב"ה, ז' אדר, תשי"ח  
 ברוקלין.  
 שלום וברכה!

במענה למכתבו, בו שואל באיזה אופן לנהוג כמנהגי חב"ד.

אין שאלתו מפורטת כדי צרכה, וחסרים גם כן פרטי סביבתו, ויתיעץ עם זקני אני"ש אשר להם יציע הנ"ל ויעשה כהוראתם.

(ב) שואל מהו שרש נשמתו למעלה.

הנה ידועה הוראת תורתנו הק' לא ברא הקב"ה בעולמו דבר אחד לבטלה, וה"ה בהנוגע לידיעות האדם שעליו להודע הענינים בהם תלוי תורתו ומצותיו ית' ואופני קיומם, ובהנוגע אליו מאי נפק"מ בזה ברור שאלתו האמורה, והרי ישנו לפניו השו"ע ובו נאמר כל מה שעליו לעשות ומה לו עסק בנסתרות?

(ג) מבקש עזרה ללימוד תורה בנגלה ובנסתר.

ידוע מאמר רז"ל יגעת ולא מצאת אל תאמין, ובמילא בו הדבר תלוי להיות עמל בתורה ומהדר בקיום המצות, ואז יצליחו השי"ת.

בברכה,

בשם כ"ק אדמו"ר שליט"א

## לקוטי שיחות

### פרשת תצוה - ז' אדר\*

#### כרך כו

מתורגם ללשון הקודש

- 19 – כאשר במקומות רבים, ובסמוך לפרשתנו – בסוף  
20 פרשת משפטים – כאשר מוזכר משה בשמו הרי זה  
21 באופן שמדברים רק אודות משה – כאילו שלא  
22 בפניו!

#### ב.

הסתלקות צדיק – עליה והימצאות בעולמות

- 23 ויש לומר, שההסבר לכך הוא:  
24 נאמר בזהר<sup>6</sup> "צדיקא דאתפטר אשתכח בכלהו עלמין  
25 יתיר מבחיהי", שצדיק נמצא לאחר פטירתו בכל  
26 העולמות, כולל העולם הזה<sup>7</sup>, יותר מאשר בחייו. ובמילים  
27 "יתיר מבחיהי" אין הכוונה ליתרון פעוט, אלא ליתרון  
28 שאינו בערך למצב הקודם (כפי שמבאר אדמו"ר הזקן<sup>8</sup>)  
29 כ:  
30 א) "בהיות הצדיק חי על פני האדמה" היו "חיי  
31 הצדיק" מלוכשים ב"כלי ולבוש .. בגופו", ואפשר היה  
32 לקבל אז רק הארה וכו', ואילו לאחר פטירתו אין חייו  
33 "בתוך כלי", ומשום כך ניתן לקבל השפעה "מבחינת רוח  
34 .. העצמיות"<sup>9</sup> של הצדיק.  
35 ב) פטירת הצדיק היא "עליית רוחו ונשמתו למקור  
36 חוצבו", וגם דרגה זו של הצדיק, כפי שהוא ב"מקור  
37 חוצבו", היא "אשתכח" כאן למטה.

(3) ראה פי' הרא"ש עה"ת ובעל הטורים ריש פרשתנו.

(4) ראה בכ"ז גם לקו"ש [המתורגם] חכ"א ס"ע 193 ואילך.

(5) ראה אגה"ק ביאור לסי' זך, אשר חיי הצדיק (שאינם חיים בשריים כ"א חיים רוחניים) אשתכח בעוה"ז גם לאחר פטירתו. וראה לקמן סעיף ב.

(6) ח"ג ע"א, ב (בשינוי לשון קצת). אגה"ק סי' זך וביאורו.

(7) ראה אגה"ק שם.

(8) אגה"ק שם (בהביאור).

(9) לכאורה צ"ל "העצמית" ולא "העצמיות", כמו שכתב תיכף אח"כ.

#### א.

שמו של משה אינו מוזכר

- 1 ז' אדר, יום פטירת משה רבינו<sup>1</sup>, חל ברוב השנים  
2 בסמוך לפרשת תצוה. וכנאמר בספרים<sup>2</sup>, יש לכך רמז  
3 בפרשה: פרשת תצוה היא הפרשה היחידה – "משנולד  
4 משה" ועד משנה תורה<sup>3</sup> – אשר שמו של משה אינו מוזכר  
5 בה.  
6 לכאורה, אינו מובן: בפרשת תצוה אינו מוזכר<sup>4</sup> רק  
7 שמו של משה במפורש, אך יש בפרשה פסוקים רבים  
8 העוסקים במשה ואמורים לגביו – החל מפתחת הפרשה  
9 ממש, ו"אתה (משה) תצוה", ובציוויים רבים נוספים  
10 למשה.  
11 ועוד: אי הזכרת הצדיק הוא להיפך ממהות ההסתלקות  
12 של צדיקים. כאשר צדיק מסתלק מן העולם, הרי אין  
13 פגיעה בשמו ובפעולותיו – הם נשארים לעד ואינם  
14 נשכחים ח"ו. רק גופו<sup>5</sup> של הצדיק הולך מן העולם.  
15 וכיצד אומרים, אפוא, שהסתלקותו של משה רבינו  
16 נרמזת דוקא באי הזכרת שמו?  
17 יותר מכך: הציוויים למשה בפרשת תצוה נאמרים  
18 בלשון נוכח – "תצוה", "ועשית", "ולקחת" וכדומה

(\* שענינו באדר ראשון – סוטה (יב, ב): אותה שנה (דלית משה) מעוברת היתה (ונולד באדר א'). ואף שנאמר זה בביאור דברי ר' חנינא בר פפא – הרי אין לומר שחבריו פליגי עליו בדבר שבמציאות – עיבור השנה\*. וראה שאילת יעב"ץ ח"א סק"ז. וראה מג"א או"ח סתק"פ סק"ח. ועוד (ראה לקו"ש חט"ז [המתורגם] ע' 364 הערה 5. וש"ו).

(1) להעיר דלכמה דיעות (הובאו בנ"כ טושו"ע או"ח סרצ"ב ס"ב. סדר הדורות ב"א תפח) מת משה בע"ש (כקביעות שנה זו (תשד"מ)). אבל אין כן דעת אדה"ז בשו"ע שם ס"ה (דאין לומר שס"ל כהט"ז שם – כי זהו חידוש גדול. ולמה לא רמזו אפילו – אדה"ז).  
(2) מאור עינים פרשתנו. וראה לקו"ש שם הערה 2.

(\* והכוונה ב"משבעה באדר ועד ששע בסיני תלתא ירחי" – ה"ז כיון שהיו ד' חדשים חסר יומיים, שאפילו את"ל שדווקא הוא – דווקא גדול יותר לומר דפליגי במציאות.

(ואף שבלאה"כ פליגי במציאות (אם ה' אותו היום כ"א ניסן או ר' ניסן) – הרי ע"פ הכלל לא לאפשרי במחלוקת, אין טעם להוסיף עוד פלוגתא (ובמציאות) אם היתה שנה מעוברת.)

25 וזהו הרמז להסתלקותו של משה בפרשת תצוה:  
 26 בעת הסתלקותו של משה הוא התעלה לעצמיותו  
 27 שלמעלה מדרגה של שם, ולכן אין הוא נזכר בפרשת תצוה  
 28 בשמו<sup>16</sup> – "משה". אך הוא "אף כאן עומד ומשמש"<sup>17</sup>,  
 29 ואדרבה – בכל עצמיותו, כפי שהוא במרום<sup>18</sup>, ומשום כך  
 30 משה "נמצא בפרשת תצוה"<sup>19</sup>, ואדרבה – מדברים אליו  
 31 בלשון נוכח. "אתה תצוה", המצביע, כדברי ה"כלי  
 32 יקר"<sup>20</sup>, על "מהות עצמותך" של משה.

ד.

גימטריא – מספר ה"כוהות"

33 כיון ששמו של משה אינו מוזכר בכל הפרשה, מובן  
 34 מכך, שפרשת תצוה כולה קשורה ל"עצמיות" של משה,  
 35 הנעלית מהשם משה<sup>21</sup>.  
 36 ולפי הידוע, ומוסבר מספר פעמים<sup>22</sup>, שתוכנה של כל  
 37 פרשה נרמז בשמה, יש לומר, שענין זה בקשר למשה נרמז  
 38 בשם הפרשה, שהוא לפי מנהג ישראל, וכפי שמודפס  
 39 בחומשים – "תצוה"<sup>23</sup>.  
 40 כדי להסביר זאת יש להקדים ולבאר: אמנם, אחד  
 41 מארבעת אופני לימוד התורה הוא הלימוד בדרך הרמז,  
 42 הכולל את ענין הגימטריאות, וכפי שאנו מוצאים  
 43 בספריהם של גדולי ישראל, כגון בעל הטורים, מגלה  
 44 עמוקות ועוד ועוד. אך מובן, שאין זו "שדה פרוצה",  
 45 שכל אחד יחדש גימטריאות לעצמו, אלא לכל גימטריא  
 46 יש צורך במקור<sup>24</sup>.  
 47 כאשר שתי מילים זהות בגימטריא שלהן, עדיין אין זו  
 48 הוכחה הכרחית לקשר ומשמעות משותפת ביניהן,

1 יוצא מכך, שבהסתלקותם של צדיקים יש שני ענינים  
 2 קוטביים: הסתלקות הצדיק בגשמיות כרוכה בהסתלקותו  
 3 ועלייתו ברוחניות – הוא עולה בעילוי אחר עילוי, עד  
 4 לשורשו ומקורו הראשון<sup>10</sup>, ל"עצמיות" הנעלית לחלוטין  
 5 מ"גילוי", ומשום כך אין הצדיק נמצא בעולם באופן גלוי.  
 6 אך מצד שני, כל "עצמיותו" של הצדיק לאחר פטירתו היא  
 7 באופן של "אשתכח בכולהו עלמין", עד לעולם הזה<sup>11</sup>.  
 8 ולכן אפשר לקבל ממנו השפעה "יתיר מבחייהו".

ה.

לשון נוכח – למעלה משם

9 לפי זה יובן מדוע נרמזת הסתלקותו של משה דוקא  
 10 על ידי אי הזכרת שמו, בפרשת תצוה<sup>12</sup>:  
 11 שמו של אדם איננו עצם מציאותו, אלא השם הוא  
 12 עבור הזולת, וניתן כדי שחולות יוכל לקרוא לאדם בשמו,  
 13 בעוד שהאדם עצמו אינו זקוק לשם<sup>13</sup>.  
 14 כפי שרואים במציאות, שהשם ניתן מספר ימים לאחר  
 15 לידת התינוק, בעוד שמציאות הילוד קיימת מיד כשנולד  
 16 ויוצא לאויר העולם, וכבר אז הוא נחשב ליוֹרש על פי  
 17 התורה, יורש הכל.  
 18 לעומת זאת, כאשר מדברים אל אדם בלשון נוכח –  
 19 "אתה" – פונים אל עצם האדם, עצמותו וכללותו של  
 20 האדם.  
 21 וכך גם לגבי משה: השם "משה" ניתן לו זמן מה  
 22 לאחר הולדתו. יותר מכך: שם זה<sup>14</sup> – "משה" – לא ניתן  
 23 לו, בפשטות, על ידי הוריו, אלא על ידי בת פרעה – כי  
 24 מן המים משייתיהו<sup>15</sup>.

(20) ריש פרשתנו. וראה ד"ה זאת תורת הבית תרפ"ט (בסה"מ קונטרסים ח"א) פ"א. וראה בארוכה לקו"ש [המתורגם] חכ"א (עמ' 194. ע' 198 ואילך).  
 (21) ראה הביאור בזה (כנוגע לפרטי הציווים דפ' תצוה) לקו"ש שם ואילך.  
 (22) ראה לקו"ש [המתורגם] ח"ה ע' 58 ואילך. וש"נ.  
 (23) בכ"מ נקראת "ואתה תצוה" (ראה זח"ג רמו, א. סדר תפלות להרמב"ם. ועוד – ראה הנסמן בלקו"ש חט"ז [המתורגם] ע' 365 הערה 9) – אבל ע"פ מנהג ישראל הנפוץ בחומשים ועוד נקראת "תצוה".  
 (24) ס' הגאולה להרמב"ן בתחלתו: אין אדם רשאי לדון בחשבון גימטריאות ולהוציא מהן ענין עלה בדעתו. וראה ס' שומר אמונים (להר"י אירגס) ויכוח א' (אות כ"כג) אודות הדיוק בכללי ואופני חשבון הגימטריאות.

(10) ראה גם סידור שער הל"ג בעומר (דש, ב"ג).  
 (11) ראה גם אגה"ק סי' כח: פועל ישועות בקרב הארץ.  
 (12) ראה גם לקו"ש [המתורגם] חט"ז ע' 373 ואילך.  
 (13) ראה תר"א ר"פ תרומה. ובכ"מ. ועיין לקו"ת בהר מא, ג.  
 (14) ראה ויק"ר פ"א, ג: י' שמות נקראו לו למשה.  
 (15) שמות ב, י.  
 (16) ולהעיר מהמבואר בטעם שלא נזכר שם קדוש במג"א\*, מפני שקשורה עם עצמותו ית' דלא אתרמיז בשום אות (תו"א מג"א ק, ב. שם בהוספות קכא, רע"ג. וראה לקו"ש [המתורגם] ח"ו (ס"ע 201 ואילך; ס"ע 206). חכ"א [המתורגם] ע' 224 ואילך. וש"נ).  
 (17) סוטה יג, סע"ב. ספרי ברכה לד, ה. הקדמת הרמב"ם לפיה"מ קרוב לתחלתה.  
 (18) ל' הרמב"ם שם. ובספרי שם: משרת למעלה.  
 (19) ראה גם מאור עינים שם.

(\*) ראה מגילה יג, ב – השיבות דו' אדר לימי הפורים.

25 ההסבר לכך הוא:

26 חז"ל מסבירים<sup>27</sup>, ש"הלך הקדוש־ברוך־הוא מהלך

27 חמש מאות שנה לקנות לו שם"<sup>28</sup>. ומוסבר על כך: העולם

28 באופן כללי, סדר ההשתלשלות, מבוסס על המספר "חמש

29 מאות"<sup>29</sup>. על ידי ש"הלך .. מהלך ת"ק שנה" נוצר הענין

30 של "לקנות לו שם" - גילוי שמו של הקדוש־ברוך־הוא.

31 וכאמור לעיל, ש"שם" מצביע על דרגה הקשורה לזולת<sup>30</sup>,

32 יש משהו הקורא בשמו.

33 ואילו המספר תק"א - אחת יותר מת"ק<sup>31</sup> - מצביע

34 על אחד, על יחידו<sup>32</sup> של עולם, העצמיות הנעלית מ"ת"ק

35 שנה" של העולם, נעלית מסדר ההשתלשלות - נעלה

36 מ"לקנות לו שם".

37 ויש לומר שזהו ההסבר גם לגימטריא המובאת

38 בספרים<sup>33</sup>, ש"אשר" הוא בגימטריא תק"א. כי "אשר",

39 מלשון אושר, מצביע על תענוג<sup>34</sup>, שזהו הענין הנעלה

40 ביותר של האדם הקשור לעצמיותו<sup>35</sup>, כנאמר<sup>36</sup>: אין

41 למעלה מעונג.

42 וכך גם בנפש האדם: חז"ל<sup>37</sup> אומרים "חמשה שמות

43 נקראו לה" (לנשמה), ו"חמשה שמות" אלו, כולל השם

44 "יחידה" אינם עצם הנשמה<sup>38</sup> - אלו הם רק "שמות"

45 לעצמיות - "לה".

46 ולפי הידוע, ששלמותו של כל מספר היא כאשר הוא

47 מוכפל ב"יו"ד פעמים יו"ד"<sup>39</sup>, יוצא, שהשלמות של

48 "חמשה שמות" של הנשמה מתבטאת במספר חמש

49 מאות<sup>40</sup>.

1 המתבטאים, כסימן ובהוכחה<sup>25</sup>, בזהות של הגימטריאות

2 שלהן.

3 [וכפי שמוכן גם מהסברו של אדמו"ר הזקן בתיא<sup>26</sup>

4 על ענין הגימטריא, שהגימטריא של מילה מצביעה על

5 "בחינה אחרונה שהוא בחינת החשבון ומוסד כמה מיני

6 כוחות" הנמצאים ב"תיבה זו",

7 גימטריא זהה בין מילים מראה שיש להן אותו מספר

8 של "כוחות" ב"אור וחיות" שלהן, אך אין זה מחייב

9 שהמהות של הכוחות שבמילה אחת קשורה למהות

10 הכוחות של המילה האחרת.

11 כשידוע, שיש קשר במשמעות בין שתי מילים אלו,

12 הרי אז מהווה הגימטריא סימן שבשורשן יש אותם "מיני

13 כוחות" אשר "כלולות באור וחיות" של שתי מילים אלו,

14 אלא, שהן ירדו מדרגה לדרגה ועברו "מיעוט אחר מיעוט

15 - עד שלא נשאר מנמו (מאור וחיות זה) אלא בחינה

16 אחרונה שהיא בחינת החשבון ומספר...". ומשום כך אלו

17 הן שתי מילים שונות].

18 ובענינו: לגבי הגימטריא של המילה "תצוה" - הרי

19 בנוסף לכך שהיא מהגימטריאות ה"מודקרות לעין" - הרי

20 ההסבר שלהלן מבוטט על התוכן של פרשת תצוה, ולא רק

21 על חשבון גימטריא.

ה.

"תצוה" - תק"א

22 הגימטריא של "תצוה" היא תק"א. במספר זה - אחת

23 יותר מחמש מאות - נרמזת הדרגה של "עצם", הנעלית

24 מ"שם".

העצם שלמעלה מהתחלקות (ראה תו"א בהוספות (קט, סע"ד ואילך) בטעם שחגה"ש הוא יום אחד. וראה לקמן סעיף ו (מלקו"ת) בנוגע למספר ק"א; הנתק בלקוט פירושים כו' לתניא פט"ו (ע' רסט)).

(32) ראה ב"ר (פ"ג, ח): יום אחד .. הקב"ה יחידיו בעולמו. ולהעיר מתוד"ה עד אחת - מנחות יח, א.

(33) סידור הארז"ל (סי' רש"ר וכן בקול יעקב) בסדר ההגדה פסקא ר"י הי' נותן בהם סימנים.

(34) תו"א ריש פרשתנו. ובכ"מ.

(35) ראה המשך תרס"ו (ע' עג) דגם רצון העצמי ענינו המשכת הנפש, משא"כ תענוג העצמי שהוא מתענג בעצמותו. ע"ש, ובהמשך תער"ב פרק רב.

(36) ס' יצירה פ"ב מ"ד. המשך תרס"ו ע' כה.

(37) ב"ר פי"ד, ט. דב"ר פ"ב, לו. זח"ב קנח, סע"ב.

(38) סה"מ תפר"ח ע' קיו. ועוד. וראה לקמן הערה 46.

(39) ראה בביאור מעלת מאה ברכות (תו"א בהוספות קכא, ד. ביאור"ה ר"פ ח"ש. ועוד. וראה ס' הליקוטים דא"ח הדצ"צ מע' ברכות, מאה ברכות ס"ב ושי"ו). ועוד. וראה הנסמן בהערה הבאה.

(40) להעיר ממא"א (י, נד) "ת"ק ה' אחרונה בהכאה". וראה הנסמן

(25) ראה ס' הגאולה שם. אנציקלופדי תלמודית ערך גימטריא סעיף ב. וש"נ. אגרות קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ע' שכד.

(26) שער היחוד והאמונה ספ"ז.

(27) קה"ר פ"ז, א (ב). מדרש שמואל פכ"ג.

(28) אוה"ת שמות ס"ע ל. סה"מ תר"ל ע' צט. סה"מ תרס"ח ע' פו.

(29) וראה לקו"ת אמור (לד, א) ועוד (ראה הנסמן בס' הליקוטים דא"ח הדצ"צ מע' מספרים (פרטי המספרים) ת"ק). וראה אוה"ת (ועד"ז בסה"מ תר"ל וסה"מ תרס"ח) שם, שלכן אין סתירה לזה מהידוע ד"ש נוחה פעמים מהלך ה' מאות שנה .. כדאי' בגמ'. .. דר"ל כי ענין כו"ו. ע"ש.

(30) במאמרים שבהערה 28 מובאר שהענין ד"הלך כו' לקנות לו שם" הוא ההמשכה פנימית (גילוי בחי' נעצמות או"ס) בבחי' ת"ק שנה דס' השתלשלות, שעי"ז נמשך להיות גילוי השם (כי "שם" ממשין העצם, ו"לקנות לו שם" היינו שהשם יהי' בגילוי כמו אור). ע"ש.

אבל מכל מקום ה"ז רק המשכת (וגילוי) העצם, ולא העצם (ממש) שלמעלה מגדר גילוי (ושם).

(31) להעיר מלקו"ת שם (וראה גם אוה"ת ואתחנן ס"ע קיג ואילך. ועוד) בנוגע ל"ישרה" שמספרו תקט"ו, המשכת בחי' י"ה בת"ק. וי"ל שזהו החילוק בין תק"א לתקט"ו, כי הוספת אחד (על ת"ק) מורה על

14 לחידוש שהוסבר לעיל, של תק"א לעומת ת"ק<sup>46</sup>.

ז.

**ה"עצם" - דוקא בגימטריא**

15 לפי המוסבר לעיל, בסעיף ד', על משמעות  
16 הגימטריאות, יש להסביר מדוע נרמז ענין זה אודות משה,  
17 שכאן מדובר על ה"עצמיות" שלו שמעל ל"שם", דוקא  
18 בגימטריא של שם הפרשה (תצוה), וכן דוקא במספר  
19 הפסוקים:

20 כיון שמדובר כאן על ה"עצם" הנעלה מגילוי, לכן  
21 רמזו הדבר דוקא בגימטריא, שהיא "בחינה אחרונה" שבה  
22 אין שום "גילוי" של תוכן הדבר, כפי שהוסבר לעיל  
23 בהרחבה,  
24 ודוקא ב"העלם" של ה"בחינה אחרונה" - מספר  
25 המילה - טמון ה"עצם" הנעלה מגילוי.

(משיחות ש"פ תצוה תשמ"א, תשמ"ג)

הקאי על "מי ששונה" \*\* או על "הפעם" (ראה תניא ספט"ו) - וע"ד  
פרשי בספר התורה "הזה - הזאת" (נצבים כט, כ) - אבל זה גופא  
טעמא בעי. ואכ"מ.

46 להעיר מלק"ת שם (בסוף העמוד) שהענין דק"א הוא "בחי"  
החמשיית .. ועי"ז פנימית הכתר .. ה' בחי' נרנח" ובתוך .. יחידה מלוכש  
בחי' תחתונה דאור א"ס" (ראה לעיל בפנים סוס"ה דמספר תק"א הוא  
העצם שלמעלה מיחידה).

1 ומספר זה, של "תצוה", תק"א אחת יותר מת"ק, רומז  
2 לעצם הנשמה, הנעלה מ"חמשה שמות נקראו לה".

ו.

**ק"א פסוקים**

3 ענין זה בפרשת תצוה, שמדובר כאן על העצם הנעלה  
4 מגילוי, נרמז גם במספר הפסוקים שבפרשה: "ק"א, מיכאל  
5 סימן"<sup>41</sup>:

6 אדמו"ר הזקן מסביר בלקוטי תורה<sup>42</sup> את ההבדל בין  
7 המספרים ק' וק"א, שהמספר ק' מראה על שלמות סדר  
8 ההשתלשלות, וק"א - על "חד ולא בחושבן", וכפי שהוא  
9 מביא את הסבר המהרש"א<sup>43</sup> על דברי חז"ל<sup>44</sup> אינו דומה  
10 שונה פרקן מאה פעמים לשונה פרקן מאה ואחת<sup>45</sup>,  
11 שהמספר מאה קשור ל"נפש רוח נשמה", "אבל השונה  
12 פעם אחת יותר מזה הוא חלקן אלוהה מנעל",

13 יוצא מכך, שהחידוש של ק"א לעומת ק' דומה

הבערה 28. ועוד.

41 וראה מגלה עמוקות אופן זו (הובא בליקוט ראובני ריש פרשתנו)  
ד"נעלם של משה\* .. עולה ק"א, ולכן "בפ' תצוה שנעלם שם של משה  
יש בו קא פסוקים".

42 ראה כב, ג.

43 בחדא"ג - חגיגה ט, ב.

44 חגיגה שם.

45 להעיר משתי הלשונות בזה: ואחד, ואחת - אף דכפשוטו תלוי

(\* ריינו: אותיות המילוי דשם משה - מס שין הא - שנעלמות במבטא.

(\*\* שלאחרי ששונה ק' פעמים, ה"ה אחד - שממשיך בלימוד ענין זה.

**המשך ביאור למס' סנהדרין ליום רביעי עמ' א**

**משנה**

1 המכה את חברו, בין באבן בין באגרוף, ואמרוהו למיתה - והתבוננו  
2 הבית הדין במכתו ושיערו שימות, ואחר כך היקל - הוטב מצבו  
3 ממה שהיה בתחילה, ואמרוהו שיחיה, ולאחר מכן ה'כבד החולי  
4 ו'מת, הדין שהרוצח חייב, שנראה שמת מחמת המכה, אלו הם  
5 דברי חכמים. רבי נחמיה אומר, פטור משום ש'רגלים לדבר' -  
6 הדברים מוכיחים שלא מת מחמת מכה זו, שהרי היקל בינתיים.

**המשך ביאור למס' סנהדרין ליום שבת קודש עמ' א**

1 נשא את בתה ונעשית בכך חמותו, ובא עליה, נידון פ'אשת איש,  
2 כיון שבשעה שנשא את בתה כבר היתה זו אסורה עליו משום  
3 אשת איש, שוב לא חל איסור חמותו על איסור אשת איש, ואינו  
4 נידון אלא בחנוך כדון בא על אשת איש.  
5 רב אדא בר אבהו מקשה על דברי הברייתא: אמר ליה רב אדא  
6 בר אבהו לרבא, מדוע אמרו שאם היתה חמותו ונעשית אשת איש  
7 נידון פ'חמותו בלבד, לידון נמי פ'איסור - והרי ראוי שיהיה נידון גם  
8 על איסור אשת איש, דהא - שהרי אמר רבי אבהו ביבמות (כב): אף

**נמרא**  
7 מקור לדברי התנאים: תנו רבנן בברייתא, את הדרשה הו' דרש  
8 רבי נחמיה, נאמר (שמות כא יח"ט) 'וכי ירבה אנשים והכה איש את  
9 רעהו באבן או באגרף ולא ימות ונפל למשכב, אם יקום והתהלך  
10 בחייו'

9 שחולק רבי יוסי במשנתנו וסובר שאין איסור חל על איסור, מודה  
10 רבי יוסי פ'איסור מוסף - באופן שהאיסור השני מוסף ומחדש  
11 דבר שלא היה באיסור הראשון, וכגון כאן, שמתחילה כשהיתה  
12 אלמנה והיתה אסורה לו רק משום חמותו היתה מותרת לכל  
13 אדם, וכשנעשית אשת איש נוסף בה איסור לכל העולם, באופן זה  
14 מודה רבי יוסי שאיסור חל על איסור, שמתוך שחל עליה איסור  
15 אשת איש להיאסר על כל העולם, חל גם לגביו, ונוסף לאיסור  
16 חמותו שהיה לפני כן.

## ילקוט לוי יצחק על התורה

להפסיקם זה מזה, והוא לעשות מהם ד"ק, ועל דרך שמושה  
טחן את העגל, שהוא עכו"ם צ"ו עד אשר ד"ק, וד"ל.  
תורת לוי יצחק, חידושים וביאורים לש"ס סוף עמוד שטז

שמות לב, כ - ויקח את העגל אשר עשו וישרף  
באש ויטחן עד אשר דק ויזר על פני המים וישק  
את בני ישראל

### סו

רמז בדיוק לשון הפסוק - משה טחן את העגל שהוא  
עכו"ם (הנק' "צו" כמאהז"ל סנהדרין נו, ב) - "עד אשר  
דק"

כתיב' משפטי ה' אמת צדקו יחדו, ועיין עין חיים  
בשער הירח בדרוש<sup>2</sup> דאטב"ח באותיות ק"ץ וד"ו, והם  
בסמ' דקדושה שהם אמת, וכשיש מהם יניקה<sup>3</sup> ללעו"ז ח"ו,  
נעשה שקר היפך האמת.

וזהו שהופסק' בין צ"ו באותיות ד"ק, הוא להורות שבחי'  
צ"ו שאין צו' אלא עכו"ם, והוא היניקה ללעו"ז וצריך

(1) תהלים יט, י.

(2) עין חיים שער (לה) הירח פרק ד ופרק ה.

(3) בלקוטי לוי יצחק כאן שבפנים (לפנ"ז - בע' שטו): "כי מהוד דמל'  
(הוא אותיות ק"ץ) שהוא סוף קו השמאל יכול להיות יניקה ללעו"ז  
.. כי שם הגבורות קשות מאוד". וראה עין חיים (המצויין כאן בפנים)  
שאותיות ד"ו שבדעת "פשוט הוא שאין בכל הנוקבא ה' גבורות  
מקובצות יחד כמו בדעת שלה" - ולכן יכולה להיות יניקה מגבורות  
דדעת (ד"ו) והוד (ק"ץ) דמל', וזהו ענין ההפסקה בצדק"ו.

(4) פירוש: בתיבת "צדקו", הנה יש האותיות "צו" בהתחלת וסוף  
התיבה, ואותיות "דק" באמצע, כדי לחלק בין האותיות "צ" - "ו"  
המורה על עבודה זרה, שלא יתחברו. וזהו "אמת צדקו", משא"כ  
כשיש אותיות "צו" ביחד, אז זה "שקר", "אין צו אלא ע"ז" כדלקמן.

(5) סנהדרין נו, ב. ("בראשית ב, טז) ויצו ה' אלקים על האדם לאמור,

ויצו זו עבודת מוכבים".

ראה דרך מצותיך קו, א וז"ל: השפע בעולם הזה נמשכת דרך לבוש  
הטבע, פירוש, שהיא מתלבשת ומתעלמת ומסתתרת עד שנראה  
כאילו עולם במנהגו נוהג דרך הטבע, ובאמת הכל בא מהש"י בכבודו  
ובעצמו אלא שהוא מסתיר שפע אלקותו כ"כ עד שלא יראה בגילוי  
דבר ניסי ויוצא מנהג העולם כ"א שיראה הכל כאילו הוא דבר טבעי . .  
וה"ש הארזי"ל ע"פ צו את בני' שהוא בחי' שם א"ל\* אדנ"י שעולה  
בגימ' צ"ו וידוע מארז"ל אין צו אלא ע"ז (עיי' סנהדרין נ"א) והיינו  
שבחי' ע"ז יונקת מש' אל אדני וזהו הכוונה באמירת פ' התמיד להתייש  
כחה עיי"ש, ולכאורה יפלא מה ענין ע"ז לשם אל אדני, אלא הענין כי  
שם זה הוא השולט בעשי' שבו ועל ידו נמשך חיות מא"ס ב"ה בעולם  
העשי', וההשפעה הנמשכת בעשיה צריכה להסתתר בלבוש גם ועב  
עד שיתראה כאילו עולם כמנהגו נוהג וזהו ענין ע"ז שהוא בחי' היש  
וכפירה באלקות לומר אני ואפסי עוד וכחי ועוצם ידי כו' כנ"ל רק דקרו  
ל' אלקא דאלקייא כמ"ש בלק"א ולכן אמרז"ל אין צו אלא ע"ז ששפע  
אל אדנ"י נמשכת דרך לבוש הטבע שהוא בחי' ע"ז ובחי' יש כנ"ל.  
עיי"ש.

וראה פרי עין חיים שער עולם העשי' פרק ג. לקוטי תורה פרשת מסעי  
פט, ב. אור התורה פרשת ראה עמוד תשכז. תורת מנחם - ספר  
המאמרים ה'תשכ"א עמוד רכג. לקמן סי' קט הערה 18. ילקוט לוי  
יצחק עה"ת חלק ג סי' קמו.

(\* א"ל בגי' 13) + אדנ"י (56) = 69, כמספר צ"ו. ראה לעיל סי' לא.  
לקמן סי' קי.

בוודאי נהג במנהג אנ"ש בזמן האחרון בנתינת צדקה ביום  
ההולדת לפני תפילת שחרית ומנחה או ביום שלפניו - כשחל  
יום ההולדת בשבת-קודש או ביום טוב - לימוד שיעור נוסף  
הן בתורת הנגלה והן בתורה החסידות

ממכתב ראש-הודש אדר, תש"כ

## נקודות משיחות קודש בעניני גאולה ומשיח

### שְׁלוֹם לְעַד

בְּיָמֵינוּ שֶׁל שְׁלֹמֹה הַמֶּלֶךְ, שֶׁחֻקְמָתוֹ הִיָּתָה גְדוּלָה כָּל כָּךְ עַד שֶׁכָּל מַלְכֵי אַמּוֹת הָעוֹלָם הִתְבַּטְּלוּ בְּפָנָיו, שָׁרַר הַשְּׁלוֹם בְּעוֹלָם. אֲלָא שְׁבֹסוּפוֹ שֶׁל דָּבָר לֹא הַמְּשִׁיחַ שְׁלוֹם זֶה בְּדוֹרוֹת הַבָּאִים, וְהָעוֹלָם נִקְלַע שׁוֹב וְשׁוֹב לְמַצְבֵי שְׁנֵאָה וּמְלַחְמָה, שֶׁהוֹבִילוּ בְּסוּפוֹ שֶׁל דָּבָר לְחַרְבוֹת בֵּית הַמִּקְדָּשׁ.

בְּגֵאֻלָּה הַקְּרוּבָה דְרָגַת הַשְּׁלוֹם תִּהְיֶה גְבוּהָ אִף יוֹתֵר מִן הַשְּׁלוֹם שֶׁשָׁרַר בְּעוֹלָם בְּיָמֵי הַמֶּלֶךְ שְׁלֹמֹה. הַהֲבִדֵל יִהְיֶה נְעוּץ בְּכֶךְ שֶׁשְׁלוֹם זֶה יִהְיֶה נִצְחִי וְשׁוֹם דָּבָר לֹא יוֹכֵל לְבַטְּלוֹ לְעוֹלָם!

(ע"פ שיחת ש"פ אמור תנש"א. מתוך לקראת שבת)

### שׁוּקָא דְבִרְסָקִי

עַל הַפְּסוּק "וְאִף גַּם זֹאת בְּהִיוֹתְם בְּאֶרֶץ אֲבִיבֵיהֶם לֹא מְאַסְתִּים וְלֹא גַעְלַתִּים לְכַלְתֶּם" (בְּחֻקְתָּי כו, מד) פָּרְשׁוּ בַזֶּהר (סוף פְּרֻשַׁת בְּחֻקְתָּי): בְּזִמְן הַגְּלוּת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל הֵם כְּכֹלָה הַמְּצוּיָה בְּשׁוּקָא דְבִרְסָקִי, שְׁרִיחוּ רַע, וְהַחֲתִן (הַקֶּב"ה), מִצַּד גְּדֹל אַהֲבָתוֹ אֶל הַפְּלָה, . הוֹלֵךְ לְמָקוֹם שֶׁסָּם הִיא מְצוּיָה, . מִבְּלִי לְהִתְחַשֵּׁב עִם הָרִיחַ הָרַע, וְלֹא עוֹד, אֲלָא שְׁדוּמָה עֲלוּי כְּשׁוּק שֶׁל בְּשָׂמִים.

כָּל זֶה הוּא סֹדֵר שֶׁל זְמַן הַגְּלוּת. אֲבָל עֲכָשׁוּ כְּבָר הִגִּיעַ הַזְּמַן שִׁיְהִי "דְּאֵלָאֵי גְלוּת" (קוץ הַגְּלוּת). וְעֲלִינוּ לְהִיוֹת מוֹכֵנִים וּמְזַמְנִים לְגֵאֻלָּה הָעֲתִידָה. מוֹכֵן, . אִם כֵּן, . שְׁלֹא יִתְכַן "לְלַכֵּת אֶל הַחֲפָה" עִם הַקֶּב"ה עִם אוֹתָם הַלְבוּשִׁים שְׂדֵי בְּהֵם כְּאֲשֶׁר הִרְחוּב הוּא שׁוּקָא דְבִרְסָקִי...

(לקוטי שיחות כ עמ' 178. מתוך לקראת שבת)

### "כְּנַפֵי נְשָׂרִים" וְ"עֲנַנֵי שְׂמַיָּא"

כְּשֶׁם שְׁגֵאֻלַת מְצָרִים הִיָּתָה בְּאִפְסוֹ שֶׁכָּל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל הָיוּ בְּאַחְדוּת (כִּי כָל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל הָיוּ בְּמָקוֹם אֶחָד - בְּאֶרֶץ מְצָרִים), וּבְהִיוֹתָם בְּמַצֵּב זֶה הוֹצִיאָם הַקֶּב"ה מִמְּצָרִים "עַל כְּנַפֵי נְשָׂרִים" ... - כְּמוֹ כֵן בְּנוֹעֵץ לְגֵאֻלָּה מִהַגְּלוּת הַאֲחֵרוֹנָה שֶׁעַל יְדֵי זֶה שְׁבִנֵי יִשְׂרָאֵל נִמְצָאִים בְּמַעֲמָד וּבְמַצֵּב שֶׁל אַחְדוּת, מוֹצִיאָם הַקֶּב"ה מִהַגְּלוּת בְּאִפְסוֹ ד' אָרוּ עִם עֲנַנֵי שְׂמַיָּא."

(תורת מנחם תשמ"ג ח"ב עמ' 803. מתוך לקראת שבת)

### עַד שִׁיכְלוּ הַנְּשָׁמוֹת שֶׁבְּגוּף

תְּכֵלִית הַכְּוֹנָה שֶׁל בְּרִיאַת הָעוֹלָם הִיא שִׁיְהִיָּה לְהַקְב"ה "דִּירָה בְּתַחְתּוּנִים" לְכֵן לֹא דִי בְּכֶךְ שֶׁהַנְּשָׁמוֹת נִמְצָאוֹת לְמַעְלָה, אֲלָא עֲלֵיהֶם לְרִדַת לְמַטָּה דוֹקָא, שֶׁהוּא מָקוֹם הַ"דִּירָה". וְכִשְׁיָרְדוּ כָּל הַנְּשָׁמוֹת לְמַטָּה דוֹקָא, יָבִיא הַדְּבָר לְבִיאַת הַמְּשִׁיחַ וְתִשְׁלֵם הַכְּוֹנָה שֶׁל "דִּירָה בְּתַחְתּוּנִים".

הַיְי אֹמֵר: כְּאֲשֶׁר נוֹלַד תִּינוּךְ יְהוּדִי, אֵין זֶה שְׁמֻחָה פְּרֻטִית שֶׁל הוֹרֵיו וּמִשְׁפַּחְתּוֹ בְּלִבְד; זֶה שְׁמֻחָה בְּכָל הָעוֹלָמוֹת וְעַבּוּר כָּל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל שֶׁבְּמִשְׁךָ כָּל הַדּוֹרוֹת! שְׁפֹן כָּלֶם צְמָאִים וּמְתָאִים לְהִגִּיעַ לְתַכְלִיתָם וּשְׁלֻמוֹתָם, שֶׁהִיא בִיאַת הַמְּשִׁיחַ, וְלִבַּת כָּל יָלֵד יְהוּדִי מְקַרְבָּת וּמְזַרְזָת אֶת הַגֵּאֻלָּה.

(שיחת ש"פ במדבר תשי"ז. מתוך לקראת שבת)

### "בֵּית מְלֵא סְפָרִים" בְּתַכְלִית הַשְּׁלֻמוֹת

בְּגֵאֻלָּה הַשְּׁלֻמָּה יְתוּסַף גַּם בְּהֶעֱנִין שֶׁל "בֵּית מְלֵא סְפָרִים" בְּתַכְלִית הַשְּׁלֻמוֹת - שְׁהָרִי, לְאַחֲרֵי כָּל מָה שְׁנִתְגַּלָּה בְּהַפְתָּבִים וְהַסְפָּרִים דְתוֹרַת הַחֲסִידוֹת עַד לְיָמֵינוּ אֵלֶּה, אֵין זֶה בְּעֶרְךָ לְגִלּוּי פְּנִימִיּוֹת הַתּוֹרָה לְעֵתִיד לְבוֹא, עַל יְדֵי מְשִׁיחַ צְדִקְנוֹ שֶׁיִּלְמַד תּוֹרָה אֶת כָּל הָעוֹלָם כּוֹל, וְעַד לְתוֹרָה חֲדָשָׁה מְאֵתִי תִצָּא, מִהַקֶּב"ה בְּעֲצָמוֹ, וּבְוִדָאֵי כִתְבוּ הַ"תּוֹרָה חֲדָשָׁה" שִׁישְׁמְעוּ מִהַקֶּב"ה בְּעֲצָמוֹ, וּבְמֵילָא יְתוּסַף עוֹד יוֹתֵר בְּהֶעֱנִין ד' בֵּית מְלֵא סְפָרִים."

(תורת מנחם תנש"א ח"ב ע' 104. מתוך לקראת שבת)

### עוֹלָם חֲדָשׁ

מִלָּךְ הַמְּשִׁיחַ יִלְמַד בְּגֵאֻלָּה חֲדוּשֵׁי תּוֹרָה מִפְּלָאִים. בְּמַקְבִּיל, יִתְגַּלָּה גַּם חֲדוּשׁ עֲצוּמִים בְּשָׂמִים וּבְאֶרֶץ: תִּתְגַּלָּה בְּהֵם הַנוֹכְחוֹת שֶׁל הַקְּדוּשׁ-בְּרוּךְ-הוּא בְּכַבּוּדוֹ וּבְעֲצָמוֹ. בְּאוֹתָהּ מִדָּה שֶׁחֲדוּשֵׁי הַתּוֹרָה הַצְּפוּיִים יִהְיוּ כֹה נִשְׁגָּבִים, עַד שְׁאוּמְרִים חֲז"ל "תּוֹרָה שְׁאֵדָם לְמַד בְּעוֹלָם הַזֶּה - הַכָּל הִיא לְפָנֵי תּוֹרָתוֹ שֶׁל מְשִׁיחַ" - כֶּךָ גַּם הַתְּגַלּוֹת נוֹכְחוֹתוֹ שֶׁל הַקְּדוּשׁ-בְּרוּךְ-הוּא בְּבְרִיאָה תְּחוּלָל שְׁנוּי כֹה מֵהוֹתִי, עַד שֶׁהַנְּבִיא מְכַנֶּה אֶת הָעוֹלָם שֶׁלְעֵתִיד לְבוֹא "שְׂמִים חֲדָשִׁים וְאֶרֶץ חֲדָשָׁה".

(על פי שיחת שבת פרשת נשא תנש"א. מתוך לקראת שבת)

**ענינו של הרצון לצאת מהגלות**

בזמן הגלות בכלל ובדורותינו אלה בפרט, אשר מצר הגלות מעיק ביותר מתאנים כל ישראל לביאת המשיח, בכדי לצאת מן המצר אל המרחב בגשמיות וברוחניות.

וזהו פונת מאמר רבותינו זכרונם לברכה אין בן דוד בא אלא בהסח הדעת. דעת הוא מלשון התקשרות

שמקשר דעתו בחזק ואמץ (תניא פרק ג) והתקשרות הדעת הוא בענינים הנוגעים בפנימיות הלב.

וזהו "אלא בהסח הדעת" - שהרצון והחפץ לביאת המשיח צריך להיות, לא מצד ענינים שנוגע לעצמו, בחינת דעת, כי אם בכדי שישלם רצון וכוונת הבורא, "דנתאנה הקב"ה להיות לו יתברך דירה בתחתונים".

(משיחת ש"פ עקב תשי"ג. מתוך לקראת שבת)

**אגרות קודש**

ביה, י"ח אדר, תשי"ח  
ברוקלין.  
שלום וברכה!

נעם לי לקבל פ"ש ממנו ע"י הרה"ח אי"א נו"י רב פעלים מו"ה שלמה זלמן שי קצנלנבויגן, עם תרומתו, וכיון שנתקבל בימים שגובים למעות חטים, נמסרה תרומתו לקופת מעות חטים, ממנה עוזרים לעניים לקמחא דפסחא.

והנה בודאי למותר להאריך במה שמקרא מלא דבר הכתוב הלא פרס לרעב לחמך וגו' (ישעי' נח, ז) ומבשרך לא תתעלם, כוונתי בזה - אף ששקולה צדקה כנגד כל המצות, הרי נצטווה כ"א מישראל לשמור תרי"ג מצות, ז.א. תרי"ב מצות לבד מצות הצדקה, ומובן שקיום המצות טובה היא להאדם המקיימם וניתנו לו מראש הכחות שיוכל לקיים אותם, ואם בהנוגע לכל או"א מבני ישראל הדברים אמורים, עאכו"כ בהנוגע לאלו שזכו ללמוד בישיבת תומכי תמימים, אשר כפי ששמעתי גם הוא מכללם, והרי בישיבות אלו המשיכו רבותנו נשיאנו כחות עצומים וחיות מיוחד בהחינוך ואופנו, ובהיותם (כוונתי לנשיאנו) גם כפשוטם מחנכים טובים ומנוסים, בודאי שנעשה כל זה באופן שיהי רישומם ניכר ופועלים אפילו לאחר כמה שנים שיצאו מן הישיבה, וכלל כללו חז"ל זרוק חוטרא לאוירא ואעיקרי קאי.

וינעם לי לקבל ממנו ידיעות מזמן לזמן ע"ד האמור, ומובן שיוכל לכתוב באיזה לשון שקל לו יותר או גם להודיע ע"י אחרים.

בברכה לבריאות ולבשו"ט בכל האמור.



חומש יומי

פרשת תצוה

~ יום ראשון ב' אדר ~

כֹּוֹאֵת תִּפְקֹד יְת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וַיִּסְבּוּן לָךְ מִשְׁחָא זִיתָא דְכִיָּא פְתִישָׁא לְאַנְהָרָא לְאַדְלָקָא בּוֹצִינָא תְדִירָא :

כּו (ב) וְאַתָּה תִצְוֶה | אֶת־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וַיִּקְחוּ אֵלֶיךָ שֶׁמֶן זֵית זָךְ פְּתִית לְמֵאֹר לְהַעֲלֹת נֵר תְּמִיד :

מְדַלֵּיק עַד שֶׁתִּהְיֶה שְׁלֵהֶבֶת עוֹלָה מֵאֲלִיָּה (שבת כא).  
תְּמִיד • כָּל לַיְלָה וְלַיְלָה קְרוֹי "תְּמִיד", כְּמוֹ שֶׁאַתָּה אוֹמֵר (במדבר כח) "עוֹלֹת תְּמִיד" וְאֵינָה אֲלָא מִיּוֹם לַיּוֹם, וְכֵן בְּמִנְחַת חֲבִיתִין גַּאֲמַר (ויקרא ו) "תְּמִיד" וְאֵינָה אֲלָא מִחֲצִיתָהּ בְּבִקְרָוּת וּמִחֲצִיתָהּ בְּעֶרְב, אֲבָל "תְּמִיד" הָאֵמֹר בְּלַחֲם הַפָּנִים, מִשְׁבֶּת לְשִׁבֶת הוּא.

כּו"י • וְאַתָּה תִצְוֶה • זָךְ • בְּלֵי שְׁמֵרִים, כְּמוֹ שֶׁשְּׁנִינוּ ב'מִנְחוֹת': (דף פו) 'מְגַרְגְרוּ בְּרֹאשׁ הַזֵּית וְכוּ'. פְּתִית • הַזֵּיתִים הָיָה כּוֹתֵשׁ בְּמִכְתָּשֵׁת וְאֵינּוּ טוֹחֲנִין בְּרִיחִים, כְּדֵי שֶׁלֹּא יִהְיֶה בּוֹ שְׁמֵרִים, וְאַחַר שֶׁהוֹצִיא טָפָה רֵאשׁוֹנָה, מְכַנִּסֵּן לְרִיחִים וְטוֹחֲנִין, וְהַשֶּׁמֶן הַשְּׁנִי פְּסוּל לְמִנּוּחָהּ וְכֹשֶׁר לְמִנְחוֹת, שֶׁנֶּאֱמַר: "פְּתִית לְמֵאֹר" וְלֹא פְּתִית לְמִנְחוֹת. לְהַעֲלֹת נֵר תְּמִיד •

~ נקודות משיחות קודש ~

בְּתוֹרַת ה' וְחֻמְתּוֹ תִּתְבַּרְךָ, וַיִּשְׁעֲבֹד שְׁכֻלוֹ לְגַמְרֵי מִכָּל וְכָל.

וַיֵּשׁ לְהוֹסִיף: זֶהוּ שֶׁאֵנּוּ אוֹמְרִים בְּתַפְלָה – "וְנִפְשֵׁי כְּעָפָר לְכָל תְּהִיָּה, (ועל-ידי-זה) פָּתַח לְבִי בְּתוֹרַתְךָ."

(לְקוּטֵי שִׁיחוֹת' כִּרְך ד, עמוד 1276)

על-ידי 'פְּתִית' – הַתְּבַשְׁלוֹת וְכִתְיֶשָׁה עֲצָמִית, מְגִיעִים לְבַחֲיַנַּת 'מֵאֹר' שְׁבִתוּרָה.

לְמוֹד הַתּוֹרָה צְרִיף לְהִיּוֹת בְּכַשׁוּל וְהַנְּחַת עֲצָמוֹתָי שֶׁל הַלּוֹמֵד, מִתּוֹךְ יְדִיעָה וְהַכְרָה שֶׁהוּא לּוֹמֵד אֵת חֻמְתּוֹ וְרִצּוֹנוֹ תִּתְבַּרְךָ; וְלֹא זֶה בְּלֶבֶד שְׁלוֹמֵד בְּהַתְמַדָּה וּשְׁקִידָה, אֲלָא שֶׁמְסַלֵּק אֵת עֲצָמוֹ בְּסִלּוּק אֲמִיתִי שֶׁכָּל חֲפָצוֹ יִהְיֶה אֵף וְרַק

כּא כְּמִשְׁפָּן זִמְנָא מִבְּרָא לְפִרְכָּתָא דְעַל סִהְדוּתָא יִסְדַּר תְּתָה אֶהְרֹן וּבְנֵיהּ מִרְמִשָּׁא עַד צִפְרָא קָדָם יְיָ קָיָם עֲלֵם לְדִרְיָהוֹן מִן בְּנֵי יִשְׂרָאֵל:

כּא (כא) בְּאַהֲל מוֹעֵד מַחוּץ לְפִרְכַּת אֲשֶׁר עַל־הַעֲוֹת יַעֲרֹךְ אֹתוֹ אֶהְרֹן וּבְנָיו מֵעֶרֶב עַד־בֶּקֶר לְפָנֵי יְהוָה חֲקַת עוֹלָם לְדוֹרָתָם מֵאֵת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל: ם

הָאֲרַפִּין, וְכֵן לְכָל הַלַּיְלוֹת, וְאִם יִתַּר אֵין בְּכֹךְ כְּלוּם.

כּו"י • מֵעֶרֶב עַד־בֶּקֶר • תֵּן לָהּ מִדְּתָהּ, שֶׁתִּהְיֶה דוֹלְקֵת מֵעֶרֶב עַד בֶּקֶר, וְשִׁעְרוֹ חֲכָמִים חֲצִי לֹג לְלֵילִי טַבַּת

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

וּבְנָיו מִצָּאת הַכּוֹכָבִים עַד הַבֶּקֶר לְפָנֵי ה'. חֲקַת לְעוֹלָמִי עַד לְדוֹרוֹתָם מֵאֵת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל.

תְּדַלֵּיק בּוֹ אֵת הַמִּשְׁוֹאוֹת בְּתִמְדוּת. (כא) בְּאַהֲל מוֹעֵד, מַחוּץ לְפִרְכַּת אֲשֶׁר לְפָנֵי הַעֲדוּת, יְכִין אֹתוֹ אֶהְרֹן

(ב) וְאַתָּה, לְכֹךְ צִוֶּה אֵת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל כִּי יָבִיאוּ לָךְ שֶׁמֶן זֵית זָךְ לְלֹא שְׁמֵרִים, הַמוֹפֵק בְּמִכְבָּשׁ, הַמִּיעֵד לְהַאֲרָה, לְמַעַן

א ואת קרב לומר ית אהרן אחיה וית בנויה עמה מגו בני ישראל לשמשא קדמי אהרן נדב ואביהוא אלעזר ואיתמר בני אהרן :

כח (א) ואתה הקרב אליך את-אהרן אחיך ואת בניו אתו מתוך בני ישראל לכהנו-לי אהרן נדב ואביהוא אלעזר ואיתמר בני אהרן :

כט"ו ◀ ואתה הקרב אליך • לאחר שתגמר מלאכת המשכן.

ב ומעבד לבושי קודשא לאהרן אחיה ליקר ולתשבחן :

(ב) ועשית בגדי-קדש לאהרן אחיך לכבוד ולתפארת :

ג ואת תמלל עם כל חפמי לבא דאשלמית עמה רוח חכמתא ונעבדון ית לבושי אהרן לקדשותיה לשמשא קדמי :

(ג) ואתה תדבר אל-כל-חכמי-לב אשר מלאתיו רוח חכמה ועשו את-בגדי אהרן לקדשו לכהנו-לי :

כט"ז ◀ לקדשו לכהנו-לי • לקדשו, להקניסו בכהנה על-ידי הבגדים, שיהא כהן לי. ולשון "כהנה", שרות הוא, שנטריא"ה בלע"ז.

ד ואלין לבושיא די נעבדון חושנא ואפודא ומעילא וכתונא מרמצא מצנפתא והמניא ונעבדון לבושי קודשא לאהרן אחיה ולבנויה לשמשא קדמי :

(ד) ואלה הבגדים אשר יעשו חשן ואפוד ומעיל וכתנת תשבץ מצנפת ואבנט ועשו בגדי-קדש לאהרן אחיך ולבניו לכהנו-לי :

אפוד, על שם שאופדו ומקשטו בו, כמו שנגמר: (שם) "ויאפד לו בו". והחשב הוא חגור שלמעלה הימנו, והפתפות קבועות בו. ועוד אומר לי לפי שיש ראיה שהוא מין לבוש, שתרגם ינתן וידוד חגור אפוד בד", 'פרדוט דבוץ'. ותרגם כמו כן: "מעילים", 'פרדוטין, במעשה תמר אחות אבשלום: (שמואל ב יג) "כי כן תלבשן בנות המלך הבתולות מעילים". ומעיל • הוא כמין חלוק, וכן הפתנת, אלא שהפתנת סמוך לשרו, ומעיל קרוי חלוק העליון. תשבץ • עשויין משבצות לנוי, והמשבצות הם כמין גמות העשויות בתכשיטי זהב, למושב קביעת אבנים טובות ומרגליות, כמו שנגמר באבני האפוד: "מוסבות משבצות זהב", ובלע"ז קוראין אותו קשטונ"ש. מצנפת • כמין כפת כובע שקורין קופי"א, שהרי במקום אחר קורא להם 'מגבעות' למען כבודו ופארו.

כט"ח ◀ חשן • תכשיט כנגד הלב. ואפוד • לא שמעתי (שהוא לבוש), ולא מצאתי בכריתא פרוש תבניתו. ולפי אומר לי שהוא חגור לו מאחוריו, רחבו כרחב גב איש, כמין סינר שקורין פרציני"ט, שחוגרות השרות כשורוכבות על הסוסים. כף מעשהו מלמטה, שנגמר: (שמואל ב ח) "וידוד חגור אפוד בד". למדנו, שהאפוד חגורה היא. ואי-אפשר לומר שאין בו אלא חגורה לבדה, שהרי נאמר: (ויקרא ח) "ויתן עליו את האפוד", ואחר-כך "ויחגר אותו בחשב האפוד", ותרגם אינגלוס: 'בהמין אפודא'. למדנו, שהחשב הוא החגור, והאפוד שם תכשיט לבדו. ואי-אפשר לומר שעל שם שתי הפתפות שבו הוא קרוי אפוד, שהרי נאמר "שתי כפתות האפוד", למדנו שהאפוד שם לבד, והפתפות שם לבד, והחשב שם לבד. לכך אני אומר, שעל שם הסינר של מטה קרוי

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(א) ואתה גם כן, אזי קרב אליך את אהרן אחיך ואת בניו עמו מתוך בני ישראל לכהן לי. אהרן - נדב ואביהוא, אלעזר ואיתמר בניו. (ב) ועשה בגדי קדש לאהרן אחיך למען כבודו ופארו. (ג) ואתה, דבר אל כל חכם הלב, אשר אני הכנסתי בו בשלמות את ידיעת עקרי החכמה, כדי שיעשה את בגדי אהרן לקדש אותו לכהן לי.





**(יב) וְשַׁמְתָּ אֶת־שְׁתֵּי הָאֲבָנִים עַל כְּתֹפֶת הָאֹפֶד אֲבָנֵי זָכָר וְלִבְנֵי יִשְׂרָאֵל וְנִשְׂאָ אֹהֶרֶן אֶת־שְׁמוֹתֶם לִפְנֵי יְהוָה עַל־שְׁתֵּי כְתֹפֵי לְזָכָרְךָ: ׀**

יב ותשוי ית תרמין אבניא על כתפי אפודא אבני דכרנא לבני ישראל ויטול אהרן ית שמותהון קדם יי על תרין כתפיה לזכרנא:

כ"י◀ לזכרון • שיהא רואה הקדוש־ברוך־הוא השבטים כתובים לפניו, ויזכר צדקתם.

~ יום שני ג' אדר ~

**(יג) וְעִשִׂית מִשְׁבַּצַּת זָהָב:**

כ"י◀ וְעִשִׂית מִשְׁבַּצַּת • מעוט "משבצות", שמים. ולא פּרש לך עתה בפרשה זו אלא מקצת צרכן, ובפרשת החשן גומר לך פרושן.

**(יד) וְשַׁתִּי שְׂרָשֻׁרֹת זָהָב טָהוֹר מִגְבֵּלֹת תַּעֲשֶׂה אֹתָם מַעֲשֶׂה עֶבֶת וְנָתַתָּה אֶת־שְׂרָשֻׁרֹת הָעֶבֶת עַל־הַמִּשְׁבָּצַת: ׀**

יד ותרמין תכין דהב דכי מתחמן תעבד יתהון עובד גדילו ותמן ית תכיא גדילתא על מרמצתא:

צווי, ואין "ונתתה" האמור כאן לשון צווי, אלא לשון עתיד, כי בפרשת החשן חוזר ומצוהו על עשייתן ועל קביעותן, ולא נכתב כאן אלא להודיעך מקצת צרך המשבצות שצוה לעשות עם האפוד. וכתב לך זאת לומר לך, המשבצות הללו יזקקו לך לכשתעשה שרשרות מגבלת על החשן, תתנם על המשבצות הללו.

כ"י◀ שרשרת זהב. שלשלאות. מגבלת. לסוף גבול החשן תעשה אותם. מעשה עבת. מעשה קליעת חוטין ולא מעשה נקבים וכפלים, כאותן שעושין לבורות, אלא כאותן שעושין לערדסקאות, שקורין אינשינשייר"ש (ביצה כב). ונתתה את שרשרת של עבותות, העשויות מעשה עבת, על משבצות הללו, ולא זה הוא מקום צנאת עשייתן של שרשרות ולא צנאת קביעותן. ואין "תעשה" האמור כאן לשון

**(טו) וְעִשִׂית חֶשֶׁן מִשְׁפָּט מַעֲשֶׂה חֹשֶׁב כַּמַּעֲשֶׂה אֹפֶד תַּעֲשֶׂנוּ זָהָב תְּכֵלֶת וְאַרְגָּמָן וְתוֹלַעַת שָׁנִי וְשֵׁשׁ מִשְׁזָר תַּעֲשֶׂה אֹתוֹ:**

טו ותעבד חשן דינא עובד אמן כעובד אפודא תעבדנה דהבא תכלא וארגמא וצבע זהורי ובוץ שזיר תעבד יתה:

עגש מיתה, אם עגש מכות, אם עגש ממוין. וזה, משמש לשון ברור דברים, שמפרש ומברר דבריו. כמעשה אפוד. מעשה חושב ומחמשת מינין.

כ"י◀ חשן משפט • שמכפר על קלקול הדין. דבר אחר: משפט, שמברר דבריו – והבטחתו אמת, דרישנמ"ט בלע"ז, שהמשפט משמש ג' לשונות: דברי טענות בעלי הדין, וגמר הדין ועגש הדין, אם

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערכות יהודית

**(יב)** וְשַׁמְתָּ אֶת שְׁתֵּי הָאֲבָנִים הַטּוֹבוֹת בְּשָׁנֵי פִּסֵּי הָאֹפֶד, אֲבָנֵי זָכָר וְזָכָר וְלִבְנֵי יִשְׂרָאֵל, וְיִשְׂאָ אֹהֶרֶן אֶת שְׁמוֹתֶם לִפְנֵי ה' עַל שְׁתֵּי כְתֹפֵי לְזָכָרְךָ.  
**(יג)** וְעִשֶׂה פִתְחֵי־עֵינַיִם (תוֹשֵׁבוֹת) מִזָּהָב. וְשַׁתִּי שְׂרָשֻׁרֹת מִזָּהָב טָהוֹר צָרוּף, לְלֹא סִיגִים תּוֹאֲמוֹת תַּעֲשֶׂה אוֹתָן מַעֲשֶׂה קְלִיעָה, וְתַלְהָ אֶת שְׁתֵּי הַשְּׂרָשֻׁרֹת הַקְּלוּעוֹת עַל פִּתְחֵי־הָעֵינַיִם (עַל הַתּוֹשֵׁבוֹת).  
**(טו)** וְעִשֶׂה אֶת הַחֶשֶׁן הַמְתַּכְנֵן, מַעֲשֶׂה אֲמָן מְהִיר בְּמִלְאֵכְתּוֹ, כַּמַּעֲשֶׂה

~ נקודות משיחות קודש ~

<p>הוא בגלוי, כי סבת הגלות היא החטאים, דהיינו התגברות הגוף על הנפש. ולא ידך גיסא, ענין המשיח, אף שהוא קצם – הוא בהעלם. עבודתנו אפוא היא – הגברת הנפש על הגוף. כלומר, להוציא ולגלות מהעלמו את ה'חשן' שבג'מטריא 'משיח'.</p>	<p>במלה 'חשן' שני רמזים מנגזדים:        (א) בכתבי האריז"ל מובא ש'חשן' אותיות 'נחש'.        (ב) בספרים נאמר משמו של רבי אפרים מב'עלי התוספות, ש'חשן' בג'מטריא 'משיח'.        הגוף רומז לנחש, כי הוא נקרא 'משקא דחויא' (=עורו של נחש), והנפש רומזת למשיח. בזמן הגלות ענין הנחש</p>
---	--

טו מרבע יהי עיף זרתא ארפה זרתא פתיה: (מז) רבוע יהיה כפול זרת ארפו זרת רחבו:

ז"ש « זרת ארפו זרת רחבו • כפול, ומשל לו לפניו כנגד לבו, שנאמר: "והיו על לב אהרן", תלוי בכתפות האפוד הבאות מאחוריו על כתפיו, ונקפלות

יו ותשלם בה אשלמות אבנא ארבעא סדרין אבן טבא סדרא קדמאה סמקו זרמו וברקו סדרא חד:

יז ומלאת בו מלאת אבן ארבעה טורים אבן טור אדם פטדה וברקת הטור האחר:

ז"ש « ומלאת בו • על שם שהאבנים ממלאות גמות המשבצות המתקנות להן, קורא אותן בלשון "מלאים".

יח וְהַטּוֹר הַשֵּׁנִי נֶפֶךְ סִפּוּר וַיְהִלֵּם: יח וסדרא תננא אזמרגדין ושכניז וסכהלום:

יט וְהַטּוֹר הַשְּׁלִישִׁי לְשֵׁם שָׁבוּ וְאַחֲלָמָה: יט וסדרא תליתאה קנפירי טרקנא ועין עגלא:

כ וסדרא רביעאה כרום ימא ובורלא ופנטרי מרמצן דרהב יהון באשלמותהון: כ וסדרא רביעאה כרום ימא ובורלא ופנטרי מרמצן דרהב יהון באשלמותהון:

כד וְהַטּוֹר הַרְבִּיעִי תְּרִישִׁישׁ וְשֵׁהֶם וַיִּשְׁפָּה מִשְׁבָּצִים זָהָב יְהִי בְּמִלּוֹאֲתָם:

ז"ש « משבצים זהב • יהיו הטורים "במלואתם", מקפים משבצות זהב בעמק שעור שיתמלא בעבי

האבן, זהו לשון "במלואתם", כשעור מלוי עבן של אבנים יהיה עמק המשבצות, לא פחות ולא יותר.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

<p>(ט"ז) והשורה השלישית – אבן עקיב חומה, ואבן סבג שחורה, ואבן פירוז תכלת בהיר נוטה לירק.</p> <p>(כ) והשורה הרביעית – אבן אורק כחלה פים, ואבן קריסטל, ואבן ישפה, ותהיינה משבצות בתושבות זהב על פי סדורן.</p>	<p>(י"ז) וסדר בו בדיוק ארבע שורות מסדרות היחלומים. השורה הראשונה – אבן רובי קרלינגאן אדמה, ואבן אמרלד ירקה כהה, ואבן רובי קרלינגאן צהבה.</p> <p>(יח) והשורה השנייה – אבן רובי קרלינגאן כחלה כהה, ואבן ספיר לבנה בוהקת, ואבן בהרמן צהבה.</p>	<p>האפוד תעשנו: מזהב ומצמר כבשים צבוע תכלת-אפרפר ומצמר כבשים צבוע ארגמן ומצמר כבשים צבוע שני ומפשתן רך ואורירי, הקרוי שש, בשזינה תעשה אותו.</p> <p>(מז) ויהיה מרבע כפול שנים. ארכו שני טפחים וחצי ורחבו שני טפחים וחצי.</p>
---	---	---

כא ואבנאי יהוון על שממה בני ישראל  
תרתי עסרי על שממה יהוון כתב מפרש  
פגלוף דעזקא גבר על שממה תהוון לתרין  
עסר שבטיין :

(כא) וְהָאֲבָנִים תְּהִיֶינָה עַל־שְׁמַת בְּנֵי־יִשְׂרָאֵל שְׁתִּים  
עֶשְׂרֵה עַל־שְׁמַתָּם פְּתוּחֵי חוֹתָם אִישׁ עַל־שְׁמוֹ  
תְּהִיֶינָה לְשָׁנֵי עֶשֶׂר שָׁבֹט:

כ"א אִישׁ עַל־שְׁמוֹ • פְּסָדֵר תּוֹלְדוֹתָם, סְדֵר הָאֲבָנִים: "אֲדָם" לְרֵאשִׁיתוֹ, "פְּטֻדָה" לְשִׁמְעוֹן, וְכֵן כָּלֵם.

כב ומעבד על חושנא תפין מתחמן עובד  
גדילו דהב דכי :

(כב) וְעָשִׂיתָ עַל־הַחֹשֶׁן שְׂרָשֶׁת גְּבֻלַת מַעֲשֵׂה עֶבֶת  
זָהָב טָהוֹר:

לְשׁוֹן שְׂרָשִׁים, וְאָמַר שְׁהֲרִישׁ יְתֵרָה כְּמוֹ מ"ם  
שְׁבַשְׁלָשׁ וּמ"ם שְׁבַרִיקָם. וְאֵינִי רוֹאֶה אֶת דְּבָרֶיךָ,  
אֲלֹא שְׂרָשֶׁת בַּלְשׁוֹן עֲבָרִית כְּשֶׁלְשַׁלַּת בַּלְשׁוֹן מִשְׁנָה.  
גְּבֻלַת • הוּא "מַגְבֻלוֹת" הָאֲמוּר לְמַעְלָה, שְׁתַּתְקַעַם  
בְּטַבְעוֹת שֶׁיְהִיּוּ בְּגֻבּוֹל הַחֹשֶׁן, וְכָל "גְּבּוֹל" לְשׁוֹן קָצָה,  
אֲשׁוּמִ"ל בְּלַע"ז. מַעֲשֵׂה עֶבֶת • מַעֲשֵׂה קְלִיעָה.

כ"ב אִישׁ עַל הַחֹשֶׁן • בְּשִׁבְלֵי הַחֹשֶׁן, לְקַבְּעָם בְּטַבְעוֹתָיו,  
כְּמוֹ שֶׁמִּפְרָשׁ לְמִטָּה בְּעַנְיָן. שְׂרָשֶׁת • לְשׁוֹן שְׂרָשִׁי  
אֵילָן הַמַּאֲחִיזִין לְאֵילָן הַלְּאֲחֹז וּלְהַתְקַע בְּאַרְצֵי. אַף  
אִלּוּ יִהְיוּ מַאֲחִיזִין לְחֹשֶׁן, שְׁבָהֵם יִהְיֶה תְלוּי בְּאֶפֶד,  
וְהֵן שְׁתֵּי שְׂרָשׁוֹת הָאֲמוּרוֹת לְמַעְלָה, בְּעַנְיָן  
הַמְשַׁבְּצוֹת. וְאַף "שְׂרָשׁוֹת", פֶּתֵר מִנְחָם בֶּן סֵרוּק

כג ומעבד על חושנא תרתיין עזקו דדקב  
ותמן ית תרתיין עזקתא על תרין סטרי  
חושנא :

(כג) וְעָשִׂיתָ עַל־הַחֹשֶׁן שְׁתֵּי טַבְעוֹת זָהָב וְנִתְּתָה  
אֶת־שְׁתֵּי הַטַּבְעוֹת עַל־שְׁנֵי קְצוֹת הַחֹשֶׁן:

עַל קְצוֹת הַחֹשֶׁן שְׁתֵּי טַבְעוֹת זָהָב?! וְאַף  
בְּ"שְׂרָשׁוֹת" צָרִיף אֶתְּהָ לְפִתְרָן כֵּן. עַל־שְׁנֵי קְצוֹת  
הַחֹשֶׁן • לְשְׁתֵּי פְּאוֹת שְׁכַנְגָד הַצְּנָאָר, לְיַמִּנִּית  
וּלְשִׁמְאֵלִית הַבָּאִים מוֹל כְּתֻפּוֹת הָאֶפֶד.

כ"ג אִישׁ עַל הַחֹשֶׁן • לְצַרְף הַחֹשֶׁן, כְּדֵי לְקַבְּעָם בּוֹ, וְלֹא  
יִתְכַן לומר שֶׁתִּהְיֶה תְּחִלַּת עֲשִׂיתָן עֲלָיו, שְׂאֵם־כֵּן מֵהוּ  
שְׁחֹזֵר וְאוֹמֵר: "וְנִתְּתָ אֶת שְׁתֵּי הַטַּבְעוֹת", וְהֵלֵךְ כְּבָר  
נִתְּוִינִים בּוֹ? הִיא לּוֹ לְכַתֵּב בְּתִּחְלַת הַמִּקְרָא: וְעָשִׂיתָ

כד ותמן ית תרתיין גדילן דדקב על תרין  
עזקתא לסטרי חושנא :

(כד) וְנִתְּתָה אֶת־שְׁתֵּי עֲבֹתֵי הַזָּהָב עַל־שְׁתֵּי הַטַּבְעוֹת  
אֶל־קְצוֹת הַחֹשֶׁן:

וּתְדַע לָךְ שֶׁהֵן הֵן הָרֵאשׁוֹנוֹת, שְׁהֲרִי בְּפָרֶשֶׁת "אֵלֶּה  
פְּקוּדֵי" לֹא הִכְפִּילוּ.

כ"ד אִישׁ וְנִתְּתָה אֶת־שְׁתֵּי עֲבֹתֵי הַזָּהָב • הֵן הֵן "שְׂרָשֶׁת  
גְּבֻלַת" הַכְּתוּבוֹת לְמַעְלָה, וְלֹא פֶרֶשׁ מְקוֹם קְבוּעָן  
בַּחֹשֶׁן. עַכְשָׁיו, מִפְּרָשׁ לָךְ שֶׁיְהִי תוֹחֵב אוֹתָן בְּטַבְעוֹת.

כה וית תרתיין גדילן דעל תרתיין סטריה תמן  
על תרתיין מרמזתא ותמן על כתפי אפודא  
לקבל אפיה :

(כה) וְאֵת שְׁתֵּי קְצוֹת שְׁתֵּי הָעֲבֹתוֹת תִּתֵּן עַל־שְׁתֵּי  
הַמְּשַׁבְּצוֹת וְנִתְּתָה עַל־כְּתֻפּוֹת הָאֶפֶד אֶל־מוֹל פְּנֵיו:

הַמְּשַׁבְּצוֹת • הֵן הֵן הַכְּתוּבוֹת לְמַעְלָה, בֵּין פְּרָשֶׁת  
הַחֹשֶׁן וּפְרָשֶׁת הָאֶפֶד, וְלֹא פֶרֶשׁ אֶת צְרָפֵן וְאֵת

כ"ה אִישׁ וְאֵת שְׁתֵּי קְצוֹת • שֶׁל שְׁתֵּי הָעֲבֹתוֹת, שְׁנֵי  
רֵאשִׁיחֵם שֶׁל כָּל אֲמַת וְאֲמַת. תִּתֵּן עַל־שְׁתֵּי

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערכת יהודית

שְׁתֵּי הַטַּבְעוֹת אֲשֶׁר בְּשְׁנֵי צְדֵי הַחֹשֶׁן.  
(כ"ה) וְאֵת הַקְּצוֹת הָאֲחֵרוֹת שֶׁל שְׁתֵּי  
הַצְּמוֹת תִּתְּלֶה עַל הָעֵינָיוֹת (עַל הַחֹשֶׁבוֹת),  
וְכָךְ יִגִּיעוּ אֵל שְׁנֵי פִסֵּי הָאֶפֶד  
(שֶׁהַחֹשֶׁבוֹת הֵיוּ שְׁקוּעוֹת בּוֹ) בְּקִדְמָתוֹ.

(כ"ב) וַעֲשֵׂה לְחֹשֶׁן שְׂרָשׁוֹת  
תּוֹאֲמוֹת, מַעֲשֵׂה קְלִיעָה מְזֻהָב טָהוֹר  
צָרוּף, לְלֹא סִיגִים.  
(כ"ג) וַעֲשֵׂה לוֹ שְׁתֵּי טַבְעוֹת זָהָב וְקַבַּע  
אוֹתָן בְּשְׁנֵי צְדָיו (מִמִּין וּמִשְׁמָאל).  
(כ"ד) וְתִלֵּה אֶת שְׁתֵּי צְמוֹת הַזָּהָב עַל

(כ"א) וְהָאֲבָנִים הַטּוֹבוֹת תְּהִיֶינָה עַל  
שְׁמוֹת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל, כִּי הֵן שְׁתֵּים עֶשְׂרֵה  
כְּנֻגַד שְׁמוֹתֵיהֶם, חֲקוּקוֹת כְּטַבְעַת,  
כְּאֲשֶׁר שֵׁם כָּל אֶחָד עַל אֶבֶן טוֹכָה  
הַמִּצְדָּת לוֹ, תְּהִיֶינָה לְשָׁנִים עֶשֶׂר  
שָׁבֹט.

תלוי. ועדין שפת החשן התפתונה הולכת ובאה ונוקשת על פרוסו, ואינה דבוקה לו יפה, לכך הוצרך עוד שתי טבעות לתחתיתו כמו שמפרש והולך. אל מול פניו. של אפוד, שלא יתן המשבצות בעבר הכתפות שכלפי המעיל, אלא בעבר העליון שכלפי החוץ, והוא קרוי "מול פניו" של אפוד, כי אותו עבר שאינו נראה, אינו קרוי פנים.

מקומן. עכשו, מפרש שיתקע בהן ראשי העבותות התחובות בטבעות החשן, לימין ולשמאל אצל הצואר, שני ראשי שרשרות: הימנית תוקע במשבצות של ימין, וכן בשל שמאל, שני ראשי שרשרות השמאלית. ונתתה. המשבצות. על כתפות האפוד. אחת בזו ואחת בזו. נמצאו כתפות האפוד מחזיקין את החשן שלא יפל, ובהן הוא

כיומעבד תרמין עזקן דדהב ותשוי תהון על תרין סטרי חושנא על ספתה די לעברא דאפודא מלגיו:

**וְעָשִׂיתָ שְׁתֵּי טַבְעוֹת זָהָב וְנָתַתָּה אֹתָם עַל-שְׁתֵּי קְצוֹת הַחֹשֶׁן עַל-שְׁפָתָיו אֲשֶׁר אֶל-עֵבֶר הָאֶפֹד בֵּיתָה:**

בעבר החשן שכלפי החוץ, אלא בעבר שכלפי פנים, שנאמר: "ביתה", ואותו העבר הוא לצד האפוד, שחשב האפוד חוגרו לכהן ונקפל הסינר לפני הכהן על מתניו, וקצת פרוסו מפאן ומפאן, עד כנגד קצות החשן, וקצותיו שוכבין עליו.

כש"ל על שני קצות החשן. הן שתי פאותיו התחתונות, לימין ולשמאל. על שפתו אשר אל עבר האפוד ביתה. הרי לה שני סימנין: האחד שיתנם בשני קצות של תחתיתו, שהוא כנגד האפוד, שעליו אינו כנגד האפוד, שהרי סמוך לצואר הוא, והאפוד נתון על מתניו. ועוד נתן סימן שלא יקבעם

כיומעבד תרמין עזקן דדהב ותתן תהון על תרמין כתפי אפודא מלרע מלקבל אפוחי לקבל בית לופי מעלוי להמן אפודא:

**וְעָשִׂיתָ שְׁתֵּי טַבְעוֹת זָהָב וְנָתַתָּה אֹתָם עַל-שְׁתֵּי כְּתוֹפֹת הָאֶפֹד מִלְמַטָּה מִמּוֹל פְּנָיו לְעַמַּת מַחְבְּרָתוֹ מִמַּעַל לְחֹשֶׁב הָאֶפֹד:**

זקיפת הכתפות, הוא שנאמר: "ממעל לחשב האפוד", והן כנגד סוף החשן, ונותן פתיל תכלת באותן הטבעות ובטבעות החשן, ורוכסן באותו פתיל לימין ולשמאל, שלא יהא תחתית החשן הולך לפניו וחוזר לאחור ונוקש על פרוסו, ונמצא מישב על המעיל יפה. ממול פניו. בעבר החיצון.

כש"ל על שתי כתפות האפוד מלמטה. שהמשבצות נתונות בראשי כתפות האפוד העליונים הבאים על כתפיו כנגד גרונו, ונקפלות ויורדות לפניו, והטבעות צנה ליתן בראשן השני שהוא מחבר לאפוד, והוא שנאמר: "לעמת מחברתו", סמוך למקום חבורן באפוד, למעלה מן החגורה מעט, שהמחברת לעמת החגורה, ואלי נתונים מעט בגבה

כחוידין ית חושנא מעזקתה לעזקתא דאפודא בחוטא דתכלתא למתני על המן אפודא ולא יתפרק חושנא מעלוי אפודא:

**וַיִּרְכְּסוּ אֶת-הַחֹשֶׁן כְּתוֹב מִטְּבַעְתּוֹ קְרוֹי מִטְּבַעְתּוֹ אֶל-טַבְעַת הָאֶפֹד בְּפִתִּיל תְּכֵלֶת לְהִיּוֹת עַל-חֹשֶׁב הָאֶפֹד וְלֹא-יִיָּחַד הַחֹשֶׁן מֵעַל הָאֶפֹד:**

לבקעה, הרים הסמוכים זה לזה, שאי אפשר לירד לגיא שביניהם אלא בקשי גדול, שמתוף סמיכתן

כש"ל וירכסו. לשון חבור, וכן (תהלים לא) "מרכסי איש", חבורי חבלי רשעים, וכן (ישעיה מד) "והרכסים

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

החשן מטבעותיו לטבעות האפוד על ידי פתיל מצמר כבשים צבוע תכלת-אפרפר, כדי שיגיע מעל רצועות קשירתו ולא יסור מן האפוד.

(כז) ועשה גם כן שתי טבעות זהב וקבע אותן בשני קצות החשן, בתוף שפתו, אשר בצד האפוד מבפנים. (כח) ויקשרו בפתול ובחזקה את



שיעור יומי ליום שלישי ד' אדר ושנים מקרא ואחד תרגום - כח - פרשת תצוה סה  
 הגי'א זקופה ועמקה, יהיו לבקעת מישור ונוחה | אָל חֶשֶׁב הָאֶפֶד. וְלֹא יִזַּח • לְשׁוֹן נְתוּק, וְלִשׁוֹן  
 לִילָךְ. לְהִיּוֹת עַל-חֶשֶׁב הָאֶפֶד • לְהִיּוֹת הַחֹשֶׁן דְּבוּק | עַרְכֵי הוּא, כְּדַבְּרֵי דוֹנֵשׁ בֶּן לְכַרְט.

כט ויטול אהרן את שמות בני ישראל בחשן | (כט) וְנִשָּׂא אֶהְרֹן אֶת-שְׁמוֹת בְּנֵי-יִשְׂרָאֵל בַּחֹשֶׁן  
 דינא על לבה במעלה קדם יי ויטול | הַמִּשְׁפָּט עַל-לְבוֹ בְּבֹאוֹ אֶל-הַקֹּדֶשׁ לְזַכֵּרְןָ לְפָנֵי-יְהוָה  
 אהרן יי תדירא: | תְּמִיד:

ל ותמן בחשן דינא ית אורי'א וית תמיא | (ל) וְנִתְּתָה אֶל-חֹשֶׁן הַמִּשְׁפָּט אֶת-הָאוּרִים וְאֶת־  
 ויהוין על לבא דאהרן במעלה קדם יי ויטול | הַתְּמִיּוֹם וְהָיוּ עַל-לֵב אֶהְרֹן בְּבֹאוֹ לְפָנֵי יְהוָה וְנִשָּׂא  
 אהרן ית דינא דבני ישראל על לבה קדם יי | אֶהְרֹן אֶת-מִשְׁפַּט בְּנֵי-יִשְׂרָאֵל עַל-לְבוֹ לְפָנֵי יְהוָה  
 תדירא: | תְּמִיד: ם

”ושאל לו במשפט האורים” • את-משפט בני- | כט”א אֶת-הָאוּרִים וְאֶת-הַתְּמִיּוֹם • הוּא כְּתָב שֵׁם  
 ישראל • דבר שהם נשפטים ונוכחים על-ידו, אם | הַמִּפְרָשׁ שֶׁהִיא נוֹתְנוּ בְּתוֹךְ כְּפָלֵי הַחֹשֶׁן, שְׁעַל-יָדוֹ  
 לעשות דבר או לא לעשות. ולפי ה'מדרש אנדה' | הוּא מֵאִיר דְּבָרָיו, וּמִתַּמָּם אֶת דְּבָרָיו (יומא עג.) • וּבִמְקַדֵּשׁ  
 שהחשן מכפר על מעוטי הדין, נקרא משפט על שם | שְׁנֵי הָיָה הַחֹשֶׁן, שְׂאִי-אֶפְשֵׁר לְכַהֵן גְּדוֹל לְהִיּוֹת מַחְסֵר  
 סליחת המשפט. | בְּגָדִים, אֲבָל אוֹתוֹ הַשֵּׁם לֹא הָיָה בְּתוֹכוֹ, וְעַל שֵׁם  
 אותו הכתב הוא קרוי "משפט", שנאמר (במדבר כז): | אוֹתוֹ הַכְּתָב הוּא קְרוּי "מִשְׁפָּט", שְׁנֵאָמַר

~ נקודות משיחות קודש ~

מהחשן. ועל פרחך, שהחשן עצמו, בתור כגד כהנה - | וּבִמְקַדֵּשׁ שְׁנֵי הָיָה הַחֹשֶׁן . . אֲבָל אוֹתוֹ הַשֵּׁם לֹא הָיָה  
 אינו תלוי בשם, ועל כך מסתייע רש"י מבית שני; ואלו | בְּתוֹכוֹ (רש"י כח, ל) יֵשׁ לְשֵׁאל, מִדּוּעַ מְזַכֵּר דְּבַר זֶה. וַיִּשַׁ  
 תפקידו בחשן משפט - בן תלוי בשם. | לְכַאֵר, דְּהִנֵּה הַשֵּׁם הָיָה חֵלֶק מֵהַחֹשֶׁן, שֶׁפָּן עַל-יָדוֹ מֵלֵא  
 (לקוטי שיחות, כרך יא עמ' 133) | הַחֹשֶׁן אֶת תְּפִקִּידוֹ. אֲמָנָם, מִזֶּה שֶׁהַכְּתוּב מְפָרֵד בֵּין מַעֲשֵׂה  
 החשן ובין נתינת ה'אורים ותמים', משמע שאינם חלק

~ יום שלישי ד' אדר ~

(לא) וְעִשִׂיתָ אֶת-מַעֲלֵי הָאֶפֶד כְּלִיל תְּכֵלֶת: | לא וְתַעֲבֹד ית מעילא דאפודא גמיר תכלא:  
 כט”א אֶת מַעֲלֵי הָאֶפֶד • שֶׁהָאֶפֶד נָתַן עֲלָיו לְחַגוּרָה. כְּלִיל תְּכֵלֶת • כְּלִיל תְּכֵלֶת, שְׂאִין מִין אַחַר מְעַרְבַּ בּוֹ.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(כט) וישא אהרן את שמות בני | (כט) וְיִשָּׂא אֶהְרֹן אֶת שְׁמוֹת בְּנֵי  
 ישראל בחשן המתכנן על חזהו | יִשְׂרָאֵל בַּחֹשֶׁן הַמִּתְכַּנֵּן עַל חֻזּוֹ  
 בהכנסו אל הקדש, זכרון לפני ה' | בְּהִכְנָסוֹ אֶל הַקֹּדֶשׁ, זְכוֹרֹן לְפָנֵי ה'  
 את מועצת משפט בני ישראל על לבו | אֶת מוֹעֲצַת מִשְׁפַּט בְּנֵי יִשְׂרָאֵל עַל לְבוֹ  
 בתמידות.

(לב) וְהָיָה פִּירְאָשׁוֹ בְּתוֹכּוֹ שֶׁפָּה יְהִי לְפִיו סָבִיב  
מַעֲשֵׂה אִרְגָּ בְּפִי תַחְרָא יְהִי־לּוֹ לֹא יִקְרַע:  
לב ויהי פום רישה פּוּם רִישָׁה כְּפִיל לְגוּה תוֹרָא יְהִי  
מַקָּף לְפוּמָה סְחוּר סְחוּר עוֹבֵד מְחִי כְּפוּם  
שְׂרָנָן יְהִי לָהּ לֹא יִתְבַּזֵּעַ:

כ"י • וְהָיָה פִּירְאָשׁוֹ • פי המעיל בגבהו, הוא פתיחת  
בית הצואר. בתוכו • פתרגומו: "כפיל לגוה", כפול  
לתוכו, להיות לו לשפה כפילתו, והיה מעשה אורג  
ולא במחט. כפי תחרא • למדנו, שהשריונים שלהם  
פיהם כפול לתוכן. לא יקרע • כדי שלא יקרע.  
והקורעו עובר בלאו, שנה ממנן לאוין שבתורה,  
וכן: "ולא יזח החשן", וכן "לא יסורו ממנו", הנאמר  
בבדי הארון.

(לג) וְעָשִׂיתָ עַל־שׁוּלְיֹ רִמּוֹי תְּכַלֵּת וְאַרְגָּמָן וְתוֹלַעַת  
שָׁנִי עַל־שׁוּלְיֹ סָבִיב וּפְעָמָי זָהָב בְּתוֹכָם סָבִיב:  
לג ותעבד על שיפולוהי רמוגי תכלא  
וארגמנא וצבע זהורי על שיפולוהי סחור  
סחור וזגין דדהבא ביניהון סחור סחור:

כ"י • רִמּוֹי • עגלים וכלולים היו כמין רמונים  
העשויים כביצת תרנגלת. ופעמני זהב • זגין עם  
עגלים שבתוכם. בתוכם סביב • ביניהם סביב,  
בין שני רמונים, פעמון אחד דבוק ותלוי בשולי  
המעיל.

~ נקודות משיחות קודש ~

ריקנין שבד כרמונים או כתפוהי זהב

שלויהם של כלל ישראל, ובבגדיו נרמזו כל הבחינות בבני  
ישראל, וב'שולי המעיל' נרמזה מעלתם של הדרגה הכי  
תחתונה בבני ישראל "ריקנין שבד".  
לרש"י - "פשוטו של מקרא" - ב'שולי המעיל' מרמזים  
מעלת ה"נוי" שלהם ש"אפילו ריקנין שבד מלאים מצות  
כרמון" ולכן נרמזו ה"ריקנין" בצורת רמונים.  
אף לרמב"ן, שפרשוש ישנם גם "דברים נעימים . . ליודעי  
חן" (לשון הרמב"ן ב"פתיחה" לפירושו על התורה) אם תכלית  
הרמונים היא לגלות היפי וה"נוי" שב"ריקנין", היו צריכים  
לעשותם בצורת תפוהי זהב, להראות שכל יהודי  
בפנימיותו אינו "ריקן" (ורק "מלא מצות") אלא כל  
מציאותו הוא "תפוח זהב", עובד ה'.  
(ע"פ לקו"ש כרך טו עמ' 336 ואילך - מתוך 'לקראת שבת')

ועשית על-שוליו רמיו תכלת . . על-שוליו סביב ופעמני  
זהב בתוכם סביב: (כח, לג)  
ופירש רש"י: "בתוכם סביב - ביניהם סביב, בין שני  
רמונים פעמון אחד דבוק".  
והקשה על זה הרמב"ן "אם-כן לא היו הרמונים משמשין  
כלום. ואם לנוי, למה היו עשויים כרמונים חלולים, יעשה  
כמין תפוהי זהב", ולכן מפרש "והפעמונים טמונין בהם  
(כרמונים)".  
ונמצא, שנחלקו אם הרמונים היו לנוי, מה היה צריך  
להיות צורתם. לפי רש"י הרמונים חלולים היו, ולפי  
הרמב"ן אם היו נעשים לנוי, היו צריכים לעשותם  
כ"תפוחי זהב".  
ונראה לכאר בפעבודת האדם לקונו, דהנה הפהן גדול היה

(לד) פֻּעָמָי זָהָב וְרִמּוֹן פֻּעָמָי זָהָב וְרִמּוֹן עַל־שׁוּלְיֹ  
הַמַּעֲלֵל סָבִיב:  
לד זגא דדהבא ורמונא זגא דדהבא ורמונא  
על שיפוליי מעילא סחור סחור:

כ"י • פֻּעָמָי זָהָב וְרִמּוֹן וּגְוִי • פעמון זהב, ורמון אצלו.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערכת יהודית

(לב) וְהָיָה פִּירְאָשׁוֹ בְּתוֹכּוֹ שֶׁפָּה יְהִי לְפִיו סָבִיב  
מַעֲשֵׂה אִרְגָּ בְּפִי תַחְרָא יְהִי־לּוֹ לֹא יִקְרַע:  
לג וְעָשִׂיתָ עַל־שׁוּלְיֹ רִמּוֹי תְּכַלֵּת וְאַרְגָּמָן וְתוֹלַעַת  
שָׁנִי עַל־שׁוּלְיֹ סָבִיב וּפְעָמָי זָהָב בְּתוֹכָם סָבִיב:  
לד זָגָא דְדִּהְבָּא וְרִמּוֹנָא זָגָא דְדִּהְבָּא וְרִמּוֹנָא עַל־שׁוּלְיֹ  
הַמַּעֲלֵל סָבִיב:  
לג וְהָיָה פִּירְאָשׁוֹ בְּתוֹכּוֹ שֶׁפָּה יְהִי לְפִיו סָבִיב  
מַעֲשֵׂה אִרְגָּ בְּפִי תַחְרָא יְהִי־לּוֹ לֹא יִקְרַע:  
לד זָגָא דְדִּהְבָּא וְרִמּוֹנָא זָגָא דְדִּהְבָּא וְרִמּוֹנָא עַל־שׁוּלְיֹ  
הַמַּעֲלֵל סָבִיב:  
לד זגא דדהבא ורמונא זגא דדהבא ורמונא  
על שיפוליי מעילא סחור סחור:  
לג ויהי פום רישה פּוּם רִישָׁה כְּפִיל לְגוּה תוֹרָא יְהִי  
מַקָּף לְפוּמָה סְחוּר סְחוּר עוֹבֵד מְחִי כְּפוּם  
שְׂרָנָן יְהִי לָהּ לֹא יִתְבַּזֵּעַ:  
לג ותעבד על שיפולוהי רמוגי תכלא  
וארגמנא וצבע זהורי על שיפולוהי סחור  
סחור וזגין דדהבא ביניהון סחור סחור:  
לד זגא דדהבא ורמונא זגא דדהבא ורמונא  
על שיפוליי מעילא סחור סחור:  
לג ויהי פום רישה פּוּם רִישָׁה כְּפִיל לְגוּה תוֹרָא יְהִי  
מַקָּף לְפוּמָה סְחוּר סְחוּר עוֹבֵד מְחִי כְּפוּם  
שְׂרָנָן יְהִי לָהּ לֹא יִתְבַּזֵּעַ:  
לד זגא דדהבא ורמונא זגא דדהבא ורמונא  
על שיפוליי מעילא סחור סחור:  
לג ויהי פום רישה פּוּם רִישָׁה כְּפִיל לְגוּה תוֹרָא יְהִי  
מַקָּף לְפוּמָה סְחוּר סְחוּר עוֹבֵד מְחִי כְּפוּם  
שְׂרָנָן יְהִי לָהּ לֹא יִתְבַּזֵּעַ:  
לד זגא דדהבא ורמונא זגא דדהבא ורמונא  
על שיפוליי מעילא סחור סחור:

וְהָיָה עַל-אַהֲרֹן לְשָׂמֵעַ קוֹלוֹ בְּבֹאוֹ  
אֶל-הַקֹּדֶשׁ לִפְנֵי יְהוָה וּבִצְאָתוֹ וְלֹא יָמוּת׃  
לה ויהי על אהרן לשמעה קולו בבואו  
במעלה לקודשא קדש יי ובמפקה ולא  
ימות׃

כ"י • ולא ימות • מפלל לאו אפה שומע הן: אם יהיו לו, לא יתחייב מיתה. הא אם יפנס מחסר אחד מן  
הבגדים הללו, חייב מיתה בידי שמים.

~ נקודות משיחות קודש ~

ביום הכפורים אין 'רעש'

מספנה, שבורח הוא בזעקה ובקול גדול.  
ועל-פי זה יש לבאר, דמה שפניסת הנהן גדול אל הקדש  
(בכל השנה) היא באפן ד' ונשמע קולו", הרי זה מפני  
שהוא נכנס בשלוחם של כל ישראל, גם אלו שהם בדרךגות  
נמוכות - ולכן צריך שיהיה "ונשמע קולו בבואו אל  
הקדש" להראות שגם אלו שעבודתם ברעש גדול -  
בעלי-תשובה, נכנסים עמו.  
אף זהו בכל השנה כולה, כשיש מקום לחטאים ועונות,  
רחמנא-ליצלן, דאזי יש כאלו שעבודתם היא ברעש,  
בבריקה מן הרע. אולם ביום הכפורים, שבו מתגלית בכל  
אחד מ ישראל עצם נשמתו, שבה אין פגם דחטאים ועונות  
כלל וכלל - אזי נכנס הנהן גדול אל הקדש בלא רעש,  
כי אז עומדים כל בני ישראל בתקלית הבטול להקב"ה  
- 'בקול דממה דקה'.  
(על-פי 'לקוטי שיחות' כרך טו, עמוד 338 - מתוך 'לקראת שבת')

בכל השנה פלה, כשנכנס הנהן גדול לקדש, היה לבוש  
במעיל שבושוליו היו פעמונים, כדי שיהיה "ונשמע קולו  
בבואו אל הקדש" (תרומה כח, לה). מה-שאין-כן ביום  
הכפורים, נכנס הנהן גדול לקדש-הקדשים בבגדי לבן,  
שלא היו בהם פעמונים.  
יש לענן בזה - דכיון שבכל השנה "ונשמע קולו" הוא  
תנאי עיקרי ומעכב בכניסתו לקדש ("ונשמע קולו בבואו  
אל הקדש" . . . ולא ימות) - מאי טעמא ביום הכפורים  
אין צריך לזה?  
יש לבאר - בדרך הדרוש:  
מבאר בתורת החסידות (ספר המאמרים תרצ"ט עמ' 2 ואילך,  
ובכ"מ), דאף שבדרך כלל, עבודת ה' היא באפן ד' לא  
ברעש ה" (מלכים-א יט, יא), מפל-מקום עבודת בעלי-  
תשובה היא ברעש. כי כיון שבורח הוא מן הרע - מקום  
הפנות והטמאה, לכן עבודתו היא ברעש, וכדגמת הבורח

וְעָשִׂיתָ צִיּוֹן זֶהָב טָהוֹר וּפְתַחַתָּ עָלָיו פְּתוּחִי  
חֲתָם קֹדֶשׁ לַיהוָה׃  
לו ומעבד ציצא דדהב דכי ותגלוף עלוהי  
כתב מפרש קדש ליי׃

כ"י • ציין • כמין טס של זהב היה, רחב שני אצבעות, מקיף על המצח מאזן לאזן.

וְשַׂמְתָּ אֹתוֹ עַל-פְּתִיל תְּכֵלֶת וְהָיָה עַל-הַמְצַנֶּפֶת  
אֶל-מוֹל פְּנֵי-הַמְצַנֶּפֶת יְהוָה׃  
לו ותשוי יתה על חוטא דתקלתא ויהי על  
מצנפתא לקבל אפי מצנפתא יהי׃

כ"י • על פתיל תכלת • ובמקום אחר הוא אומר (שמות  
ט): "ויתנו עליו פתיל תכלת", ועוד פתיב כאן:  
"והיה על המצנפת", ולמטה הוא אומר: "והיה על  
מצח אהרן", וב'שחיטת קדשים' (ובחים יט), שנינו:  
'שערו היה נראה בין ציין למצנפת - ששם מניח  
תפלין'. למדנו, שהמצנפת למעלה בגבה הראש,

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

והיה על אהרן באשר ישרת, ויהיה קולו (של המעיל) בהפנסו אל הקדש לפני ה' וביציאתו, ולא ישחת. (לו) ועשה פס בגדל המצח, מזהב טהור צרוף, ללא סיגים, וחרט עליו פחקינת הטבעת "קדש ליי-היה". (לו) ומתח את קשירתו בפתיל צמר הקדמי.

השנים והולך על פני רחב הראש מלמעלה. נמצא עשוי כמין כובע, ועל פתיל האמצעי הוא אומר "והיה על המצנפת", והיה נותן הציץ על ראשו כמין כובע על המצנפת, והפתיל האמצעי מחזיקו שאינו נופל, והטס תלוי כנגד מצחו, ונתקמו כל המקראות: פתיל על הציץ, וציץ על הפתיל, ופתיל על המצנפת מלמעלה.

ואינה עמקה להכנס בה כל הראש עד המצח, והציץ מלמטה והפתילים היו בנקבים ותלויין בו בשני ראשים ובאמצעו. ששה, בשלשה מקומות הללו. פתיל מלמעלה, אחד מבחוץ ואחד מבפנים כנגדו, וקושר ראשי הפתילים מאחורי הערף שלשפתו, ונמצאו בין ארץ הטס ופתילי ראשי, מקיפין את הקדקד, ופתיל האמצעי שבראשו קשור עם ראשי

לח ויהי על בית עינוהי דאחרן ויטול אחרן ית עונית קודשיא די יקדשון בני ישראל לכול מתנת קודשיהון ויהי על בית עינוהי תדירא לרעוא להון גדם יי:

**והיה על מצח אהרן ונשא אהרן את-עון הקדשים אשר יקדישו בני ישראל לכל-מתנת קדשיהם והיה על-מצחו תמיד לרצון להם לפני יהוה:**

המקריבים. הא אינו מרצה, אלא להכשיר הקרבן. והיה על-מצחו תמיד • אי-אפשר לומר שיהא על מצחו תמיד, שהרי אינו עליו אלא בשעת העבודה, אלא 'תמיד', לרצות להם אפלו אינו על מצחו, שלא היה כהן גדול עובד באותה שעה. וידברי האומר: עוזהו על מצחו, מכפר ומרצה, ואם לאו, אינו מרצה, נדרש: "על מצחו תמיד", מלמד שמשמש בו בעודו על מצחו, שלא יסיח דעתו ממנו.

כ"ט • ונשא אהרן • לשון סליחה, ואף-על-פי-כן אינו זן ממשמעו: אהרן נושא את המשא של עון. נמצא מסלק העון מן הקדשים. את-עון הקדשים • לרצות על הדם ועל החלב שגורבו בטמאה, כמו ששינונו (מנחות כח): אי זה עון הוא נושא? אם עון פגול, הרי כבר נאמר: "לא ירצה". ואם עון נותר, הרי נאמר: "לא יחשב". ואין לומר שיכפר על עון הכהן שהקריב טמא, שהרי "עון הקדשים" נאמר, ולא עון

לט ויתרמן כתיבא בוץא ותעבד מצנפתא דבוץא והמקנא תעבד עובד ציר:

**ושובצת הכתנת שש ועשית מצנפת שש ואבנט תעשה מעשה רקם:**

מ ולבני אהרן תעבד כתיבא ותעבד להון המניין וכובעין תעבד להון ליקר ולתשפחון:

כ"ט • ושובצת • עשה אותם משבצות משבצות, וכלם של שש.

**וילבני אהרן תעשה כתנת להם אבנטים ומגבעות תעשה להם לכבוד ולתפארת:**

כ"ט • וילבני אהרן תעשה כתנת • ארבעה בגדים הללו ולא יותר: כתנת ואבנט ומגבעות — היא מצנפת, ומכנסים הכתובים למטה בפרשה.

מא ומלבש יתהון ית אהרן אהרן וית בנהי עמה ותרבי יתהון ותקרב ית קרבהון ותקדש יתהון וישמשון קדמי:

**ומשהחית אתם ומלאת את-ידם וקדשת אתם וכהגו-לי:**

להם אבנטים וכסויי ראש, תעשה להם לכבוד ולפאר. **(מא)** והלבש בהם את אהרן אחיד ובניו עמו ומשחת אותם, והשלם למור חובתם וקדש אותם, ויכהנו לי.

**(למ)** ורקם את הכתנת העשויה שש, ועשה המצנפת (צנף מלופף) מפשתן רך ואורירי, הקרוי שש, והאבנט — תעשה אותו מעשה ורקם. **(מ)** וילבני אהרן תעשה כתנות, ועשה

**(לח)** ויהיה על מצח אהרן בעת שיבקש כפרה על עונות הקדשים אשר יקדישום בני ישראל לכל מתנותם וקדשיהם, לכן יהיה על מצחו בתמידות להיותם נרצים לפני ה'.

שיעור יומי ליום רביעי ה' אדר ושנים מקרא ואחד תרגום - כט - פרשת תצוה

כט  
 כִּי־יֵלֵךְ וְהִלְבַּשְׁתָּ אֹתָם אֶת־אֶהָרָן • "אוֹתָם" הָאֲמֹרִים  
 בְּאֶהָרָן: חֹשֶׁן וְאַפֹּדֶרֶת וּמַעֲלֵל וּכְתֹנֶת־תְּשֻׁבֵץ, מִצְנֶפֶת  
 וְאַבְגָּט וְצִיץ, וּמִכְנָסִים הַכְּתוּבִים לְמִטָּה בְּכֻלָּם.  
 וְאֶת־בְּגָדָיו אֹתָם • אוֹתָם הַכְּתוּבִים בָּהֶם. וּמִשְׁחַתָּ  
 אֹתָם • אֶת אֶהָרָן וְאֶת בְּגָדָיו, בְּשֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה. וּמִלֹּאֲתָ  
 אֶת־יָדָם • כָּל מְלוּי יָדַיִם, לְשׁוֹן חֲנוּף הוּא, כְּשֶׁהוּא

נִכְנָס לְדַבֵּר לְהִיטֵב מִחֻזֵּק בּוֹ מֵאוֹתוֹ יוֹם וְהִלְאָה.  
 וּבְלִשׁוֹן לַעֲזוֹ, כְּשֶׁמִּמְנִין אָדָם עַל פְּקִידַת דָּבָר, נוֹתֵן  
 הַשְּׁלִיט בְּיָדוֹ בֵּית־יָד שֶׁל עוֹר, שְׁקוֹרִין גּוֹוֹאנֵט"ו  
 (הַאֲנֵדִישׁוּ"ה), וְעַל־יָדוֹ הוּא מִחֻזְקוֹ בְּדַבֵּר, וְקוֹרִין לְאוֹתָהּ  
 מְסִירָה וּוִירֶסֶטִי"ר וְהוּא מְלוּי יָדַיִם.

(מב) וַעֲשֵׂה לָהֶם מְכַנְסֵי־כָד לְכִסּוֹת בְּשׂוֹר עֲרוּהָ  
 מִמִּתְנַיִם וְעַד־יָרְכָיִם וְהָיוּ:

מב ועבד להון מכנסין דבוין לכסאה בשר  
 עריתא מחרצן ועד ירכן יהון:

כִּי־יֵלֵךְ וַעֲשֵׂה לָהֶם • לְאֶהָרָן וּלְבְּגָדָיו. מְכַנְסֵי־כָד • הָרִי שְׂמוֹנָה בְּגָדִים לְכַתֵּן גְּדוּל, וְאַרְבָּעָה לְכַתֵּן הַדְּיוּט.

(מג) וְהָיוּ עַל־אֶהָרָן וְעַל־בְּגָדָיו בְּכֹאֵם אֶל־אֶהָל מוֹעֵד  
 אִו בְּגִשְׁתָּם אֶל־הַמִּזְבֵּחַ לְשֵׁרֶת בְּקֹדֶשׁ וְלֹא־יִשְׂאוּ  
 עִו וּמִתּוֹ חֶקֶת עוֹלָם לֹו וְלוֹרְעוֹ אַחֲרָיו: ם

מג ויהון על אהרן ועל בגדיו  
 למשכן זמנא או במקרהון למדבחה  
 לשמשא בקודשא ולא יקבלון חובא  
 וימותון קים עלם לה ולבגדיו בתרוהי:

כִּי־יֵלֵךְ וְהָיוּ עַל־אֶהָרָן • כָּל הַבְּגָדִים הָאֵלֶּה, עַל אֶהָרָן  
 הָרִאשִׁי לֹו. וְעַל־בְּגָדָיו • הָאֲמֹרִים בָּהֶם. בְּכֹאֵם  
 אֶל־אֶהָל מוֹעֵד • לְהִיכָל, וְכֵן לְמִשְׁכָּן. וּמִתּוֹ • הָא

למדת, שהמשמש מחסר בגדים במיתה.  
 חקת עולם לז • כל מקום שנאמר: "חקת עולם",  
 הוא גזרה מיד ולדורות, לעכב בו.



~ יום רביעי ה' אדר ~

כט (א) וְזֶה הַדָּבָר אֲשֶׁר תַּעֲשֶׂה לָהֶם לְקֹדֶשׁ אֹתָם  
 לְכַתֵּן לִי לְקַח פֶּר אֶחָד בֶּזַבְּקָר וְאֵילִם שְׁנַיִם  
 תְּמִימִם:

א ודין פתגמא די תעבד להון לקדשא  
 יתהון לשמשא קדמי סב תור חד בר תורי  
 ודכרין תריין שלמין:

כִּי־יֵלֵךְ לְקַח • כָּמוֹ 'קַח', וְשִׁפְתֵי גְזֵרוֹת הֵן: אַחַת שֶׁל קִיחָה וְאַחַת שֶׁל לְקִיחָה, וְלָהֶן פִּתְרוֹן אֶחָד. פֶּר אֶחָד •  
 לְכַפֵּר עַל מַעֲשֵׂה הָעֶגְלָה, שֶׁהוּא פֶּר.

(ב) וְלָחֶם מִצֹּת וְחֹלֶת מִצֹּת בְּלוּלָת בִּשְׁמֵן וּרְקִיקֵי  
 מִצֹּת מִשְׁחִים בִּשְׁמֵן סֹלֶת חֲטָיִם תַּעֲשֶׂה אֹתָם:

ב ולחם פטיר וגריצין פטירין דפילין במשח  
 ואספוגין פטירין דמשיחין במשח סלתא  
 חטין תעבד יתהון:

כִּי־יֵלֵךְ וְלָחֶם מִצֹּת וְחֹלֶת מִצֹּת וּרְקִיקֵי מִצֹּת • הָרִי  
 אֵלוֹ ג' מִיָּנִין: רְבוּכָה, וְחִלּוֹת וּרְקִיקֵין, 'לָחֶם מִצֹּת'

היא הקרויה למטה בענין חלת לחם שמן, על שם  
 שנותן שמן ברבוכה כנגד החלות והרקיקין, וכך

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(מב) וַעֲשֵׂה לָהֶם מְכַנְסִים מִפְּשֶׁטָן רַךְ  
 וְאַוְרִירִי, הַקְרוּי שֵׁשׁ, שְׂיִכְסוּ אֶת גּוּפָם,  
 אֶת הָעֲרוּהָ. מִן הַמִּתְנַיִם עַד הַיָּרְכָיִם  
 יִהְיוּ.  
 (מג) וְיִהְיוּ עַל אֶהָרָן וּבְגָדָיו בְּהַכְנָסָם  
 אֶל אֶהָל מוֹעֵד וּבְגִשְׁתָּם אֶל הַמִּזְבֵּחַ

אשר בקדש לשרתו, ולא יהיו נושאים  
 עליהם בעבורו מעין משקל כבד  
 מנשא, וישחתו בגללו. חק לעולמי  
 עד לו ולזרעו אחריו.  
 (א) והנה הדבר אשר תעשה להם

<p>הַמִּינִין בָּאִים עֶשְׂרֵת עֶשְׂרֵת חֲלוֹת (מנחות עז). בְּלוֹלֹת בְּשֶׁמֶן • כִּשְׁהוֹן קֶמַח, יוֹצֵק בְּהוֹן שֶׁמֶן וּבֹלְלֵן (שם עה) •</p>	<p>מִשְׁחִים בְּשֶׁמֶן • אַחַר אֲפִיטָן מוֹשְׁחֵן כָּמִין כ"ף יְוֵנִית, שְׁהִיא עֲשׂוּיָה כְּנוּ"ן שְׁלָנוּ (שם) •</p>
--	--

~ נקודות משיחות קודש ~

ו'כֶּהֱנִיחַ' מִתְחִילוֹת בָּאוֹת כ"ף; וְלִכֵּן מְדַגֵּשׁ שְׁהַמְשִׁיחָה הִיא "כָּמִין כ"ף יְוֵנִית" דְּנִקְא (וראה אברבנאל פסוק ז).

(לקוטי שיחות, כרך כו עמ' 239)

מוֹשְׁחֵן כָּמִין כ"ף יְוֵנִית (רש"י כט, ב) לְכַאוּרָה הִנֵּה לוֹ לֹמֵר בְּקִצּוֹר שְׁהַמְשִׁיחָה הִיא כְּצוּרֵת אוֹת נוּ"ן, וְלִשְׁם מַה מְאַרְיָךְ וּמְפָרֵשׁ "כָּמִין כ"ף יְוֵנִית". וְגַם לֹמֵר, שְׁהַמְשִׁיחָה הִיא כָּמִין כ"ף יְוֵנִית כְּדִי לְרַמֵּז עַל הַכֶּהֱנִיחַ, שֶׁפֶן הַמַּלִּים 'כֶּהֱנִיחַ'

ג וְתַתֵּן יְתֵהוֹן עַל סֵלָא חַד וְתִקְרַב יְתֵהוֹן בְּסֵלָא וְיַת תּוֹרָא וְיַת תְּרִין דְּכָרִין:

(ג) וְנָתַתְּ אוֹתָם עַל־סֵל אַחַד וְהִקְרַבְתְּ אֹתָם בְּסֵל וְאֶת־הַפֶּה וְאֶת שְׁנֵי הָאֵילָם:

כ"י • וְהִקְרַבְתְּ אֹתָם • אֵל תִּצַּר הַמִּשְׁפָּן, בְּיוֹם תִּקְמָתוֹ.

ד וְיַת אַהֲרֹן וְיַת בְּנוֹהֵי תִקְרַב לְתַרְעֵ מִשְׁפָּן זְמָנָא וְתַסְחִי יְתֵהוֹן בְּמִיָּא:

(ד) וְאֶת־אַהֲרֹן וְאֶת־בָּנָיו תִּקְרִיב אֶל־פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד וְרַחֲצֵת אֹתָם בַּמַּיִם:

כ"י • וְרַחֲצֵת • זוֹ טְבִילַת כָּל הַגּוֹף.

ה וְתַסַּב יַת לְבוּשֵׁיא וְתַלְבַּשׁ יַת אַהֲרֹן יַת כְּתוּבָא וְיַת מְעִיל אֲפוּדָא וְיַת אֲפוּדָא וְיַת חוּשָׁנָא וְתַתֵּן לֵהּ בְּהִמְנוּ אֲפוּדָא:

(ה) וְלִקַּחְתָּ אֶת־הַבְּגָדִים וְהַלְבַּשְׁתָּ אֶת־אַהֲרֹן אֶת־הַכֶּתֶנֶת וְאֶת מְעִיל הָאֲפֹד וְאֶת־הָאֲפֹד וְאֶת־הַחוּשָׁן וְאֶפְדֹת לוֹ בַּחֹשֶׁב הָאֲפֹד:

כ"י • וְאֶפְדֹת • קָשֶׁט וְתַתֵּן הַחֲגוּרָה וְהַסִּינֵר סְבִיבוֹתָיו.

ו וְתַשׁוּי מְצַנְפָּתָא עַל רִישָׁה וְתַתֵּן יַת כְּלִילָא דְקוֹדֵשׁא עַל מְצַנְפָּתָא:

(ו) וְשִׂמְתָהּ הַמְצַנְפֹת עַל־רִאשׁוֹ וְנָתַתְּ אֶת־נֹזֵר הַקֹּדֶשׁ עַל־הַמְצַנְפֹת:

פְּתִילִין שְׁבִרָאשׁוֹ הַקְּשׁוּרִין שְׁלִשְׁתָּן מְאַחֲרֵי הַעֲרָף, הוּא נוֹתָנוּ עַל הַמְצַנְפֹת כָּמִין כּוֹכַע.

כ"י • נֹזֵר הַקֹּדֶשׁ • זֶה הַצִּיץ. עַל־הַמְצַנְפֹת • כְּמוֹ שְׁפָרְשִׁיתִי לְמַעְלָה, עַל־יַדֵּי הַפֶּתִיל הָאֲמֻצְעִי וְשְׁנֵי

ז וְתַסַּב יַת מִשְׁחָא דְרַבּוּתָא וְתַרִיק עַל רִישָׁה וְתַרְבִּי יַתָּה:

(ז) וְלִקַּחְתָּ אֶת־שֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה וְיִצַקְתָּ עַל־רִאשׁוֹ וּמִשְׁחָתָה אֹתוֹ:

כ"י • וּמִשְׁחָתָה אֹתוֹ • (תורת כהנים) אֵף מְשִׁיחָה זוֹ כָּמִין כ"ף יְוֵנִית. נוֹתֵן שֶׁמֶן עַל רִאשׁוֹ וּבֵין רִיסָיו עֵינָיו וּמְחַבְּרָן בְּאֲצָבָעוֹ.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית־יהודית

רִאשׁוֹ וְהִצַּבְתָּ אֵת כְּתֵר הַקֹּדֶשׁ מִתַּחַת לְמְצַנְפֹת. (ז) וְקַח מִשְׁמֵן הַמְשִׁיחָה וְשִׁפְךָ עַל רִאשׁוֹ וּמִשַׁח אֹתוֹ.

אַהֲרֹן אֶת הַכֶּתֶנֶת וְאֶת הַמְעִיל וְאֶת הָאֲפֹד וְאֶת הַחוּשָׁן, וְחִזַּק אֹתוֹ בְּרִצּוּעוֹת קִשְׁרֵתוֹ אֶל הָאֲפֹד. (ז) וְשִׂים אֶת הַמְצַנְפֹת (צנִיף מְלוּפָף) עַל

(ג) וְשִׂמְתָה אוֹתָם בְּסֵל אַחַד וְהִגַּשׁ אוֹתוֹ יַחַד עִם הַפֶּה וְעִם שְׁנֵי הָאֵילָם. (ד) וְהִגַּשׁ אֶת אַהֲרֹן וּבָנָיו אֵל פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד, וְרַחֲץ אוֹתָם בַּמַּיִם. (ה) וְקַח אֶת הַבְּגָדִים וְהַלְבַּשׁ אֶת

שיעור יומי ליום רביעי ה' אדר ושנים מקרא ואחד תרגום - כט - פרשת תצוה  
 ח וְיָת בְּנוֹהֵי תִקְרַב וּמִלְבָּשָׁנָם כְּתוּבִין : (ח) וְאֶת־בְּנֵי תִקְרִיב וְהַלְבַּשְׁתָּם כְּתָנֹת :

ט וּתְזַרְזוּ יִתְהוֹן הַמְיָנִין אֲהֵרֵן וּבְנוֹהֵי וּמִתְקַן  
 לְהוֹן כּוֹבְעִין וְתַהֵי לְהוֹן כְּהַנְמָא לְקָנָם עֲלָם  
 וּתִקְרַב קְרָבָא דְאֲהֵרֵן וְקְרָבָא דְבְנוֹהֵי :  
 (ט) וְחִגְרַתְּ אֹתָם אֲבָנֹת אֲהֵרֵן וּבְנֵי וְחִבְשַׁתְּ לָהֶם  
 מִגִּבְעֹת וְהִיִּתָּה לָהֶם כְּהִנָּה לְחֻקַּת עוֹלָם וּמִלֵּאֵת  
 יְד־אֲהֵרֵן וְיְד־בְּנֵי :

כ"ט - וְהִיִּתָּה לָהֶם • מְלוֹי יְדִים זָה, לְכַהֲנַת עוֹלָם. וּמִלֵּאֵת • עַל־יְדֵי הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה. יְד־אֲהֵרֵן וְיְד־בְּנֵי •  
 בְּמִלּוֹי וּפְקֻדַת הַכְּהֻנָּה.

י וְהִקְרַבְתָּ אֶת־הַפָּר לִפְנֵי אֹהֶל מוֹעֵד וּסְמוֹךְ אֲהֵרֵן  
 וּבְנֵי אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הַפָּר : (י) וְהִקְרַבְתָּ אֶת־הַפָּר לִפְנֵי אֹהֶל מוֹעֵד וּסְמוֹךְ אֲהֵרֵן  
 וּבְנֵי אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הַפָּר :

יא וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הַפָּר לִפְנֵי יְהוָה פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד : (יא) וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הַפָּר לִפְנֵי יְהוָה פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד :  
 כ"ט - פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד • בְּחֹצֵר הַמִּשְׁכָּן שֶׁלִּפְנֵי הַפֶּתַח.

יב וְלִקְחַתָּ מִדָּם הַפָּר וְנִתְתָּה עַל־קַרְנֹת הַמִּזְבֵּחַ  
 בְּאֶצְבָּעֶיךָ וְאֶת־כָּל־הַדָּם תִּשְׁפֹּךְ אֶל־יְסוּד הַמִּזְבֵּחַ : (יב) וְלִקְחַתָּ מִדָּם הַפָּר וְנִתְתָּה עַל־קַרְנֹת הַמִּזְבֵּחַ  
 בְּאֶצְבָּעֶיךָ וְאֶת־כָּל־הַדָּם תִּשְׁפֹּךְ אֶל־יְסוּד הַמִּזְבֵּחַ :

כ"ט - עַל־קַרְנֹת • (זכחים ג) לְמַעַל בְּקַרְנֹת מִמֶּשֶׁ. | ג' דְּמִדּוֹת) כְּמִין בְּלִיטַת בֵּית קָבוּל עֲשׂוּי לוֹ סָבִיב סָבִיב,  
 וְאֶת־כָּל־הַדָּם • שְׁנֵי הַדָּם. אֶל־יְסוּד הַמִּזְבֵּחַ • (פֶּקֶד)

יג וְלִקְחַתָּ אֶת־כָּל־הַחֵלֶב הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב וְאֵת  
 הַיִּתְרֹת עַל־הַכֹּבֵד וְאֵת שְׁתֵּי הַכְּלִיֹּת וְאֶת־הַחֵלֶב  
 אֲשֶׁר עֲלֵיהֶן וְהִקְטַרְתָּ הַמִּזְבֵּחַ : (יג) וְלִקְחַתָּ אֶת־כָּל־הַחֵלֶב הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב וְאֵת  
 הַיִּתְרֹת עַל־הַכֹּבֵד וְאֵת שְׁתֵּי הַכְּלִיֹּת וְאֶת־הַחֵלֶב  
 אֲשֶׁר עֲלֵיהֶן וְהִקְטַרְתָּ הַמִּזְבֵּחַ :

כ"ט - הַחֵלֶב הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב • הוּא הַקְּרוֹם שֶׁעַל | דְּכַבְדָּא, שְׁקוּרִין אוּבְר־שׁ. עַל־הַכֹּבֵד • אֵף מִן הַכֹּבֵד  
 הַכֹּרֶס, שְׁקוּרִין טִל"א. וְאֵת הַיִּתְרֹת • הוּא טְרַפְשָׁא

יד וְאֶת־בֶּשֶׂר הַפָּר וְאֶת־עֲרוֹ וְאֶת־פְּרָשׁוֹ תִשְׂרֹף  
 בְּאֵשׁ מְחוּץ לַמִּחֲנֶה חֲטָאת הוּא : (יד) וְאֶת־בֶּשֶׂר הַפָּר וְאֶת־עֲרוֹ וְאֶת־פְּרָשׁוֹ תִשְׂרֹף  
 בְּאֵשׁ מְחוּץ לַמִּחֲנֶה חֲטָאת הוּא :

כ"ט - תִּשְׂרֹף בְּאֵשׁ • לֹא מִצִּינּוֹ חֲטָאת חִיצוֹנָה נִשְׂרָפֶת, אֲלֹא זֹ.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(ח) אֲחֵרֵי זֹאת תִּקְרַב אֶת בְּנֵי וְהַלְבַּשׁ  
 אוֹתָם כְּתָנֹת.  
 (ט) וְחִגְרַתְּ לָהֶם חִגְרוֹת, אֲהֵרֵן וּבְנֵי,  
 וְחִבְשַׁתְּ לָהֶם כְּסוּיֵי רֹאשׁ, וְתַהֵי לָהֶם  
 כְּהִנָּה - חֻקַּת עוֹלָמִי עַד, וְהִשְׁלַם  
 לְמוֹד חוֹבַת אֲהֵרֵן וְחוֹבַת בְּנֵי.  
 (י) וְהִגַּשְׁתָּ אֶת הַפָּר לִפְנֵי אֹהֶל מוֹעֵד,  
 וְיִסְמוּךְ אֲהֵרֵן וּבְנֵי אֶת יְדֵיהֶם עַל  
 רֹאשׁוֹ.  
 (יא) וְשַׁחַט אֹתוֹ לִפְנֵי ה' לִיד שְׁעַר  
 אֹהֶל מוֹעֵד.  
 (יב) וְלִקְחַתָּ מִדָּמוֹ וְשִׂיִּם אוֹתוֹ עַל קַרְנֹת  
 הַמִּזְבֵּחַ בְּאֶצְבָּעֶיךָ, וְשִׁפְךָ אֶת הַנֶּשֶׁאֶר  
 מִמֶּנּוּ אֶצֶל יְסוּדוֹ.  
 (יג) וְלִקְחַתָּ אֶת מִכְסֵי הַקֶּרֶב וְאֵת  
 הַיִּתְרֹת וְאֵת שְׁתֵּי הַכְּלִיֹּת עִם הַחֵלֶב אֲשֶׁר  
 עֲלֵיהֶן, וְשִׂפְךָ בְּאֵשׁ עַל הַמִּזְבֵּחַ.  
 (יד) וְאֶת בֶּשֶׂר הַפָּר וְעוֹרוֹ וּפְרָשׁוֹ  
 שִׂרְף בְּאֵשׁ מְחוּץ לַמִּחֲנֶה כִּי קֶרֶבֶן  
 חֲטָאת הוּא.

(טו) וְאֶת־הָאֵיל הָאֶחָד תִּקַּח וְסִמְכוּ אֹהֶרָן וּבְנָיו אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הָאֵיל:

טו וְתִסַּב יַת דְּכָרָא וְתִסַּב יַת דְּמָה וְתִזְרוּק עַל מַדְבְּחָא סְחוּר סְחוּר:

(טז) וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הָאֵיל וְלִקַּחְתָּ אֶת־דָּמּוֹ וּזְרַקְתָּ עַל־הַמִּזְבֵּחַ סָבִיב:

טז וְתִפּוּס יַת דְּכָרָא וְתִסַּב יַת דְּמָה וְתִזְרוּק עַל מַדְבְּחָא סְחוּר סְחוּר:

כ"ט • וְזִרְקָה • (ובחים נב) בכלי, אוחז במזרק וזורק בנגד הקרן כדי שיראה לקאן ולקאן, ואין קרפן טעון מתנה באצבע אלא חטאת בלבד, אבל שאר זבחים אינן טעונין קרן ולא אצבע, שמתן דמם מחצי המזבח ולמטה, ואינו עולה בכבש, אלא עומד בארץ וזורק. סביב • כף מפרש ב'שחיתת קנשים', שאין 'סביב' אלא שתי מתנות שהן ארבע: האחת, בקרן וזית זו, והאחת, בקרן שפנגדה באלקסון, וכל מתנה נראית בשני צדי הקרן אילוף ואילוף. נמצא, הדם נתון בארבע רוחות סביב, לכך קרוי 'סביב'.

(יז) וְאֶת־הָאֵיל תִּנְתַּח וְנִתְחִיו וְרַחֲצֵתָ קַרְבּוֹ וּבְרָעִיו וְנָתַתָּ עַל־נִתְחִיו וְעַל־רֹאשׁוֹ:

יז וְיַת דְּכָרָא תִּפְלַג לְאַבְרוּהֵי וְתַחֲלִיל גְּוַה וּבְרָעוּהֵי וְתַתֵּן עַל אַבְרוּהֵי וְעַל רִישָׁה:

כ"ט • עַל־נִתְחִיו • עם נתיחו, מוסף על שאר הנתיחים.

(יח) וְהִקְטַרְתָּ אֶת־כָּל־הָאֵיל הַמִּזְבֵּחַה עֲלֶיהָ הוּא לַיהוָה רִיחַ נִיחֻחַ אִשָּׁה לַיהוָה הוּא:

יח וְתִסַּיֵק יַת כָּל דְּכָרָא לְמַדְבְּחָא עֲלֵתָא הוּא קְדָם יי לְאַתְקַבְּלָא בְרַעוּא קְרַבְנָא קְדָם יי הוּא:

כ"ט • רִיחַ נִיחֻחַ • נחת ריח לפני, שאמרתי ונעשה רצוני. אשה • לשון אש, והיא הקטרת אברים שעל האש.



~ יום חמישי ו' אדר ~

(ט) וְלִקַּחְתָּ אֶת הָאֵיל הַשְּׁנִי וְסִמְךָ אֹהֶרָן וּבְנָיו אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הָאֵיל:

יט וְתִסַּב יַת דְּכָרָא תִּנְנָא וְיִסְמֹךְ אֹהֶרָן וּבְנֵיהֵי יַת יְדֵיהֵון עַל רִישׁ דְּכָרָא:

(כ) וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הָאֵיל וְלִקַּחְתָּ מִדָּמּוֹ וְנָתַתָּה עַל־תַּנּוּף אֲזֵן אֹהֶרָן וְעַל־תַּנּוּף אֲזֵן בְּנָיו הַיְמָנִית וְעַל־בֶּהֱן יָדָם הַיְמָנִית וְעַל־בֶּהֱן רִגְלָם הַיְמָנִית וּזְרַקְתָּ אֶת־הַדָּם עַל־הַמִּזְבֵּחַ סָבִיב:

כ וְתִפּוּס יַת דְּכָרָא וְתִסַּב מִדְּמָה וְתַתֵּן עַל רוּם אֹדְנָא דְּאֹהֶרָן וְעַל רוּם אֹדְנָא דְּבְנֵיהֵי דִּימִינָא וְעַל דִּימִינָא וְעַל אֲלִיּוֹן דִּייהֵון דִּימִינָא וְעַל אֲלִיּוֹן רִגְלֵיהֵון דִּימִינָא וְתִזְרוּק יַת דְּמָא עַל מַדְבְּחָא סְחוּר סְחוּר:

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערכת־יהודית

(טו) אחר זאת, הגש אחד משני האילים, ויסמוך אהרן ובניו את ידיהם על ראשו.  
 (טז) ושחט אותו וקח מדמו, ונתת על תנוף אהרן ועל תנוכי און בניו הימניות ועל בהונות ידיהם הימניות, וזרק את שארית הדם על המזבח לכל

(יז) ונתח אתו לאיבריו, ורחץ פרסו וכרעיו, והוסף אותם על המזבח.  
 (יח) כי הוא קרבן עולה לה', רצוי ויקבל, קרבן הוא לה'.  
 (יט) והגש את האיל השני, ויסמוך



שיעור יומי ליום חמישי ו' אדר ושנים מקרא ואחד תרגום - כט - פרשת תצוה  
**כ"ט** • תנופה • (תורת כהנים, פרשת צו) : הוא הסחוס, גדר האמצעי שבתוף האזן, שקורין טנדרו"ס. בהן ידם • הגודל, ובפרק האמצעי.

כא ותסב מן דמא די על מדבחה וממשחא דרבוחא ותדי על אהרן ועל לבושוהי ועל בנהי ועל לבושי בנהי עמה ויתקדש הוא ולבושוהי ובנהי ולבושי בנהי עמה :

(כא) וְלַקַּחַתְּ מִן־הַדָּם אֲשֶׁר עַל־הַמִּזְבֵּחַ וּמִשְׁמֵן הַמִּשְׁחָה וְהוֹיֵת עַל־אֹהֲרֹן וְעַל־בְּגָדָיו וְעַל־בְּנָיו וְעַל־בְּגָדֵי בְנָיו אֹתוֹ וְקִדַּשׁ הוּא וּבְגָדָיו וּבְנָיו וּבְגָדֵי בְנָיו אֹתוֹ:

כב ותסב מן דכרא תרבא ואליתא ונת תרבא דחפי נת גנא ונת חצר פקדא ונת תרתין פלגין ונת תרבא די עליהן ונת שוקא דימינא ארי דכר קרבנא הוא :

(כב) וְלַקַּחַתְּ מִן־הָאֵיל הַחֹלֵב וְהָאֵלֶּה וְאֶת־הַחֹלֵב הַמִּכֶּסֶה אֶת־הַקָּרֶב וְאֶת יִתְרַת הַכֹּהֵן וְאֶת שְׁתֵּי הַפְּלִיֹּת וְאֶת־הַחֹלֵב אֲשֶׁר עֲלֵיהֶן וְאֶת שׁוֹק הַיְמִין כִּי אֵיל מִלְּאִים הוּא:

מלאים הוא • שלמים לשון שלמות, שהשלים בכל. מגיד הפתוב שהמלוואים שלמים, שמשימים שלום למזבח, ולעובד העבודה ולבעלים. לכך אני מצריכו חזרה להיות לו לעובד העבודה למנה, וזהו משה ששמש במלוואים, והשאר אכלו אהרן ובניו, שהם בעלים בפפרש בענין.

כ"ט • החלב • זה חלב הדקים, או הקיבה (חולין מט) • והאלה • מן הפליות ולמטה, כמו שפפרש ב'ויקרא' (ט) שנאמר: "לעמת העצה יסירנה", מקום שהפליות יועצות. ובאמורי הפך לא נאמר 'אלה', שאין אליה קרבה אלא בכבש וכבשה ואיל, אבל שור ועז אין טעונים אליה. ואת שוק הימין • לא מצינו הקטרה בשוק הימין עם האמורים, אלא זו בלבד. כי איל

כג ופתא דלחם חד ויגרפתא דלחם משח חדא ואספוג חד מסלא דפטיריא די קדם יי:

(כג) וכפר לחם אחת וחלת לחם שמן אחת ורקיק אחד מסל המצות אשר לפני יהוה:

הפא עם זבח נקטרת אלא זו בלבד, שתרומת לחמי תודה ואיל נזיר נתונה לפנהנים עם חזה ושוק, ומזה לא היה למשה למנה, אלא חזה בלבד.

כ"ט • וכפר לחם • מן החלות. וחלת לחם שמן • ממין הרבוכה (תורת כהנים) • ורקיק • (מנחות עה) מן הרקיקין, אחד מעשר שבכל מין ומין. ולא מצינו תרומת לחם

כד ויתשוי כלא על ידא דאהרן ועל ידא דבנהי ותרין ותרין ויתהון ארמיחא קדם יי:

(כד) ושמת הפל על פפי אהרן ועל פפי בניו והנפת אתם תנופה לפני יהוה:

תחת יד הבעלים ומניף, ובזה היו אהרן ובניו בעלים, ומשה כהן. תנופה כהן. (מנחות סב) מוליף ומביא

כ"ט • על פפי אהרן וגו' והנפת • שניהם עסקין בתנופה, הבעלים והכהן, הא כיצד? כהן מניח ידו

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(כג) ופתא אחת מן הלחם וחלת אחת מבצק מערב בשמן ורקיק אחד מסל המצה אשר לפני ה'.  
 (כד) ושים כל אלה על פפי אהרן ועל פפי בניו, ונענע כל אלה נענועים לפני ה'.

(כב) וקח מן האיל (השנ) את החלב ואת האלה ואת כל קרום החלב המכסה את הפרס, ואת יותרת הכבד ואת שתי הפליות עם החלב אשר עליהן, ואת השוק הימנית כי הוא האיל המשלים (שנשלמה בו העבודה).

ההקף סביב.  
 (כא) וקח מן הדם אשר על המזבח ומשמן המשחה, וזהו על המזבח ועל אהרן ועל בגדיו ועל בניו ועל בגדי בניו עמו, אזי יתקדש הוא ובגדיו ובניו ובגדי בניו עמו.

ומוריד למי שהשמים והארץ שלו, ומעכבת טללים רעים.

למי שארבע רוחות העולם שלו, ויתנופה מעכבת ומבטלת פרעניות ורוחות רעות. תרומה, מעלה

~ נקודות משיחות קודש ~

אבל אין מסתבר לומר שנעשה כהן רק לימי המלוואים, שכן לפי-זה נמצא, שבתחלה נעשה ולא נתנה לו כהנה; לאחר מכן נתנה לו כהנה למשך ימי המלוואים; ולאחר מכן שוב נלקחה ממנו.

אהרן ובניו בעלים, ומשה כהן (רש"י כט, כד) ואלו בפרשת שמות (ד, יד) כתב שמשה נעשה ככה שאהרן יהיה כהן ואתה הלוי". ויש לומר: א. הכהנה פסקה ממנו לאחר ימי המלוואים. ב. לא פסקה הכהנה אלא מנעו.

(לקוטי שיחות, כרך 1 עמ' 175)

כה ותסב יתהון מידיהון ותסיק למדבחה על עלתא לאתקבלא ברעוא קדם יי קרבנא הוא קדם יי:

(כה) ולקחת אתם מינכם והקטרת המזבחה על העלה לריח ניחוח לפני יהוה אשה הוא ליהוה:

כ"ט - על העלה • על האיל הראשון שהעלית עולה. לריח ניחוח • לנחת רוח, למי שאמר ונעשה רצונו. אשה • לאש נתן. לה • לשמו של מקום.

כו ותסב ית חדיא מדכר קרבניא די לאהרן ותרם יתה ארמותא קדם יי ויהי לך לחלק:

(כו) ולקחת אתהחזה מאיל המלאים אשר לאהרן והנפת אתו תנופה לפני יהוה והיה לך למנה:

כ"ט - תנופה • לשון הולכה והבאה, וינטלי"ר בלע"ז.

כו ותקדש ית חדיא דארמותא וית שוקא דאפרשותא די אתרם ודי אפרש מדכר קרבניא מדי לאהרן ומדי לבנויה:

(כו) וקדשת את חזה התנופה ואת שוק התרומה אשר הונף ואשר הורם מאיל המלאים מאשר לאהרן ומאשר לבניו:

אלא: ויהי לאהרן ולבניו לאכל. הורם • לשון מעלה ומוריד.

כ"ט - וקדשת את חזה התנופה ואת שוק התרומה וגו' • קדשם לדורות, להיות נזהגת תרומתם והנפתם בזה (נ"א בזה) ושוק של שלמים, אבל לא

כה ויהי לאהרן ולבנויה לקדם עלם מן בני ישראל ארי אפרשותא הוא ואפרשותא יהי מן בני ישראל מנכסת קודשיהון אפרשיהון קדם יי:

(כה) והיה לאהרן ולבניו לחקעולם מאת בני ישראל כי תרומה הוא ותרומה יהיה מאת בני ישראל מזבחי שלמיהם תרומתם ליהוה:

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערכת יהודית

(כח) ונעשה זה לאהרן ולבניו לחק לעולמי עד מבני ישראל בהיותם תרומות. כן יהיו תרומה מאת בני ישראל מזבחי ההודאה על טוב שלומם, המה תרומתם לקדוש ברונף הוא.

לאהרן, ונעשה אותו ונענועים לפני ה', ויהיה עבורך חלקך הקצוב לך. (כז) וקדש את חזה הנענוע ואת שוק התרומה אשר הונו ואשר הורם מן האיל המשלים (שנשלמה בו העבודה) אשר לאהרן ולבניו.

(כח) וקח את כל אלה מידיהם, ושרף את הכל באש על המזבח יחד עם העולה, מקבלים ורצויים לפני ה', קרבן הוא לה'. (כז) וקח את החזה מן האיל המשלים (שנשלמה בו העבודה) אשר

שיעור יומי ליום חמישי ו' אדר ושנים מקרא ואחד תרגום - כט - פרשת תצוה  
 כ"ט • לְחַק-עוֹלָם מֵאֵת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל • שֶׁהַשְּׁלָמִים לְבַעֲלִים, וְאֵת הַחֲזוּה וְאֵת הַשּׁוֹק יִתְּנוּ לַכֹּהֵן. כִּי תִרְוַמָּה  
 הוּא • הַחֲזוּה וְשׁוֹק הַזֶּה •

(כט) וּבִגְדֵי הַקֹּדֶשׁ אֲשֶׁר לְאַהֲרֹן יִהְיוּ לְבָנָיו אַחֲרָיו  
 לְמִשְׁחָה בָהֶם וּלְמִלְאָכָם אֶת-יָדָם:  
 כט ולבושי קודש די לאהרן יהיו לבנותיהם  
 בתריותיהם לדפאָה בהון ולמקרא בהון ית  
 קרפניהון:

כ"ט • לְבָנָיו אַחֲרָיו • לְמִי שָׂבָא בְּגָדָה אַחֲרָיו.  
 לְמִשְׁחָה • לְהַתְגַּדֵּל בָּהֶם, שֵׁשׁ "מִשְׁחָה" שֶׁהִיא  
 לְשׁוֹן שְׂרָה, כְּמוֹ (במדבר יח): "לָךְ נִתְּתִים לְמִשְׁחָה",  
 (תהלים קח): "אַל תִּגְעוּ בְּמִשְׁחֵי". וּלְמִלְאָכָם אֶת-יָדָם • עַל-יְדֵי הַבְּגָדִים הוּא מִתְלַבֵּשׁ בְּכֹהֵן גְּדוּלָה.

(ל) שְׁבַעַת יָמִים יִלְבָּשֶׂם הַכֹּהֵן תַּחֲתֵיו מִבְּגָיו אֲשֶׁר  
 יָבֵא אֶל-אֹהֶל מוֹעֵד לְשֶׁרֶת בַּקֹּדֶשׁ:  
 ל שבעת יומין ילבשנון כהנא תחתותיה  
 מבגותיה די יעול למשכון זמנא לשמשא  
 בקודשא:

כ"ט • שְׁבַעַת יָמִים • יִצְוֹפִין. יִלְבָּשֶׂם הַכֹּהֵן • אֲשֶׁר  
 יָקוּם מִבְּגָיו תַּחֲתֵיו לְכֹהֵן גְּדוּלָה, כְּשִׁימְנוּהוּ הַהִיּוֹת  
 כֹּהֵן גְּדוּל. אֲשֶׁר יָבֵא אֶל-אֹהֶל מוֹעֵד • (יזמא עג) אוֹתוֹ  
 כֹּהֵן הַמּוֹכֵן לִיְכַנֵּס לְפָנָיו וּלְפָנִים בַּיּוֹם הַכַּפּוּרִים, וְזֶהוּ  
 כֹּהֵן גְּדוּל, שְׂאִין עֲבוּדַת יוֹם הַכַּפּוּרִים כְּשֶׁרָה אֶלָּא  
 כהנים). הַכֹּהֵן תַּחֲתֵיו מִבְּגָיו • מִכָּאן רָאִיה: כֹּל לְשׁוֹן  
 "כֹּהֵן" לְשׁוֹן פּוֹעֵל, עוֹבֵד מִמֶּשׁ. לְפִיכָךְ, נִגּוֹן 'תְּבִיר'  
 נִמְשָׁךְ לְפָנָיו.

(לא) וְאֵת אֵיל הַמִּזְבֵּחַ תִּקַּח וּבְשַׁלְתָּ אֶת-בְּשָׂרוֹ  
 בְּמָקוֹם קֹדֶשׁ:  
 לא וית דכר קרפניא תסב ותבשל ית בסרה  
 באתר קדיש:

כ"ט • בְּמָקוֹם קֹדֶשׁ • בְּחֹצֵר אֹהֶל מוֹעֵד, שֶׁהַשְּׁלָמִים הִלְלוּ קֹדֶשִׁי-קֹדָשִׁים הֵיוּ.

(לב) וְאָכַל אַהֲרֹן וּבָנָיו אֶת-בְּשָׂר הָאֵיל וְאֶת-הַלֶּחֶם  
 אֲשֶׁר בַּסֶּל פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד:  
 לב ויכול אהרן ובנותיה ית בסר דכרא וית  
 לחמא די בסלא לתרע משכון זמנא:

כ"ט • פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד • כֹּל הַחֹצֵר קְרוּי כֵּן.

(לג) וְאָכְלוּ אַתֶּם אֲשֶׁר כִּפַּר בָּהֶם לְמִלְאָ אֶת-יָדָם  
 לְקֹדֶשׁ אַתֶּם וְזָר לֹא-יֹאכַל כִּי-קֹדֶשׁ הֵם:  
 לג וייכלון יתהון די יתפפר בהון לקרא ית  
 קרפניהון לקדשא יתהון וחלוני לא ייכול  
 ארי קודשא אנון:

כ"ט • וְאָכְלוּ אַתֶּם • אַהֲרֹן וּבָנָיו, לְפִי שֶׁהֵם בְּעֲלֵיהֶם.  
 אֲשֶׁר כִּפַּר בָּהֶם • לָהֶם, כֹּל זְרוֹת וְתַעֲוִב. לְמִלְאָ  
 אֶת-יָדָם • בְּאֵיל וְלֶחֶם הִלְלוּ. לְקֹדֶשׁ אַתֶּם • שְׁעַל-יְדֵי  
 הַמִּלּוּאִים הִלְלוּ נִתְּמַלְאוּ יְדֵיהֶם וְנִתְקַדְּשׁוּ לְכֹהֵן.

כִּי קֹדֶשׁ הֵם • קֹדְשֵׁי קֹדְשִׁים, וּמִכָּאן לְמַדְנוּ אֲזַנְרָה  
 לְזָר הָאוֹכֵל קֹדְשֵׁי קֹדְשִׁים, שֶׁנִּתֵּן הַמִּקְרָא טַעַם לְדָבָר  
 מְשׁוּם ד' "קֹדֶשׁ הֵם".

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

מקום ההתעוררות.	(לא) וְקַח אֶת הָאֵיל הַמִּשְׁלֵם (שנשלמה	(כט) וּבִגְדֵי הַקֹּדֶשׁ אֲשֶׁר לְאַהֲרֹן יִהְיוּ
(לג) וְיֹאכְלוּ אוֹתָם (ועל ידי כך) יתפפר	בו העבודה) וּבְשַׁל אֶת בְּשָׂרוֹ בְּמָקוֹם	לְבָנָיו אַחֲרָיו, לְהִיּוֹתָם נִמְשָׁחִים בָּהֶם
לָהֶם לְמַעַן הַשְּׁלֵמַת חוֹבַת מִפְקִידִם	שֶׁהַתְּקַדְּשׁ.	וּלְמַעַן תִּשְׁלַם בָּהֶם חוֹבַת מִפְקִידִם.
וְכָדִי לְקֹדְשָׁם, וְאִישׁ זָר לֹא יֹאכַל הִיּוֹת	(לג) וְיֹאכְלוּ אַהֲרֹן וּבָנָיו אֶת בְּשָׂר	(ל) שְׁבַעַת יָמִים יִלְבָּשֶׂם הַכֹּהֵן אֲשֶׁר
שֶׁהֵם קֹדֶשׁ.	הָאֵיל עִם הַלֶּחֶם אֲשֶׁר בַּסֶּל לִיד שְׂעַר	אַחֲרָיו מִבְּגָיו, וְאִזִּי יִכְשַׁר לְהַכְנִס אֶל
		אֹהֶל מוֹעֵד כְּדִי לְשֶׁרֶת בַּקֹּדֶשׁ.

לד ואם ישפאר מבסר קרבניא ומן לחמא עד צפרא ותוקיד ית דאשפאר בנפרא לא תתאכל ארי קודשא הוא :

(לד) ואם יותר מבשר המלאים ומן הלחם עד הבקר ושרפת את הנותר באש לא יאכל ביקודש הוא :

לה ותעבד לאהרן ולבניו פדיון ככל די פקדית יתך שבעת יומין תקרב קרבנהוין :

(לה) ועשית לאהרן ולבניו ככה ככל אשר צויתי אתה שבעת ימים תמלא ידם :

אתכה • כמו אותך. שבעת ימים תמלא וגו' • בענין הנה ובקרבנות הללו, בכל יום.

כ"ט • ועשית לאהרן ולבניו ככה • שנה הכתוב וכפל, לעכב, שאם חסר דבר אחד מכל האמור בענין, לא נתמלאו ידיהם להיות כהנים, ועבודתם פסולה.

לו ותורא דחטאתא מעבד ליומא על כפוריא ותדפי על מדבחה בכפוריך עלוהי ותרבי יתה לקדשיתה :

(לו) ופר חטאת תעשה ליום על הכפרים וחטאת על המזבח בכפרך עליו ומשחת אתו לקדשו :

מקרא זה. ומדרש 'תורת כהנים' אומר: כפרת המזבח הצורך, שפא התנדב איש דבר גזול במלאכת המשכן והמזבח. וחטאת. 'ותדפי', לשון מתנת דמים הנתונים באצבע, קרוי חטוי. ומשחת אתו • בשמן המשחה, וכל המשיחות כמין פ"ף יגנית.

כ"ט • על הכפרים • בשביל הכפורים, לכפר על המזבח מכל זרות ותעוב, ולפי שגאמר: "שבעת ימים תמלא ידם", אין לי אלא דבר הבא בשבילם, כגון האילים והלחם, אבל הבא בשביל המזבח, כגון פר שהוא לחטוי המזבח – לא שמענו, לקף הצורך

זו שבעת יומין תכפר על מדבחה ותקדש יתה ויהי מדבחה קדש קודשיא כל דיקרב במדבחה יתקדש :

(זו) שבעת ימים תכפר על המזבח וקדשת אתו והיה המזבח קדש קדשים פליהנגע במזבח יקדש: ט

והטרפה וכיוצא בהן? תלמוד לומר: "וזה אשר תעשה" הסמוך אחריו (תורת כהנים פרשת צו), מה עולה ראוי, אף כל ראוי, שפראה לו כפר ונפסל משבא לעזרה, כגון: הלן והיוצא והטמא ושנשחט במחשבת חוץ לזמנו וחוץ למקומו וכיוצא בהן

כ"ט • והיה המזבח קדש • ומה היא קדשתו? כל הנוגע במזבח יקדש, אפלו קרבן פסול שעלה עליו, קדשו המזבח להכשירו שלא ירד. מתוך שגאמר: "כל הנוגע במזבח יקדש", שומע אני בין ראוי בין שאינו ראוי, כגון דבר שלא היה פסולו בקדש, כגון: הרובע והנרבע, ומקצה ונעבד

(זכרים טז)



ותקדש אותו. (לו) שבעה ימים תבקש כפרה אצלו ותקדש אותו, ויהיה המזבח מהמשבח שבקדשים. כל הקרב אליו תקדש.

אשר פקדתי עליך, שבעת ימים תשלים למוד חובתם. (לו) ופר החטאת – תעשה אותו בכל יום לכפרה, ובכך תגרים לזכוי המזבח ותבקש כפרה אצלו, ותמשח אותו

ואם נותר מבשר האיל המשלים (שנשלמה בו העבודה) ומן הלחם עד הבקר, אזי ישרפו אותו באש ולא יאכל כי קדש הוא. (לה) ועשה לאהרן ולבניו ככה ככל

~ יום שישי ז' אדר ~

לח ודין די תעבד על מדבחא אמרין בני  
שנא תרין ליומא תדירא :

(לח) וְזֶה אֲשֶׁר תַּעֲשֶׂה עַל־הַמִּזְבֵּחַ בְּיָמֵי־שָׁנָה  
שָׁנִים לַיּוֹם תָּמִיד:

לט ית אמרא חד תעבד בצפרא וית אמרא  
תננא תעבד בין שמשא :

(לט) אֶת־הַכֶּבֶשׂ הָאֶחָד תַּעֲשֶׂה בַבֶּקֶר וְאֵת הַכֶּבֶשׂ  
הַשֵּׁנִי תַעֲשֶׂה בֵּין הָעֶרְבִים:

מ ועסרונא סלתא דפילא במשח פתישא  
רבעות הינא ונספא רבעות הינא חמרא  
לאמרא חד :

(מ) וְעֶשְׂרֹן סֹלֶת בָּלוּל בְּשֶׁמֶן פְּתִית רִבַּע הַהֵיזֵן וְנֶסֶף  
רְבִיעֵת הַהֵיזֵן יַיִן לַכֶּבֶשׂ הָאֶחָד:

לוגין. ונסף. לספלים, כמו ששנינו במסכת סכה:  
שני ספלים של כסף היו בראש המזבח ומגקבים  
כמין שני חטמין דקים. נותן היין לתוכו, והוא מקלח  
ויוצא דרך החטם ונופל על גג המזבח ומשם יורד  
לשיתין במזבח בית עולמים, ובמזבח הנחשת יורד  
מן המזבח לארץ.

כט"ו וְעֶשְׂרֵן סֹלֶת. עשירית האיפה, מ"ג ביצים  
וחמש ביצה. בשמן פתית. לא לחובה נאמר  
"פתית", אלא להקשיר, לפי שנגמר "פתית למאור",  
ומשמע למאור ולא למנחות, וכול לפסלו למנחות?  
תלמוד-לומר כאן "פתית", ולא נאמר "פתית למאור"  
אלא למעט מנחות שאין צריך "פתית", שאף הטחון  
בריחים פשר בהן (מנחות פו). רבע ההיזן. שלשה

מא וית אמרא תננא תעבד בין שמשא  
כמנחת צפרא ונספא תעבד לה לאתקבלא  
ברעוא קרבנא קדם יי :

(מא) וְאֵת הַכֶּבֶשׂ הַשֵּׁנִי תַעֲשֶׂה בֵּין הָעֶרְבִים כְּמִנְחַת  
הַבֶּקֶר וּכְנֶסֶפָה תַעֲשֶׂה־לָּהּ לְרִיחַ נִיחֹחַ אִשֶּׁה לַיהוָה:

כט"ו לריח ניחוח. על המנחה נאמר, שמנחת נסכים כלה כליל, וסדר הקרבנות: האברים בתחלה, ואחר-כך  
המנחה, שנגמר (ויקרא כג): "עולה ומנחה".

כט"ו לְרִיחַ נִיחֹחַ. על המנחה נאמר, שמנחת נסכים כלה כליל, וסדר הקרבנות: האברים בתחלה, ואחר-כך  
המנחה, שנגמר (ויקרא כג): "עולה ומנחה".

מב עלתא תדירא לדריכון בתרע משפן זמנא  
קדם יי דאזמן מימרי לכוון תמן למלא  
עמד תמן :

(מב) עֲלֹת תָּמִיד לְדֹרוֹתֵיכֶם פֶּתַח אֹהֶל־מוֹעֵד לִפְנֵי  
יְהוָה אֲשֶׁר אוֹעֵד לָכֶם שְׁמָה לְדַבֵּר אֵלֶיךָ שָׁם:

משהוקם המשכן. ויש אומרים: "מעל הפפרת", כמו  
שנגמר (שמות כח): "ודברתי אתך מעל הפפרת", ו"אשר  
אועד לכם" האמור כאן אינו אמור על המזבח, אלא  
על אהל-מועד הנזכר במקרא.

כט"ו תמיד. מיום אל יום, ולא נפסיק יום בנתיים.  
אשר אועד לכם. כשאקבע מועד לדבר אליך, שם  
אקבענו לבא. ויש מרבותינו למדים מכאן, שמעל  
מזבח הנחשת היה הקדוש-ברוך-הוא מדבר עם משה

מג ואזמן מימרי תמן לבני ישראל ויתקדש  
בימרי :

(מג) וְנִעַדְתִּי שְׁמָה לְבָנֵי יִשְׂרָאֵל וְנִקְדַּשׁ בְּכִבְדִּי:

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

מקבל ורצוי, קרבן לה.  
(מב) קרבן עולה בתמידות לדורותיכם  
ליד שער אהל מועד, לפני ה', אשר  
אקבילנו לבא. ויש מרבותינו למדים מכאן, שמעל  
(מג) ואזני אהיה נוכח שמה לפני  
ישראל, ויתקדש הבית על ידי אורי.

(מ) ועשרון סלת מערב ברבע ליטר  
שמן וית המופק בכבש, וממזג רבע  
ליטר זין עם פל כבש וכבשה.  
(מא) וכאשר תקריב את השני בין  
שני זמני השקיעות, אזי תעשה  
כמתנת הבקר עם ממזגה להיות

(לח) והנה אשר תקריב אותו על  
המזבח: שני טלאים זכרים מן  
הכבשים או מן העזים בני שנה, בכל  
יום בתמידות.  
(לט) אחד מהם לפני הנץ החמה,  
והאחר בין שני זמני השקיעות.

שלי. כֵּאֵן רָמַז לֹא מִיתַת בְּנֵי אֶהְרֹן בְּיוֹם הַקָּמְתוֹ, וְזֶהוּ שְׁאֵמַר מֹשֶׁה (דקרא א'): "הוּא אֲשֶׁר דָּבַר ה' לֵאמֹר בְּקִרְוֵי אֶקְדָּשׁ", וְהִכֵּן דָּבַר? "וְנִקְדַּשׁ בְּכַבְדִּי".

כִּי- וְנוֹעַדְתִּי שְׁמָה • אֲתוֹעַד עִמָּם בְּדַבּוּר, כְּמִלְךָ הַקּוֹבֵעַ מְקוֹם מוֹעֵד לְדַבֵּר עִם עֲבָדָיו שָׁם. וְנִקְדַּשׁ • הַמְשַׁפֵּן. בְּכַבְדִּי • שֶׁתִּשְׁרַח שְׂכִינְתִּי בּוֹ. וּמְדַרְשׁ אַגְדָּה: אֵל תִּקְרִי "בְּכַבְדִּי", אֶלֶּא בְּמַכְבְּדִי, בְּמַכְבְּדִים

~ נקודות משיחות קודש ~

"ונועדתי" - דרך משה

וְיֵשׁ לזֹמֵר דָּהָא גּוּפָא מִשְׁמִיעֵנּוּ רִשׁ"י, דְּכִמּוֹ ש"בֵּית עוֹלָמִים" נִקְרָא בְּכַתּוּב גַּם "בֵּיתִי בֵּית תְּפִלָּה" שֶׁהִיא הַמְּקוֹם הַקְּבוֹעַ לְתַפְלַת יִשְׂרָאֵל אֶל הַקֶּבֶה, כְּמוֹ-כֵן הָאֵהֱל־מוֹעֵד הִיא הַמְּקוֹם הַקְּבוֹעַ לֹא רַק לְדַבּוּר הַקֶּבֶה אֶל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל אֶלֶּא גַּם לְתַפְלָה וּלְדַבּוּר שֶׁל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל לְהַקֶּבֶה (וּרְאֵה פִירוּשׁ הַקְּצֵר לֵאבֶן-עוֹרָא עַל הַפְּסוּק).

וְנוֹעַדְתִּי שְׁמָה לְבְנֵי יִשְׂרָאֵל "אֲתוֹעַד עִמָּם בְּדַבּוּר כְּמִלְךָ הַקּוֹבֵעַ מְקוֹם מוֹעֵד לְדַבֵּר עִם עֲבָדָיו שָׁם" (רש"י) וְיֵשׁ לְדַיֵּק בְּלִשׁוֹן רִשׁ"י דְּלְכַאוּרָה אֵהֱל־מוֹעֵד הִיא הַמְּקוֹם שֶׁשָּׁם דָּבַר הַקֶּבֶה אֶל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל, וְלִמָּה נִקְטַר רִשׁ"י "אֲתוֹעַד עִמָּם בְּדַבּוּר . . לְדַבֵּר עִם עֲבָדָיו" דְּמִשְׁמַע שְׁשָׁם דְּבָרוֹ גַּם בְּנֵי יִשְׂרָאֵל אֶל הַקֶּבֶה?

(ע"פ לקו"ש כרך לא עמ' 166 - מותר לקראת שבת)

מִדְּוַאֲקִדְשֵׁי יָת מְשַׁפֵּן זִמְנָא וְיָת מְדַבְּחָא וְיָת אֶהְרֹן וְיָת בְּנוֹהֵי אֶקְדָּשׁ לְשִׁמְשָׁא קְדָמִי:

(מד) וְקִדְשֵׁתִי אֶת־אֹהֶל מוֹעֵד וְאֶת־הַמִּזְבֵּחַ וְאֶת־ אֶהְרֹן וְאֶת־בְּנָיו אֶקְדָּשׁ לְכַתֵּן לִי:

מִה וְאֶשְׂרִי שְׂכִנְתִּי בְּגוֹ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְאֶהְיֶה לְהוֹן לְאַלְהֵי:

(מה) וְשִׁכְנֵתִי בְּתוֹךְ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְהִיְתִי לָהֶם לְאֱלֹהִים:

מִו וְיִדְעוּן אֶרִי אֲנָא יְיָ אֱלֹהֵהוֹן דִּי אֶפְקִית יְתַהוֹן מֵאַרְעָא דְּמִצְרַיִם לְאַשְׁרָאָה שְׂכִנְתִּי בִּינֵיהוֹן אֲנָא יְיָ אֱלֹהֵהוֹן:

(מו) וְיָדְעוּ כִּי אֲנִי יְהוָה אֱלֹהֵיהֶם אֲשֶׁר הוֹצֵאתִי אֹתָם מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם לְשַׁכְנֵי בְּתוֹכָם אֲנִי יְהוָה אֱלֹהֵיהֶם: פ

כִּי- לְשַׁכְנֵי בְּתוֹכָם • עַל־מְנַת לְשַׁפֵּן אֲנִי בְּתוֹכָם.

~ שבת קודש ח' אדר ~

א וְתַעֲבֹד מְדַבְּחָא לְאַקְטָרָא עֲלוּהֵי קְטָרֵת בּוֹסְמִיָּא דְּאֶעִי שְׁטִין תַּעֲבֹד יְתַה:

ל (א) וְעִשִׂיתָ מִזְבֵּחַ מִקְטָר קְטָרֵת עֲצֵי שִׁטִּים תַּעֲשֶׂה אֹתוֹ:

כִּי- מִקְטָר קְטָרֵת • לְהַעֲלוֹת עָלָיו קִיטוֹר עֲשֵׂן סַמִּים.

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

בּוֹרָא הָעוֹלָם אֱלֹהֵיהֶם אֶקְרִי אֶת הַבְּטָחְתִּי זֹאת. (א) וְעִשֶׂה מִזְבֵּחַ לְאִיּוֹד הַסַּמָּנִים, מֵעֵץ הַשֵּׁשׁ תַּעֲשֶׂה אֹתוֹ.

יִשְׂרָאֵל, וְאֲנִי אֶהְיֶה לָהֶם לְאַלֹּהִים. (מו) וְיָדְעוּ כִּי אֲנִי בּוֹרָא הָעוֹלָם, אֱלֹהֵיהֶם אֲשֶׁר הוֹצֵאתִי אוֹתָם מֵאֶרֶץ מִצְרַיִם לְהַשְׁכִּין אֶת אוֹרֵי בְּתוֹכָם, אֲנִי

(מד) וְאֶקְדָּשׁ אֶת אֹהֶל מוֹעֵד וְאֶת הַמִּזְבֵּחַ, וְאֶקְדָּשׁ אֶת אֶהְרֹן וְכִנְיֵי לְכַתֵּן לִי. (מה) וְאֶשְׁכֵּן אֶת אוֹרֵי בְּתוֹךְ בְּנֵי

~ נקודות משיחות קודש ~

עבודת ה' בהצנע לכת

ש"אפילו אותן שפתיב בקן ודמות פניהם פני אדם, לא יהיו באהל מועד", שאפילו המלאכים לא היו באהל מועד בשעת הקטרת הקטרת.

ולכן הדל מזבח הנזהב משאר הכלים, כי עבודת מזבח הנזהב הייתה תכלית ועיקר העבודות שהיו באהל מועד. דהעבודה הכי נעלית היא בשעה שבמקום בו עובדים את הקב"ה, אין נמצאים אנשים אחרים אלא רק הפנה העובד והקב"ה.

ונה משמיענו הפתויב, שהשלמות בעבודת ה' אינה כשנעשית לפני אנשים אחרים, כי אז יש חשש שהעבודה היא רק בשביל כבוד או פרסום וכיוצא בזה, אלא כשנעשית בצנעה ובסתור ורק לשם ה' בעצמו.

(על-פי 'לקוטי שיחות' כרך א, עמוד 171 ואילך - מותר 'לקראת שבת')

בסוף פרשתנו כתוב "ועשית מזבח מקטר קטרת" (ל. א), ומפרט סדר עשייתו.

והקשו המפרשים (רמב"ן, ספורנו, ש"ך, 'אור החיים' כאן. ועוד) מדוע הזכיר מזבח הקטרת רק בסוף פרשת תצוה, ולא בפרשת תרומה ביחד עם שאר הכלים?

ויש לומר בדרך הדרוש, דהנה מציינו חלוקה בין עבודות שאר הכלים לעבודת מזבח הנזהב. דבשאר הכלים כשעבד הפנה עבודתו בהם, לא היה לכו באהל מועד. מה שאין-כן בעבודת מזבח הנזהב, שהיא הקטרת הקטרת, אסור לאדם שיקנס עם הפנה העובד, וכמו שכתוב בנוגע להקטרת הקטרת באהל מועד, שבזמן הזה "וכל אדם לא יהיה באהל מועד וגו'" (אחרי טו, יז).

וב'ירושלמי' (יומא פ"ק ה' סוף הלכה ב) איתא 'תירה מזו

ב אמתא ארבה ואמתא פתיה מרבע יהי ומרתין אמין רומיה מנה קרנוהי :

(ב) אמה ארכו ואמה רחבו רבוע יהיה ואמתים קמתו ממנו קרנותיו:

ג ומתפי יתה דהב דכי ית אגרה ונת כתלוהי סחור סחור ונת קרנוהי ומעבד לה דיר דדהב סחור סחור :

(ג) ועפית אותו זהב טהור את גגו ואת קירותיו סביב ואת קרנותיו ועשית לו זר זהב סביב:

כ"ש" אַת גגו • זה היה לו גג, אכל מזבח העולה לא היה לו גג, אלא ממלאים תללו אדמה בכל תנפתם. זר זהב • סימן הוא לכתר כהנה.

ד ומרתין עזון דדהב מעבד לה מלרע לדניה על תרתין ונתה מעבד על תרין סטרהי ויהי לאתרא לאריחא למשל יתה בהון :

(ד) ושתי טבעת זהב תעשה-לו • מתחת לזרו על שתי צלעותיו תעשה על-שני צדיו והיה לבתים לבדים לשאת אותו בהמה:

כ"ש" צלעותיו • כאן היא לשון זויות, כתר גומו, לפי שנאמר: "על שני צדיו", על שתי זויותיו שבשני

ב אמתא ארבה ואמתא פתיה מרבע יהי ומרתין אמין רומיה מנה קרנוהי :

ג ומתפי יתה דהב דכי ית אגרה ונת כתלוהי סחור סחור ונת קרנוהי ומעבד לה דיר דדהב סחור סחור :

ד ומרתין עזון דדהב מעבד לה מלרע לדניה על תרתין ונתה מעבד על תרין סטרהי ויהי לאתרא לאריחא למשל יתה בהון :

ה ומתפי ית אריחא דאעי שטין ומתפי יתהון דהבא :

(ה) ועשית את הבדים עצי שטים וצפית אתם זהב:

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(ב) ארכו אמה ורחבו אמה, מרבע יהיה, וגבהו שתי אמות. ממנו קרנותיו.

(ג) וכסה אותו זהב טהור צרוף, ללא סיגים, גגו וקירותיו וקרנותיו לכל

(ד) ושתי טבעות זהב תעשה עבורו למטה מזרו, בכל אחת משתי רוחותיו, ככה יהיה על שני צדיו,

(ה) ותהינה למקום למוטות להיות נשאים בהם.

(ו) ועשה את המוטות מעץ השטה וכסה אותם זהב.

(ו) ונתתה אתו לפני הפרכת אשר על-ארן העדת לפני הכפרת אשר על-העדת אשר אועד לך שמה:

כ"ט - לפני הפרכת • שמה תאמר: משוף מנגד הארון לצפון או לדרום? תלמוד-לומר: "לפני הכפרת", מכון מנגד הארון מבחוץ.

(ז) והקטיר עליו אהרן קטרת סמים בבקר בבקר בהיטיבו את-הנרת וקטירנה:

כ"ט - בהיטיבו • לשון נקוי הנזיכין של המנורה מדשן הפתילות שנשרפו בלילה, והיה מטיבין בכל בקר ובקר. הנרת • לוצי"ש בלע"ז, וכן כל "נרות"

(ח) ובהעלת אהרן את-הנרת בין הערבים וקטירנה קטרת תמיד לפני יהוה לדרתיכם:

כ"ט - ובהעלת • כשידליקם להעלות להבתן. וקטירנה • בכל יום, פרס מקטיר שחרית ופרס מקטיר בין הערבים.

(ט) לא-תעלו עליו קטרת זרה ועלה ומנחה ונסף לא תסכו עליו:

כ"ט - לא-תעלו עליו • על מזבח זה. קטרת זרה • שום קטרת של נדבה, בלן זרות לו חוץ מזו. ועלה • ומנחה • ולא עולה ומנחה. עולה של בהמה ועוף, ומנחה היא של לחם.

~ נקודות משיחות קודש ~

העסק בעניני עולם-הזה רק עם היצוניות הלב

לא-תעלו עליו . . . ועלה ומנחה (ל, ט)  
 ידוע מה שכתוב בספרים הקדושים (ראה ראשית חכמה שער האהבה פ"ג. של"ה ש' האותיות אות ל. ועוד) שכל אחד מישראל צריך לעשות בלבבו משכן ומכון לשבתו ותברך. ונמצא שכל העבודות שהיו במשכן, ישנן גם בן בעבודת ה'. ומבאר בתורת התסידות (ראה תורת חיים לאדמו"ר האמצעי, שמות תמג, א ואילך. ועוד) שעבודת הקרבנות בכל אחד ואחד היא ההתעסקות עם עניני עולם-הזה לשם שמים,

להעלותם לקדשתו ותברך, שהוא על-דרך הקרבנות שלוקחים בהמה גשמיית, ומעלים אותה להיות "ריח ניחוח לה".  
 ועבודת הקטרת היא פלשון הזהר הקדוש (חלק ג רפח, א) "בחד קטירא אתקטירנא", ההתקשרות עם הקב"ה, הינו העבודה בה האדם קשור עם הקב"ה לבדו, ואין לו שיכוח עם עניני עולם-הזה (כגון למוד התורה).  
 והנה עבודת הקרבנות היא על מזבח החיצון בלבד,

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

- (ו) ושמת אותו לפני הפרכת אשר ליד ארון העדות, לפני הכפרת (הכסוי) אשר על העדות אשר אהיה נוכח לך שמה.
- (ז) ויאדה עליו אהרן מקטרת
- (ח) ככה גם בהשיאו את המשואות בין שני זמני השקיעות, יאדה בו את
- הסמנים מדי עלות השחר, לפני הנץ החמה, באשר ייטיב את המשואות, יאדה בו.
- (ט) ככה גם בהשיאו את המשואות בין שני זמני השקיעות, יאדה בו את
- סמני האיד האיד בתמידות לפני ה' לדרושיכם.
- (ט) לא תאירו עליו סמני איד זרים, וקרבן עולה ומתנה וממנו זין - לא תזלפו עליו.



התעברכות ענגי עולם-הזה. והעבודה דהעלאת הדברים הגשמיים, צריכה להיות רק עם "מזבח החיצון", שהוא חיצונית לבו, כי פנימיות לבו ורגשותיו הם אך ורק להקב"ה בלבד.  
(ע"פ לקו"ש כרך טו עמ' 458 ואילך - מתוך 'לקראת שבת')

מה-שאין-כן מזבח הפנימי "לא תעלו עליו גו' עולה ומנחה" והוא רק בשביל הקטרת.  
ומזה יש ללמד הוראה נפלאה בעבודת האדם לקונו, דהמזבח הפנימי שבכל אחד מישראל, שהוא רגש האדם ופנימיות לבו, צריך להיות רק להקב"ה לבדו, בלי

י וכפר אהרן על קרנותיו על קרנותיה חדא בשמא מדמא חטאת פפניא חדא בשמא זכפר עלוהי לדריכוון קדש קודשין הוא קדם יי: פפפ

**(י) וכפר אהרן על קרנותיו אחת בשנה מדים חטאת הפפרים אחת בשנה יכפר עליו לדתיתכם קדש- קדשים הוא ליהוה: פפפ**

הפפרים • הם פר ושיעיר של יום הפפרים המכפרים על טמאת מקדש וקדשיו. קדש קדשים • המזבח מקדש לדברים הללו בלבד ולא לעבודה אחרת:

כ"י • וכפר אהרן • מתן דמים. אחת בשנה • ביום הפפרים, הוא שנגמר ב"אחרי מות" (ויקרא יז): "ויצא אל המזבח אשר לפני ה' וכפר עליו". חטאת

ק"א פסוקים, מיכאל"ל סימן. חסלת פרשת תצוה

**ההפטרות לציבור ולשמו"ת לקמן עמודים רעה - רפד**

פירוש רס"ג - תרגום ועיבוד מערבית-יהודית

(\*) ויבקש אהרן פפרה אצל קרנותיו פעם אחת בשנה מדים זבח יום הפפרים, פעם אחת בשנה יבקש פפרה אצל לדורותיכם. מן המשבח שבקדשים הוא לה'.

**המשך ביאור למס' סנהדרין ליום ראשון עמ' א**

24 לא תיקח וגו' ופה הוא. ומגזירה שוה זו אנו למדים, מה להלן  
25 באזהרה, הוזכרו בטה וכת בטה וכת בטה בכלל הלאו, אף כאן  
26 בחיוב שריפה, החיוב נאמר על בטה וכת בטה וכת בטה.  
27 מוסיפה הברייתא ומבארת: מנין לעשות ו'להשוות' את דין הוברים  
28 כדין הנקבות, נאמר כאן ומה, ונאמר להלן ומה. ומגזירה שוה זו  
29 אנו למדים, מה להלן, דין הוברים בנקבות, אף כאן, דין הוברים  
30 בנקבות.  
31 מוסיפה הברייתא ומבארת: מנין לעשות את דין הדורות שלמטה  
32 כדין הדורות שלמעלה. נאמר כאן ומה, ונאמר להלן ומה.  
33 ומגזירה שוה זו אנו למדים, מה להלן, דין למטה שלמעלה, אף כאן,  
34 דין למטה שלמעלה. ומוסיפה הברייתא להשוות, ומה כאן למעלה  
35 שלמעלה, אף להלן למעלה שלמעלה.  
36 הגמרא מבארת את הלימודים שהובאו בברייתא: אמר מר, מנין  
37 לעשות וברים בנקבות. שואלת הגמרא: מאי וברים בנקבות,  
38 אולימא - אם נאמר שהלימוד הוא, שדין בת בנה של אשתו הוא  
39 יחד באותה דרשה שבתחילת הברייתא, ומה צריך להשוותם.  
40 אלא על ברחק יש לבאר, שהלימוד הוא, שדין אם המיו הוא כדין  
41 אם המותו. דוחה הגמרא: אין לומר כן, שהרי השתא - בשלב זה  
42 של הלימוד בברייתא, חיוב שריפה באם המותו לא נקמה לן - עדין  
43 לא הוברר לנו. אם המיו מיתדר עלה - וכי כבר חזרה הברייתא  
44 אחר מקור לחיוב שריפה באם המיו כאם חמותו.  
45

1 בטה והיינו חמותו, ולכולי עלמא חיוב שריפתה הוזכר בפסוק,  
2 והרי משמעות לשון המשנה הוא כפי המפורש בתורה.  
3 שנינו במשנה: יש בכלל אשה ובתה המותו ואם המותו ואם המיו.  
4 הגמרא מבררת את סיבת כפילות הדינים במשנה. אומרת הגמרא:  
5 לאבני, שלשיטתו הוזכר ברישא של המשנה חיוב שריפה בחמותו  
6 ואם חמותו, חוזר התנא והזכיר את חיובן בסיפא, משום דאיידי דקא  
7 בעי למיתנא - אגב שהוצרך התנא ללמדינו בסיפא חיוב שריפה  
8 באם המיו, שלכולי עלמא חיוב זה נלמד מדרשה, תני נמי - חוזר  
9 התנא והזכיר שוב את חיוב המותו ואם המותו, משום שכל אלו  
10 הם מענין חמותו. ואילו לרבא, שלשיטתו הוזכרו ברישא אשתו  
11 וחמותו, חוזר התנא והזכיר את חיוב חמותו בסיפא, משום דאיידי  
12 דקא בעי למיתנא אם המיו ואם המותו משום שחיובן נלמד  
13 מדרשה, תני נמי המותו.  
14 הגמרא מבררת את המקור לחיובי השריפה שהוזכרו במשנה.  
15 שואלת הגמרא: מנהני מילי - מהיכן למדנו חיוב שריפה בנשים  
16 אלו. עונה הגמרא: דין זה נלמד מדתנו רבנן בברייתא, נאמר  
17 בתורה (ויקרא ב יד) ויש אשר יקח את אשה ואת אמה וגו' באש  
18 ושרפו אתו ואתהו. שואלת הברייתא, אין לי ללמוד מלשון זה,  
19 אלא לחייב את הבא על אשה ואמה, אבל הבא על בת האשה, וכת  
20 בטה וכת בנה של האשה, מנין שאף הוא חייב שריפה. עונה  
21 הברייתא, נאמר כאן בחיוב שריפה של הבא על אשה ואמה ופה  
22 הוא, ונאמר להלן לגבי האזהרה בבת אשתו ובבת בנה וכת בתה  
23 (שם יח יא), ערות אשה ובתה לא תגלה את בת בנה ואת בת בתה

## לוח תהלים

יום ראשון, ב' אדר < מפרק י עד סוף פרק יז

יום שני, ג' אדר < מפרק יח עד סוף פרק כב

יום שלישי, ד' אדר < מפרק כג עד סוף פרק כח

יום רביעי, ה' אדר < מפרק כט עד סוף פרק לד

יום חמישי, ו' אדר < מפרק לה עד סוף פרק לח

יום שישי, ז' אדר < מפרק לט עד סוף פרק מג

שבת קודש, ח' אדר < פרק כ, מפרק מד עד סוף פרק מח

### ממכתבי כ"ק אדמו"ר מוהריי"צ

שמעתי מזקני ארץ שבימיהם היה המנהג שכל אחד היה אומר בכל יום את הקאפיטל [פרק] תהילים לפי שנות חייו. למשל אם מלאו לו כ' שנה ונכנס לשנת הכ"א היה אומר פרק כ"א בתהילים וכן היו אומרים גם את התהילים לפי שנות בניו ובנותיו שזוהי סגולה שלא ייצאו לתרבות רעה...

(תמוז תרס"ו)

...בראשית שנת תרפ"ז באתי בבקשה לכללות אנ"ש ש"י אשר יקבעו, שבבתי-הכנסת אחר תפילת שחרית בכל מנין מתפללים יאמרו שיעורי תהלים (כמו שנחלק לימי החודש), ולאמר אחר זה קדיש כנהוג. ובקשתי זאת בתקפה עומדת, ליזכות הרבים, (וראוי ה' לעשות כן בכל בית כנסת, כי איננו ענין פרטי של מפלגת החסידים יחיו בפרט), ובגלל זאת יתברכו ממקור הברכות בכל מיילי דמיטב מנפש ועד בשר...

(ט"ו סיון, תרפ"ח)

## ~ יום ראשון ב' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' 74, והטעם לפי שבאמת... עד עמ' לח, בזה"ק:

וְנִמְכַת רוּחוֹ, וְנִבְזָה בְּעֵינָיו נִמְאָס. – שעל-ידי-כך הוא משפיל וממאס את ה"סטרא אחרא". וּבִאֲתָעֲרוּתָא דְלִתְתָא – על-ידי ההתעוררות למטה, שהאדם מתעורר להשפיל את ה"סטרא אחרא", אֲתָעֲרוּתָא דְלְעִילָא, – מתהווה התעוררות גם למעלה להוריד

ולהשפיל את ה"סטרא אחרא", לְקַיֵּם מַה שְׁנִיאָמַר<sup>26</sup>: "מִשָּׁם אֲוִירָה, נָאִם ה" – את ה"סטרא אחרא" המנסה להגביה את עצמה ולהסתיר על אלקות וקדושה; דְחִינּוּ, שְׁמִסְרִיהָ מִמְּשַׁלְתָּהּ וּיְכַלְתָּהּ, וּמְסַלֵּק מִמֶּנָּה הַכַּח וְרִשּׁוֹת שְׁנַתֵּן לָהּ לְהַגְבִּיהָ עֲצָמָה נֶגַד אֲוִירָה, קִדְשֵׁת נֶפֶשׁ הָאֱלֹהִית, וְאִוִי – כשנטולים

מה"סטרא אחרא" את הכוח ואת הרשות להתנגד לקדושה, מִמְּיֵלָא – היא, בְּטִלָּה וְנִדְחִית בְּבִטּוּלַת הַחֲשֵׁךְ – ממילא, מִפְּנֵי אֲוִירָה הַגְּשָׁמִי. – הרי, שעל-ידי שהוא משפיל את עצמו ושובר את לבו – ניטל

ממילא הכוח מה"סטרא אחרא" להסתיר ולהפריע לנפש האלקית בעבודתה את ה'. וְכִמּוֹ שְׁמִצִּינוּ דְכָר זֶה מְפָרֵשׁ בְּתוֹרָה גְּבִי מְרַגְלִים, שְׁמִתְחַלָּה אָמְרוּ: "כִּי חֹזֵק הוּא מִמֶּנּוּ"<sup>27</sup> – "אֵל תִּקְרֵי מִמֶּנּוּ כו'", – חכמינו ז"ל אמרו<sup>28</sup>, שהמרגלים התכוונו לא רק "ממנו" – מאתנו, אלא "ממנו" – בגוף שלישי, מהקב"ה כביכול, שְׁלֵא אֲמִינוּ בִּיכְלַת ה', – להכניסם לארץ ישראל, וְאַחֲרֵי־כֵן חֲזָרוּ וְאָמְרוּ: "הֲנֵנוּ וְעֵלְיָנוּ וְגו'"<sup>29</sup>; – לארץ ישראל, כמו שאמר הקב"ה – וּמֵאִין חֲזָרָה וּבָאָה לָהֶם הָאֲמוּנָה בִּיכְלַת ה'? – לומר שהם מוכנים ללכת לארץ ישראל, אף שבתחילה לא האמינו שזה

וְהַטְעָם, – מדוע השפלות ושרון לב, מסייעים להסיר את טמטום הלב, ולהביא לידי כך שיגיע לראיה חושית באלקות, לְפִי שְׁבִאֲמַת אִין שׁוּם מִמְּשׁוֹת כְּלָל בְּסִטְרָא־אֲחֵרָא, שְׁלִכְוֵן נִמְשַׁלָּה – ה"סטרא אחרא", לְחֲשֵׁךְ, שְׁאִין בּוֹ שׁוּם מִמְּשׁוֹת כְּלָל, וּמְיֵלָא נְדַחָה – החושך, מִפְּנֵי הָאֲוִיר, – כשמכניסים אור במקום מסויים – נדחה החושך ממילא, מבלי להזדקק למלחמה, כי מציאות החושך אין בה ממשות כלל – ומשמכניסים את האור, נדחה החושך ממילא, וְכַךְ – גַּם, תְּסִמְרָא־אֲחֵרָא, אֵף שֵׁישׁ בְּהָ חִיּוֹת הַרְבֵּה, לְחֵיּוֹת כָּל בְּעֵלֵי־חַיִּים הַטְּמָאִים וְנִפְשׁוֹת אֲמוֹת הָעוֹלָם, וְגַם נֶפֶשׁ הַבְּהֵמָה שְׁבִישְׁרָאֵל בְּנֹזֵךְ לְעִילָא<sup>24</sup> – שכל הדברים מקבלים חיותם מה"סטרא אחרא" – הרי, אף שיש ל"סטרא אחרא" הרבה חיות להחיות את כל הדברים, מְבַלְּמִקּוּם, הָרִי כָּל חִיּוֹתָהּ אֵינָה

מִצַּד עֲצָמָה חֲסוֹשָׁלוּם, אֲלָא מִצַּד הַקְּדוּשָׁה – שכן, קדושה מחיה את הכל, וגם ה"סטרא אחרא" מקבלת חיותה מן הקדושה, בְּנֹזֵךְ לְעִילָא<sup>25</sup>, וְלִכֵּן הִיא – ה"סטרא אחרא", בְּטִלָּה לְגַמְרֵי מִפְּנֵי הַקְּדוּשָׁה, בְּבִטּוּלַת הַחֲשֵׁךְ מִפְּנֵי הָאֲוִיר הַגְּשָׁמִי. – שכן, מאחר שכל חיותה נובעת מן הקדושה, היא ממילא בטלה לקדושה, ואין בה שום ממשות כלל. רַק שְׁלִגְבֵי קִדְשֵׁת נֶפֶשׁ הָאֱלֹהִית שְׁבִאֲדָם, נִתֵּן לָהּ הַקְּדוּשָׁה־בְּרוּךְ הוּא רִשּׁוֹת וּיְכַלְתָּהּ לְהַגְבִּיהָ עֲצָמָה בְּנִגְדָה, – כנגד קדושת הנפש האלקית, וזאת – כְּדֵי שְׁהָאָדָם יִתְעוֹרֵר לְהַתְנַבֵּר עִלָּה, – על ה"סטרא אחרא", לְחֵשְׁפִילָהּ עַל־יְדֵי שְׁפִלוֹת

וְהַטְעָם לְפִי שְׁבִאֲמַת אִין שׁוּם מִמְּשׁוֹת כְּלָל בְּסִטְרָא־אֲחֵרָא, חִיּוֹת הַרְבֵּה לְחֵיּוֹת כָּל בְּעֵלֵי חַיִּים הַטְּמָאִים וְנִפְשׁוֹת אֲמוֹת הָעוֹלָם, וְגַם נֶפֶשׁ הַבְּהֵמָה שְׁבִישְׁרָאֵל בְּנֹזֵךְ לְעִילָא<sup>24</sup> – שכל הדברים מקבלים חיותם מה"סטרא אחרא" – הרי, אף שיש ל"סטרא אחרא" הרבה חיות להחיות את כל הדברים, מְבַלְּמִקּוּם, הָרִי כָּל חִיּוֹתָהּ אֵינָה מִצַּד עֲצָמָה חֲסוֹשָׁלוּם, אֲלָא מִצַּד הַקְּדוּשָׁה – שכן, קדושה מחיה את הכל, וגם ה"סטרא אחרא" מקבלת חיותה מן הקדושה, בְּנֹזֵךְ לְעִילָא<sup>25</sup>, וְלִכֵּן הִיא – ה"סטרא אחרא", בְּטִלָּה לְגַמְרֵי מִפְּנֵי הַקְּדוּשָׁה, בְּבִטּוּלַת הַחֲשֵׁךְ מִפְּנֵי הָאֲוִיר הַגְּשָׁמִי. – שכן, מאחר שכל חיותה נובעת מן הקדושה, היא ממילא בטלה לקדושה, ואין בה שום ממשות כלל. רַק שְׁלִגְבֵי קִדְשֵׁת נֶפֶשׁ הָאֱלֹהִית שְׁבִאֲדָם, נִתֵּן לָהּ הַקְּדוּשָׁה־בְּרוּךְ הוּא רִשּׁוֹת וּיְכַלְתָּהּ לְהַגְבִּיהָ עֲצָמָה בְּנִגְדָה, – כנגד קדושת הנפש האלקית, וזאת – כְּדֵי שְׁהָאָדָם יִתְעוֹרֵר לְהַתְנַבֵּר עִלָּה, – על ה"סטרא אחרא", לְחֵשְׁפִילָהּ עַל־יְדֵי שְׁפִלוֹת

24. פרק ו – ז. 25. פרק ו ופרק כב. 26. עובדי' א, ד. 27. במדבר יג, לא. 28. סוטה לה, א. מנחות נג, ב. ערכין טו, א. 29. במדבר יד, מ.

שובר את לבו – הוא שובר את ה"סטרא אחרא", ואור הנשמה מאיר בו. ומוזה יכול ללמד כל אדם שנופלים לו במחשבתו ספקות על אמונתו, כי הם דברי רוח הסטרא אחרא לבדה, – ה"סטרא אחרא" היא זו שמעוררת

בו מחשבות של ספיקות באמונה, המגביה – את עצמה על נפשו, – האלקית, אבל ישראל עצמן – מצד נשמתם, הם "מאמינים בו". –

בני מאמינים, ואין בהם שום ספיקות באמונה. ו גם הסטרא אחרא עצמה – שורש הנפש הבהמית, אין לה ספקות כלל באמונה, – כפי שלמדנו בפרק כ"ב, שהקליפות הרוחניות, שאינן

מלוכשות בגוף, אינן כופרות בהקב"ה, רק שנתן לה – ל"סטרא אחרא", רשות לבלבל האדם בדברי שקר ומרמה, – כדי להרבות שקרו, – ועל-ידי שהאדם לא יתן לבלבל את דעתו ולהוליכו שולל – יקבל יותר שכו,

בפתונו הזונה לבן המלך, בשקר ומרמה ברשות המלך, כמו שכתוב בזהר הקדוש<sup>34</sup>: – משל למלך השוכר זונה שתנסה לפתות את בנו ולהטותו מהדרך הישרה, אבל כוונתו של המלך בכך, היא: כדי לגלות את חכמתו של בן המלך, שאינו נתון להוליכו שולל. הזונה עצמה גם כן אינה רוצה באמת, שכן המלך ישמע לדבריה, כי היא הרי רוצה למלא את רצון המלך. כך גם בנמשל: ה"סטרא אחרא" עצמה אינה רוצה שהאדם ישמע בקולה ויעשה את ה"רע". אין זה, אלא שזה התפקיד שהוטל עליה, לנסות לפתות את האדם, כדי שיקבל יותר שכו כשלא ישמע בקולה. אלא שדבר זה הוא בדרגת ה"סטרא אחרא" המשמשת כ"שורש" לנפש הבהמית וליצר הרע – היא, אין בה שום ספיקות באמונה ואיננה רוצה שהאדם ייכשל על-ידיה. ואילו כשהנפש הבהמית והיצר הרע נמצאים בגוף – הרי זה "רע" אמיתי, שכוונתו היא להטות את האדם מן הדרך הישרה. במשל הרי זה, כשהזונה אותה שכו

בר ביצוע, הרי לא הראה להם משה רבנו עליו השלום שום אות ומופת על זה בינתיים, – שיביאו אותם לאמונה ביכולת ה', רק שאמר להם<sup>30</sup> איך שקצף ה' עליהם ונשבע שלא להביאם אל הארץ; ומה הועיל זה להם, אם לא

היו מאמינים ביכולת ה' חס-ושלום לכבש ל"א מלכים<sup>31</sup>, – שמשלו אז בארץ ישראל, ומפני זה לא רצו כלל ללכת לארץ? אלא ודאי, מפני שישאל עצמן הם "מאמינים בני מאמינים", – הם עצמם מאמינים תמיד בהקב"ה, בהיותם בנים לאבות מאמינים; וגם באותה שעה שאמרו "כי חזק הוא ממנו" – האמינו – מצד נשמותיהם – בהקב"ה וביכולתו להביאם לארץ ישראל, רק שהסטרא אחרא – שמן הנפש הבהמית, המלכשת בגופם, הגביה עצמה על אור קדשת נפשם האלהית בגופות רוחה ונבחותה, חצצפה בלי טעם ודעת, – שהביא אותם

לומר "כי חזק הוא ממנו". ולכן מיד שקצף ה' עליהם, והרעים בקול רעש ורגז: – באמרו<sup>32</sup>: "עד מתי לעדה הרעה הזאת וגו'", "במדבר הזה יפלו פגריכם וגו'", "אני ה' דברתי, אם לא זאת אעשה לכל העדה הרעה הזאת וגו'", – שכל אלה, הרי הם דברים קשים וחמורים, וכששמעו דברים קשים אלו נכנע ונשבר לבם בקרבם<sup>33</sup>, בדכתיב: "ויתאבלו העם מאד", וממילא נפלא הסטרא אחרא מממשלתה ונבחותה ונסות רוחה, וישאל עצמן – מצד נשמתם, הם – הרי, מאמינים. – הם האמינו לכתחילה ביכולת ה', ולכן אמרו שהם מוכנים ללכת לארץ ישראל, אף שבינתיים לא אירעו שום אות ומופת שישפיעו עליהם להאמין בכך; היה נדרש רק להוריד ולהשפיל את ה"סטרא אחרא" – ואמונתם נתגלתה, וכך הדבר בכל אדם: כשאור הנשמה אינו מאיר בגופו – הרי זה מפני גבהותה וגאוותה של ה"סטרא אחרא", המגביה עצמה כנגד הנפש האלקית. ועל-ידי שהוא

## ליקוטי אמרים

להם משרע"ה שום אות ומופת על זה בנתיים רק שאמ' להם איך שקצף ה' עליהם ונשבע שלא להביאם אל הארץ ומה הועיל זה להם אם לא היו מאמינים ביכולת ה' ח'ו' לכבוש ל"א מלכי' ומפני זה לא רצו כלל ליכנס לארץ אלא ודאי מפני שישאל עצמן הם מאמינים בני מאמינים רק שהם"א המלוכשת בגופם הגביה עצמה על אור קדושת נפשם האלהית בנסות רוחה ונבחות' בחוצפה בלי טעם ודעת ולכן מיד שקצף ה' עליהם והרעים בקול רעש ורגז עד מתי לעדה הרעה הזאת וגו' במדבר הזה יפלו פגריכם וגו' אני ה' דברתי אם לא זאת אעשה לכל העדה הרעה הזאת וגו' וכששמעו דברים קשים אלו נכנע ונשבר לבם בקרבם כדכתיב ויתאבלו העם מאד וממילא נפלה הם"א מממשלתה ונבחותה וגם רוחה וישאל עצמן הם מאמינים ומוזה יכול ללמוד כל אדם שנופלים לו במחשבתו ספיקות על אמונה כי הם דברי רוח הם"א לבדה המגביה עצמה על נפשו אבל ישראל עצמן הם מאמינים בו' וגם הם"א עצמה אין לה ספיקות כלל באמונה רק שניתן לה רשות לבלבל האדם בדברי שקר ומרמה להרבות שכו כפיתווי הזונה לבן המלך בשקר ומרמה ברשות המלך כמו"ש בזה"ק:

30. שם פסוק לא. 31. מפורטים ביהושע יב. 32. במדבר יד, פסוקים כז, כט, לה. 33. שם פסוק לט. 34. ח"ב קסג, א. ראה גם לעיל סוף פרק ט.

הוא הנפש האלקית, וכל חיותם, גם של גופם, היא מהנפש האלקית – מעניין להוסיף, שמהתענוג הרוחני באלקות אפשר שתתוסף שמנונית בגוף האדם. מובא על כך<sup>35</sup> שמעניית "אמן יחא שמ' רבא" נהיה גופו של הצדיק רבי נחום מצ'רנובל – שמן. ענייה זו הסבה לו כל-כך הרבה תענוג וחיות, שגופו הגשמי נהיה שמן מכך.

המלך, ממנה במקומה זונה שניה לתפקיד זה, והשניה ממנה זונה שלישית, וכך הלאה, עד שהאחרונה מאבדת לחלוטין את כוונת המלך האמיתית, והיא מתכוונת באמת להכשיל ולפתות את בן המלך. על-כל-פנים, כל הספיקות באמונה אינם נובעים מהיהודי עצמו, ובני ישראל מצד נשמתם – הם כולם מאמינים בני מאמינים. בקשר לאמור בפרקנו זה, שה"אדם" בצדיקים

## ~ יום שני ג' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' לח, פרק ל עור... עד עמ' 76, באריכות.

במדריגה, ובפני מי? – "בפני כל האדם" – ממש, אפלו בפני קל שפנקלים. – כיצד, באמת, אפשר לו למי שלומד תורה ומקיים מצוות, להחזיק את עצמו פחות מה"קל שבקלים"? – מוכיח רבנו הזקן שגם מי שמקיים כל המצוות, ואינו עובר על שום עבירה, אפשר שיהיו בו דברים שבגללם עליו להחזיק את עצמו נחות במדריגה: ישנם דברים שלגבם נדרש ממנו ללחום כנגד היצר הרע. ואף שהמלחמה שנודרשת ממנו, פחותה בחומרתה מהמלחמה הנדרשת מה"קל שבקלים" ללחום

כנגד היצר הרע שלו – בכל זאת אין הוא יכול לעמוד נגד יצרו הרע; וכשאין הוא יכול לעמוד במלחמתו הוא, הרי זה – כפי שיסביר להלן – גרוע בהרבה ממה שה"קל שבקלים" אינו יכול לעמוד במלחמה שלו. על-ידי חשבון זה יהיה בידו באמת, להחזיק את עצמו למטה גם מה"קל שבקלים". וְהִינֵנו עֲלֵי פִי מְאֹמֵר רַז"ל: "אל תדין את חברך עד שתגיע למקומו", – אל תשפוט ואל תפסוק עד שלא תעמיד את עצמך במקום ובמצב שחבירך נמצא בהם. "מקום" יש בו שני פירושים: המקום והסביבה הגשמית, והמקום הרוחני – מצבו הרוחני של האדם ואיזה יצר הרע נמצא בו: לאחד יש יצר הרע חזק ומחומם, ולשני – יצר הרע לא כל כך חזק שאינו בוער כל כך אחרי תאוות. וכך אומר רבנו הזקן להלן: כִּי "מְקוֹמוֹ" – הגשמי וסביבתו, גֹּרֵם לוֹ לְחַטֵּא, לְהִיּוֹת פְּרַנְסָתוֹ לִילְךָ בְּשׁוֹק כָּל הַיּוֹם, וְלְהִיּוֹת – באותה שעה שאינו מסתובב בשוק, מְיוֹשְׁבֵי קַרְנֹת, וְעֵינָיו רֹאוֹת כָּל הַתְּאוֹת, וְהָעֵינַן רֹאוֹת וְהַלֵּב חוֹמֵר, – כלומר, מקומו הגשמי יש בו משום סיבה לחטוא. וגם מקומו הרוחני, מצב

ל. בפרק הקודם הסביר רבנו הזקן, שבשעה שה"בינוני" סובל מטמטום הלב, ואף שכמוחו הוא מהרהר בגדולתו של הקב"ה, אין זה משפיע על לבו, למשול בחומריותו וגסותו – הרי העצה לכך היא: להתעמק בדברים המביאים ל"לב נשבר", שעל-ידיה ישבור את חומריות הקליפה של נפשו הבהמית, ויוריד אותה מגבהותה שהיא רוצה להגביה את עצמה כנגד אור הקדושה של נפשו האלקית. רבנו הזקן גם הסביר בפרק האמור – באלו ענינים עליו להתעמק, כדי להגיע ל"לב נשבר".

עוד זאת ישם אל לבו, לְקִים מְאֹמֵר רַז"ל: "וְהִי שֶׁפֶל רִיחַ בְּפִנֵי כָּל הָאָדָם", "וְהִי" – לשון המשנה "והוי" מורה שהכוונה היא שיהיה בְּאֵמֶת לְאֵמֶתוֹ, – שכן, לכאורה הדברים טעונים הסבר: חכמינו ז"ל אומרים כאן, שעליו להיות "שפל רוח" – ושפלות איננה ענווה. ענווה משמעה: שהוא יודע מעלת ומדריגת עצמו, אלא שהוא סובר, שהוא קיבל אותן במתנה, שמלמעלה נתנו לו כוחות והזדמנויות מיוחדות, שיוכל להגיע לאותה מדריגה; ואילו ניתנו כוחות אלה למישהו אחר – היה הלז מנצל אותם יותר טוב ממנו. מאידך, שפלות משמעה: שמחזיק את עצמו נחות ממש מהשני, ומוצא בתוך עצמו, שהוא גרוע ממנו – כיצד, אפוא, אפשר לומר למי שלומד תורה ומקיים מצוות, שיחזיק את עצמו בדרגה נחותה מכל אדם, גם מה"קל שבקלים", שאינו לומד תורה ואינו מקיים מצוות?! לכן, יש מפרשים, שאין הכוונה שאכן יראה את עצמו נחות מהשני, אלא שיתנהג בהנהגה של שפלות, בפני כל אדם. ברם, לשון חכמינו ז"ל "והוי", כלומר שתהיה, ולא "התנהג" – מורה, שאכן יחזיק את עצמו באמת למטה

35. היום יום, טו תמוז. 1. אבות פרק ד משנה י. 2. אבות פרק ב משנה ד.

שכן, הפחד מהקב"ה היה צריך למנוע ממנו לחטוא, למרות הנסיגות שעליו לעמוד בהם. וכך אומר רבנו הזקן: **וְהִנֵּה, בְּאֵמֶת נִם מִי שֶׁהוּא מְחַמֵּם מְאֹד בְּמִבְעָיו, וּפְרִנְסָתוֹ הִיא לְהִיּוֹת מְיוֹשְׁבֵי קְרָנוֹת כָּל הַיּוֹם** – גם הוא, אין לו שום התנצלות על חטאיו, ומקרי – ונקרא, "רשע גמור" על אשר אין פחד אלהים לגד עיניו, – שכן, מבלי הבט על מקומו וסביבתו ועל יצרו הרע הבורר – היה הפחד מהקב"ה עוזר לו לעמוד בפני כל הקשיים; כי היה לו להתאפק ולמשל על רוח תאוותו שבלבו, מפני פחד ה' הרואה כל מעשיו, כמו שנתבאר לעיל, כי המחשלים על הלב בתולדתו. – האדם נולד בטבע, שיש בכוח המוח לשלוט ולמשול בתאוות הלב. אילו היה לאדם הפחד הראוי מפני ה' – הרי למרות הנסיבות הגורמות לחטא – היה

יכול להימנע מעשיית עבירות. והנה, באמת שהיא מלחמה גדולה ועצומה, לשבור היצר הבורר באש להבה, מפני פחד ה', – ויש בכך קשיים חמורים, וכמו נסיון ממש. והלכה, – ולכן, צריך כל אדם, לפי מה שהוא מקומו ומדרגתו בעבודת ה', לשקל ולבחון בעצמו אם הוא עובר ה' בערף ובחינת מלחמה עצומה כזו ונסיון כזה, – כשנדרשת ממנו מלחמה כזו, ועליו לעמוד בפני נסיון כזה, שמלחמה כזו יכולה להיות נדרשת מכל אחד (גם מיושב אוהל ובעל יצר-הרע "צונן") ולעתים קרובות, בכחינת "ועשה טוב". – במצוות ובענינים הקשורים בעשיית טוב, כגון, בעבודת התפלה בכונה, – שהיא יום יומית, שצורת תפילתו תהיה, לשפך נפשו לפני ה' בכל כחו ממש – בכל כוח כוונתו, עד מצוי הנפש, – שכל כוחות נפשו יהיו נתונים בעבודת התפילה, ועל סוג תפילה כזה, נדרש מאבק קשה עם היצר הרע, ולהלחם עם גופו ונפשו בהקמית שבו המונעים – ומפריעים את הכונה – ועליו להיאבק במלחמה

יצרו הרע, הוא – ויצרו בוער בתנור בוערה מאופה, – כתנור בוער של אופה<sup>3</sup>, אצלו בוער התנור בצורה חזקה יותר ולעתים קרובות יותר מאשר אצל בעל-הבית סתם, כמו שכתוב בהושע<sup>4</sup>: "הוא בוער באש להכה וגו'", – הרי שגם מקומו הרוחני, מצבו של יצרו הרע, הוא כזה שגורם ומביא לחטא. מה שאין כן מי שהולך בשוק מעט, ורב היום יושב בביתו. – שאינו מיושבי קרנות, וממילא אינו רואה את התאוות לגד עיניו, ואין לו אותם נסיונות שיש למי שמתהלך כל היום בשוק; וגם אם הולך כל היום בשוק – בעל עסק שמזדמן לו להיות כל היום ברחוב, ומבחינת מקומו הגשמי הוא דומה ל"קל שבקלים", יכול להיות – שבמקומו הרוחני, במצב יצרו הרע, אינו דומה לו, שאינו מחמם כל-כך במבצעו, – וגם כשעליו להיות כל היום ברחוב, אין לו

אותם נסיונות שיש לאלה שיצרים הרע בוער בקרבם. כי אין היצר שונה בכל נפש, יש שיצרו בו, – יש שיצרו הרע בוער, ויש שאינו כך, כמו שנתבאר במקום אחר<sup>5</sup>. – וכפי הידוע, פירושו של הבעל-שם-טוב על המשנה<sup>6</sup> "איזהו גיבור? – הכובש את יצרו". שהוא גובר על יצרו הרע באותם דברים שהוא לוחם במדה החזקה ביותר. כי, ביחס לדברים אחרים, יתכן שאין לו לגביהם יצר הרע כלל, ואין משום גבורה באי-היענותו לעצמו באותם דברים. כאן מעיר הרבי: שבמה שיאמר להלן, בא רבנו הזקן לתרץ קושיא: "ולכאורה אם הנ"ל נכון – למה נק' קל שבקלים?" – אם אכן נכונים הדברים, שהאדם נכשל בגלל המקום שהוא נמצא בו והנסיבות בגשמיות וברוחניות, המעמידות בפניו נסיונות קשים – מדוע, אפוא, קוראים לו "קל שבקלים"? ורבנו הזקן מפרש את הדברים להלן, שאף שהמלחמה כבדה יותר למי שגם מבחינת מקומו הגשמי והרוחני הוא עלול לחטוא – בכל זאת, אין לו שום התנצלות על שאינו גובר על יצרו הרע.

## ליקוטי אמרים

בוער כתנור בוערה מאופה כמ"ש בהושע הוא בוער באש להבה וגו'. משא"כ מי שהולך בשוק מעט ורוב היום יושב בביתו וגם אם הולך כל היום בשוק יכול להיות שאינו מחומם כ"כ במבצעו כי אין היצר שוה בכל נפש יש שיצרו בו' כמ"ש במ"א. והנה באמת גם מי שהוא מחומם מאד בטבעו ופרנסתו היא להיות מיושבי קרנות כל היום אין לו שום התנצלות על חטאיו ומיקרי רשע גמור על אשר אין פחד אלהי לגד עיניו. כי היה לו להתאפק ולמשול על רוח תאוותו שבלבו מפני פחד ה' הרואה כל מעשיו כמ"ש" כי המוח שליט על הלב בתולדתו. והנה באמת שהיא מלחמה גדולה ועצומה לשבור היצר הבורר באש להבה מפני פחד ה' וכמו נסיון ממש. והלכה צריך כל אדם לפי מה שהוא מקומו ומדרגתו בעבודת ה' לשקל ולבחון בעצמו אם הוא עובר ה' בערך ובחי' מלחמה עצומה כזו ונסיון כזה בכחי' ועשה טוב כגון בעבודת התפלה בכונה לשפוך נפשו לפני ה' בכל כחו ממש עד מיצוי הנפש ולהלחם עם גופו ונפשו בהקמית שבו המונעים הכוונה במלחמה עצומה ולבטשם ולכתתם

3. ראה הושע ז, ד. ז, ו. 4. ראה לקוטי תורה ויקרא ב, ד. 5. אבות פרק ד משנה א. 6. פרק יב. 7. תהלים לד, טו. 8. ספרי על דברים ו, ה. 9. הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א: "שזה צ"ל בכאור"א ויום ידרשון כמשנ"ת אגה"ק ס"א".

להתעמק ולהרהר בגדולת ה', כל הזמן הדרוש, ויגיעת בשר, – להסיר את המניעות הנובעות מן הגוף, כמו שיתבאר לקמן<sup>10</sup> באריכות. – כיצד צריכות להיות יגיעת הנפש ויגיעת הבשר. יתבונן נא, איפוא, אם אכן הוא מנהל מלחמה כזו בעבודת התפילה,

עצומה, ולכַּמְשֵׁם וּלְכַתְּתֵם כַּעֲפַר קֶדֶם הַתְּפִלָּה, שְׁחִרִית וְעֲרִבִית מְדֵי יוֹם בְּיוֹם, – שזוהי המלחמה שלפני התפילה – להכין את הגוף ואת הנפש הבהמית שלא יפריעו לתפילה בכוונה. וְגַם בְּשַׁעַת הַתְּפִלָּה, לִיָּעַ עֲצָמוּ בְּיָגִיעַת נֶפֶשׁ – שלא יהיה קשה לו לאמץ את מחשבתו

## ליקוטי אמרים

כעפר קודם התפלה שחריית וערבית מדי יום ביום וגם בשעת התפלה לייגע עצמו ביגיעת נפש ויגיעת בשר כמ"ש לקמן באריכות.

### ~ יום שלישי ד' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' 76, וכל שלא הגיע... עד עמ' לט, כשגות:

יותר מאשר טבעו ורגילותו – זה יכול להיות רק, על־ידי מלחמה עצומה עם גופו, כי הלומד מעט יותר ממבוע – שעל כך עליו כבר להילחם – אבל, הרי זו מלחמה קטנה, ואין לה ערך ודמיון עם מלחמת היצר הבוער באש, –

ב"קל שבקלים", כפי

שלמדנו לעיל, דמקרי –

שנקרא, "רשע גמור"

אם אינו מנצח יצרו,

להיות נכנע ונשבר

מפני ה'. – הרי

שמלחמתו ללמוד קצת

יותר מכפי טבעו ורגילותו

– אינה דומה כלל

למלחמתו הגדולה של

הלו, אלא-אס-כן הוא

לומד הרבה יותר מאשר

ברצונו, שלשם כך עליו

להיאבק במלחמה גדולה

– יבדוק נא את עצמו,

אם אכן יש לו מלחמה

כזו. ואף שאצל ה"קל

שבקלים" המלחמה היא בענינים של "סור מרע" – ואילו

אצלו חסר ב"ועשה טוב" – אומר על כך רבנו הזקן: ומה

לי בחינת "סור מרע", ומה לי בחינת "ועשה טוב" –

הכל היא מצות הפלג הקדוש, יחיד ומיוחד ברוח-הוא.

– ההבדל שבין "סור מרע" ל"ועשה טוב" הוא רק בנוגע

לענינים של כוונות ומה שנובע מכך, אך בעצם קיום

המצוות – אין מצד הקצנה, זה שציווה על המצוות, שהוא

יחיד ומיוחד, שום הבדל ביניהם. ממילא, אי לחימתו כראוי

וכל שלא הגיע לידי מדה זו, להלחם עם גופו מלחמה עצומה כזו – עדיין לא הגיע לבחינת וערך מלחמת היצר – המלחמה עם היצר הרע, הבווער באש להבה, – ב"קל שבקלים" מיושבי הקרנות, שעליו להילחם ביצר הרע,

להיות נכנע ונשבר

מפני פחד ה'. – יתבונן

נא, האם הוא אכן לוחם

בתוקף כזה ביצרו הרע,

בנוגע לתפילה בכוונה,

כפי שעל ה"קל שבקלים"

ללחום ביצר הרע שלו;

וכך גם בנוגע לענינים

אחרים, עליהם מדובר

להלן. וכן בענין פרפת

המיוון וכל פרבות

הנהנין והמצות –

שתהינה כולן, כבונתה, –

שלשם כך נדרשות

התאמצות ומלחמה נגד

היצר הרע, ואין צריך

לומר פנות המצות

לשמן. – לקיימן לשם מצוה ולשמו של הקב"ה, שלשם כך

נדרשת בודאי התאמצות גדולה ומלחמה עם היצר הרע, וברור

הדבר שהוא יכול למצוא בעצמו, שעדיין חסר בו בכוונה

לשמה כשהוא מקיים מצוות. וכן – כשנדרש ממנו להילחם,

בענין עסק למוד התורה, ללמד הרבה יותר מחפצו

ורצונו לפי טבעו ורגילותו – כי, כדי ללמוד עד כמה שרצוי

לו מצד טבע התמדתו, או מצד רגילותו ללמוד בהתמדה –

אין עליו להילחם כלל, כנזכר לעיל בפרק ט"ו. אך, כדי ללמוד

## ליקוטי אמרים

וכל שלא הגיע לידי מדה זו להלחם עם גופו מלחמה עצומה כזו עדיין לא הגיע לבחי' וערך מלחמת היצר הבוער כאש להבה להיות נכנע ונשבר מפני פחד ה'. וכן בענין ברכת המזון וכל ברכת הנהנין והמצות בכונה ואצ"ל כונת המצות לשמן. וכן בענין עסק לימוד התורה ללמוד הרבה יותר מחפצו ורצונו לפי טבעו ורגילותו ע"י מלחמה עצומה עם גופו. כי הלומד מעט יותר מטבעו ה"י מלחמה קטנה ואין לה ערך ודמיון עם מלחמת היצר הבוער כאש דמקרי רשע גמור אם אינו מנצח יצרו להיות נכנע ונשבר מפני ה'. ומה לי בחי' סור מרע ומה לי בחי' ועשה טוב הכל היא מצות המלך הקדוש יחיד ומיוחד ב"ה. וכן בשאר מצות ובפרט בדבר

שלבקלים" המלחמה היא בענינים של "סור מרע" – ואילו אצלו חסר ב"ועשה טוב" – אומר על כך רבנו הזקן: ומה לי בחינת "סור מרע", ומה לי בחינת "ועשה טוב" – הכל היא מצות הפלג הקדוש, יחיד ומיוחד ברוח-הוא. – ההבדל שבין "סור מרע" ל"ועשה טוב" הוא רק בנוגע לענינים של כוונות ומה שנובע מכך, אך בעצם קיום המצוות – אין מצד הקצנה, זה שציווה על המצוות, שהוא יחיד ומיוחד, שום הבדל ביניהם. ממילא, אי לחימתו כראוי

**טוֹבָא.** – דברים שכיחים רבים, בעתים קרובות. הרי, שכל אחד יכול למצוא בעצמו, שאין הוא לוחם מספיק לנצח את היצר הרע. **וּבְפֶרְט בְּעֵינָיִן לְקַדְשׁ עֲצָמוֹ בְּמִתְרָ לֹ, שְׁהוּא מְדַאֲוֵרְתָא<sup>13</sup>,** – שאדם מחוייב לקדש את עצמו ולהימנע מלעשות גם דברים המותרים, **כְּמוֹ : קְדוּשָׁתוֹכ<sup>14</sup> :** "קְדוּשָׁתוֹ תְהִי וְיִתְקַדְשֶׁתָּם וְגו'<sup>15</sup>;" – ובכל זאת, הוא מוצא בעצמו, שאין הוא מקיים מצוה זו בשלימותה, כשנדרשת ממנו מלחמה עצומה, **וְגַם, דְּבָרֵי סוּפְרִים** – דברים שחכמים קבעו אותם, **חֲמוּרִים מְדַבְרֵי תוֹרָה<sup>16</sup> וְכו'.** – שגם לפי הדיעה ש"קדש עצמך כמותר לך" הוא מדרבנן – הרי דינים שקבעו רבנן, חמורים מדיני התורה. **אֵלָא שְׁכָל אֱלֹ וְכִיּוּצָא בְּהוּ, הֵן מַעֲוֹנוֹת שְׁהָאֲדָם דִּשׁ בְּעַקְבֵי<sup>17</sup>,** – כי אין הוא חסר

בחומרם ואינו שם לב שיש בכך משום עבירה, **וְגַם נַעֲשֹׂו בְּהִתְרָ, מְחַמַּת שְׁעֵבֵר וְשִׁנְהָ וְכו'.** – כפי שהגמרא אומרת<sup>18</sup>: "כיון שעבר אדם עבירה ושנה בה... נעשית לו כהיתר" – משום שאינו חש, שהוא חוטא במשהו. בהתאם לאמור, הרי שאין הוא טוב יותר מאשר ה"קל שבקלים", כי כשם שהלז אינו מתאבק לנצח במלחמתו הוא, כך גם הוא אינו מנהל מלחמה, כדי לעמוד בניסיונות שלו. ברם, חכמינו ז"ל הרי אומרים "והוי שפל רוח בפני כל האדם", אפילו בפני ה"קל שבקלים" – במה, איפוא, הוא גרוע מה"קל שבקלים"? – אומר על כך רבנו הזקן: **אֲבָל בְּאֵמֶת, אִם הוּא – אוֹתוֹ אִדָם שְׁעוּשָׁה אֵת הַחֲשׁבוֹן, יוֹדֵעַ סֶפֶר.** – יודע ללמוד תורה, **וּמְחַוֵּיק בְּתוֹרַת ה', וְקִרְבַּת אֱלֹקִים יִחְפֶּץ – גְּדוּל עוֹנֵו מִנְשָׂא, וְאִשְׁמַתוֹ גְּדֻלָּה בְּכַפְלֵי בְּפִלִים – וְכַל כֵּן לְמָה? בְּמָה שְׁאִינוּ נִלְחָם וּמְתַנְבֵּר עַל יִצְרוֹ פְּעָרָו וּבְחִינַת מִלְחָמָה עֲצוּמָה הַנּוֹבֶרֶת לְעִיל – הַנְּדַרְשָׁת מֵה"קל שבקלים." אשמתו של**

בענינים של "ועשה טוב" דומה להיכשלותו של הלז בענינים של "סור מרע". **וְכֵן בְּשִׂאָר מִצְוֹת,** – שכדי לקיימן, נדרש ממנו להילחם – גם בכך הוא יכול למצוא בעצמו שאין הוא לוחם מספיק ביצרו הרע כפי שנדרש ממנו, **וּבְפֶרְט דְּבָרֵי שְׁבַמְמוֹן,** – מצוות הקשורות לעניני כספים, **כְּמוֹ עֲבוֹדַת הַצִּדְקָה** – לתת צדקה באופן של עבודה, לתת צדקה יותר מאשר יש ברצונו וברגילותו, **וּבְהָאֵי גֻּוּנָא.** – וכדומה, בהם הוא יכול למצוא בעצמו, שאין הוא לוחם מספיק כפי שנדרש ממנו. **וְאִפְלוּ בְּבְחִינַת "סור מרע", וְכוּל כָּל אִישׁ מְשָׁכִיל לְמִצְא בְּנַפְשׁוֹ שְׁאִינוּ סוֹר לְגַמְרֵי מִהֲרַע כְּכָל מִכָּל בְּמָקוֹם שְׁצִרְךָ לְמַלְחָמָה כְּעֵרְךָ הַנְּ"ל וְכוּל כְּעֵרְךָ הַנְּ"ל כְּנֹן לְהַפְסִיק בְּאִמְצַע שִׁיחָה נָאָה אוּ סִיפּוֹר בְּגוּנוֹת חֲבִירוֹ וְאִפִּי גֻנָאֵי קָטָן וְקָל מְאֹד אִף שְׁהוּא אִמֶּת וְאִפִּי כְּדֵי לְנַקוֹת עֲצָמוֹ כְּנוֹדַע מֵהָא דַּאֲר"ש לֵאבִיו רַבִּינוּ הַקְּדוּשׁ לֹאוּ אִנָּא כְּתַבִּי אֵלָא יְהוּדָא חֵיטָא כְּתַבִּיהּ וְאֵל כֵּלְךָ מִלְּהָר"ר [ע"ש בְּגַמְ' רַפִּי דְב"ב]. וְכוּ"ג כְּמָה מִלֵּו דְשִׁכְחֵי טוֹבָא וּבְפֶרְט בְּעֵינָיִן לְקַדְשׁ עֲצָמוֹ כְּמוֹתֵר לוֹ שְׁהוּא מְדַאֲוֵרְתָא כְּמִ"ש קְדוּשִׁים תְהִי וְגו' וְהַתְקַדְשֶׁתָּם וְגו'. וְגַם ד"ס חֲמוּרִים מְד"ת וְכו'. אֵלָא שְׁכָל אֱלֹ וְכִיּוּצָא בְּהֵן הֵן מַעֲוֹנוֹת שְׁהָאֲדָם דִּשׁ בְּעַקְבֵי וְגַם נַעֲשֹׂו כְּהִיתֵר מִחַמַּת שְׁעֵבֵר וְשִׁנְהָ וְכו'. אֲבָל בְּאֵמֶת אִם הוּא יוֹדֵעַ סֶפֶר וּמְחַוֵּיק בְּתוֹרַת ה' וְקִרְבַּת אֱלֹקֵי יִחְפֶּץ גְּדוּל עוֹנֵו מִנְשָׂא וְאִשְׁמַתוֹ גְּדֻלָּה בְּכַפְלֵי כְּפִלִים כְּמָה שְׁאִינוּ נִלְחָם וּמְתַנְבֵּר עַל יִצְרוֹ כְּעֵרְךָ וְכַח' מִלְחָמָה עֲצוּמָה הַנְּ"ל**

כשנדרשת ממנו לחימה קלה יותר מאשר נדרש מהלז – אין הוא יכול לעמוד במלחמה זו, **כְּנֹן לְהַפְסִיק בְּאִמְצַע שִׁיחָה נָאָה, אוּ – באִמְצַע, סִפּוֹר בְּגוּנוֹת חֲבִירוֹ, וְאִפְלוּ גֻנָאֵי קָטָן וְקָל מְאֹד, אִף שְׁהוּא אִמֶּת, וְאִפְלוּ – כְּשִׁהוּא מִסְפֵּר זֹאת כְּדֵי לְנַקוֹת עֲצָמוֹ, – שֵׁלָא יִאֲשִׁימוּ אוֹתוֹ בְּגַנָּאֵי זֶה, בְּנוֹדַע<sup>19</sup> מֵהָא – מֵמָה, דְּאִמֶּר רַבִּי שְׁמַעוֹן לְאִבְיוֹ רַבִּינוּ הַקְּדוּשׁ: – בְּקִשֵּׁר לְגַט מְסוּבָךְ שֵׁלָא נִכְתַּב כְּמוֹ שְׁצִרְךָ: "לֹאוּ אִנָּא בְּתַבִּיחָה, אֵלָא יְהוּדָא חֵיטָא בְּתַבִּיחָה", – לֹא אִנִּי כְּתַבְתִּי אֵת הַגֵּט, כִּי־אִם יְהוּדָה חֵיטָא" – באותו מקום היה בכך משום גנאי לא כל־כך גדול, והוא השתמש בו כדי לנקות את עצמו, ובכל זאת **וְאִמֶּר לוֹ: – רַבְנוּ הַקְּדוּשׁ לְבָנוּ רַבִּי שְׁמַעוֹן: "כְּלָךְ מִלְּשׁוֹן הֲרַע" – לֵךְ לֵךְ מִלְּשׁוֹן הֲרַע,** [עֵינָיִן שְׁם בְּנִמְרָא רִישׁ פֶּרְקֵי דְּבִבְכָא בְּתַרְא], – הרי שאפשר לו לאדם למצוא בעצמו, שגם בענינים של "סור מרע", אין הוא מנהל כראוי את המלחמה עם גופו ויצרו הרע, **וּבְהָאֵי גֻּוּנָא – וְדוּמָה לְכָךְ, כְּמָה מִלֵּו דְשִׁכְחֵי****

11. על הלשון "בכל מכל כל" העיר כ"ק אדמו"ר שליט"א: "ל"ל בדא"פ: כי צ"ל שלימות (ל' כל) העבודה בכל הג' הקווין (האבות) וכהדוגמא שמביא בזה תומ"י: נאה, גנות, אמת] וכמרוז"ל באבות (ב"ב יז, א) ושנק' כן מפני שבח' צ"ל בכא"ו (תו"ר ר"פ וארא) – שמשכרם בכל כו' נדע עבודתם בכל כו' שלמות (עיי"ש בחדא"ג ועוד) – ואצלו חסר זה עכ"פ בא' מהנ"ל". 12. בבא בתרא קסד, ב. 13. ראה לעיל סוף פרק כו. 14. ויקרא יט, ב. 15. ויקרא כ, ז. 16. סנהדרין פ"א מ"ג. 17. עבודה זרה יח, א. 18. יומא פו, ב.



לְהֵם בְּשִׁנְנוֹת: – כאילו חטאו מתוך שגגה, מפני שהם אינם יודעים את חומרתם של חטאים. ואילו בתלמיד חכם, הדבר הפוך, ש"שגגת תלמוד עולה ודון"<sup>22</sup>, שגם אם הוא נכשל בחטא

מפני שלא למד מספיק – נחשב לו הדבר בחומרה כאילו חטא במזיד. הרי, בכך שאין הוא מתחזק למשול ביצר הרע – הוא גרוע מה"קל שבקלים". חשבון זה יעזור לו לקיים מאמר חכמינו ז"ל "והווי שפל רוח בפני כל

האדם", ועל-ידי-כך יגיע גם ל"לב נשבר", שיביא לשבירת רוח ה"סטרא אחרא" – ויאיר לו אור הנשמה, כפי שהוסבר בפרק כ"ט.

ה'יודע ספר' היא איפוא גדולה בהרבה, מְאֻשְׁמַת קַל שְׁבַקְלִים מְיוֹשְׁבֵי קִרְנוֹת, הֶרְחוּקִים מֵה' וְתוֹרָתוֹ. וְאִין אֲשַׁמְתָּם גְּדוּלָה בְּלִפְקֵךְ בְּמַה שְׂאִינָם כּוֹבְשִׁים יִצְרָם הַבּוֹעֵר כְּאֵשׁ

לְהִבָּה, – ואינם שולטים ביצר הרע שלהם, מְפַנֵּי פַחַד ה' הַמְכִּיזִין וּמְכַיֵּט אֶל כָּל מַעֲשֵׂיהֶם, – אין אשמתם גדולה כל כך, כְּאֻשְׁמַת כָּל הַתְּקַרְבַּת הַתְּקַרְבַּת אֵלֵינוּ ה' וְאֵל תּוֹרָתוֹ וְעִבּוּדוֹתָיו, וּכְמוֹ שְׂאֻמְרוֹ רַז"ל גְּבִי אַחֲרֵי: – לגבי אלישע בן אבוי<sup>20</sup>, המכונה "אחר", "שִׁידַע בְּכַבּוּדֵי וְכוּ". – בכבוד ה', ובכל זאת חטא – הרי שאשמתו גדולה יותר, וְלָבָן אֻמְרוֹ רַז"ל עַל עַמֵּי הָאָרֶץ: "שִׁדּוֹנוֹת נַעֲשׂוּ

## ליקוטי אמרים

מאשמת קל שבקלים מיושבי קרנות הרחוקים מה' ותורתו ואין אשמתם גדולה כ"כ במה שאינם כובשים יצרם ה' הבוער כאש להבה מפני פחד ה' המבין ומביט אל כל מעשיהם כאשמת כל הקרב הקרב אל ה' ואל תורתו ועבודתו וכמשארו<sup>21</sup> גבי אחר שידע בכבודי וכו' ולכן ארו"ל על ע"ה שזדונות נעשו להם כשגגות:

האדם, ועל-ידי-כך יגיע גם ל"לב נשבר", שיביא לשבירת רוח ה"סטרא אחרא" – ויאיר לו אור הנשמה, כפי שהוסבר בפרק כ"ט.

## ~ יום רביעי ה' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' 78, פרק לא והנה... עד עמ' מ, דעלמא.

וְהֵנָּה, אַף אִם כְּשִׂיאֵרִיךְ הִרְבָּה לְהַעֲמִיק בְּעֵינֵינוּ הַנּוֹכְרִים-לְעֵיל בְּשַׁעַה וְשִׁתִּים, לְהוֹיֹת בְּנִמְכִּית רֹחַ וְלִב נִשְׁבֵּר, יְבֵא לִידֵי עֲצָבוֹת גְּדוּלָה – ויהודי הרי צריך להיות בשמחה, ולא בעצבות, לֹא יְחוּשׁ. – לכן, שהוא נתון בעצבות. וְאֵף שְׁעֲצָבוֹת הֵיא מִצַּד קְלִפַּת נְגַה, וְלֹא מִצַּד תְּקִיפָה, כִּי בְּצַד תְּקִיפָה כְּתִיב: "עוֹ וְחֲדוּהָ בְּמִקוּמוֹ", וְ"אִין הַשְּׂכִינָה שׁוֹרָה אֶלָּא מִתּוֹךְ שְׂמִחָה"<sup>22</sup>.

כשיהודי נמצא במצב של שמחה; "וְכִן לְדַבֵּר הַלְבָּה וְכוּ", – שעליו ללמוד דיני התורה מתוך שמחה; אֶלָּא שְׂאֵם הָעֲצָבוֹת הֵיא מִמְלֵי דְשְׂמִיָּא, – מחמת מצבו הרוחני שאינו כפי שצריך להיות – הֵיא – העצבות נובעת אז, מְבַחֲיִנַת 'טוֹב' שְׂבִנְנָה – כפי שלמדנו בפרק הראשון, שבקליפת "נוגה" יש גם טוב וגם רע, לכן העצבות מענינים גשמיים, נובעת מה"רע" שבקליפת נוגה, ואילו העצבות מענינים רוחניים נובעת מה"טוב" שבקליפת נוגה. ברם, גם ה"טוב" שבינוגה" אף הוא קליפה ולא קדושה.

פְּרָק לֹא. בפרק כ"ט דן רבנו הזקן באדם שאין אור נשמתו נקלט בגופו; ואף שבשכלו הוא מבין ומתעמק בגדולתו של הקב"ה, אין בכוחו לשלוט בחומרות הגוף. העצה לכן – מובאת באותו פרק – לעשות חשבונות שיביאו אותו ל"לב נשבר", שעל-ידי-כך הוא שובר את רוח ה"סטרא אחרא", המגביהה עצמה ופועלת להסתיר על אור הקדושה של נפשו האלקית. לאחר שהזכיר רבנו הזקן, באותו פרק, חשבונות שונים, שבידם להביאו ל"לב נשבר", יעץ, בפרק ל', שגם יתבונן בעובדה,

שבעינינים שונים אין הוא נאבק בנפשו הבהמית, כפי שנדרש ממנו; ובכך – הוא גרוע מה"קל שבקלים" שאינו לוחם כנגד יצרו הרע ונכשל בעבירות; על-ידי-כך יהיה בידו לקיים באמת מאמר חכמינו ז"ל "והווי שפל רוח בפני כל האדם". בפרק ל"א, אותו אנו מתחילים ללמוד, יסביר שאף אם עשוי להיות שכאשר יתעמק בכל האמור במשך שעה ארוכה, יפול בעצבות גדולה – בכל זאת, אל יפחד מכך.

## ליקוטי אמרים

פרק לא והנה אף אם כשיאריך הרבה להעמיק בעינינו הנוכרים לעיל כשעה ושתי' להיות נמכיכת רוח ולב נשבר יבא לידי עצבות גדולה לא יחוש ואף שעצבות היא מצד קליפת נוגה ולא מצד הקדושה כי בצד הקדושה כתיב עוֹ וְחֲדוּהָ בְּמִקוּמוֹ ואין השכינה שורה אלא מתוך שמחה וכן לדבר הלכה וכו' אלא שאם העצבות היא ממילי דשמיא היא מבחי' טוב שבנוגה [ולכן כתב האר"י ז"ל שאפי' דאגת העונות

שבעינינים שונים אין הוא נאבק בנפשו הבהמית, כפי שנדרש ממנו; ובכך – הוא גרוע מה"קל שבקלים" שאינו לוחם כנגד יצרו הרע ונכשל בעבירות; על-ידי-כך יהיה בידו לקיים באמת מאמר חכמינו ז"ל "והווי שפל רוח בפני כל האדם". בפרק ל"א, אותו אנו מתחילים ללמוד, יסביר שאף אם עשוי להיות שכאשר יתעמק בכל האמור במשך שעה ארוכה, יפול בעצבות גדולה – בכל זאת, אל יפחד מכך.

19. לשון הפסוק במדבר יז, כח. 20. חגיגה טז, א. ראה הגהות הבי"ח שם. 21. בבא מציעא לג, ב. 22. אבות פרק ד משנה יג. 1. דברי הימים א טז, כו. 2. שבת ל, ב.

מבחינת גבורות קדושות, – ולכן היא באופן של מרירות, ואילו והשמחה מבחינת חסדים, – של קדושה. כי הלב כלול משתייהן. – משתי המדות, גבורות וחסדים. על כל פנים, הרי שבוני לבו ומרירותו (עם חיות), אינם נובעים

מקליפה, כי אם מקדושה,

מגבורות של קדושה.

והנה, לעתים צריך

לעורר בחינת גבורות

הקדושות כדי להמתיק

הדינים, שהם – הדינים,

בחינת נפש הבהמית

והצד הרע בששולט –

היצר הרע, חסד ושלום

על האדם, – שהרי זה

ענין של דינים, כי אין

הדינים נמתקין –

נהפכים ל"טוב"

ול"חסד", אלא בשרשן.

– כש"ממשיכים" אל תוך

הדינים – משורשם,

מגבורות דקדושה; שכן,

בשורשם, גם הדינים

והגבורות של הנפש

הבהמית והיצר הרע, אינם

ענין של רע, אלא גבורות

של קדושה, שעל ידי ריבוי השתלשלות וצמצומים, נובעים

מהם גבורות ודינים של היפך הקדושה והטוב – ולכן נהפכים

הם, בכוחו של שורשם, מ"רע" – לקדושה ולטוב. ולכן

אמרנו ר"ל: "לעולם ירגיז אדם יצר המזב, – על היצר

הרע, שעל עבודת הנפש האלקית להיות מפעם לפעם בהלך

רוח של רוגה וגבורה. כדי להמתיק על-ידיזה את הדינים של

הנפש הבהמית והיצר הרע. אלא, הביטוי "לעולם" בהקשר

לענינו, אינו במובן שתמיד עליו לעסוק בצורה זו של עבודה.

כי בכלל הרי על עבודתו להיות בשמחה, אלא הכוונה היא: כל

פעם, כל זמן שעליו להזדקק לכך – וכפי שיוסבר להלן: [תנינו,

בכל עת שרואה בנפשו שצריך לכהן. – כגון, בשעה

שהנפש הבהמית מגביהה את עצמה להסתיר על אור הקדושה

של הנפש האלקית, ועקב כך האדם הוא במצב של "טמטום

הלב" – על עבודתו להיות אז מתוך "הרגזה" וגבורה. אף

[ולכן כתב הארי"ל, שאפילו דאגת העונות אינה ראויה כ"א בשעת הודו, ולא בשעת התפלה ותלמוד תורה, שצריך להיות בשמחה שמצד הקדושה דוקא] – לשון כ"ק רבינו: "ולא של הוללות וכיו"ב". הרי, שגם

העצבות מעניינים

רוחניים, נובעת מקליפת

נוגה. מדוע, איפוא, עליו

להשתדל להגיע לעצבות

הנובעת מהקליפה? אף

על-פיכך הרי כך היא

המדה, – כך הוא הנוגה,

לאכפא לסמרא

אחרא במינה

ודונמתה, – לכפות את

ה"סטרא אחרא" בדברים

שהם בדומה אליה,

שבירת ה"סטרא אחרא",

המשתדלת להסתיר על

אור הקדושה של נפשו

האלקית, צריכה להיות

בדבר שגם הוא בא

מה"סטרא אחרא", אלא

מה"טוב" שבה, וזוהי

העצבות ממצבו בעניינים

הרוחניים. כמאמר

ר"ל: "מינה וביה אכא לשדיה ביה נרנא", – מהיער

עצמו לוקחים את ה"יד" לגרון לכרות בו את היער. או כביטוי

רבותינו ד"ל: "ופגע בו כיוצא בו". – נתקל במי שדומה

לו. ועל זה – על העצבות הנובעת מחשבונות מעמדו ומצבו

הרוחני, נאמר: "בכל עצב יהיה מותר", והיתרון היא

השמחה הבאה אחר העצב, כדלקמן. – כיצד יגיע

לשמחה אחרי העצב. אף באמת, אין לב נשבר ומרירות

הנפש – על רחוקה מאור פני ה' והתלבשותה בסמרא

אחרא – נקראים בשם "עצבות" כלל בלשון הקדש, –

משמעות המלה "עצבות" בלשון הקדש היא "כיווץ", כמו

"מדה עוצבת", שהוא מכווץ ונפול ברוחו, ואין בו חיות כלל.

כי עצבות היא שלבו מטמטם כאבן ואין חיות בלבו,

אבל מרירות ו"לב נשבר", אדרבה, הרי יש חיות בלבו

להתפעל ולהתמרמר, רק שהיא חיות – הנובעת,

3. סנהדרין לט, ב. 4. שבת קכא, ב. 5. משלי יד, כג. 6. הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א: "לכאורה אינו מובן, כיון שבאמת אי"ז עצבות

כו, א"כ מהו כתבו: כך היא המדה וכו', האם מסביר דיעה דהיפך האמת? – וי"ל בד"פ: סדר התוצאות מהתבוננות הני"ל (דגרוע

מקשב"ק וכו') – שפלות ובטול ונבזה בעיני עצמו בתכלית, העדר המציאות והחיות (עצבות), אלא שאין זה נמשך (באם התבוננותו

כדבעי), כי תומ" מתמרמר איך זה נפל כ"כ וכו' – ועל אותה הרגע דהערד החיות מסביר, דכך היא המדה כו' דאפילו על הרגע "לא

יחוש". – עפ"ז יומתק ג"כ כתבו (לאח"ז שביאר, שאין זה עצבות ואדרבה, בכ"ז ממשך) דע"ז מהפך העצב דמילי דעלמא וק"ל.

ועיי"כ לעיל רפכ"ו: העצב מצ"ע אין בו מעלה כו' העצב האמתי כו' במר נפשו כו". 7. ברכות ה, א.

חשבון נפשו ממעמדו ומצבו הרוחני, וְלִקְרִים מֵאִמֶּר רַז"ל  
"לְעוֹלָם יִרְגִּזוּ וְכוּ", בְּנוֹכַר לְעֵיל, – להשתמש בקו המרירות

והרוגז<sup>8</sup>, וְכִזָּה וְיִפְטֹר  
מִהֶעֱצָבוֹת שְׁמִמְלֵי  
דְעֵלְמָא, – בכך, ייפטר  
מהעצבות הנובעת  
מהענינים הגשמיים,  
כשיעשה חשבון נפשו  
ויגיע למרירות בגלל  
עניני הרוחניים – ייפטר  
מהעצבות שהיה נתון בה

בתחילה מחמת עניניו הגשמיים.

שְׁעַת הַבֶּשֶׁר, שְׁהִיא שְׁעַת הַמְּיוּחֶדֶת וְרֵאוּיָהּ לְכַךְ לָרֹב בְּנֵי  
אָדָם, הִיא בְּשַׁעָה שְׁהוּא עֶצֶב בְּלֹא-חֵכֵי מִמְלֵי דְעֵלְמָא,

– כשהוא בין כך עצב  
מעניני העולם, או כִּךְ  
בְּלֵי שׁוּם סִבָּה, – שלא  
בגלל עניניו הגשמיים,  
אלא הוא עצב מבלי  
שהוא עצמו יודע את  
הסיבה לכך, אִזֵּי הִיא  
שְׁעַת הַבֶּשֶׁר לְהַפְדֵּי  
הָעֶצֶב לְהוֹיֹת מִ"מְרִי  
דְחֻשְׁבָּנָא" הַנּוֹכַר לְעֵיל, – להיות מבעלי החשבונות, לעשות

## ליקוטי אמרים

שהיא שעה המיוחדת וראויה לכך לרוב בני אדם היא  
בשעה שהוא עצב בלא"ה ממילי דעלמא או כך בלי  
שום סבה אזי היא שעת הכושר להפך העצב להיות  
ממרי דחושבנא הנ"ל ולקיים מארז"ל לעולם ירגזו וכו'  
כנ"ל ובזה יפטר מהעצבות שממילי דעלמא

– להיות מבעלי החשבונות, לעשות

### ~ יום חמישי ו' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' מ, ואח"כ יבא לידי שמחה... עד עמ' מ, דכל עלמין.

גם "קל שבקלים" יש בקרבו חלק אלקה ממעל, שְׁהִיא נֶפֶשׁ  
הָאֱלֹהִית עִם נִיצוּץ אֱלֻקוֹת מִמֶּשׁ הַמְלֻבָּשׁ בָּהּ לְהַחְיוּתָהּ,  
רַק שְׁהִיא – הנפש האלקית, בְּבַחֲיַנַת גְּלוּת, – בנפש  
הבהמית של הקליפה, בשעה שאני נמצא במצב רוחני ירוד

כזה. וְאִם-כֵּן – הרי,  
אֲדַרְבֵּתָה, – להיפך: כֵּל  
מִה שְׁאֵינִי בְּתַכְלִית  
תְּרִחוּק מִה' וְהַתְּעוּב  
וְשִׁקוּץ – הרי נֶפֶשׁ  
הָאֱלֹהִית שְׂכִי בְּגִלוּת  
גְּדוֹל יוֹתֵר, וְהַרְחַמְנוּת  
עֲלֶיהָ גְּדוֹלָה מְאֹד,  
וְלֹא – ולכן, אֲשִׁים כֵּל  
מִגְּמָתִי וְחַפְצֵי  
לְהוֹצִיאָהּ וְלְהַעֲלוֹתָהּ  
מִגְּלוּת זֶה, לְהַשִּׁיבָהּ  
אֶל בֵּית אָבִיהָ  
בְּנְעוּרֶיהָ, – כלומר:  
לשורשה, כמו שהיתה  
קִדְּם שְׁנַת־לְבָשָׁה בְּנוֹפֵי,

אֲחֵר-כֵּךְ – אחרי שיבוא למרירות ולב נשבר על-ידי חשבון  
נפשו, יבא לידי שְׁמִחָה אֱמִתִּית. דְּהוּנֵי, שְׁוֹאת יִשִּׁיב אֶל  
לְבוֹ – שכן יענה ללבו, לְנַחְמוֹ בְּכַפְלִים, אַחֵר הַדְּרָכִים  
וְהָאֱמֶת הָאֱלֹהִית הַנּוֹכְרִים לְעֵיל, – שהשתכנע במצבו  
הנחות. כיצד, איפוא,

הוא יכול במצב כזה,  
לנחם את עצמו? –  
לְאִמֹר לְלִבּוֹ: –  
שִׁתְּבֹנוּ: אֱמֶת הוּא כֵּן  
בְּלֵי סִפְקֵי, שְׁאֵינִי רְחוּק  
מְאֹד מִה' בְּתַכְלִית,  
וּמְשֻׁקָץ וּמְתוּעֵב כּו',  
אֲךְ כֵּל זֶה הוּא אֲנִי  
לְבָדִי, הוּא הַגּוֹף עִם  
נֶפֶשׁ הַחְיוּנִית שְׂבוּ, –  
הנפש הבהמית המחיה  
את הגוף. אֲכַל מְכַל-  
מְקוּם יֵשׁ בְּקִרְבִּי "חֵלֶק  
ה'" מִמֶּשׁ, שְׁשִׁנּוּ אֶפְלוּ  
בְּכָל שְׂפָכָלִים, – שכן,

## ליקוטי אמרים

ואח"כ יבא  
לידי שמחה אמיתית דהיינו שואת ישיב אל לבו לנחמו  
בכפליים אחר הדברי' והאמת האלה הנ"ל לאמר ללבו  
אמת הוא כן בלי ספק שאני רחוק מאד מה' בתכלית  
ומשוקץ ומתועב כו' אך כל זה הוא אני לכדי הוא הגוף  
עם נפש החיונית שבו אבל מ"מ יש בקרבי חלק ה'  
ממש שישנו אפי' בקל שבקלים שהיא נפש האלהית  
עם ניצוץ אלקות ממשי המלוכש בה להחיותה רק שהיא  
בבחי' גלות וא"כ אדרבה כל מה שאני בתכלי' הריחוק  
מה' והתיעוב ושיקוץ הרי נפש האלהית שבי בגלות  
גדול יותר והרחמנות עליה גדולה מאד ולזה אשים כל  
מגמתי וחפצי להוציאה ולהעלותה מגלות זה להשיבה  
אל בית אביה כנעורי' קודם שנתלכשה בגופי שהיתה

8. מה שהוא אומר, כשהאדם הוא בין כה בעצבות מעניניו הגשמיים – הוא שעת הכושר למרירות ממצבו הרוחני – הכוונה בפשטות,  
שבהיותו בין כה בעצבות, לא ימעט, במרירותו, את עבודתו בשמחה, לכן היא שעת הכושר לעבודה זו; ברם, ממה שהוא אומר שזו  
"שעת הכושר" משמע שלעבודת המרירות עצמה יש בכך משום מעלה מה שהוא נתון בעצבות בגלל עניניו הגשמיים?! אלא, האמת  
היא אכן כך: שכן, כשהנפש נמצאת בתנועה של שמחה קשה ביותר לעורר בתוכה תנועה הפכית של מרירות; ואילו, כשהנפש הבהמית  
נתונה בין כה במצב של עצבות, קל יותר לנפש האלקית להגיע למרירות. כמו שמוסבר (במקרה הפוך) מאמר חז"ל (פסחים קט, א):  
בזמן שבית המקדש קיים אין שמחה אלא בבשר... ועכשיו שאין בית המקדש קיים אין שמחה אלא ביינ", שלכאורה על שמחת החג  
להיות שמחה של מצוה, "וישמחו בך ישראל", כיצד, איפוא, באה שמחה-קדושה זו מבשר ויין גשמיים? – אלא, ההסבר הוא: כדי  
שהנפש האלקית תהיה בתנועה של שמחה – צריכה גם הנפש הבהמית להיות בשמחה, כי אם הנפש הבהמית תהיה בתנועה של עצבות

ועל-ידי תפילה בפרט, היא בְּחִינַת "תְּשׁוּבָה וּמַעֲשִׂים טוֹבִים"<sup>10</sup>, – שכן, לכאורה "תשובה" ו"מעשים טובים" הם שני ענינים שונים: "תשובה" באה כדי לתקן ולהיטיב את העבר הלא-טוב, ואילו "מעשים טובים", הם קיום המצוות וענינים טובים הנעשים עתה, ואין להם שום שייכות ל"עבר" – ואם-כן כיצד מקשרים את שניהם כאילו הם דבר אחד: תשובה ומעשים טובים? (כלשון חכמינו ז"ל: "יפה שעה אחת בתשובה ומעשים טובים"). אלא, כפי שמוסבר כאן, שהמעשים

הטובים צריכים להיעשות מתוך הכוונה האמורה – יובן הדבר: שְׁחַן "מַעֲשִׂים טוֹבִים" שְׁעוֹשֶׂה בְּיָדוֹ לְהָשִׁיב – את הנפש, שהיא "חֶלֶק ה'" – להקב"ה, לְמַקְוֶה וְשָׂא דְכָל עֲלָמִין. – שהוא מקור ושורש כל העולמות. הרי, שמעשים טובים אלה קשורים בהחזרת הנפש למקורה ושורשה, שזה ענין ה"תשובה".

שְׁהִיְתָה – אַז, נִבְלַלְתָּ בְּאֹרֹז יִתְבַּרְךָ וּמִיַּחַד עִמּוֹ בְּתַכְלִית, וְגַם עֵתָה בֵּן תֵּהָא כְּלוּלָהּ וּמִיַּחַד בּוֹ יִתְבַּרְךָ, – וזה יהיה, בְּשֵׁאשִׁים כָּל מַגְמָתִי בְּתוֹרָה וּמִצְוֹת, לְהַלְבִּישׁ בְּהֵן – בתורה ובמצוות, כָּל עֶשֶׂר בְּחִינּוֹתֶיהָ –

שכל עשרת בחינות וכוחות הנפש יהיו מלוובשים בתורה ומצוות, שה"שכל" יהיה "מלוובש" בהבנת התורה, וה"מדות" – בקיום המצוות במעשה ודיבור באותו אופן כמו שמלוובשות בהן מדות אהבת ה' ויראת ה' וכו', בְּנוֹכַר לְעֵילָּהּ, וּבְפֶרְט בְּמִצְוֹת תִּפְלָה – בה מושגת במיוחד המגמה להוציא את הנפש האלקית מגלותה ולקשרה לשורשה באלקות – על ידי: לְצַעֲקָ – שהנפש תצעק בשעת התפילה, אֶל ה' בְּצַר לָהּ מִגְלוּתָהּ בְּגוֹפֵי הַמַּשְׁקִין, לְהוֹצִיאָהּ מִמַּסְגַּר, וּלְדַבְּקָהּ בּוֹ יִתְבַּרְךָ. וְזוֹ – עבודה זו, להוציא את הנשמה מגלותה בגוף ולהחזירה לייחודה עם הקב"ה על-ידי תורה ומצוות בכלל,

## ליקוטי אמרים

נבללת באורו ית' ומיוחדת עמו בתכלית וגם עתה כן תהא כלולה ומיוחדת בו ית' כשאשים כל מגמתי בתור' ומצות להלביש בהן כל עשר בחינותיה כנ"ל ובפרט במצות תפלה לצעוק אל ה' בצר לה מגלותה בגופי המשוקץ להוציאה ממסגר ולדבקה בו ית' וזו היא בחי' תשובה ומעשים טובים שהן מעשים טובים שעושה כדי להשיב חלק ה' למקורא ושרשא דכל עלמין.

## ~ יום שישי ז' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' מ', וזאת תהי' עבודתו... עד עמ' 80, לפניכם ה' וגו'.

יעסוק בתורה ובעבודה, לגרום להשבת הנפש למקורה ושורשה, שזה ענין התשובה. ואין לך שמחה גדולה בצאת מהגלות והשביה, כמשל בן-מלך שהיה בשביה וטוחן בבית האסורים<sup>12</sup> – מאסר קשה בו הוא נדרש לעסוק

בעבודות קשות ומפרכות, ומנוול באשפה, – ומאותו מצב ויצא לחפשי אל בית אביו המלך. – וניתנה לו האפשרות לחזור לבית אביו המלכותי – הרי זו השמחה הגדולה ביותר; כן תהא שמחתו של בן ישראל, בעבודת התורה והמצוות, כי על ידי כך, הוא מוציא

וזאת תהיה עבודתו כל ימיו בשמחה רבה, היא שמחת הנפש בצאתה מהגוף המתעב, וישבה אל בית אביה בנעוריה, – לשורשה, כמו שהיתה בתחילה, השבה זו מתבצעת בשעת התורה והעבודה, – כשהוא לומד תורה ועוסק בעבודת ה', חוזרת הנפש לייחודה בשורשה כמו שהיתה לפני שהתלבשה בגוף. וכמאמר רז"ל<sup>11</sup>: להיות כל ימיו בתשובה. – לשון כ"ק רבינו: "דלכאורה אינו מובן – לאחר שעשה תשובה – על מה שוב יעשה תשובה?" – אלא הכוונה היא, שתמיד

## ליקוטי אמרים

וזאת תהיה עבודתו כל ימיו בשמחה רבה היא שמחת הנפש בצאתה מהגוף המתעב ושבה אל בית אביה בנעוריה בשעת התורה והעבודה וכמארו"ל להיות כל ימיו בתשובה ואין לך שמחה גדולה בצאת מהגלות והשביה כמשל בן מלך שהיה בשביה וטוחן בבית האסורים ומנוול באשפה ויצא לחפשי אל בית אביו

ישראל, בעבודת התורה והמצוות, כי על ידי כך, הוא מוציא

– קשה לעורר שמחה בנפש האלקית (יען שהיא לבושה בנפש הבהמית); ולכן, כשהנפש הבהמית בשמחה על-ידי בשר ויין, קל יותר להמשיך שמחה גם בנפש האלקית. כך גם בענין זה: בשעה שהוא נתון בין כה במצב של עצבות מעניניו הגשמיים, קל יותר להגיע למרירות מעניניו הרוחניים. 9. פרק ד. 10. אבות ד, יז. 11. ראה שבת קנג, א. 12. הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א: "ראה שופטים טז, כא. ורשב"ם שמות יא, ה".

לברוח? אלא – כי כל דבר הנעשה אצל בני ישראל בגשמיות – מקורו מאותו דבר כפי שהוא ברוחניות. בני ישראל היו בגשמיות בגלות מצרים, מחמת שברוחניות היו נשמותיהם בגלות הקליפה והטומאה של מצרים; ויציאתם ממצרים

בגשמיות נבעה מיציאת

נשמותיהם מטומאת

מצרים ברוחניות: ומאחר

שיציאתם ממצרים, היתה

כך שנפשם האלקית

השתחררה בכוח מן

ה"רע" של טומאת

וקליפת מצרים שנדבקה

בהן (שכן, מבחינת גופם

ונפשם הבהמית, נשאר

עדיין בהם קליפת

וטומאת מצרים) – לכן

גם בגשמיות היתה

גאולתם בצורה של

בריחה – ובלשון

ה"תניא": "מפני שהרע

שבגשמיות ישראל –

מבחינת גופם ונפשם

הבהמית, עדיין היה

בגשמיות של הנפש

הבהמית ושל היצר הרע<sup>15</sup>, כי לא פסקה והמתם עד מתן

תורה, רק מנמתם והפצם היתה לצאת נפשם האלהית

מגלות הספרא-אחרא, היא טמאת מצרים, ולדבקה בו

ותברך, וכדכתיב<sup>16</sup>: "ה' עזי ומעוזי ומנוסי ביום צרה

וגו"<sup>17</sup>, – "מנוסי" – לשון "בריחה", כלומר: ישנה צורת

עבודה של בריחה אל ה', "משגבי ומנוסי וגו"<sup>18</sup>, "והוא

מנוס לי וגו"<sup>19</sup>. – הרי, כשם שברוחניות ברחת הנפש

האלקית מה"רע", לכן כך היה גם בגשמיות, שהגאולה באה

באופן של "כי ברח העם". ולכן, לעתיד, – בגאולה העתידה,

בשיעביר ה' רוח הטמאה מן הארץ, – וממילא לא תהיה

ברוחניות צורה זו של בריחה מן ה"רע", כי הרע יבטל

לגמרי, לכן גם בגשמיות לא תהיה הגאולה בצורה של

"בריחה", שלכן – כתיב<sup>19</sup>: "ובמנוסה לא תלבון, כי הלך

לפניכם ה' וגו"<sup>20</sup>. – אך, היציאה ממצרים היתה בצורה של

מנוסה, וכך גם בעבודה הרוחנית של יהודי, שאף שהגוף

נשאר עדיין בנחיתותו, יוצאת בכל-זאת הנפש האלקית

מגלותה בגוף ובנפש הבהמית, על-ידי מצוות ומעשים טובים,

שזוהי בחינת יציאת מצרים.

את הנפש, שהיא בן מלך, מגלותה בגוף ובעניניו הנחותים, ומחזיר אותה לשורשה – מלכו של עולם. ואף שהגוף עומד – עדיין, בשקוצו ותעובו, וכמו שכתוב בזהר, דנקרא "משכא דחויא", – שהגוף נקרא "משכא דחויא" – "עור

הנחש" ("נחש" הכוונה

לשלה הקליפת הטמאת

לגמרי, ולכן גופו של

יהודי שמקליפת "נוגה",

נקרא, "משכא דחויא" –

"עור הנחש"<sup>13</sup>. כי

מהותה ועצמותה של

הנפש הבהמית, לא

נהפך לטוב לפלל

בפדשה – שכן, המצוות

והמעשים הטובים

משפיעים רק על לבושי

הנפש הבהמית שעל-ידם

נעשית מצוה גשמית.

ואילו מהותה ועצמותה

של הנפש הבהמית,

כלומר: כוחותיה, אינם

נהפכים על-ידי-כך

ל"טוב", ואס-כן כיצד

הוא יכול להיות בשמחה גדולה, בשעה שהוא יודע שמבחינת

גופו ונפשו הבהמית הוא נשאר עדיין באותו מצב נחות? –!

מבל-מקום, תיקר נפשו בעיניו, לשמח בשמחתה –

שמחת הנפש, ביציאתה מגלות הגוף, והתאחדותה מחדש

באלקות על-ידי תורה ועבודה, יותר מהגוף הנבזה, –

שהנפש תהיה יקרה בעיניו – לשמוח בשמחתה – מאשר גופו

הנבזה, שלא לערבב ולבלבל שמחת הנפש בעצבון הגוף.

– שמבלי הבט שמבחינת הגוף קיימת סיבה להיות בעצבות,

יהיה בכל זאת בשמחה מבחינת הנפש, שיקרה בעיניו בהרבה.

ותנה, פתינה זו – אופן זה של עבודה, שהנפש האלקית

מנתקת את עצמה מגלות הגוף והנפש הבהמית, על-ידי מצוות

ומעשים טובים, למרות שהגוף נשאר בנחיתותו, היא פתינת

יציאת מצרים, שנאמר בה<sup>14</sup>: "כי ברח העם", – שעם

ישראל יצא ממצרים בצורה של בריחה. הלקאורה הוא

תמונה, למה היתה בואת, – "לברוח" ממצרים, וכי אלו

אמרו לפרעה לשלחם חפשי לעולם, לא היה מברח

לשלחם? – אחרי עשר המכות שניתכו עליו, היה פרעה נאלץ

בין כה לשלחם, אס-כן מדוע זה היה צריך להיות בצורה של

ערמה, לומר לו שיוצאים לשלשה ימים בלבד, ולאחר מכן

13. הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א: "וכמבואר הענין בארוכה בר"ה ותפקחנה – להצ"צ – ס' החקירה ע' 136". 14. שמות יד, ה.

15. הערת כ"ק אדמו"ר שליט"א: "בזה מתורץ ג"כ זה שלא עיכבן אפילו כהרף עין כו". 16. ירמי' טז, יט. 17. ירמי' טז, יט. 18. פיט

ארון עולם. 19. ישעי' נב, יב.

## ~ שבת קודש ח' אדר ~

מורה שיעור לשנה פשוטה: מעמ' 80, ולהיות בחי' תשובה... עד עמ' מא, משמחי לב:

הַעֲלָאָה זו – של הנפש הבהמית ולבושיה בַּאֲרִיכוּת, אִיךְ שְׁחִיא – העלאה זו, תְּכִלִּית בְּרִיאַת הָעוֹלָם, וְאִם-כֵּן אִפּוּא זֹאת אַעֲשֶׂה, וְזֹאת תְּהִיָּה כֹל מִנְמָתִי כֹל יְמֵי חַלְדֵי – כל משך ימי חיי, לְכַל בְּהֵן – להכניס במחשבה, דיבור

ומעשה של תורה, חַי רוחי וְנַפְשִׁי, וְכַמּוּ שְׁכֵתוֹכִי<sup>21</sup>: "אַלְיָךְ ח' נַפְשִׁי אֶשָּׂא", דְּהִינְנִי לְקִשְׁר מַחְשַׁבְתִּי וְדִבּוּרֵי בְּמַחְשַׁבְתּוֹ וְדִבּוּרֵי יְהִבְרָה, וְהֵן הֵן גּוֹפֵי הַלְכוּת הָעֲרוּכוֹת לְפָנֵינוּ, – הלכות

התורה, הן הן מחשבתו ודיבורו של הקב"ה, ועל-ידי הדיבור וההרהור בהלכות התורה, מקשר האדם את דיבורו ומחשבתו, בדיבורו ומחשבתו של הקב"ה, וְכֵן מַעֲשֶׂה בְּמַעֲשֶׂה הַמִּצְוֹת, – שעל-ידי עשיית המצוות במעשה, מתקשר לבוש המעשה שבאדם, לבחינת המעשה של הקב"ה, שְׁלֵבָן

נְקִרְאָת הַתּוֹרָה<sup>22</sup> "מְשִׁיבַת נֶפֶשׁ", פְּרוּשׁ – משיבה את הנפש לְמִקּוּרָה וְשִׁרְשָׁה, וְעַל זֶה נֶאֱמַר<sup>23</sup>: – על מה שלמדנו, שבשעה שהוא שבור בלבו מפאת מעמדו ומצבו הרוחני – ישמח את עצמו על-ידי תורה ומצוות, ועל-ידי-כך יחזיר את נפשו למקורה ושורשה – נאמר בפסוק: "פִּקְוֵדֵי ה' יִשְׂרָיִם מְשִׁמְחֵי לֵב": – שעל-ידי החשבון, שעל-ידי תורה ומצוות, מתעלה גם נפשו הבהמית לאלקות, – תהיה ה"תשובה" שלו, גדולה ועמוקה יותר, ושמחת הנפש תהיה בהרבה יותר אור ושמחה, שכן לפי החשבון האמור לפני כן, הרי נפשו האלקית בלבד תצא מגלות הגוף והנפש הבהמית, ותברח מן ה"רע", שהוא עדיין בתוקפו – ואז הרי מבחינת גופו ונפשו הבהמית, הוא עדיין נשאר במצב נחות וירוד; לעומת זאת, אם יתבונן שגם נפשו הבהמית תתעלה על-ידי לימודו תורה וקיומו מצוות – יוסיף לו הדבר הרבה שמחה.

וְלִהְיוֹת בְּחִינַת תְּשׁוּבָה זו – השבת הנפש לשורשה על-ידי תורה ומצוות, בִּיתֵר שְׂאֵת וְיֵתֵר עֵז מַעֲמָקָא דְלִבָּא, – מעומק הלב, וְגַם שְׂמַחַת הַנֶּפֶשׁ – המתלווה ל"תשובה" זו, תְּהִיָּה בְּתוֹסַפַּת אֹרְחָה וְשְׂמַחָה – הרי זה כְּאִשְׁרֵי יֵשִׁיב אֶל לְבוֹ דַּעַת וְתְבוּנָה –

כשיתבונן בלבו, בדעת ובתבונה, לְנַחְמוֹ – את הלב, מַעֲצִבוֹנוּ וְיִגְוֵנוּ, – הנובעים מחשבונות מצבו הרוחני, לְאִמֹר כְּנִזְכָּר לְעִיל: הֵן אִמַּת כּו' – שאני רחוק בתכלית מהקב"ה, ומתועב ומשוקץ, אִךְ אֲנִי לֹא עֲשִׂיתִי אֶת עֲצָמִי, – העובדה שהנפש האלקית מסוגלת לבוא למצב כזה של גלות בגוף ובנפש הבהמית, המושכות אותה לעניינים שפלים ביותר – לא אני יצרתי את הנסיבות שמצב כזה יוכל להתהוות, אלא הקב"ה הלביש את הנפש האלקית בגוף ובנפש הבהמית, כך שהיא

מסוגלת לבוא למצב כזה, וְלָמָּה עֲשֶׂה ה' בְּזֹאת, לְהוֹרִיד חֶלֶק מְאֹרֵי יְתִבְרָה, – הנפש האלקית, הַמְּמַלָּא וְסוֹבֵב כֹּל עֲלָמִין – כל העולמות, וְכִלָּא קְמִיָּה כְּלָא חֲשִׁיב, – והכל לעומתו לא נחשב לכלום, וְהַלְבִּישׁוּ – את האור, את הנשמה, הלביש הקב"ה, בְּ"מַשְׁכָּא דְחַיּוּא" – בגוף, הנקרא, כאמור, "עור הנחש" וְ"מִטְפֵּה סְרוּחָה" – למה, אכן, עשה הקב"ה כך? אִין זֶה בְּרִיאַם יְרִידָה זו – של הנפש האלקית, הִיא צִרְדָּה עֲלִיָּה, – שתבוא אחרי הירידה: לְהַעֲלוֹת לַח' כֹּל נֶפֶשׁ הַחַיּוֹנִית הַבְּהֵמִית שְׂמַקְלִפַת נִגְהָ וְכֹל לְבוּשֵׁיהָ, הֵן בְּחִינַת מַחְשַׁבְתָּה דְּבִיּוֹר וּמַעֲשֶׂה שְׁלָהָ, – שכולם יתעלו אל הקב"ה, עַל-יְדֵי הַתְּלַבְּשׁוֹתָן בְּמַעֲשֶׂה דְּבִיּוֹר וּמַחְשַׁבְתָּה תְּתוּרָה – על-ידי עשיית מצוות התורה, ועל-ידי הדיבור וההרהור בעניני תורה – שעל-ידי-כך מתעלה הנפש הבהמית ומחשבתה, דיבורה ומעשיה, [וְכַמּוּ שִׁיתְבָּאָר לְקַמְנָה<sup>20</sup> עֲנִין

20. בפרקים לה, לו ולז. 21. תהלים כה, א. 22. שם יט, ח. 23. שם יט, ט.

## לוח היום יום ...

ה'תש"ג

ב אדר א

יום ראשון

יום  
ראשון

שיעורים. חומש: תרומה, פרשה ראשונה עם פירש"י.  
תהלים: י"ז.  
תניא: פרק כז. ואם . . . לד עשה ממש.

רבינו הגדול – הזקן – סידר לפני אנ"ש העבודה במוח ולחפש את האמת, לבקר כל תנועה, שתהי' רק כפי האמת ובאה ע"י עבודה.

ועבודה זו אינה כמו שטועים בזה טעות גמור לחשוב שצריך לפרק הרים ולשבר סלעים, איבערקערען די וועלט. האמת הגמור הוא, אשר כל עבודה ופועל, איזה שיהיו, בכוונה אמיתית די ומספיק: א ברכה בכוונה, דעם ווארט אין דאוונען כדבעי בהכנת הלב ובידיעה לפני מי אתה עומד, א פסוק חומש בידיעה שהוא דבר ה', א פסוק תהלים, ומדה טובה לקרב לבו של חברו באהבה וחבה. אמת הדבר, אשר בכדי להגיע לזה צריכים יגיעת רבה ועצומה, פשוט לערנען א ריבוי און פארשטיין – כל אחד לפי ערכו – ואז ה' בעזרו שיהי' כפי האמת.

— תרגום —

רבינו הגדול – הזקן – סידר לפני אנ"ש [=אנשי שלומנו, חסידי חב"ד] העבודה במוח ולחפש את האמת, לבקר כל תנועה שתהיה רק כפי האמת ובאה על-ידי עבודה.

ועבודה זו אינה כמו שטועים בזה טעות גמור, לחשב שצריך לפרק הרים ולשבר סלעים, 'להפך את העולם'. האמת הגמור הוא, אשר כל עבודה ופעל, איזה שיהיו, בכוונה אמיתית – די ומספיק: ברכה בכוונה, מלה בתפלה פראוי בהכנת הלב ובידיעה לפני מי אתה עומד, פסוק חמש בידיעה שהוא דבר ה', פסוק תהלים, ומדה טובה לקרב לבו של חברו באהבה וחבה.

אמת הדבר, אשר בכדי להגיע לזה צריכים יגיעה רבה ועצומה, פשוט ללמד הרבה ולהבין – כל אחד לפי ערכו – ואז ה' בעזרו שיהיה כפי האמת.

ה'תש"ג

ב אדר שני

יום שלישי

שיעורים. חומש: פקודי, שלישי עם פירש"י.  
תהלים: י"ז.

תניא: ואם ירחיב . . . 86 כמ"ש לקמן.

הברכה צריכה לאיזה דבר שתאחז בו, וכמו המטר – על שדה חרושה וזרועה, או היורה ומלקוש – על תבואת השדה והכרם. אבל בשדה בור לא חרושה ולא זרועה, אין המטר יורה ומלקוש מביאים תועלת.

יום שני	ג אדר א	ה'תש"ג
שיעורים. חומש: תרומה, שני עם פירש"י. תהלים: יח"כב. תניא: ואדרבה . . . לד ידים כנ"ל.		
		רַבְּנּוּ הַזֶּקֶן אָמַר: מִצּוֹת אַהֲבַת יִשְׂרָאֵל הוּא לִילִיד עִם יִשְׂרָאֵל אֲשֶׁר מֵעוֹלָם לֹא רָאָה אוֹתוֹ, וּמְכַל־שִׁכְּוֹן לְחֵבֵר עֲדַת יִשְׂרָאֵל אֲשֶׁר בְּמָקוֹם מְגוּרָו, שֶׁהוּא בֶּן אוֹ בַת עֲדָתוֹ.

יום רביעי	ג אדר שני	ה'תש"ג
שיעורים. חומש: פקודי, רביעי עם פירש"י. תהלים: יח"כב. תניא: והנה בכל . . . 86 מסטרא דא.		
		מַעֲנָה הַצ"צ לַחֲסִיד בְּקִי בִש"ס כו' וּמִשְׁכִּיל גְּדוֹל בְּחִסְדוֹת: קִבְּלַת עוֹל אִיז מִשְׁנָה דְעָם מֵהוֹת. דוֹרֵךְ קִבְּלַת עוֹל פּוֹן א עֵבֵד פְּשוּט, וּוְאָס בִּשְׁעַת עַר שְׁלֹאֲפֵט אִיז אוֹיֵךְ נִיכֵר דְעַר עוֹל הָעֵבֵדוֹת זַיִנְעַר, קַעֲן אֲפִילוֹ א לַמְדֵן אֹן א גֵּאוֹן אוֹיֵךְ קוֹמַעֵן צו דְעַר מַעֲלָה אֹן חֲשִׁיבוֹת פּוֹן א פְּרֹאֲסֵת-מִימוֹת דִּיקַעֲן מִסִּירַת-נַפְשׁ אִיד.
		תרגום
		מַעֲנָה הַצ"מֶח צֶדֶק" לַחֲסִיד בְּקִי בִש"ס כו' וּמִשְׁכִּיל גְּדוֹל בְּחִסְדוֹת: קִבְּלַת עַל מִשְׁנָה אֶת הַמֵּהוֹת. עַל יְדֵי קִבְּלַת עַל שְׁל עֵבֵד פְּשוּט, שְׁגָם בְּשִׁנְתוֹ נִכְר עֲלָיו עַל עֲבֵדוֹתוֹ, יְכוֹל גַּם לַמְדֵן וְגֵאוֹן לְהַגִּיעַ לְמַעֲלָתוֹ וְחֲשִׁיבוֹתוֹ שֶׁל יְהוּדֵי שְׁל מִסִּירַת נַפְשׁ פְּשוּט וְתַמִּים.

יום שלישי	ד אדר א	ה'תש"ג
שיעורים. חומש: תרומה, שלישי עם פירש"י. תהלים: כג"כח. תניא: ובכל דחי' . . . לד צדיקים.		
		רֵאשִׁית הַהֲכֵנָה לְהַתְּעַסְקוֹת בְּשִׁכְלִים עֵיוֹנִיִּים, וּבִשְׁכַל אֱלֹקֵי בְּפֶרֶט, הוּא: (א) יְגִיעַת בְּשׁוֹר לְהִסִּיר הַטּוֹב טַעַם מֵעֵינֵי עוֹלָם, (ב) יְגִיעַת נַפְשׁ לְעוֹרֵר הַטּוֹב טַעַם בְּמִשְׁכְּלוֹת בְּכֻלָּל, וּבְעֵינֵי אֱלֹקוֹת בְּפֶרֶט.

יום חמישי	ד אדר שני	ה'תש"ג
שיעורים. חומש: פקודי, חמישי עם פירש"י. תהלים: כג"כח. תניא: פרק לה. והנה . . . מד ועבודתם.		
		צו חֲסִידוֹת בֵּיִם מִיטְעֵלְעֵן רַבִּין, אִיז גַּעוּוֹעֵן זַיִעַר שְׁטִיל, דְּאֵךְ פִּלְעַגֵּט עַר בִּשְׁעַת חֲסִידוֹת זְאָגַעֵן: שֵׁא, שֵׁא.
		דְעַר טֹאטַע הָאָט עִם עֵרְקֵלְעֵרֵט, אִז דָּאָס אִיז גַּעוּוֹעֵן אוֹיֵף לְהַשְׁקִיט נִבִיעַת הַמוֹחִין. אֹן הָאָט מִיט דְעָם מִבְּאָר גַּעוּוֹעֵן דְעָם מֵאֲמַר הַזֶּהר סִבֵּא דַעְתוּהֵי סִתִּים דַּשְׁקִיט וּשְׁכִיךְ.



תרגום

בַּעַת אֲמִירַת הַחֲסִידוֹת אֶצֶל אַדְמו"ר הָאֲמֻצְעִי שָׁרַר שְׁקֵט מְחֻלָּט. לְמֵרוֹת זֹאת נִהַג לִזְמַר תּוֹךְ כְּדֵי אֲמִירַת חֲסִידוֹת: שֵׁא! שֵׁא!  
 אָבָא [=אַדְמו"ר הַרְש"ב] הַסְּבִיר, שֶׁהַדְּבָר נַעֲשֶׂה כְּדֵי לְהַשְׁקִיט [=לְרַסֵּן] אֶת נְבִיעַת הַמַּחְזִין, [הַמַּעֲלָה בְּמַחֲשָׁבָה דַּעוֹת נוֹגְדוֹת] וּבְכַךְ בָּאָר מֵאֲמַר הַזֶּהָר "סָבָא דַּעְתוּהִי סְתִימָה, דְּשָׁקִיט וְשָׁכִיף" [=זֶקֶן דַּעְתוֹ מִפְּלֶאָה מְשׁוּם שְׁשׁוּקֵט וּמִזְשָׁב].

יום רביעי

יום רביעי      ה אדר א      ה'תש"ג

שיעורים. חומש: תרומה, רביעי עם פירש"י.  
 תהלים: כט"לד.  
 תניא: ושני . . . 68 דקב"ה לעילא.

בְּלֵי שׁוּם צֵל סַפֵּק וְסַפֵּק סַפְּקָא, הִנֵּה בְּכָל מְקוֹם מְדַרְךָ כִּף רַגְלִינוּ, הַכֹּל הוּא לְזֻכוֹת וּלְטָהָר אֶת הָאָרֶץ בְּאוֹתִיּוֹת הַתּוֹרָה וְהַתְּפִלָּה, וְאֲנַחְנוּ כָּל יִשְׂרָאֵל שְׁלוּחֵי דְרַחֲמָנָא אָנוּ, אִישׁ אִישׁ כְּאִשְׁרֵי גְזָרָה עָלָיו הַשְּׁגָחָה הָעֲלִיוֹנָה, אֵין חֲפָשִׁי מַעְבּוּדַת הַקֹּדֶשׁ, אֲשֶׁר הָעֲמָסָה עַל שְׁכַמְנוּ.

יום ששי      ה אדר שני      ה'תש"ג

שיעורים. חומש: פקודי, ששי עם פירש"י.  
 תהלים: כט"לד.  
 תניא: והוא בהקדם . . . מד בראשו עכ"ל.

לְמוֹד הַנִּגְלָה, לְמוֹד הַחֲסִידוֹת וְעַבּוּדָה בַּפְּעַל – כְּלָם כְּאֶחָד מִכְּרַחֲמֵי הַמָּה. וְלֹא זֶה בְּלִבְד דְּאִינוּ שֵׁיף לִזְמַר שֶׁהָאֶחָד יְדַחֵה אוּ יְדַחֵה מִפְּנֵי חֲבֵרוֹ, אֶלָּא אֲדַרְבֵּה הֵם מְסִיעִים זֶה לְזֶה, וּכְמֵאֲמַר "וְלֹא עִם הָאָרֶץ חֲסִיד" – שְׁצַרְיָךְ לֵהִיּוֹת לְמוֹד הַנִּגְלָה, "אֵיזְהוּ חֲסִיד הַמַּתְחַסֵּד עִם קוֹנוֹ", – שְׁצַרְיָךְ לֵהִיּוֹת לְמוֹד הַחֲסִידוֹת, וְתַכְלִית הַלְמוּד הֵלֵא הוּא הָעַבּוּדָה בַּפְּעַל.

יום חמישי

יום חמישי      ו אדר א      ה'תש"ג

שיעורים. חומש: תרומה, חמישי עם פירש"י.  
 תהלים: לה"לח.  
 תניא: ולא עוד . . . 68 לעילא הרבה.

מְשִׁיחוֹת אַאמו"ר: עַם אֵינוּ א מַעֲלָה נַפְלָאָה, וּוְאָס דַּעַר אוֹיְבֵרְשִׁטְעַר ב"ה אֵינוּ מִזְכָּה אוֹן מַעַן קְרִיגֵט א חוּשׁ מֵיט א גַּעֲשֵׁמְאָק א אִידַעַן אַ טוֹבָה טָאָן, בִּיז אוּ יַעֲנַעַר וּוַעֲרַט בֵּא אִים טִיעֵרַעַר וּוִי עַר בֵּא זִיךְ, וּוְאָרוּם אוֹיִף זִיךְ קַעַן עַר גַּעֲפִינַעַן כַּמָּה טַעֲמִים פֶּאָר וּוְאָס עַם קוֹמֵט אִיהֵם זָאָל, ח"ו, זִיין נִיט גוּט, אָבַעַר אוֹיִף דַּעַם אַנְדַּעֲרַעַן אֵינוּ דָאָס נִיט שִׁיךְ כֻּלָּל.

תרגום

מְשִׁיחוֹת אֲדַנִּי אָבִי מוֹרֵי וְרַבֵּי [הַרְש"ב]: זֶה מַעֲלָה נַפְלָאָה, שֶׁהַקְּדוֹשׁ-בְּרוּךְ-הוּא מְזַכֵּה, וּמְשִׁיגִים חוּשׁ וְעִנְיָן בַּעֲשִׂית טוֹבָה לִיהוּדִי, עַד שֶׁהַזּוֹלַת בְּעִינֵינוּ יִקָּר יוֹתֵר מִשֶּׁהוּא בְּעִינֵי עֲצָמוֹ. שְׁכֵן עַל עֲצָמוֹ יִכּוֹל הוּא לְמַצֵּא כַּמָּה נְמוּקִים מְדוּעַ מְגִיעַ שְׁיֵהִי לּוֹ, חֲסוֹ-שְׁלוֹם, לֹא טוֹב, אֶךְ עַל הַזּוֹלַת זֶה כִּלְל לֹא שֵׁיף.

שבת ו אדר שני ה'תש"ג

הפטורה: ותשלם כל המלאכה.  
בברכות הפטורה אומרים תמיד: גאמן ורחמן אתה, תושיע ותשמוח.  
שיעורים. חומש: פקודי, שביעי עם פירש"י.  
תהלים: להילח.  
תניא: והנה ביאור . . . והמשכיל יבין.

מקבל אצל זקני אנ"ש: ספר התניא הוא לקוטי עצות מה שענה רבנו הגדול לאנ"ש על יחידות בשנות תק"מ-תק"ן. בקיץ תקנ"ב התחיל לסדר את ספר התניא בצורתו כמו שהוא עתה לפנינו. תקנ"ג - כבר היו העתקות רבות ממנו, ובמשך הזמן נשתבשו, וגם התחילו לזיפו. ומהאי טעמא [=ומסבה זו] נודרו רבנו למסרו לדפוס. יש גסח אחר: עשרים שנה כתב רבנו את ספרו התניא, ודיק בכל תבה ותבה. בשנת תקנ"ה כבר היה צרוף וזקוק, ואז נתן רשות להעתיקו, וכשרבו ההעתיקות ונשתבשו מסרו לדפוס.  
ה"צמח צדק" ספר אשר, בראש השנה הראשונה לחייו - שנת תק"ן - אמר רבנו הגדול דרוש "משביעין אותו תהי צדיק כו", והוא הוא שלשת פרקים הראשונים של ספר התניא.

יום ששי ז אדר א ה'תש"ג

שיעורים. חומש: תרומה, ששי עם פירש"י.  
תהלים: לט"מג.  
תניא: ומקדושה זו . . . מעט מעט.

כל איש בישראל עליו לדעת, כי הוא שליח אדון כל, למען הביא לפעל - בכל מקום שהוא - רצונו יתברך וכוונתו בבריאת העולם, שהם להאיר את העולם באור תורה ועבודה, והוא על ידי קיום מצות מעשיות והשרשת מדות טובות.

יום ראשון ז אדר שני ה'תש"ג

שיעורים. חומש: ויקרא, פרשה ראשונה עם פירש"י.  
תהלים: לט"מג.  
תניא: פרק לו. והנה . . . 90 ואפסי עוד.

אז מען געהט אין גאס דארף מען טראכטען דברי תורה צי אין מחשבה צי אין דבור, דאס ווענדט זיך, צי מען מעג ע"פ דין ריידען דארטען דברי תורה. אבער אז ער געהט און איז ניט פארנומען אין דברי תורה, זאגט איהם דער שטיין אויף וועמען ער טרעט: בולאך (גולם) וואס טרעסטו אויף מיר? מיט וואס ביסטו העכער פאר מיר?

תרגום

כאשר הולכים ברחוב - צריך להרהר בדברי תורה, או במחשבה או בדבור. הדבר תלוי, אם מתר, על פי דין, לדבר שם דברי תורה. אך אם הוא הולך ואינו עסוק בדברי תורה - מטיחה בו האבן עליה הוא דורף: גלם! מדוע אתה דורף עלי? במה היא עליונותך עלי?

שיעורים.

חומש: תרומה, שביעי עם פירש"י.

תהלים: מד"מח.

תניא: פרק כח. ואפילו . . . ממש עמו.

דער אלטער רבי האָט אַמאָל אַריינגערופען א יונגערמאַן פון דעם מגיד'ס תלמידים, און האָט איהם געזאָגט - מיט א ניגון, כדרכו - : "איך האָב א מצוה פון ולמדתם אותם את בניכם, דו האָסט א מצוה פון זון ומפרנס בני ביתו, לאָמיר זיך בייטען: איך וועל דיר געבען דו זאָלסט קענען מקיים זיין דיין מצוה, און דו לערען מיט מיין זון - דאָס איז געווען דער מיטעלער רבי - און האָט איהם מבאר געווען סדר הלימוד: דאָס ערשטע לערענט מען אותיות א. ב. . . . וואָס איז אן אלף - א פינטעלע פון אויבען, א פינטעלע פון אונטען, א קו באמצע - דאָס איז אן אלף. א קינד מוז וויסען, אז דער אלף פון תורה איז דער יוד פון אויבען דער יוד פון אונטען מיט דעם קו פון אמונה וואָס באהעפט זיי. נאָך א נוסחא איז דאָ: "א יוד למעלה דאָס איז די נשמה, א איד למטה דאָס איז דער גוף און א קו של יראת שמים באמצע".

תרגום

רַבְּנֵי הַזֶּקֶן זָמַן אֲלֵיו פְּעַם אַבְרָהָם מִתְּלִמְיָדֵי הַמַּגִּיד, וְאָמַר לוֹ - בְּנִגּוֹן, כְּדָרְכּוֹ - "עָלֶי יֵשׁ מִצְוֹת" וְלִמְדַתֶּם אֹתָם אֶת בְּנֵיכֶם", עָלֶיךָ יֵשׁ מִצְוֹת לְזוֹן וּלְפָרְנֵס בְּנֵי בֵיתוֹ, הִבֵּה נִתְחַלֵּף: אָנִי אֲתָן לָךְ כְּדֵי שְׂתוּכַל לְקַיֵּם אֶת הַמִּצְוָה שְׁלָךְ, וְאֲתָה לְמַד עִם בְּנֵי - הִיָּה זֶה אֲדַמּוּ"ר הָאֲמֻצָּעִי, - וּבְאֵר לוֹ סֵדֵר הַלְמוּד: רֵאשִׁית לּוּמְדִים אוֹתִיּוֹת א-ב... מַהי "אַלֶּף"? - נִקְדָּה מִמְּעַל, נִקְדָּה מִתַּחַת, קוּ בְּאֲמֻצָּע - זוֹהִי "אַלֶּף". יֶלֶד חֵיב לְדַעַת, שֶׁהַ"אַלֶּף" שֶׁל תּוֹרָה הוּא הַ"יּוֹד" שְׂמִמְעַל, הַ"יּוֹד" שְׂמִתַּחַת, עִם קוּ הָאֲמוּנָה שְׂמִחִבְרָם".

יִשְׁנֶה גְרָסָה נּוֹסֶפֶת: "'יוד" לְמַעַלָּה זוֹהִי הַנְּשָׁמָה, "יהודי" לְמַטָּה - זֶהוּ הַגּוּף, וְקוּ שֶׁל יְרֵאת שָׁמַיִם בְּאֲמֻצָּע".

שיעורים. חומש: ויקרא, שני עם פירש"י.

תהלים: מד"מח.

תניא: והנה תכלית . . . מו במציאות.

אֲדַנִּי אָבִי מוֹרֵי וְרַבֵּי [הַרְש"ב] כּוֹתֵב בְּאֶחָד מִמִּכְתָּבָיו: טוֹבָה פְּעֻלָּה אַחַת מֵאַלְף אֲנָחוֹת. אֲלֵקִינּוּ חַי, וְתוֹרָה וּמִצְוֹת נִצְחָיִים הֵמָּה, עֲזַב אֶת הָאֲנָחָה וּשְׁקַד בְּעִבּוּדָה בְּפֻעַל וַיַּחַנֵּף הָאֲלֵקִים.

## הלכה יומית לעיון ברמב"ם

### ~ יום ראשון ב' אדר ~

#### מקור החיוב למצות מילה

אותנו לקיים את המצוה, אך מהותה של המצוה היא – בריתו של אברהם אבינו.

וכך מודגש גם בלשון הרמב"ם שאנו עושים את המצוה מפני ציווי הקב"ה ע"י משה רבינו 'שנמול כמו שמל אברהם אבינו', היינו ה'ברית' הנפעלת ע"י המילה היא אותה 'ברית' שכתר הקב"ה עם אברהם אבינו.

וזהו טעם השינוי בין ספר המצוות למנין המצוות כאן: ספר המצוות אינו ספר הלכה אלא ביאור קצר של תרי"ג המצוות, וכיון שעיקר פרשת מילה שבה מבוארת מהותה של המצוה (בריתו של אברהם אבינו – 'ברית' בין ישראל לקב"ה) נאמר לאברהם, מביא הרמב"ם את הציווי שציווהו הקב"ה 'המול לכם כל זכר'.

ואילו במנין המצוות בראש ספר הי"ד – שהוא ספר הלכות הלכות (כלשון הרמב"ם בהקדמה) מביא הרמב"ם את הפסוק של ציווי הקב"ה למשה לאחר מתן תורה, כי הוא מקור החיוב לקיים את המצוה.

(תורת מנחם – יין מלכות ח"א, מדע סי' יב)

מנין המצוות, מצות עשה רטו: לְמוֹל אֶת הַבֶּן, שְׁנַאֲמַר: "וְכִיֹּם הַשְּׁמִינִי יְמוֹל בֶּשֶׂר עֶרְלָתוֹ".

כאן כתב הרמב"ם שהמקור למצות מילה הוא הפסוק 'וכיום השמיני ימול בשר ערלתו' (ויקרא יב, ג) ואילו בספר המצוות (מצוה רטו) הביא את המקור מהציווי שנאמר לאברהם אבינו 'המול לכם כל זכר' (בראשית יז, ט). ויש להבין, מה טעם השינוי?

והביאור:

כתב הרמב"ם בפירושו המשנה (חולין סופ"ז) "כל מה שאנו... עושים היום אין אנו עושים אלא במצות הקב"ה על ידי משה רבינו ע"ה... אין אנו מלין מפני שאברהם אבינו ע"ה מל עצמו ואנשי ביתו אלא מפני שהקב"ה צוה אותנו ע"י משה רבינו שנמול כמו שמל אברהם אבינו ע"ה".

ויש לומר כוונת הדברים: החיוב המוטל עלינו בא אך ורק מציווי הקב"ה על ידי משה לאחר מתן תורה, אך הגדר והמהות של המצוות הם כפי שהיו לפני מתן תורה. וכך גם מצות מילה – ציווי של הקב"ה ע"י משה רבינו הוא המחייב

### ~ יום שני ג' אדר ~

#### האם קללה יכולה להזיק?

אך כתב החינוך' כי מדברי הרמב"ם נראה שלדעתו אין הקללה יכולה לפגוע בזולת, ולכן פירש שהאיסור אינו אלא משום המידה המגונה שבזה מצד המקלל.

אך יש להקשות לדעת הרמב"ם מהנאמר בגמרא (שבועות לו, א) שאף המקלל את עצמו עובר על איסור, שנאמר "רק השמר לך ושמור נפשך מאוד", היינו שהאיסור הוא משום שעל ידי הקללה גורם נזק לעצמו, והרי לדברי הרמב"ם אין הקללה פועלת כלל ואינה גורמת נזק!

וביאר הגר"מ פיינשטיין (אגרות משה או"ח סי' ג, עח): לדעת הרמב"ם איסור קללת חברו ואיסור קללת עצמו הם מטעמים נפרדים. בקללת חברו האיסור הוא משום המידה המגונה ולא משום שתיגרם בכך רעה לחברו כי אין חשש שקללת חנינם תתקיים, אך בקללת עצמו האיסור הוא משום שמזיק לנפשו, כי על עצמו אכן יש לחשוש שתתקיים הקללה ויענישוהו משמים במה שגזר על עצמו.

מנין המצוות - מצות לא תעשה שזי: שְׁלֹא לְקַלֵּל אֶחָד מִשְׁאֵר יִשְׂרָאֵל, שְׁנַאֲמַר: "לֹא תְקַלֵּל חֵרֶשׁ".

ב'ספר המצוות' מבאר הרמב"ם כי התורה נקטה קללת חרש כדי ללמד שהאיסור אינו משום הצער הנגרם לחברו בשמיעת הקללה (שאם כן, לא היה איסור לקלל חרש שאינו שומע ואינו מצטער), אלא האיסור הוא מצד המקלל עצמו, "שהזהר שלא יעורר נפשו לנקמה ולא ירגילנה לכעוס".

אך בספר החינוך (מצוה רלא) כתב כי האיסור הוא משום הנזק העלול להיגרם למקולל על ידי הקללה. ואף שקשה להבין כיצד יש כוח בדיבור לגרום רעה לזולת, הרי זו מציאות ידועה "שקללת בני אדם תעשה רושם במקולל ותדביק בו המארה והצער", כעין שאמרו חז"ל "ברית כרותה לשפתיים", היינו שיש כוח לדיבורו של אדם לפעול, ועל כך הזהירה התורה שלא להזיק לזולת בדיבור כשם שאסור להזיק במעשה.

זה, אולם לדעת הרמב"ם שאיסור הקללה הוא משום המידה המגונה של המקלל, הרי זה מכלל האיסורים שבין אדם למקום שלא הותרו בשום אופן (הקללה לברכה עמ' כב).

ונפקא מינה למעשה בין דעת החינוך לדעת הרמב"ם, במקרים שבהם הותר לאדם לעשות דין לעצמו וליטול מחברו ממון שלקח ממנו שלא כדין ("עבד איניש דינא לנפשיה"): לדעת החינוך מסתבר שמותר גם לקלל את חברו שיפסיד ממון

## ~ יום שלישי ד' אדר ~

### גזילה או גניבה – מה קודם?

קורא בתורה שבכתב תחילה ואחר־כך קורא בזה" (הקדמת הרמב"ם). ולכן סידר הרמב"ם את ההלכות בהתאם לסדר הכתובים בתורה שבכתב, שקודם נאמרו דיני גניבה, בפרשת משפטים, ואחר כך נאמרו דיני גזילה, בפרשת ויקרא (ורדני אבירה - בפרשת תצא).

אך אדמו"ר הזקן כתב הלכות אלו כדי לדעת הלכות הצריכות, ולכן הסדר הוא לפי התיקון של העבירה בפועל, והרי התיקון של גזילה קודם לתיקון הגניבה: גזילה היא דבר הנעשה בגלוי, וקל יותר לתקן את הגזילה באופן מייד. ואילו גניבה נעשית בסתר, וצריך לדעת האם הגנב מודה מעצמו או שיש צורך בחקירה ודרישה בבית דין, וזהו תהליך הלוך משך זמן עד לתיקונו.

(לקוטי שיחות, כרך כה, עמ' 454)

פרטי המצוות על סדר ההלכות: ספר נזיקין תלבוטיו קמט, וזה הוא סודן: תלבוט נזמי ממון, תלבוט נגבה, תלבוט גזילה ואבדה.

בסידור ההלכות, הקדים הרמב"ם את הלכות גניבה להלכות גזילה ואבדה. ובהתאם לכך, כן הוא גם הסדר ב'שלח ערוך' של המחבר רבי יוסף קארו – בתחילה הלכות גניבה (סי' שמח ואילך), ורק אחר־כך הלכות גזילה (סימן שנט ואילך). אך ב'שלח ערוך' אדמו"ר הזקן, בחלק 'חושן-משפט' בו חיבר את ההלכות כקובץ של "הלכות הצריכות מלוקטות" – הכותרת להלכות אלו היא "הלכות גזילה וגניבה". וכן הוא לשונו בגוף ההלכה, "אסור לגזול או לגנוב...", היינו שהקדים גזילה לגניבה.

יש לבאר:

ספרו של הרמב"ם נקרא 'משנה תורה', מהטעם "שאדם

## ~ יום רביעי ה' אדר ~

### אמיתות מציאותו של הקב"ה

שהרי כל גדרי השכל נבראו על ידו, ומובן שהוא יתברך אינו מוגדר בגדרים שברא, וכלשון הרשב"א בתשובותיו (סי' תי"ח) שהקב"ה הוא 'נמנע הנמנעות', כלומר שאין הקב"ה 'נמנע' משום דבר ח"ו.

ולכן, למרות שהשכל מחייב שהבריאה היא באופן כזה ש"כל הנמצאים צריכים לו" (וכפי שנתבאר בתניא ח"ב פ"ב שהתהוות הנבראים מוכרחת להיות באופן שהם צריכים לו כל רגע) – הרי כיון שה' יתברך הוא 'נמנע הנמנעות' אין מכך שום הוכחה שבריאת העולם אכן הייתה באופן כזה שהנבראים "צריכים לו". ולכן מוסיף הרמב"ם בהלכה זו "הוא שהנביא אומר.. והוא שהתורה אומרת..." – שכך הודיענו ה' על ידי הנביאים והתורה, שהבריאה היא באופן כזה ש"כל הנמצאים צריכים לו".

(תורת מנחם – הדריש על הרמב"ם עמ' קו)

הלכות יסודי התורה פרק א, הלכה ד: הוא שהנביא אומר: "וזה אלהים אמת" – הוא לבדו האמת, ואין לאחר אמת באמתו. והוא שהתורה אומרת: "אין עוד מלבדו", כלומר – אין שם מצוי אמת מלבדו כמותו.

עניין זה, שמציאותו של הקב"ה היא המציאות האמיתית ו"אין שם מצוי אמת מלבדו כמותו" – כבר הוכיח הרמב"ם בהלכה הקודמת על פי שכל, שכיון ש"שכל הנמצאים צריכים לו והוא ברוך-הוא אינו צריך להם ולא לאחד מהם, לפיכך אין אמיתותו כאמיתות אחד מהם". ואם כן, מהי ההוספה בהלכה זו שזו היא אמירת הנביא (וה' אלהים אמת) ואמירת התורה ("אין עוד מלבדו")?

יש לבאר:

הקב"ה אינו מוגדר בשום גדר, ולכן גם הגדרים המוכרחים על פי שכל, אינם מכריחים שכן הוא אצלו יתברך,

## ~ יום המישי ו' אדר ~

### איך מקיימים מצות 'קידוש השם'?

ויש לומר בביאור הדברים:  
כאשר יהודי מוסר נפשו על קדושת שמו והקב"ה עושה לו נס ומצילו – שמו הגדול מתקדש בזה ביתר שאת. ולדעת רש"י, קידוש השם המתגדל על ידי נס ההצלה הוא חלק מהמצוה וכך הוא קיום המצוה של 'ונקדשתי בשלימותה'. ולכן "כשמוסר עצמו ימסור על מנת למות", ואם נעשה לו נס וניצל, קיים את המצוה בשלימות.  
אך הרמב"ם סובר שחלק זה בקידוש השם – ששמו מתקדש על ידי הנס – אינו ענין להלכה ואינו נוגע לעשיית המצוה המוטלת על האדם, אלא פרט נוסף במעלת המצוה ובשכרה. ואילו הפעולה המוטלת על האדם אינה קשורה למעשי הקב"ה הבאים כתוצאה מקיום המצוה.

(קוטי שיחות, כ"ד כו, עמ' 167 ואילך)

הלכות יסודי התורה פרק ה, הלכה ב: שְׁלֹשׁ עֲבֻרוֹת אֵלּוּ [עבודה זרה, גלוי עריות ושפיכת דמים] אם יאמר לו: 'עבר על אחת מהן או תהרג', יתרג ואל יעבר... וְכָל מִי שֶׁנֶּאֱמַר בו: 'תהרג ואל יעבר', וְנִתְהַרַג וְלֹא עָבַר – הָרִי זֶה קִדְשׁ אֵת הַשֵּׁם. על הכתוב (ויקרא כב, לב) 'ונקדשתי בתוך בני ישראל' מפרש רש"י (ומקורו ב'תורת כהנים'): "מסור עצמך וקדש שמי... וכשמוסר עצמו ימסור על מנת למות, שכל המוסר עצמו על מנת הנס, אין עושין לו נס".  
אך הרמב"ם כאן אינו מציין שכאשר מוסר נפשו על קידוש השם, צריכה להיות כוונה 'על מנת למות' (ולא 'על מנת הנס'). וה'צידה לדרך' (על פירש"י הנ"ל) תמה: מדוע לא הזכיר הרמב"ם דבר זה שכשמוסר נפשו לא תהא כוונתו לסמוך על הנס?

## ~ יום שישי ז' אדר ~

### נצחיות התורה

אחר – כך לא יתכן לומר כן על מצוות התורה שבהן 'השקיע' את עצמו.  
וזו גם הסיבה לכך שמצוות התורה עומדות "לעולם ולעולמי עולמים" ולא יכול לחול בהן שינוי – כי במצוות התורה מוטבע 'רצונו העצמי' של הקב"ה והרי "גילוי רצונו שבדיבורו שהיא התורה, הוא נצחי וכמו שנאמר ודבר אלקינו יקום לעולם" (תניא פכ"ה).  
ומה שאמרו חז"ל (נדה סא, ב), מצוות בטלות לעתיד לבוא, אין הכוונה שיתבטלו ח"ו, אלא שלגבי ה'אור העצמי' שיהיה לעתיד לבוא לא תהיה למצוות תפיסת מקום, כי "המשכת המצוות עכשיו היא באין-ערוך לגבי המשכת המצוות לעתיד... ועל כן יהיו בטלים בבחינת העדר תפיסת מקום (המשך תע"ב ח"א, פקצ"א).

(קוטי שיחות, כ"ד כו, עמ' 182)

הלכות יסודי התורה פרק ט, הלכה א: דָּבָר בְּרוּר וּמְפָרֵשׁ בְּתוֹרָה, שֶׁהִיא מִצְוָה עוֹמֶדֶת לְעוֹלָם וְלְעוֹלָמֵי עוֹלָמִים, אֵין לָהּ לֹא שְׁנוּי, וְלֹא גִרְעוֹן וְלֹא תוֹסֶפֶת.  
מדוע באמת מצוות התורה הן "לעולם ולעולמי עולמים" ולא יתכן בהן שינוי, גרעון או תוספת?  
ויש לבאר:  
על המילה 'אנכי', המילה הראשונה בעשרת הדברות, אמרו חז"ל (שבת קה, א) שהיא ראשי תיבות "אנא נפשי כתבית יהיבית". כלומר, הקב"ה אומר – אני עצמי, כתבתי נתתי, היינו שכתב ו'הכניס' את עצמו, כביכול, בתורה. וגם במדרש (שמות רבה פ"ג, ג, 1) נאמר שעל ידי התורה "אותי אתם לוקחים".  
מכאן שמצוות התורה אינן רק אמצעי לקבלת שכר או כדי "לצרף את הבריות" (בראשית רבה פמ"ד) אלא הן עצמן התכלית. וכמו שאין לומר על הקב"ה בעצמו שהוא ח"ו 'אמצעי' לענין

## ~ שבת קודש ח' אדר ~

### מדוע לא הביא הרמב"ם את הדין 'משנכנס אדר מרבין בשמחה'?

מדוע לא הביא הרמב"ם להלכה את דברי הגמרא (תענית כט, א) "משנכנס אדר מרבין בשמחה"?

הלכות דעות פרק א, הלכה ד: וְלֹא יִתְּהוּ מְהוּלָּל וְשׂוֹחֵק, וְלֹא עֹצֵב וְאוֹיֵן, אֶלָּא שְׂמֵחַ כָּל יְמֵיו.

אדם בעשיית המצוה ובאהבת האל שצוה בהן, עבודה גדולה היא" (הלכות לולב פ"ח הט"ו).  
ויש לבאר:

"משנכנס אדר מרבין בשמחה" נאמר לגבי שמחה בענייני הדרשות (כמובן מתחילת הסוגיא, בנוגע לדין ד"ממעטין בשמחה" בר"ח אב, שהוא בנוגע לבנין של שמחה ונטיעה של שמחה). ודין זה אמר רב יהודה בריה דרב שמואל בר שילת, ההולך לשיטתו במקום אחר (שבת ל, ב) ששמחה שאינה של מצוה אין לה מקום, כי נאמר עליה "ולשמחה מה זה עושה", ורק בחודש אדר יש להרבות ולהוסיף בשמחה בענייני הרשות. אך לשיטת הרמב"ם השמחה בענייני הרשות צריכה להיות כל הזמן, כדבריו כאן שצריך להיות "שמח כל ימיו", ולא רק בחודש אדר. ולכן לא הביא הלכה זו שרק "משנכנס אדר מרבין בשמחה".

(אגרות קודש, כ"ד כו, עמ' ק"ד. וראה שיחת ש"פ ויק"פ תשל"א)

ותירץ ה'חתם סופר' (שו"ת או"ח סי' קס):

ה'נפקא מינה' שהובאה בגמרא לגבי דין זה, היא בנוגע ליהודי שיש לו דין ומשפט מול נכרי, שישתדל לעשות זאת בחודש אדר – "דבריא מזליה". נמצא שהדין של "משנכנס אדר מרבין בשמחה" קשור ליתרון במזל של ישראל, אך כיון שלמעשה "אין מזל לישראל" (שבת קנו, א), לא הביא הרמב"ם הלכה זו.

ובנימוקי אורח חיים (סי' תרפו) רצה לתרץ כי הדין של "משנכנס אדר מרבין בשמחה" הוא דין כללי שלא נאמרו בו פרטים כיצד להרבות בשמחה בפועל, ואילו הרמב"ם מביא בספרו רק הלכות הנוגעות למעשה.

אולם דחה זאת, כי הרי הרמב"ם מביא בספרו גם עניינים השייכים ללב שאין בהם ביטוי מעשי, כמו "השמחה שישמח



## אגרות קודש

ב"ה, י"א אדר, תשי"ח  
ברוקלין.  
שלום וברכה!

במענה למכתבו פ"נ מיום הששי,

בעת רצון אזכירו על הציון הק' של כ"ק מו"ח אדמו"ר זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע להמצטרף לו מתאים לתוכן מכתבו.

וכיון שמזכירים בתפלה בצירוף שם האם, בודאי יודיע שם אמו בלשון הקדש.

ובודאי למותר להדגיש שככל מה שמוסיפין בעניני תורה ומצות מתוסף בברכות השי"ת בהמצטרף ובפרט שכן ישיבה הוא עליו להוסיף בלימוד תורתנו הק' הנקראת גם כן תורת חיים, תורת חיים גם כפשוטו בעולם הזה.

וביחוד במ"ש אודות השכחה, ידועה הסגולה בזה להיות זהיר בטבילת עזרא, ללמוד תורה ולהתפלל מבפנים מתוך הספר והסידור ולהיות בקי בעל פה איזה פרקים משניות ולכל הפחות פרק אחד תניא, וכן מהנכון אשר בכל יום חול קודם תפלת הבקר יפריש איזה פרוטה לצדקה.

בברכה,

בשם כ"ק אדמו"ר שליט"א

שיעורי רמב"ם - ג' פרקים ליום

~ יום ראשון ב' אדר ~

מצוות עשה

- א. מצוה ראשונה ממצוות עשה, לידע שיש שם אלוה, שנאמר<sup>8</sup>: "אנכי ה' אלהיך". ב. ליחדו [להאמין שהוא אחד], שנאמר<sup>9</sup>: "ה' אלהינו, ה' אחד".
- ג. לאהבו, שנאמר<sup>10</sup>: "ואהבת את ה' אלהיך".
- ד. ליראה ממנו, שנאמר<sup>11</sup>: "את ה' אלהיך תירא".
- ה. להתפלל, שנאמר<sup>12</sup>: "ועבדתם את ה' אלהיכם"; עבודה זו תפלה. ו. לדבקה בו, שנאמר<sup>13</sup>: "ובו תדבק".
- ז. להשבע בשמו, שנאמר<sup>14</sup>: "ובשמו תשבע". ח. להדמות בדרךיו הטובים והישרים, שנאמר<sup>15</sup>: "והלכת בדרךיו". ט. לקדש את שמו, שנאמר<sup>16</sup>: "ונקדשתי בתוך בני ישראל". י. לקרות קרית שמע פעמים בכל יום, שנאמר<sup>17</sup>: "ודברת בם". יא. ללמד תורה וללמדה, שנאמר<sup>18</sup>: "ושננתם לבניך". יב. לקשר תפלין בראש, שנאמר<sup>19</sup>: "והיו לטטפת בין עיניך". יג. לקשר תפלין ביד, שנאמר<sup>20</sup>: "ויקשרתם לאות על ירך". יד. לעשות ציצית, שנאמר<sup>21</sup>: "ועשו להם ציצית". טו. לקבץ מזוזה, שנאמר<sup>22</sup>: "ויכתבתם על מזוזות

- ביתך". טז. להקהיל את העם לשמע תורה במוצאי שביעית, שנאמר<sup>23</sup>: "הקהל את העם". יז. לכתב כל איש ספר תורה לעצמו, שנאמר<sup>24</sup>: "כתבו לכם את השירה הזאת". יח. לכתב המלך ספר שני לעצמו, יתר על האחד של כל אדם, כדי שיהיה לו שתי תורות, שנאמר<sup>25</sup>: "וכתב לו את משנה התורה הזאת". יט. לברך אחר המזון, שנאמר<sup>26</sup>: "ואכלת, ושבעת - וברכת את ה' אלהיך". כ. לבנות בית הבכירה, שנאמר<sup>27</sup>: "ועשו לי מקדש". כא. ליראה מפני זה, שנאמר<sup>28</sup>: "ומקדשי תיראו". כב. לשמר בית זה תמיד, שנאמר<sup>29</sup>: "ואתה ובניך אתה, לפני אהל העדת". כג. להיות הלוי עובד במקדש, שנאמר<sup>30</sup>: "ועבד הלוי הוא". כד. לקדש הפהן ידיו ורגליו בשעת העבודה, שנאמר<sup>31</sup>: "ורחצו אהרן ובניו". כה. לערוך גרות במקדש, שנאמר<sup>32</sup>: "יערוך אתו אהרן ובניו". כו. לברך הפהנים את ישראל, שנאמר<sup>33</sup>: "פה תברכו את בני ישראל". כז. להסדיר לחם ולבונה לפני ה' בכל שבת, שנאמר<sup>34</sup>: "וננת על השלחן לחם פנים". כח. להקטיר קטרת פעמים ביום, שנאמר<sup>35</sup>

8. שמות-יתרו, כ, ב. 9. דברים-ואתחנן, ו, ד. 10. דברים-ואתחנן, ו, ה. 11. דברים-ואתחנן, ו, יג. 12. שמות-משפטים, כג, כה. 13. דברים-עקב, י, כ. 14. דברים-ואתחנן, ו, יג. 15. דברים-תבוא, כח, ט. 16. ויקרא-אמור, כב, לב. 17. דברים-ואתחנן, ו, ז. 18. דברים-ואתחנן, ו, ז. 19. דברים-ואתחנן, ו, ח. 20. דברים-ואתחנן, ו, ח. 21. במדבר-שלח, טו, לח. 22. דברים-ואתחנן, ו, ט. 23. דברים-וילך, לא, יב. 24. דברים-וילך, לא, יט. 25. דברים-שופטים, יז, יח. 26. דברים-עקב, ח, י. 27. שמות-תרומה, כה, ח. 28. ויקרא-קדושים, יט, ל. 29. במדבר-קרח, יח, ב. 30. במדבר-קרח, יח, כג. 31. שמות-כייחשא, ל, יט. 32. שמות-תצוה, כז, כא. 33. במדבר-נשא, ו, כג. 34. שמות-תרומה, כה, ל. 35. שמות-תצוה, ל, ז.

מצוות עשה: מנין המצוות נכתב בדיוק רב ובקיצור נמרץ - לקו"ש ח"ג ע' 56 הע' 11, חכ"ב ע' 123 הע' 9, חכ"ד ע' 68 הע' 12, חכ"ז ע' 4. מצוה ראשונה: דיוק הלשון "ראשונה" - לקו"ש חכ"ז ע' 59 ובהע', יין מלכות ס"ז. לידע . . אלוה: תוכן המצוה ופרטיה - לקו"ש ח"א ע' 339 בשו"ג, ח"כ ע' 23 ובהע', חכ"ד ע' 6, חכ"ז ע' 59, יין מלכות ס"ח. ההתפלל: בגדר המצוה - לקו"ש ח"ח ע' 20. ועבדתם . . אלהיכם: מדוע מפסוק זה? - לקו"ש ח"ה ע' 127. להדמות . . ברכיו: משמעות המצוה - לקו"ש ח"ד ע' 1130, ח"ג ע' 280 והע' 3. ושננתם לבניך: אם יש לגרוס סיום הפסוק "ודברת בם" - לקו"ש חכ"ז ע' 158. תפילין בראש: טעם הקדמת תש"ר לתש"י ודיוק הלשונות - לקו"ש ח"ט ע' 22. לקבוע מזוזה: דיוק בגדר הכשר מצוה - לקו"ש ח"י ע' 188 והע' 57 ובשו"ג, חכ"ג ע' 21 והע' 37. להקהיל את העם: זו מצוה המלך - לקו"ש ח"י ע' 367. לברך אחר המזון: דיוק הלשונות - לקו"ש חכ"ד ע' 67 והע' 6. לבנות בית הבחירה: דיוק הלשון "בית הבחירה" - לקו"ש ח"ז ע' 91, ח"ט ע' 143. ועשו לי מקדש: טעם הבאת "ועשו לי מקדש" כמקור לבניית המקדש - לקו"ש ח"ט ע' 143. (ושכנתי בתוכם): הקרבת הקרבנות פועלת המשכת השכינה - לקו"ש חכ"ח ע' 189. תמיד: דיוק הלשון "תמיד" - לקו"ש ח"ג ע' 56.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

"והקטיר עליו אהרן קטרות סמים". **כט.** להבדיל אש במזבח העולה תמיד, שנאמר<sup>36</sup>: "אש, תמיד תוקד על המזבח". **ל.** להרים את הדשן מעל המזבח, שנאמר<sup>37</sup>: "והרים את הדשן". **לא.** לשלח טמאים ממחנה שכינה שהוא המקדש, שנאמר<sup>38</sup>: "וישלחו מן המחנה, כל צרוע וכל זב וכל טמא לנפש". **לב.** לחלק כבוד לזרעו של אהרן ולהקדימו לכל דבר שבקדשה, שנאמר<sup>39</sup>: "וקדשתו". **לג.** להלביש הכהנים לעבודה בגדי כהנה, שנאמר<sup>40</sup>: "ועשית בגדי קדש". **לד.** לשאת הארון על הכתף כשנושאים אותו, שנאמר<sup>41</sup>: "בכתף ישאו". **לה.** למשח כהנים גדולים ומלכים בשמן המשחה, שנאמר<sup>42</sup>: "שמן משחת קדש". **לו.** להיות הכהנים עובדים במקדש משמרות משמרות, ובמועדים עובדים כאחד, שנאמר<sup>43</sup>: "וכי יבא הלוי . . לבד ממכריו, על האבות". **לז.** להיות הכהנים מטמאים לקרוביהן ומתאבלין עליהן כשאר ישראל שהן מצוין להתאבל, שנאמר<sup>44</sup>: "לה יטמא". **לח.** להיות כהן גדול נושא בתולה, שנאמר<sup>45</sup>: "והוא, אשה בבתוליה יקח". **לט.** להקריב תמידין בכל יום, שנאמר<sup>46</sup>: "שנים ליום, עלה תמיד". **מ.** להקריב כהן גדול מנחה בכל יום, שנאמר<sup>47</sup>: "זה קרבן אהרן ובניו". **מא.** להוסיף קרבן אחר בכל שבת, שנאמר<sup>48</sup>: "ויביום השבת - שני כבשים". **מב.** להוסיף קרבן בכל ראש חודש וחדש, שנאמר<sup>49</sup>: "ויבראשי חדשיכם". **מג.** להוסיף קרבן בחג הפסח, שנאמר<sup>50</sup>: "שבעת ימים תקריבו אשה לה". **מד.** להקריב מנחת העמר ממחרת ראשון של פסח

עם כבש אחד, שנאמר<sup>51</sup>: "והבאתם את עמר". **מה.** להוסיף קרבן ביום עצרת, שנאמר<sup>52</sup>: "ויביום הבפורים". **מו.** להביא שתי הלחם עם הקרבנות הקרבים בגלל הלחם ביום עצרת, שנאמר<sup>53</sup>: "ממושבתיכם תביאו לחם תנופה . . והקרבתם על הלחם". **מז.** להוסיף קרבן בראש השנה, שנאמר<sup>54</sup>: "ויבחדש השביעי באחד לחדש". **מח.** להוסיף קרבן ביום הצום, שנאמר<sup>55</sup>: "ובעשור לחדש השביעי". **מט.** לעשות עבודת היום ביום הצום, שנאמר<sup>56</sup>: "בזאת יבא אהרן אל הקדש, בפר פן בקר", וכל העבודה הפתובה בפגש אחר מות. **נ.** להוסיף קרבן ביום חג הסוכות, שנאמר<sup>57</sup>: "והקרבתם עלה אשה ריח ניחח". **נא.** להוסיף קרבן ביום שמני עצרת, כי רגל בפני עצמו הוא, שנאמר<sup>58</sup>: "ביום השמיני". **נב.** להג ברגלים, שנאמר<sup>59</sup>: "שלוש רגלים תחג לי". **נג.** להראות ברגלים, שנאמר<sup>60</sup>: "שלוש פעמים בשנה - יראה כל זכורך". **נד.** לשמח ברגלים, שנאמר<sup>61</sup>: "ושמחת בחגך". **נה.** לשחט כבש הפסח, שנאמר<sup>62</sup>: "ושחטו אתו כל קהל". **נו.** לאכל בשר פסח צלי בלילי חמשה עשר בניסן, שנאמר<sup>63</sup>: "ואכלו את הבשר". **נז.** לעשות פסח שני, שנאמר<sup>64</sup>: "בחדש השני בארבעה עשר". **נח.** לאכל את בשר פסח שני על מצה ומרור, שנאמר<sup>65</sup>: "על מצות ומררים יאכלהו". **נט.** לתקע בחצוצרות על הקרבנות ובשעת הצרות, שנאמר<sup>66</sup>: "ותקעתם בחצרות". **ס.** להיות . . והלאה א"א אין לזה טעם ואולי משום לא הבא מכלל עשה עשה.

השנת הראב"ד

36. ויקרא-צו, ו. ו. 37. ויקרא-צו, ו. ג. 38. במדבר, ה, ב. 39. ויקרא-אמור, כא, ח. 40. שמות-תצוה, כח, ב. 41. במדבר-נשא, ז, ט. 42. שמות-תצוה, ל, לא. 43. דברים-שופטים, יח, ו-ח. 44. ויקרא-אמור, כא, ג. 45. ויקרא-אמור, כא, יג. 46. במדבר-פנחס, כח, ג. 47. ויקרא-צו, ו, יג. 48. במדבר-פנחס, כח, ט. 49. במדבר-פנחס, כח, יא. 50. ויקרא-אמור, כג, לו. 51. ויקרא-אמור, כג, י. 52. במדבר-פנחס, כח, כז. 53. ויקרא-אמור, כג, יז-יח. 54. במדבר-פנחס, כט, א-ב. 55. במדבר-פנחס, כט, ז. 56. ויקרא-אחרי-מות מות, טז, ג-ה. 57. במדבר-פנחס, כט, יג. 58. במדבר-פנחס, כט, לה. 59. שמות-משפטים, כג, יד. 60. שמות-משפטים, כג, יז. 61. דברים-ראה, טז, יד. 62. שמות-בא, יב, ו. 63. שמות-בא, יב, ח. 64. במדבר-בהעלותך, ט, יא. 65. במדבר-בהעלותך, ט, יא. 66. במדבר-בהעלותך, י, י. 67. ויקרא-אמור, כב, כז.

כשנושאים אותו: בנושאת הארון דין מיוחד - לקו"ש חכ"ח ע' 49. להקריב . . יום: בגדר מצוה זו - לקו"ש חכ"ב ע' 22 הע' 11. לאכול בשר פסח: מדוע נמנתה כמצוה בפני עצמה? - הגש"פ ע' שמג. בשר פסח: דיוק הלשון - לקו"ש חט"ז ע' 105 הע' 26. לעשות פסח שני: מדוע השמיט רבינו "בומנו" - ? לקו"ש חט"ז ע' 105 הע' 27. לאכול . . פסח שני: מדוע נמנתה כמצוה בפני עצמה? - חט"ז ע' 107.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**שְׁנָאֲמַר**<sup>85</sup>: "וְכָל מַעֲשֵׂר בְּקָר וְצֹאן". **עט**. לְקַדֵּשׁ בְּכוֹר הַבְּהֵמָה הַטְּהוֹרָה וְלִהְיֶינָהּ לְרִצּוֹן". **פ**. לְפָדוֹת בְּכוֹר אָדָם, שְׁנָאֲמַר<sup>87</sup>: "אֵךְ פְּדָה תְּפַדֶּה אֶת בְּכוֹר הָאָדָם". **פא**. לְפָדוֹת פֶּטֶר חֲמוֹר, שְׁנָאֲמַר<sup>88</sup>: "וּפֶטֶר חֲמוֹר תְּפַדֶּה בְּשֶׁה". **פב**. לְעֶרְף פֶּטֶר חֲמוֹר, שְׁנָאֲמַר<sup>89</sup>: "וְאִם לֹא תְּפַדֶּה וְעֶרְפָתוֹ". **פג**. לְהֵבִיא כָּל הַקֶּרְבָּנוֹת שֵׁשׁ עַל הָאֵדָם בַּחוּבָה אוֹ בַנְּדָבָה בְּרִגְלֵי רֵאשׁוֹן שְׁפָגַע בּוֹ, שְׁנָאֲמַר<sup>90</sup>: "וּבָאתָ שָׁמָּה, וְהִבַּאתָם שָׁמָּה". **פד**. לְהִקְרִיב כָּל הַקֶּרְבָּנוֹת בְּבֵית הַבְּחִירָה, שְׁנָאֲמַר<sup>91</sup>: "וְשֵׁם תַעֲשֶׂה כָּל אֲשֶׁר אֲנֹכִי מְצַוֶּה". **פה**. לְהִשְׁפֵּל בַּהֲבָאת הַקֶּרְבָּנוֹת מִחוּצָה לְאֶרֶץ לְבַיִת הַבְּחִירָה, שְׁנָאֲמַר<sup>92</sup>: "רַק קִדְשֶׁיךָ אֲשֶׁר יִהְיוּ לָךְ, וַיִּדְרִיךְ, תִּשָּׂא וּבָאתָ"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמָדוּ, שְׂאִינוּ מְדַבֵּר אֲלֵא בְקִדְשֵׁי חוּצָה לְאֶרֶץ. **פו**. לְפָדוֹת קִדְשִׁים בְּעֵלֵי מוֹמִים וְיִהְיוּ מִתְרִים, שְׁנָאֲמַר<sup>93</sup>: "רַק כָּל אוֹת נִפְשֶׁךָ תִּזְבַּח"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמָדוּ, שְׂאִינוּ מְדַבֵּר אֲלֵא בְּפִסּוּלֵי הַמִּקְדָּשִׁין שִׁפְדוּ. **פז**. לְהִיּוֹת הַתְּמוּרָה קֹדֶשׁ, שְׁנָאֲמַר<sup>94</sup>: "וְהִיָּה הוּא וְתְמוּרָתוֹ יִהְיֶה קֹדֶשׁ". **פח**. לְאָכַל שְׂגִירֵי מְנַחֲתוֹ, שְׁנָאֲמַר<sup>95</sup>: "וְהִנּוֹתֶרֶת מִמֶּנָּה, יֹאכְלוּ אֶהָרֵן וּבְנָיו". **פט**. לְאָכַל בֶּשֶׂר חֲטָאת וְאֵשֶׁם, שְׁנָאֲמַר<sup>96</sup>: "וְאָכְלוּ אֹתָם אֲשֶׁר כִּפֵּר בָּהֶם". **צ**. לְשֶׂרֶף בֶּשֶׂר קֹדֶשׁ שְׁנֻטְמָא, שְׁנָאֲמַר<sup>97</sup>: "וְהִפְשֵׁר אֲשֶׁר יִגַע בְּכָל טָמֵא". **צא**. לְשֶׂרֶף נוֹתֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>98</sup>: "וְהִנּוֹתֵר מִבֶּשֶׂר הַזֶּבַח - בַּיּוֹם הַשְּׁלִישִׁי בְּאֵשׁ יִשְׂרָאֵל". **צב**. לְגַדֵּל הַנְּזִיר שְׁעָרוֹ, שְׁנָאֲמַר<sup>99</sup>: "גִּדְלֵה פָרַע שְׁעַר רֵאשׁוֹ". **צג**. לְגַלַּח הַנְּזִיר שְׁעָרוֹ עַל קֶרְבָּנוֹתָיו בְּמִלַּאת יָמֵי נְזָרוֹ, אוֹ בְּתוֹךְ יָמֵי נְזָרוֹ אִם נֻטְמָא, שְׁנָאֲמַר<sup>100</sup>: "וְכִי יָמוּת מֵת עֲלָיו". **צד**. לְקַיֵּם אָדָם כָּל מַה שִׁיוֹצִיא

"מִיּוֹם הַשְּׁמִינִי וְהִלָּאָה". **סא**. לְהִיּוֹת כָּל קֶרְבָּן בְּהֵמָה תָּמִים, שְׁנָאֲמַר<sup>68</sup>: "תָּמִים יִהְיֶה לְרִצּוֹן". **סב**. לְמַלֵּחַ כָּל קֶרְבָּן, שְׁנָאֲמַר<sup>69</sup>: "עַל כָּל קֶרְבָּנְךָ תִּקְרִיב מֶלַח". **סג**. מַעֲשֵׂה הַעוֹלָה, שְׁנָאֲמַר<sup>70</sup>: "אִם עָלָה קֶרְבָּנוֹ". **סד**. מַעֲשֵׂה הַחֲטָאת, שְׁנָאֲמַר<sup>71</sup>: "זֹאת תּוֹרַת הַחֲטָאת". **סה**. מַעֲשֵׂה הָאֵשֶׁם, שְׁנָאֲמַר<sup>72</sup>: "זֹאת תּוֹרַת הָאֵשֶׁם". **סו**. מַעֲשֵׂה זֶבַח הַשְּׁלָמִים, שְׁנָאֲמַר<sup>73</sup>: "זֹאת תּוֹרַת זֶבַח הַשְּׁלָמִים". **סז**. מַעֲשֵׂה הַמְּנַחָה, שְׁנָאֲמַר<sup>74</sup>: "וְנִפְשׁ כִּי תִקְרִיב קֶרְבָּן מְנַחָה". **סח**. לְהִקְרִיב בֵּית דִּין קֶרְבָּן אִם טָעוּ בַּהוֹרָאָה, שְׁנָאֲמַר<sup>75</sup>: "וְאִם כָּל עֵדוֹת יִשְׂרָאֵל יִשְׁגוּ". **סט**. לְהִקְרִיב הַיְחִיד קֶרְבָּן חֲטָאת אִם שָׁגַג בְּמִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה שְׁחֵיבִים עָלֶיךָ כֶּרֶת, שְׁנָאֲמַר<sup>76</sup>: "וְנִפְשׁ כִּי תַחֲטָא". **ע**. לְהִקְרִיב הַיְחִיד קֶרְבָּן אִם נִסְתַּפֵּק לוֹ אִם חֲטָא חֲטָא שְׁחֵיבִים עָלָיו חֲטָאת אוֹ לֹא חֲטָא, שְׁנָאֲמַר<sup>77</sup>: "וְלֹא יִדַע וְאֵשֶׁם . . . וְהִבִּיא אֶת אֲשָׁמוֹ"; וְזֶה הוּא נִקְרָא אֵשֶׁם תְּלוּי'. **עא**. לְהִקְרִיב הַשׁוֹגֵג בְּמַעֲלָה, אוֹ הַחוּטָא בְּגוֹלָה, אוֹ בְּשִׁפְחָה חְרוּפָה, אוֹ שִׁפְפֹר בְּפִקְדוֹן וְנִשְׁבַּע - מִבִּיא קֶרְבָּן אֵשֶׁם; וְזֶה הוּא הַנִּקְרָא אֵשֶׁם וְדֹאֵי'. **עב**. לְהִקְרִיב קֶרְבָּן עוֹלָה וְיֹרֵד, שְׁנָאֲמַר<sup>78</sup>: "אִם לֹא תִגִּיעַ יָדוֹ", "וְאִם לֹא תִשְׁיֵג"<sup>79</sup>. **עג**. לְהִתְדוֹת לְפָנֵי ה' מִכָּל חֲטָא שִׁיעֲשֶׂה הָאָדָם, בְּשַׁעַת הַקֶּרְבָּן וְשִׁלָּא בְּשַׁעַת הַקֶּרְבָּן, שְׁנָאֲמַר<sup>80</sup>: "וְהִתְדוּ אֶת חֲטָאתָם אֲשֶׁר עָשׂוּ". **עד**. לְהִקְרִיב הַזֶּבֶן קֶרְבָּן אַחַר שִׁיטְהֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>81</sup>: "וְכִי יִטְהַר הַזֶּבֶן". **עה**. לְהִקְרִיב הַזֶּבֶחַ קֶרְבָּן אַחַר שִׁטְהֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>82</sup>: "וְאִם טְהַר מְזוּבָה". **עו**. לְהִקְרִיב הַיּוֹלֵדֶת קֶרְבָּן אַחַר שִׁטְהֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>83</sup>: "וּבְמִלַּאת יָמֵי טְהָרָה". **עז**. לְהִקְרִיב הַמְצַרֵּעַ קֶרְבָּן אַחַר שִׁיטְהֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>84</sup>: "וּבַיּוֹם הַשְּׁמִינִי . . .". **עח**. לְעַשֵּׂר הַבְּהֵמָה,

68. ויקרא-אמור, כב, כא. 69. ויקרא, ב, יג. 70. ויקרא, א, ג. 71. ויקרא-צו, ו, יח. 72. ויקרא-צו, ז, א. 73. ויקרא-צו, ז, יא. 74. ויקרא, ב, א. 75. ויקרא, ד, יג. 76. ויקרא, ד, ב. 77. ויקרא, ה, יז-יח. 78. ויקרא, ה, ז. 79. שם, פסוק יא. 80. במדבר, ה, ז. 81. ויקרא-מצורע, טו, יג. 82. ויקרא-מצורע, טו, כח. 83. ויקרא-מצורע, יד, י. 84. ויקרא-תזריע, יב, ו. 85. ויקרא-בחוקותי, כז, לב. 86. דברים-ראה, טו, יט. 87. במדבר-קרח, יח, טו. 88. שמות-כ"תשא, לד, כ. 89. שמות-בא, יג, יג. 90. דברים-ראה, יב, ה-ו. 91. דברים-ראה, יב, יד. 92. דברים-ראה, יב, כו. 93. דברים-ראה, יב, טו. 94. ויקרא-בחוקותי, כז, י. 95. ויקרא-צו, ו, ט. 96. שמות-תצוה, כט, לג. 97. ויקרא-צו, ז, יט. 98. ויקרא-צו, ז, יז. 99. במדבר-נשא, ו, ה. 100. במדבר-נשא, ו, ט.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

בשפתי, מקרפן או צדקה וכיוצא בהם, שנאמר<sup>101</sup>: "מוצא שפתיך, תשמר ועשית". צה. לדון בהפרת נדרים בכל הדינים האמורים בתורה. צו. להיות כל הנוגע בנבלה טמא, שנאמר<sup>102</sup>: "וכי ימות מן הבהמה". צז. להיות שמנה שרצים מטמאין, שנאמר<sup>103</sup>: "וזה לכם הטמא". צח. להיות האכלין מתטמאין, שנאמר<sup>104</sup>: "מכל האכל אשר יאכל". צט. להיות הנדה טמאה ומטמאה לאחרים. ק. להיות היולדת טמאה בנדה. קא. להיות המצרע טמא ומטמא. קב. להיות בגד מנגע טמא ומטמא. קג. להיות בית מנגע מטמא. קד. להיות הזב מטמא. קה. להיות שכבת זרע מטמאה. קו. להיות הזבה מטמאה. קז. להיות המת מטמא.

קח. להיות • מי נדה השנת הראב"ד מטמאין לאדם טהור, להיות . . . בלבד א"א ולמה לא יחשבו שתיים הטומאה והטהרה. ומטהרין לאדם טמא

מטמאת מת בלבד. וכל אלו הדינים של טמאין אלו, רב משפטי כל טמאה וטמאה מהן מבאר בתורה שבכתב. קט. להיות הטהרה מכל הטמאות בטבילה במי מקוה, שנאמר<sup>105</sup>: "ורחץ במים את כל בשרו"; למדו מפי השמועה, שרחיצה זו במים שכל גופו עולה בהן בבת אחת. קי. להיות הטהרה מן הצרעת, בין צרעת אדם בין צרעת בית, בעץ ארז ואזוב ושני תולעת ושתי צפרים ומים חיים, שנאמר<sup>106</sup>: "זאת תהיה תורת המצרע". קיא. להיות המצרע מגלח את פל שערו, שנאמר<sup>107</sup>: "והיה ביום השביעי, יגלח את פל שערו". קיב. להיות המצרע ידוע לכל בדרבים האמורים בו<sup>108</sup>: "בגדיו יהיו פרמים, וראשו יהיה פרוע, ועל שפם יעטה; וטמא טמא, יקרא". וכן כל שאר הטמאים צריכין להודיע את עצמן.

קיג. לעשות פרה אדמה להיות אפרה מוכן, שנאמר<sup>109</sup>: "והיתה לעדת בני ישראל". קיד. להיות מעריך אדם נותן דמים הקצובין בפרשה, שנאמר<sup>110</sup>: "איש פי יפלא נדר". קטו. להיות מעריך בהמה טמאה נותן דמיה, שנאמר<sup>111</sup>: "והעמיד את הבהמה". קטז. להיות מעריך ביתו נותן כערך הפהן, שנאמר<sup>112</sup>: "והעריכו הפהן". קיז. להיות מקדיש שדהו נותן כערך הקצוב בפרשה, שנאמר<sup>113</sup>: "ואם משדה אחזתו". קיח. לשלם השוגג במעילה מה שמעל לה' ולהוסיף חמש, שנאמר<sup>114</sup>: "ואת אשר חטא מן הקדש ישלם". קיט. להיות נטע רבעי קדש, שנאמר<sup>115</sup>: "יהיה כל פרוי קדש הלולים". קכ. להניח פאה. קכא. להניח לקט. קכב. להניח עמר השכחה. קכג. להניח עוללות בפרם. קכד. להניח פרט הפרם. לפי שבכל אלו נאמר<sup>116</sup>: "לעני ולגר תעזב אתם"; וזהו מצות עשה שלהם. קכה. להביא בפורים לבית הבחירה, שנאמר<sup>117</sup>: "ראשית בפורי אדמתך". קכו. להפריש תרומה גדולה לפהן, שנאמר<sup>118</sup>: "ראשית דגנך תתן לו". קכז. להפריש מעשר דגן ללויים, שנאמר<sup>119</sup>: "וכל מעשר הארץ וגו'". קכח. להפריש מעשר שני להאכל לבעליו בירושלים, שנאמר<sup>120</sup>: "עשר תעשר"; מפי השמועה למדו, שהוא מעשר שני קכט. להיות הלויים מפרישין מעשר מן המעשר שלקחו מישראל ונותנין אותו לכהנים, שנאמר<sup>121</sup>: "ואל הלויים תדבר". קל. להפריש מעשר עני תחת מעשר שני בשלישית ובששית בשבוע, שנאמר<sup>122</sup>: "מקצה שלש שנים, תוציא את כל מעשר תבואתך". קלא. להתודות ודווי מעשר, שנאמר<sup>123</sup>: "ואמרת לפני ה' אלהיך, בערתי הקדש". קלב. לקרות על

101. דברים-כ"ה, כג, כד. 102. ויקרא-שמיני, יא, לט. 103. ויקרא-שמיני, יא, לט. 104. ויקרא-שמיני, יא, כט. 105. ויקרא-מצורע, טו, טז. 106. ויקרא-מצורע, יד, ב. 107. ויקרא-מצורע, יד, ט. 108. ויקרא-תוריע, יג, מה. 109. במדבר-חוקת, יט, ט. 110. ויקרא-בחוקותי, כז, ב. 111. ויקרא-בחוקותי, כז, יא. 112. ויקרא-בחוקותי, כז, יד. 113. ויקרא-בחוקותי, כז, טז. 114. ויקרא, ה, טז. 115. ויקרא-קדושים, יט, כד. 116. ויקרא-קדושים, יט, י. 117. שמות-משפטים, כג, יט. 118. דברים-שופטים, יח, ד. 119. ויקרא-בחוקותי, כז, ל. 120. דברים-ראה, יד, כב. 121. במדבר-קרח, יח, כז. 122. דברים-ראה, יד, כח. 123. דברים-תבוא, כז, יג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הבפורים, שְׁנֵאַמְר<sup>124</sup>: "וְעֵנִית וְאַמְרַת לְפָנַי ה' אֱלֹהֶיךָ". קלג. לְהַפְרִישׁ חֵלֶה לְפָנַי, שְׁנֵאַמְר<sup>125</sup>: "רֵאשִׁית עֲרִסְתְּכֶם - חֵלֶה, תְּרִימוּ תְרוּמָה". קלד. לְהַשְׁמִיט קֶרְקַע, שְׁנֵאַמְר<sup>126</sup>: "וְהִשְׁבִּיעַתָּ תְשֻׁמְטָנָה וְנִשְׁתַּתָּה". קלה. לְשָׁבוֹת מַעֲבֹדֹת הָאָרֶץ, שְׁנֵאַמְר<sup>127</sup>: "בְּחֵרִישׁ וּבְקִצִיר תִּשְׁבֹּת". קלו. לְקַדֵּשׁ שְׁנַת יוֹבֵל בְּשִׁבְתָּהּ כְּשִׁמְטָה, שְׁנֵאַמְר<sup>128</sup>: "וְקִדְשַׁתָּם אֵת שְׁנַת הַחֲמִשִּׁים שָׁנָה". קלז. לְתַקַּע בְּשׁוֹפָר בְּשְׁנַת הַיּוֹבֵל, שְׁנֵאַמְר<sup>129</sup>: "וְהִעֲבַרְתָּ שׁוֹפָר תְּרוּעָה". קלח. לְתַן גְּאֵלָה לְאָרֶץ בְּשְׁנַת הַיּוֹבֵל, שְׁנֵאַמְר<sup>130</sup>: "וּבְכָל אָרֶץ אֲחֻזְתְּכֶם, גְּאֵלָה תִתְּנוּ לְאָרֶץ". קלט. לְהִיֹּת גְּאֵלֶת בְּתֵי עָרֵי חוֹמָה עַד שָׁנָה, שְׁנֵאַמְר<sup>131</sup>: "וְאִישׁ, כִּי יִמְכֹר בֵּית מוֹשָׁב עִיר חוֹמָה". קמו. לְמָנוֹת שְׁנֵי יוֹבֵל שָׁנִים וּשְׁמִטִּים, שְׁנֵאַמְר<sup>132</sup>: "וּסְפַרְתָּ לָּךְ שִׁבְעַת וְגו'". קמא. לְהַשְׁמִיט כֶּסֶפִּים בְּשִׁבְעִיעִת, שְׁנֵאַמְר<sup>133</sup>: "שְׁמוּט כָּל בַּעַל מִשֶּׁה יְדוּ". קמב. לְנָגֵשׁ לְנִכְרֵי, שְׁנֵאַמְר<sup>134</sup>: "אֵת הַנִּכְרֵי תִגַּשׁ וְאֲשֶׁר יִהְיֶה לָּךְ אֵת אַחִיךָ תִשְׁמַט יָדָךְ". קמוג. לְתַן מִן הַבְּהֵמָה לְפָנַי הַזְרוּעַ וְהַלְחִינִים וְהַקֶּבֶה, שְׁנֵאַמְר<sup>135</sup>: "וְנָתַן לְפָנַי הַזְרוּעַ". קמד. לְתַן רֵאשִׁית הַגֵּז לְפָנַי, שְׁנֵאַמְר<sup>136</sup>: "וְרֵאשִׁית גֵּז צֹאנֶךָ - תִתֵּן לוֹ". קמה. לְדוֹן בְּדִינֵי חֲרָמִים, מֵהֶם לַה' וּמֵהֶם לְפָנַי, שְׁנֵאַמְר<sup>137</sup>: "אֵף כָּל חֲרָם אֲשֶׁר יִחַרֶם". קמו. לְשַׁחֵט • בְּהֵמָה חֵיָה וְעוֹף וְאַחֵר כֹּף יֶאֱכַל בְּשָׂרָם, שְׁנֵאַמְר<sup>138</sup>: "וְזִבְחֹתָ מִבְּקָרְךָ וּמִצֹּאנֶךָ". קמז. לְכַסּוֹת דָּם חֵיָה וְעוֹף, שְׁנֵאַמְר<sup>139</sup>: "וְשִׁפַּף אֵת דָּמוֹ, וְכִסְּהוּ בַעֲפָר".

השנת הראב"ד  
לשחוט . . . בשרם א"א זה אין לו  
טעם ואולי לאו הבא מכלל עשה  
עשה.

קמח. לְשַׁלַּח אִם צְפוּר מִן הַקֶּן, שְׁנֵאַמְר<sup>140</sup>: "שַׁלַּח תִּשְׁלַח אֶת הָאֵם". קמט. לְבַדֵּק • בְּסִימְנֵי בְּהֵמָה, שְׁנֵאַמְר<sup>141</sup>: "זֹאת הַחֵיָה אֲשֶׁר תֹּאכְלוּ". קנ. לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי הָעוֹף עַד שִׁכְבִּדִיל בֵּין טָמֵא לְטָהוֹר, שְׁנֵאַמְר<sup>142</sup>: "כָּל צְפוּר". קנא. לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי חֲגָבִים לִידַע טָהוֹר מִן הַטָּמֵא, שְׁנֵאַמְר<sup>143</sup>: "אֲשֶׁר לוֹ כְּרַעִים". קנב. לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי דְגָיִם, שְׁנֵאַמְר<sup>144</sup>: "אֵת זֶה תֹּאכְלוּ מִכָּל אֲשֶׁר בַּמַּיִם". קנג. לְקַדֵּשׁ חֲדָשִׁים וְלַחֲשֹׁב שָׁנִים וְחֲדָשִׁים בְּבֵית דִּין בְּלִבָּד, שְׁנֵאַמְר<sup>145</sup>: "הַחֲדָשׁ הַזֶּה לְכֶם רֵאשׁ חֲדָשִׁים". קנד. לְשָׁבוֹת בְּשִׁבְתָּ, שְׁנֵאַמְר<sup>146</sup>: "וּבַיּוֹם הַשְּׁבִיעִי תִשְׁבֹּת". קנה. לְקַדֵּשׁ שַׁבָּת, שְׁנֵאַמְר<sup>147</sup>: "זָכוֹר אֵת יוֹם הַשַּׁבָּת לְקַדְּשׁוֹ". קנו. לְבַעַר חֲמִץ, שְׁנֵאַמְר<sup>148</sup>: "בַּיּוֹם הָרִאשׁוֹן תִּשְׁבִּיתוּ שְׂאוֹר מִבְּתִיכֶם". קנז. לְסַפֵּר בִּיצִיאַת מִצְרַיִם בְּלִילֵהָ הָרִאשׁוֹן שֶׁל חֵג הַמִּצּוֹת, שְׁנֵאַמְר<sup>149</sup>: "וְהִגַּדְתָּ לְבָנֶיךָ בַּיּוֹם הַהוּא". קנח. לְאָכַל מִצֵּה בְּלִיל זֶה, שְׁנֵאַמְר<sup>150</sup>: "בְּעָרֵב תֹּאכְלוּ מִצּוֹת". קנט. לְשָׁבוֹת בְּרֵאשׁוֹן שֶׁל פֶּסַח, שְׁנֵאַמְר<sup>151</sup>: "וּבַיּוֹם הָרִאשׁוֹן, מִקְרָא קֹדֶשׁ". קס. לְשָׁבוֹת בְּשִׁבְעֵי בּוֹ, שְׁנֵאַמְר<sup>152</sup>: "וּבַיּוֹם הַשְּׁבִיעִי, מִקְרָא קֹדֶשׁ". קסא. לְסַפֵּר מִקְצִירַת הָעֶמֶר מ"ט יוֹם, שְׁנֵאַמְר<sup>153</sup>: "וּסְפַרְתֶּם לְכֶם מִמִּחְרַת הַשַּׁבָּת". קסב. לְשָׁבוֹת בְּיוֹם הַחֲמִשִּׁים, שְׁנֵאַמְר<sup>154</sup>: "וּקְרַאתֶם בַּעֲצֵם הַיּוֹם הַזֶּה, מִקְרָא קֹדֶשׁ". קסג. לְשָׁבוֹת בְּרֵאשׁוֹן שֶׁל חֲדָשׁ הַשְּׁבִיעִי, שְׁנֵאַמְר<sup>155</sup>: "בַּאֲחַד לַחֲדָשׁ, יִהְיֶה לְכֶם שַׁבָּתוֹן".

124. דברים-תבוא, כו, ה. 125. במדבר-שלח, טו, כ. 126. שמות-משפטים, כג, יא. 127. שמות-כיתתשא, לד, כא. 128. ויקרא-בהר, כה, י. 129. ויקרא-בהר, כה, ט. 130. ויקרא-בהר, כה, כד. 131. ויקרא-בהר, כה, כט. 132. ויקרא-בהר, כה, ח. 133. דברים-ראה, טו, ב. 134. דברים-ראה, טו, ג. 135. דברים-שופטים, יח, ג. 136. דברים-שופטים, יח, ד. 137. ויקרא-בחוקותי, כז, כח. 138. דברים-ראה, יב, כא. 139. ויקרא-אחרי-מות, יז, יג. 140. דברים-כיתתצא, כב, ז. 141. ויקרא-שמיני, יא, ב. 142. דברים-ראה, יד, יא. 143. ויקרא-שמיני, יא, כא. 144. ויקרא-שמיני, יא, ט. 145. שמות-בא, יב, ב. 146. שמות-משפטים, כג, יב. 147. שמות-יתרו, כ, ז. 148. שמות-בא, יב, טו. 149. שמות-בא, יג, ח. 150. שמות-בא, יב, יח. 151. ויקרא-אמור, כג, ז. 152. שמות-בא, יב, טז. 153. ויקרא-אמור, כג, טו. 154. ויקרא-אמור, כג, כא. 155. ויקרא-אמור, כג, כד.

הפניות לשיחות קודש

להשמיט קרקע: גדר המצוה – לקו"ש ח"ז ע' 287 והע' 15. לשבות מעבודת הארץ: דיון אם זו מצוה 'גברא' או 'חפצא' – לקו"ש ח"ז ע' 286 הע' 8. לקדש חודשים: מדוע בהלכות קידוש החודש לא הוכרחה המצוה לקדש? – לקו"ש חכ"ו ע' 63. לשבות בשבת: טעם סדר מנין מצוות אלו (מ"ע קנז-ק) – לקו"ש ח"ב ע' 123 הע' 9. מקרא קודש: יתכן שלאדה"ז יש לגרוס 'וגו' – לקו"ש ח"ג ע' 179.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**קסד.** להתענות בפעשירי בו, שנאמר<sup>156</sup>: "פעשור לחדש תענו את נפשתיכם". **קסה.** לשבות ביום הצום, שנאמר<sup>157</sup>: "שבת שבתוך". **קסו.** לשבות בראשון של חג הסוכות, שנאמר<sup>158</sup>: "ביום הראשון, מקרא קדש". **קסז.** לשבות בשמיני של חג, שנאמר<sup>159</sup>: "וביום השמיני מקרא קדש". **קסח.** לישב בספה שבעת ימים, שנאמר<sup>160</sup>: "בסכות תשבו שבעת ימים". **קסט.** לטל לולב, שנאמר<sup>161</sup>: "ולקחתם לכם ביום הראשון, פרי עץ הדר פפת תמרים". **קע.** לשמע קול שופר בראש השנה, שנאמר<sup>162</sup>: "יום תרועה יהיה לכם". **קעא.** לתן מחצית השקל בכל שנה ושנה, שנאמר<sup>163</sup>: "זה יתנו כל העבר על הפקדים". **קעב.** לשמע מכל נביא שיהא בכל דור ודור, אם לא יוסיף ולא יגרע, שנאמר<sup>164</sup>: "אליו תשמעון". **קעג.** למנות מלך, שנאמר<sup>165</sup>: "שום תשים עליך מלך". **קעד.** לשמע מכל בית דין הגדול שיעמדו להם לישראל, שנאמר<sup>166</sup>: "ועל המשפט אשר יאמרו לך - תעשה". **קעה.** לנטות אחרי רבים, אם תהיה מחלוקת בין הסנהדרין בדינין, שנאמר<sup>167</sup>: "אחרי רבים - להטות". **קעו.** למנות שופטים ושופטים בכל קהל וקהל מישראל, שנאמר<sup>168</sup>: "שפטים ושופרים תתן לך". **קעז.** להשוות בין בעלי דינין בשעה שעומדין בדין, שנאמר<sup>169</sup>: "בצדק תשפט עמיתך". **קעת.** להעיד בבית דין למי שיש לו עדות, שנאמר<sup>170</sup>: "והוא עד, או ראה או ידע". **קעט.** לחקר העדים הרבה, שנאמר<sup>171</sup>: "ודרשת וחקרת ושאלת, היטב". **קפ.** לעשות

לעדים זוממין כמו שזממו לעשות, שנאמר<sup>172</sup>: "ועשיתם לו כאשר זמם". **קפא.** לערף את העגלה במצותה, שנאמר<sup>173</sup>: "וערפו שם את העגלה בנחל". **קפב.** להכין שש ערי מקלט, שנאמר<sup>174</sup>: "תכין לך הדרך, ושלשת". **קפג.** לתת ללויים ערים לשבת, וגם הן קולטות, שנאמר<sup>175</sup>: "ונתנו ללויים ערים". **קפד.** לעשות מעקה, שנאמר<sup>176</sup>: "ועשית מעקה לגגך". **קפה.** לאבד עבודה זרה וכל משמשיה, שנאמר<sup>177</sup>: "אבד תאבדון וגו'". **קפו.** להרג אנשי עיר הנדחת ולשרף את העיר, שנאמר<sup>178</sup>: "ושרפת באש את העיר ואת כל שללה". **קפז.** לאבד שבועה עממים מארץ ישראל, שנאמר<sup>179</sup>: "החרם תחרימם". **קפח.** להכרית זרעו של עמלק, שנאמר<sup>180</sup>: "תמחה את זכר עמלק". **קפט.** לזכר מה שעשה לנו עמלק (תדיר) תמיד, שנאמר<sup>181</sup>: "זכור את אשר עשה לך עמלק". **קצ.** לעשות במלחמת הרשות במשפט הכתוב בתורה, שנאמר<sup>182</sup>: "כי תקרב אל עיר". **קצא.** למשח פהן למלחמה, שנאמר<sup>183</sup>: "והיה כקרבכם אל המלחמה, ונגש הפהן ודבר אל העם". **קצב.** להתקין יד במחנה, שנאמר<sup>184</sup>: "ויד תהיה לך מחוץ למחנה". **קצג.** להתקין יתד, שנאמר<sup>185</sup>: "ויתד תהיה לך על אונך". **קצד.** להשיב את הגזל, שנאמר<sup>186</sup>: "והשיב את הגזלה אשר גזל". **קצה.** לתן צדקה, שנאמר<sup>187</sup>: "פתת תפתח את ידך". **קצו.** להעניק לעבד עברי, שנאמר<sup>188</sup>: "העניק תעניק לו"; וכן אמה עבריה. **קצז.** להלוות לעני, שנאמר<sup>189</sup>: "אם כסף תלוה

156. ויקרא-אחרי-מות, טז, כט. 157. ויקרא-אחרי-מות, כג, לב. 158. ויקרא-אחרי-מות, כג, לה. 159. ויקרא-אחרי-מות, כג, לו. 160. ויקרא-אחרי-מות, כג, מב. 161. ויקרא-אחרי-מות, כג, מ. 162. במדבר-פנחס, כט, א. 163. שמות-כי-תשא, ל, יג. 164. דברים-שופטים, יח, טו. 165. דברים-שופטים, יז, טו. 166. דברים-שופטים, יז, יא. 167. שמות-משפטים, כג, ב. 168. דברים-שופטים, טז, יח. 169. ויקרא-קדושים, יט, טו. 170. ויקרא, ה, א. 171. דברים-ראה, יג, טו. 172. דברים-שופטים, יט, יט. 173. דברים-שופטים, כא, ד. 174. דברים-שופטים, יט, ג. 175. במדבר-מסעי, לה, ב. 176. דברים-כי-תצא, כב, ח. 177. דברים-ראה, יב, ב. 178. דברים-ראה, יג, יז. 179. דברים-שופטים, כ, יז. 180. דברים-כי-תצא, כה, יט. 181. דברים-כי-תצא, כה, יז. 182. דברים-כי-תצא, כ, י. 183. דברים-כי-תצא, כ, ב. 184. דברים-כי-תצא, כג, יג. 185. דברים-כי-תצא, כג, יד. 186. ויקרא, ה, כג. 187. דברים-ראה, טו, יא. 188. דברים-ראה, טו, יד. 189. שמות-משפטים, כב, כד.

לישב בסוכה: אם מצות הישיבה בסוכה שייכת לעצם החג - לקו"ש חכ"ב ע' 123 והע' 9. להכין: אם המצוה בהכנה - לקו"ש חל"ט ע' 16. שש: דיוק הלשון "שש" - לקו"ש ח"ט ע' 101 הע' 51. לעמלק: מדוע נמנית כמצוה נפרדת ממצות המחיה? - לקו"ש חכ"א ע' 192. (תמיד): דיוק הלשון "תמיד" - לקו"ש חכ"א ע' 97, ח"ט ע' 221 הע' 10-11. ליתן צדקה: מקור מצות צדקה - לקו"ש חל"ד ע' 89.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

אֶת עַמִּי"; "אִם" זֶה אֵינוֹ רְשׁוּת אֲלֵא מִצְוָה, שְׁנֵאמַר<sup>190</sup>: "וְהַעֲבַט תַּעֲבִיטְנוּ". קִצַּח. לְהַלּוֹת •

לְנִכְרֵי בְרִבִּית, הַשְׁנֵת הַרֶאֱבֹד  
שְׁנֵאמַר<sup>191</sup>: "לְנִכְרֵי" לַחֲלוּת . . עֵשָׂה א"א זֶה לֹא נִמְצָא  
בַסְפָּרִי (פ' תִּצְאָ) לְנִכְרֵי תִשְׁכַּח זֶה  
תִּשְׁכַּח; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה מִצְוֹת עֵשָׂה אֲלֵא מִשׁוּם לֹא הָבֵא  
מִכֻּל עֵשָׂה לְנִכְרֵי וְלֹא לְיִשְׂרָאֵל.  
לְמַדּוֹ, שְׁזוֹ מִצְוֹת עֵשָׂה.

קִצַּח. לְהַשִּׁיב הַמִּשְׁפּוֹן לְבַעֲלָיו, שְׁנֵאמַר<sup>192</sup>: "הַשֵּׁב  
תָּשִׁיב לוֹ אֶת הָעֵבוֹט". ר. לְתַן שְׂכָר שְׂכִיר בְּזַמְנוֹ,  
שְׁנֵאמַר<sup>193</sup>: "בְּיוֹמוֹ תִתֵּן שְׂכָרוֹ". רֵא. לְהִיּוֹת הַשְּׂכִיר  
אוֹכֵל בְּזַמֵּן שְׂכִירוֹתוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>194</sup>: "כִּי תִבֵּא בְכֶרֶם  
רְעָד", "כִּי תִבֵּא בְקִמַּת רְעָד". רֵב. לְעֹזֵב מֵעַל חֲבָרוֹ  
אוֹ מֵעַל בְּהֵמָתוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>195</sup>: "עֹזֵב תַּעֲזֹב עִמּוֹ".

רֵג. לְהַקִּים הַמִּשְׁאֵל עַל הַבְּהֵמָה, שְׁנֵאמַר<sup>196</sup>: "הַקֵּם  
תְּקִים עִמּוֹ". רֵד. לְהַשִּׁיב הָאֲבָדָה, שְׁנֵאמַר<sup>197</sup>:  
"הַשֵּׁב תָּשִׁיב לְאַחֶיךָ". רֵה. לְהוֹכִיחַ הַחוּטָא,

שְׁנֵאמַר<sup>198</sup>: "הוֹכֵחַ תּוֹכִיחַ אֶת עַמִּיתְךָ". רו. לְאַהֵב

כָּל אָדָם מִבְּנֵי בְרִית, שְׁנֵאמַר<sup>199</sup>: "וְאַהֲבַתְּ לְרֵעֶךָ

כָּמוֹךָ". רִז. לְאַהֵב אֶת הָגֵר, שְׁנֵאמַר<sup>200</sup>: "וְאַהֲבַתְּם

אֶת הָגֵר". רִח. לְצַדֵּק הַמֵּאֲזִינִים עִם הַמִּשְׁקָלוֹת,

שְׁנֵאמַר<sup>201</sup>: "מֵאֲזִי צִדֵּק אֲבִי צִדֵּק". רֵט. לְכַבֵּד

הַחֲכָמִים, שְׁנֵאמַר<sup>202</sup>: "מִפְּנֵי שִׁיבָה תִקּוּם".

רִי. לְכַבֵּד אֶב וְאִם, שְׁנֵאמַר<sup>203</sup>: "כִּבְדֵּם אֶת אֲבִיךָ וְאֶת

אִמְךָ". רִיא. לְיִרְאָה מֵאֵב וְאִם, שְׁנֵאמַר<sup>204</sup>: "אִישׁ,

אִמּוֹ וְאִבּוֹ תִירָאוּ". רִיב. לְפָרוֹת וְלָרְבוֹת,

שְׁנֵאמַר<sup>205</sup>: (וְאֵתֶם) פָּרוּ וּרְבוּ". רִיג. לְבַעַל

בְּקִדּוּשֵׁינוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>206</sup>: "כִּי יִקַּח אִישׁ אִשָּׁה, וּבָא

אֵלֶיהָ". רִיד. לְשַׂמֵּחַ חֵתָן אֶת אִשְׁתּוֹ שְׁנֵה אַחַת,

שְׁנֵאמַר<sup>207</sup>: "נָקִי יִהְיֶה לְבֵיתוֹ שְׁנֵה אַחַת וְגו'".

רֵטו. לְמוֹל אֶת הַבֶּן, שְׁנֵאמַר<sup>208</sup>: "וּבַיּוֹם הַשְּׁמִינִי

יִמּוֹל בְּשָׂר עֶרְלָתוֹ". רֵטז. לְיָבֵם אִשְׁתּוֹ אָח,

שְׁנֵאמַר<sup>209</sup>: "יִבְמָה יִבֵּא עֲלֶיהָ". רִיז. לְחַלֵּץ לְיָבֵם,

שְׁנֵאמַר<sup>210</sup>: "וְחִלְצָה נַעֲלֹ מֵעַל רִגְלוֹ". רִיח. לְשֵׂא

אוֹנֵס אֶת אֲנוּסָתוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>211</sup>: "וְלוֹ תִהְיֶה לְאִשָּׁה".

רִיט. לְיֹשֵׁב מוֹצֵיא שֵׁם רַע עִם אִשְׁתּוֹ כָּל יָמָיו,

שְׁנֵאמַר<sup>212</sup>: "וְלוֹ תִהְיֶה לְאִשָּׁה, לֹא יוּכַל לְשַׁלְּחָה כָּל

יָמָיו". רִכ. לְדוֹן בְּמִפְתָּה בְּחֻמְשִׁים שְׁקָל עִם שְׂאֵר

דִּינָיו, שְׁנֵאמַר<sup>213</sup>: "וְכִי יִפְתָּה". רִכא. לְעֵשׂוֹת לִיפַת

תֹּאֵר כְּפָתוּב, שְׁנֵאמַר<sup>214</sup>: "וְרֵאִיתָ בְּשִׁבְיָה אִשְׁתּוֹ יִפַּת

תֹּאֵר". רִכב. לְגָרֵשׁ בְּשִׁטָּר, שְׁנֵאמַר<sup>215</sup>: "וְכֹתֵב לָהּ

סֵפֶר כְּרִיתוֹת וְנָתַן בְּיָדָהּ". רִכג. לְעֵשׂוֹת לְשׁוֹטָה

כְּתוּרָתָה, שְׁנֵאמַר<sup>216</sup>: "וְעֵשָׂה לָהּ הַכְּהֵן, אֶת כָּל

הַתּוֹרָה הַזֹּאת". רִכד. לְהַלְקוֹת הַרְשָׁעִים,

שְׁנֵאמַר<sup>217</sup>: "וְהַפִּילוֹ הַשׁוֹפֵט וְהַכַּהֵן".

רִכה. לְהַגְלוֹת רוֹצֵחַ בְּשַׁגְּגָה, שְׁנֵאמַר<sup>218</sup>: "וְיֹשֵׁב בְּהַ

עַד מוֹת הַכְּהֵן". רִכו. לְהִיּוֹת בֵּית דִּין הוֹרְגִין בְּסִיף,

שְׁנֵאמַר<sup>219</sup>: "נִקָּם יִנָּקֵם". רִכז. לְהִיּוֹת בֵּית דִּין

הוֹרְגִין בְּחֻנֵּק, שְׁנֵאמַר<sup>220</sup>: "מוֹת יוֹמַת הַנֶּאֱפָף

וְהַנֶּאֱפַת". רִכח. לְהִיּוֹת בֵּית דִּין שׁוֹרְפִין בָּאֵשׁ,

שְׁנֵאמַר<sup>221</sup>: "בָּאֵשׁ יִשְׂרְפוּ אֹתוֹ וְאֶתְהֵן".

רִכט. לְהִיּוֹת בֵּית דִּין סוֹקְלִין בְּאַבְנִים, שְׁנֵאמַר<sup>222</sup>:

"וּסְקַלְתֶּם אֹתָם". רִל. לְתַלּוֹת מִי שְׁנַתְּחִיב תְּלִיָּה,

שְׁנֵאמַר<sup>223</sup>: "וְתַלִּית אֹתוֹ עַל עֵץ". רִלא. לְקַבֵּר

הַנְּהָרֵג בְּיוֹמוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>224</sup>: "כִּי קָבַר תִּקְבְּרֵנוּ בַּיּוֹם

הַהוּא". רִלב. לְדוֹן בְּעֵבֶד עֲבָרֵי כְּהֵלְכוֹתָיו,

190. דברים כ"ח, טו, ח. 191. דברים כ"ח, כג, כא. 192. דברים כ"ח, כד, יג. 193. דברים כ"ח, כד, טו.

194. דברים כ"ח, כג, כה-כו. 195. שמות-משפטים, כג, ה. 196. דברים כ"ח, כב, ד. 197. דברים כ"ח, כב, א.

198. ויקרא-קדושים, יט, יז. 199. ויקרא-קדושים, יט, יח. 200. דברים-עקב, י, יט. 201. ויקרא-קדושים, יט, לו.

202. ויקרא-קדושים, יט, לב. 203. שמות-יתרו, כ, יא. 204. ויקרא-קדושים, יט, ג. 205. בראשית-נח, ז, ז. 206. דברים כ"ח, כב, יג.

207. דברים כ"ח, כד, ה. 208. ויקרא-תזריע, יב, ג. 209. דברים כ"ח, כה, ה. 210. דברים כ"ח, כה, ט.

211. דברים כ"ח, כב, כט. 212. דברים כ"ח, כב, יט. 213. שמות-משפטים, כב, טו. 214. דברים כ"ח, כא, יא.

215. דברים כ"ח, כד, א. 216. במדבר, ה, ל. 217. דברים כ"ח, כה, ב. 218. במדבר-מסעי, לה, כה. 219. שמות-משפטים, כא, כ.

220. ויקרא-קדושים, כ, י. 221. ויקרא-קדושים, כ, יד. 222. דברים כ"ח, כב, כד. 223. דברים כ"ח, כא, כב. 224. דברים כ"ח, כא, כג.

הַפְּנוּת לַשִּׁחוּת קוֹדֵשׁ

לאהוב: משמע שמצוה על רגש האהבה - לקו"ש חל"ד ע' 155. כל אדם: אפילו אינו צדיק - לקו"ש ח"י ע' 217 בשוה"ג. (ואתם): הציווי הוא בפסוק (פרשת נח) "ואתם פרו ורבו" - לקו"ש ח"ל ע' 28. למול את הבן: ההבדל בין מ"ש כאן לסהמ"צ וביאור דיוקים ושינויים - לקו"ש ח"ל ע' 53.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

עשה, הרי זהו דבר הנראה לכל הלומד את מניין המצוות. ואין לומר שרצה להדגיש שהיא מצוה ראשונה בחשיבותה, שהלא גם עניין זה מובן מאליו, שלכן מנאה הרמב"ם לראשונה.

שאלה דומה מתעוררת בדברי הרמב"ם "...לידע שיש שם מצוי ראשון והוא ממציא כל נמצא.." שהלא אם הוא ממציא כל נמצא, בוודאי שהוא ראשון, ומדוע כתב זאת הרמב"ם. ובפרט שהתואר 'ראשון' מלמד שיש לו שייכות וערך ל'שני', והלא הוא ית' אינו בערך כלל לכל שאר הנבראים.

אלא שבלשון זה מלמד הרמב"ם שהקב"ה השפיל עצמו כביכול להיות בבחינת "מצוי ראשון" שיש לו יחס כביכול לנמצאים, ודווקא משום כך הוא ממציא כל הנמצאים. עניין זה הוא יסוד כל התורה כולה, כי עניינין של מצוות התורה הוא לפעול במציאות העולם.

זהו גם ההסבר מדוע ציין הרמב"ם ש"המצוה לידע שיש שם אלוקה" היא הראשונה ממצוות-עשה כי יש לה שייכות למצוות שנמנו לאחריה, שהרי את כולם יש לקיים מתוך ההכרה ש"יש שם מצוי ראשון" והיא הלכה שמשמיענו הרמב"ם שמצוות ידיעת ה' אינה רק מצוה בפני עצמה אלא היא ה"יסוד" וה"עמוד" של כל ההלכות.

כל הנ"ל מתקשר עם דיוק נוסף בדברי הרמב"ם: "לידע שיש שם כו'" ולא להאמין. אמונה היא למעלה מגדר מצוה, ולכן המצוה היא לידע בהבנה והשגה בשכל, כי ידיעת האלוקות וההתבוננות בגדלות ה' מולידה אהבת ה' ויראתו, והן המביאות לקיים כל המצוות, ולכן מצוה זו היא מצוה ראשונה ממצוות-עשה כי היא הגורמת קיום כולם.

ההוראה מכל הנ"ל היא, שגם כשלומד אדם פנימיות התורה כדבעי (באופן של דעת), אל לו לבוא לידי מסקנה שהתדבקות זו היא תכלית לעצמה, ואל לו להפוך עניין זה לכלל מבוקשו. וזאת מלמדנו הרמב"ם בהדגישו שהיא "מצוה ראשונה", היינו שתכליתה היא קיום כל מצוות התורה.

(על-פי לקו"ש חלק כ"ו עמוד 59  
מתוך רמב"ם "פרס המלך")

שְׁנָאֲמַר<sup>225</sup>: "כִּי תִקְנֶה עֶבֶד עֲבָרִי". רלג. לִיעַד אָמָה עֲבָרִיהָ, שְׁנָאֲמַר<sup>226</sup>: "אֲשֶׁר לוֹ יְעַדָּה", "וְאִם לְבָנוּ יִיעַדְנָה". רלד. לְפָדוֹת אָמָה עֲבָרִיהָ, שְׁנָאֲמַר<sup>227</sup>: "וְהִפְדָּה". רלה. לְעֶבֶד בְּעֶבֶד פְּנַעֲנִי לְעוֹלָם, שְׁנָאֲמַר<sup>228</sup>: "לְעוֹלָם, בְּהֵם תַּעֲבֹדוּ". רלו. לְהִיּוֹת הַחֹבֵל מְשֻׁלָּם מְמוֹן, שְׁנָאֲמַר<sup>229</sup>: "וְכִי יִרְבֵּן אָנָשִׁים, וְהִפָּה אִישׁ". רלז. לְדוֹן בְּנִזְקֵי בְּהֵמָה, שְׁנָאֲמַר<sup>230</sup>: "וְכִי יִגַּף שׂוֹר אִישׁ אֶת שׂוֹר רֵעֵהוּ". רלח. לְדוֹן בְּנִזְקֵי הַבּוֹר, שְׁנָאֲמַר<sup>231</sup>: "כִּי יִפְתַּח אִישׁ בּוֹר". רלט. לְדוֹן •

השנת הראב"ד  
לדון . . ומכרו א"א ולמה לא  
יחשבו שתיים ושלש.  
שְׁנָאֲמַר<sup>232</sup>: "כִּי יִפְתַּח אִישׁ בּוֹר", שְׁנָאֲמַר<sup>233</sup>: "וְגוֹבֵב אִישׁ וּמְכָרוֹ"<sup>234</sup>. רמג. לְדוֹן בְּנִזְקֵי הַבְּעֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>235</sup>: "כִּי יִבְעֵר אִישׁ שְׂדֵה אוֹ כֶּרֶם". רמא. לְדוֹן בְּנִזְקֵי הָאֵשׁ, שְׁנָאֲמַר<sup>236</sup>: "כִּי תֵצֵא אֵשׁ, וּמְצָאָהּ קוֹצִים". רמב. לְדוֹן בְּדִין שׂוֹמֵר חֲנָם, שְׁנָאֲמַר<sup>237</sup>: "כִּי יִתֵּן אִישׁ אֶל רֵעֵהוּ פֶסֶף אוֹ כְּלִים". רמג. לְדוֹן בְּדִין נוֹשֵׂא שָׂכָר וְשׂוֹכֵר, שְׁנָאֲמַר<sup>238</sup>: "כִּי יִתֵּן אִישׁ אֶל רֵעֵהוּ חֲמוֹר אוֹ שׂוֹר". רמד. לְדוֹן בְּדִין הַשׂוֹאֵל, שְׁנָאֲמַר<sup>239</sup>: "וְכִי יִשְׂאֵל אִישׁ מֵעַם רֵעֵהוּ". רמה. לְדוֹן בְּדִין מְקַח וּמְקַבֵּר, שְׁנָאֲמַר<sup>240</sup>: "וְכִי תִמְכְּרוּ מְקַבֵּר לְעִמִּיתְךָ". רמו. לְדוֹן בְּדִין טוֹעֵן וְנוֹטֵעֵן, שְׁנָאֲמַר<sup>241</sup>: "עַל כָּל דְּבַר פֶּשַׁע". רמז. לְהַצִּיל הַנֶּרְדָּף וְאֶפְלוּ בְּנִפְשׁ הַרֹדֵף, שְׁנָאֲמַר<sup>242</sup>: "וְקִצְתָּהּ אֶת פִּפְיָהּ". רמח. לְדוֹן בְּדִינֵי נְחָלוֹת, שְׁנָאֲמַר<sup>243</sup>: "אִישׁ כִּי יָמוֹת, וּבֶן אֵין לוֹ . . . וְהִיתָה לְבָנֵי יִשְׂרָאֵל".

~ נקודות משיחות קודש ~

מניין המצוות

"מצוה ראשונה ממצוות עשה, לידע שיש שם אלוה"

צ"ל מדוע מציין הרמב"ם שהיא מצוה ראשונה ממצוות-

225. שמות-משפטים, כא, ב. 226. שמות-משפטים, כא, ח-ט. 227. שמות-משפטים, כא, ח. 228. ויקרא-בהר, כה, מו.  
229. שמות-משפטים, כא, יח. 230. שמות-משפטים, כא, לה. 231. שמות-משפטים, כא, לג. 232. שמות-משפטים, כא, לו.  
233. שמות-משפטים, כב, א. 234. שמות-משפטים, כא, טו. 235. שמות-משפטים, כב, ד. 236. שמות-משפטים, כב, ו.  
237. שמות-משפטים, כב, ו. 238. שמות-משפטים, כב, ט. 239. שמות-משפטים, כב, יג. 240. ויקרא-בהר, כה, יד.  
241. שמות-משפטים, כב, ח. 242. דברים-כ"ח-צא, כה, יב. 243. במדבר-פנחס, כז, ח-יא.

הפניות לשיחות קודש

לדון בדיני נחלות: מצוה זו היא סיום כל המצוות, משום שמורה על קשר מיוחד בין הקב"ה לבניו – לקו"ש חכ"ח ע' 174, יין מלכות ס"ט.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

~ יום שני ג' אדר ~

מצוות לא תעשה

**א.** מצוה ראשונה ממצוות לא תעשה, שלא לעלות במחשבה שיש אלוה זולתי ה', שנאמר<sup>244</sup>: "לא יהיה לך אלהים אחרים על פני". **ב.** שלא לעשות פסל, לא יעשה בידו ולא יעשו לו אחרים, שנאמר<sup>245</sup>: "לא תעשה לך פסל". **ג.** שלא לעשות עבודה זרה אפלו לאחרים, שנאמר<sup>246</sup>: "ואלהי מסכה, לא תעשו לכם". **ד.** שלא לעשות צורות לנואי, ואף על פי שאין עובדין אותן, שנאמר<sup>247</sup>: "לא תעשון אתי". **ה.** שלא להשתחוות לעבודה זרה, ואף על פי שאין דרך עבודתה בהשתחויה, שנאמר<sup>248</sup>: "לא תשתחוה להם". **ו.** שלא לעבד עבודה זרה בדברים שדרךה להעבד בהם, שנאמר<sup>249</sup>: "ולא תעבדם". **ז.** שלא להעביר בנו למלך, שנאמר<sup>250</sup>: "ומזרעך לא תתן להעביר למלך". **ח.** שלא לעשות מעשה אוב, שנאמר<sup>251</sup>: "אל תפנו אל האבת". **ט.** שלא לעשות מעשה ידעוני, שנאמר<sup>252</sup>: "ואל הידענים". **י.** שלא לפנות אחר עבודה זרה, שנאמר<sup>253</sup>: "אל תפנו אל האלילים". **יא.** שלא להקים מצבה, שנאמר<sup>254</sup>: "ולא תקים לך מצבה". **יב.** שלא לתן אבן משפית, שנאמר<sup>255</sup>: "ואבן משפית לא תתנו בארצכם". **יג.** שלא לטע אילן במקדש, שנאמר<sup>256</sup>: "לא תטע לך אשרה, כל עץ". **יד.** שלא לישיבע בעבודה זרה לעובדיה, ולא משביעין אותן בה, שנאמר<sup>257</sup>: "ושם אלהים אחרים לא תזכירו, לא ישמע על פיד". **טו.** שלא להדיח בני ישראל אחר עבודה זרה, שנאמר<sup>258</sup>: "ולא ישמע על פיד"; זו אזהרה למדיח. **טז.** שלא להסית אדם מישראל אחר

עבודה זרה, שנאמר במסית<sup>259</sup>: "ולא יוספו לעשות". **יז.** שלא לאהב המסית, שנאמר<sup>260</sup>: "לא תאבה לו". **יח.** שלא לעזוב השנאה למסית, שנאמר<sup>261</sup>: "לא תשמע אליו". **יט.** שלא להציל המסית, אלא עומד על דמו, שנאמר<sup>262</sup>: "לא תחוס עינך עליו". **כ.** שלא ללמד המוסת זכות על המסית, שנאמר<sup>263</sup>: "ולא תחמל". **כא.** שלא ישתק המוסת מללמד חובה על המסית, אם ידע לו חובה, שנאמר<sup>264</sup>: "ולא תכסה עליו". **כב.** שלא ליהנות בצפוי נעבד, שנאמר<sup>265</sup>: "לא תחמד כסף וזהב עליהם". **כג.** שלא לבנות עיר הנדחת לכמות שהיתה, שנאמר<sup>266</sup>: "לא תבנה עוד". **כד.** שלא ליהנות במזון עיר הנדחת, שנאמר<sup>267</sup>: "ולא ידבק בידך מאומה מן החרם". **כה.** שלא ליהנות בעבודה זרה ובכל משמשיה ובתקרבת שלה ובנין שנתנסף לה, שנאמר<sup>268</sup>: "ולא תביא תועבה אל ביתך". **כו.** שלא להתנבא בשמה, שנאמר<sup>269</sup>: "ואשר ידבר בשם אלהים אחרים". **כז.** שלא להתנבא בשקר, שנאמר<sup>270</sup>: "אשר יזיד לדבר דבר בשמי, את אשר לא צויתיו". **כח.** שלא לשמע למתנבא בשם עבודה זרה, שנאמר<sup>271</sup>: "לא תשמע אל דברי הנביא". **כט.** שלא נמנע מהריגת נביא השקר ולא נירא ממנו, שנאמר<sup>272</sup>: "לא תגור ממנו". **ל.** שלא ללכת בחקות עובדי עבודה זרה ולא במנהגותם, שנאמר<sup>273</sup>: "ולא תלכו בחקות הגוי". **לא.** שלא לקסם, שנאמר<sup>274</sup>: "לא ימצא בך קסם קסמים". **לב.** שלא לעונן, שנאמר<sup>275</sup>: "לא תעוננו". **לג.** שלא לנחש, שנאמר<sup>276</sup>: "לא תנחשו". **לד.** שלא לכשף, שנאמר<sup>277</sup>: "לא ימצא בך וגו' ומכשף". **לה.** שלא לחבר חבר [כישוף], שנאמר<sup>278</sup>: "וחבר חבר". **לו.** שלא לשאל באוב

244. שמות-יתרו, כ, ב. 245. שמות-יתרו, כ, ג. 246. ויקרא-קדושים, יט, ד. 247. שמות-יתרו, כ, יט. 248. שמות-יתרו, כ, ד. 249. שמות-יתרו, כ, ד. 250. ויקרא-קדושים, יח, כא. 251. ויקרא-קדושים, יט, לא. 252. ויקרא-קדושים, יט, לא. 253. ויקרא-קדושים, יט, ד. 254. דברים-שופטים, טז, כב. 255. ויקרא-בחווקתי, כו, א. 256. דברים-שופטים, טז, כא. 257. שמות-משפטים, כג, יג. 258. שמות-משפטים, כג, יג. 259. דברים-ראה, יג, יב. 260. דברים-ראה, יג, ט. 261. דברים-ראה, יג, ט. 262. דברים-ראה, יג, ט. 263. דברים-ראה, יג, ט. 264. דברים-ראה, יג, ט. 265. דברים-ואתחנן, ז, כה. 266. דברים-ראה, יג, יז. 267. דברים-ראה, יג, יח. 268. דברים-ואתחנן, ז, כו. 269. דברים-שופטים, יח, כ. 270. דברים-שופטים, יח, כ. 271. דברים-ראה, יג, ד. 272. דברים-שופטים, יח, כב. 273. ויקרא-קדושים, כ, כג. 274. דברים-שופטים, יח, י. 275. ויקרא-קדושים, יט, כו. 276. ויקרא-קדושים, יט, כו. 277. דברים-שופטים, יח, י. 278. דברים-שופטים, יח, יא.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

תתחתן בם". **נג.** שלא ישא עמוני ומואבי בת ישראל לעולם, שְׁנַאֲמַר<sup>279</sup>: "לא יבא עמוני ומואבי בקהל ה'". **נד.** שלא להרחיק זרע עשו מן הקהל אלא עד שלשה דורות, שְׁנַאֲמַר<sup>297</sup>: "לא תתעב אדמי". **נה.** שלא להרחיק מצרי מלבוא בקהל אלא עד שלשה דורות, שְׁנַאֲמַר<sup>298</sup>: "לא תתעב מצרי". **נו.** שלא לקרא שלום לעמו ומואב בתחלה בשעת מלחמה כשאר הגוים, שְׁנַאֲמַר<sup>299</sup>: "לא תדרש שלומם וטובתם". **נז.** שלא להשחית אילני מאכל, וכן כל שיש בו השחתה אסור, שְׁנַאֲמַר<sup>300</sup>: "לא תשחית את עציה".

**נח.** שלא • ייראו אנשי המלחמה ולא יפחדו מאויביהם בשעת

השנת הראב"ד

שלא .. מלחמה א"א הבטחה היא ואינה אזהרה.

**לז.** שלא לשאל בידעוני [כישוף], שְׁנַאֲמַר<sup>279</sup>: "ושאל אוב". **לח.** שלא לשאל בחלום מן המתים, שְׁנַאֲמַר<sup>281</sup>: "ודורש אל המתים". **לט.** שלא תעדה אשה עדי [בגדי] איש, שְׁנַאֲמַר<sup>282</sup>: "לא יהיה כלי גבר על אשה". **מ.** שלא יעדה איש עדי אשה, שְׁנַאֲמַר<sup>283</sup>: "לא ילבש גבר שמלת אשה". מפני שזה היה מנהג עובדי עבודה זרה וכן מפרש בספרי עבודתה. **מא.** שלא לכתב בגוף פעובדי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>284</sup>: "וכתבת קעקע, לא תתנו בכם". **מב.** שלא ללבש שעטנז כמו שלובשין פמרי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>285</sup>: "לא תלבש שעטנז".

**מג.** שלא • להקיף פאת ראש פמרי עבודה זרה, השנת הראב"ד  
שלא .. זרה א"א לאו למקיף ולא לניקף לאו למשחית ולא לנשחת.

שְׁנַאֲמַר<sup>286</sup>: "ולא תקיפו פאת ראשכם". **מד.** שלא להשחית כל הזקן פעובדי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>287</sup>: "ולא תשחית את פאת זקנך". **מה.** שלא להתגודד [לשרוט הגוף] פעובדי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>288</sup>: "לא תתגודדו"; וגדידא ושריטה אחת היא. **מו.** שלא לשפן בארץ מצרים לעולם, שְׁנַאֲמַר<sup>289</sup>: "לא תספון לשוב בדרך הזה עוד". **מז.** שלא לתור אחר מחשבות הלב וראית העינים, שְׁנַאֲמַר<sup>290</sup>: "ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם". **מח.** שלא לכת ברית לשבעה עממין, שְׁנַאֲמַר<sup>291</sup>: "לא תכרת להם ברית". **מט.** שלא להחיות אדם משבעה עממין, שְׁנַאֲמַר<sup>292</sup>: "לא תחיה כל נשמה". **נ.** שלא לחזן על עובדי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>293</sup>: "ולא תחנם". **נא.** שלא להושיב עובדי עבודה זרה בארצנו, שְׁנַאֲמַר<sup>294</sup>: "לא ישבו בארצך". **נב.** שלא להתחתן פעובדי עבודה זרה, שְׁנַאֲמַר<sup>295</sup>: "ולא

279. דברים-שופטים, יח, יא. 280. דברים-שופטים, יח, יא. 281. דברים-שופטים, יח, יא. 282. דברים-כיתצא, כב, ה. 283. דברים-כיתצא, כב, ה. 284. ויקרא-קדושים, יט, כח. 285. דברים-כיתצא, כב, יא. 286. ויקרא-קדושים, יט, כז. 287. ויקרא-קדושים, יט, כז. 288. דברים-כיתצא, יד, א. 289. דברים-שופטים, יז, טז. 290. במדבר-שלה, טו, לט. 291. דברים-ואתחנן, ז, ב. 292. דברים-שופטים, כ, טז. 293. דברים-ואתחנן, ז, ג. 294. דברים-כיתצא, כג, ד. 295. דברים-ואתחנן, ז, ג. 296. דברים-כיתצא, כג, ד. 297. דברים-כיתצא, כג, ח. 298. דברים-כיתצא, כג, ח. 299. דברים-כיתצא, כג, ז. 300. דברים-שופטים, כ, יט. 301. דברים-ואתחנן, ז, כא. 302. דברים, ג, כב. 303. דברים-כיתצא, כה, יט. 304. שמות-משפטים, כב, כז. 305. ויקרא-אמור, כד, טז. 306. ויקרא-קדושים, י ט, יב. 307. שמות-יתרו, כ, ו. 308. ויקרא-קדושים, כב, לב. 309. דברים-ואתחנן, ו, טז.

בתי מדרשות: האיסור ביחס לביהמ"ס וביהמ"ד נכלל באיסור ביחס למקדש - לקו"ש חל"ו ע' 126.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הַזֶּהָב, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>327</sup>: "לֹא תַעֲלוּ עֲלָיו קְטֹרֶת זָרָה".  
**פג.** שֶׁלֹּא לַעֲשׂוֹת בְּמִתְכַנֶּתֶת שֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה,  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>328</sup>: "וַיִּכְמַתְּכֶנּוּ לֹא תַעֲשׂוּ". **פד.** שֶׁלֹּא  
 לְסוּף בְּשֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה זָר, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>329</sup>: "עַל בֶּשֶׂר  
 אָדָם לֹא יִסָּךְ". **פה.** שֶׁלֹּא לַעֲשׂוֹת בְּמִתְכַנֶּתֶת  
 הַקְּטֹרֶת, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>330</sup>: "וַיִּכְמַתְּכֶנּוּ לֹא תַעֲשׂוּ".  
**פו.** שֶׁלֹּא לְהוֹצִיא בְּדֵי [מִטּוֹט] הָאָרוֹן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>331</sup>:  
 "לֹא יִסּוּרוּ מִמֶּנּוּ". **פז.** שֶׁלֹּא יִזַּח [יִסּוּר] הַחֹשֶׁן מֵעַל  
 הָאֶפֶד, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>332</sup>: "וְלֹא יִזַּח הַחֹשֶׁן מֵעַל הָאֶפֶד".  
**פח.** שֶׁלֹּא יִקְרַע הַמַּעֲלֵל, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>333</sup>: "כִּפִּי תִחְרַא  
 וְהָיָה לוֹ - לֹא יִקְרַע". **פט.** שֶׁלֹּא לְהַעֲלוֹת קִדְשִׁים  
 בַּחוּץ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>334</sup>: "הַשֶּׁמֶר לָךְ, פֶּן תַּעֲלֶה עֲלֵתֶיךָ".  
**צ.** שֶׁלֹּא לְשַׁחֵט קִדְשִׁים בַּחוּץ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>335</sup>: "אִישׁ  
 אֲשֶׁר יִשְׁחַט שׂוֹר אוֹ כֶּשֶׂב וְאֵל פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד לֹא  
 יִבְיֹאוּ וְנִכְרַת". **צא.** שֶׁלֹּא לְהַקְדִּישׁ בְּעֲלֵי מוֹמִין  
 לַמִּזְבֵּחַ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>336</sup>: "כֹּל אֲשֶׁר בּוֹ מוֹם, לֹא  
 תִקְרִיבוּ"; וְזֶה אִסּוּר הַקְּדָשׁוֹ. **צב.** שֶׁלֹּא לְשַׁחֵט  
 בְּעֲלֵי מוֹמִין לְשֵׁם קָרְבָּן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>337</sup>: "לֹא תִקְרִיבוּ  
 אֵלֶּה לֵה". **צג.** שֶׁלֹּא לְזַרֵּק דָּם בְּעֲלֵי מוֹמִין לְגַבֵּי  
 הַמִּזְבֵּחַ, שֶׁנֶּאֱמַר בְּעֲלֵי מוֹמִין<sup>338</sup>: "לֹא תִקְרִיבוּ  
 לֵה"; וְזֶה אִסּוּר זְרִיקַת דָּמִם. **צד.** שֶׁלֹּא לְהַקְטִיר  
 אֲמוּרֵי בְּעֲלֵי מוֹמִין, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>339</sup>: "וְאִשָּׁה לֹא תִתְּנוּ  
 מֵהֶם". **צה.** שֶׁלֹּא לְהַקְרִיב בְּעַל מוֹם עוֹבֵר,  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>340</sup>: "לֹא תִזְבַּח לֵה' אֱלֹהֶיךָ שׂוֹר וְשֵׂה, אֲשֶׁר  
 יִהְיֶה בּוֹ מוֹם"; וְזֶה מוֹם עוֹבֵר. **צו.** שֶׁלֹּא לְהַקְרִיב  
 בְּעַל מוֹם מִיַּד הַגּוֹיִם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>341</sup>: "וַיִּמֵּד בֶּן נֹכֵר, לֹא  
 תִקְרִיבוּ". **צז.** שֶׁלֹּא יִתֵּן מוֹם בְּקִדְשִׁים, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>342</sup>:  
 "מוֹם לֹא יִהְיֶה בּוֹ"; כְּלוּמַר, לֹא תִתֵּן בּוֹ מוֹם.  
**צח.** שֶׁלֹּא לְהַקְרִיב שְׂאוֹר [חִמֵּץ] אוֹ דְּבִשׁ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>343</sup>:  
 "כִּי כֹל שְׂאוֹר וְכֹל דְּבִשׁ, לֹא תִקְטִירוּ". **צט.** שֶׁלֹּא  
 לְהַקְרִיב תֶּפֶל [קָרִיב לֵאלֹהִים], שֶׁנֶּאֱמַר<sup>344</sup>: "וְלֹא תִשְׁפִּית  
 מִלַּח בְּרִית אֱלֹהֶיךָ". **ק.** שֶׁלֹּא לְהַקְרִיב אֶתְנָן וּמַחִיר,

מוֹחֲקִין אֶת הַשְּׁמוֹת הַמְּקֻדְּשִׁין, וְאִין מְאֻבְּדִים כְּתָבֵי  
 הַקְּדָשׁ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>310</sup>: "אֲבָד תֵּאבְּדוּן . . לֹא תַעֲשׂוּן כֵּן  
 לֵה' אֱלֹהֵיכֶם". **סו.** שֶׁלֹּא יִלִּין הַצְּלוּב עַל הָעֵץ,  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>311</sup>: "לֹא תִלִּין נִבְלָתוֹ עַל הָעֵץ". **סז.** שֶׁלֹּא  
 לְהִשְׁבִּית שְׂמִירָה סָבִיב לַמְּקֻדָּשׁ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>312</sup>:  
 "וַיִּשְׁמְרֶתֶם אֶת מִשְׁמְרֹתַי". **סח.** שֶׁלֹּא יִכְנֶס כֹּהֵן  
 לְהִיכָל בְּכָל עֵת, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>313</sup>: "וְאֵל יִבֹּא בְּכָל עֵת אֶל  
 הַקְּדָשׁ". **סט.** שֶׁלֹּא יִכְנֶס כֹּהֵן בְּעַל מוֹם מִן הַמִּזְבֵּחַ  
 וְלִפְנֵים, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>314</sup>: "אֵף אֶל הַפְּרֹכֶת לֹא יָבֹא".  
**ע.** שֶׁלֹּא יַעֲבֹד בְּעַל מוֹם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>315</sup>: "אֲשֶׁר יִהְיֶה  
 בּוֹ מוֹם". **עא.** שֶׁלֹּא יַעֲבֹד בְּעַל מוֹם עוֹבֵר [זִמְנִין],  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>316</sup>: "כֹּל אִישׁ אֲשֶׁר בּוֹ מוֹם, לֹא יִקְרַב".  
**עב.** שֶׁלֹּא יִתְעַסְקוּ הַלְוִיִּם בְּעִבּוּדַת הַכֹּהֲנִים וְלֹא  
 הַכֹּהֲנִים בְּעִבּוּדַת הַלְוִיִּם, שֶׁנֶּאֱמַר בְּלוֹיִם<sup>317</sup>: "אֶל  
 כְּלֵי הַקְּדָשׁ וְאֶל הַמִּזְבֵּחַ לֹא יִקְרַבוּ גַם הֵם גַּם  
 אִתָּם". **עג.** שֶׁלֹּא יִכְנֶס לַמְּקֻדָּשׁ וְלֹא יוֹרֶה בַּתּוֹרָה  
 שְׂתוּי יוֹן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>318</sup>: "זִינן וְשָׂכַר אֶל תִּשְׁתֵּי . .  
 כְּבֹאֲכֶם אֶל אֹהֶל מוֹעֵד", וְנֶאֱמַר: "וּלְהוֹרוֹת אֶת בְּנֵי  
 יִשְׂרָאֵל". **עד.** שֶׁלֹּא יַעֲבֹד הַזָּר בַּמְּקֻדָּשׁ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>319</sup>:  
 "וְזָר לֹא יִקְרַב אֲלֵיכֶם". **עה.** שֶׁלֹּא יַעֲבֹד כֹּהֵן טָמֵא,  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>320</sup>: "וַיִּנְזְרוּ מִקְדָּשֵׁי בְנֵי יִשְׂרָאֵל". **עו.** שֶׁלֹּא  
 יַעֲבֹד כֹּהֵן טָבוּל יוֹם עַד שִׁיעָרִיב שְׂמֹשׁוֹ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>321</sup>:  
 "וְלֹא יִחַלְלוּ". **עז.** שֶׁלֹּא יִכְנֶס כֹּהֵן טָמֵא לְעִזְרָה,  
 שֶׁנֶּאֱמַר<sup>322</sup>: "וְלֹא יִטְמָאוּ אֶת מַחְנֵיהֶם"; זֶה מַחְנֵה  
 שְׂכִינָה. **עח.** שֶׁלֹּא יִכְנֶס טָמֵא לְמַחְנֵה לִוְיָהּ, שֶׁכְּנִגְדּוֹ  
 לְדוֹרוֹת הַר הַבַּיִת, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>323</sup>: "לֹא יָבֹא אֶל תּוֹךְ  
 הַמַּחְנֵה"; זֶה מַחְנֵה לִוְיָהּ. **עט.** שֶׁלֹּא לְכַנּוֹת אֲבָנֵי  
 מִזְבֵּחַ גְּזִית, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>324</sup>: "לֹא תִכְנֶה אֶתְהֵן גְּזִית".  
**פ.** שֶׁלֹּא לְפַסֵּעַ עַל הַמִּזְבֵּחַ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>325</sup>: "וְלֹא תַעֲלֶה  
 כְּמַעֲלוֹת עַל מִזְבְּחִי". **פא.** שֶׁלֹּא לְכַבּוֹת אִשׁ  
 הַמִּזְבֵּחַ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>326</sup>: "אִשׁ, תְּמִיד תּוֹקֵד עַל הַמִּזְבֵּחַ  
 - לֹא תִכְבֶּה". **פב.** שֶׁלֹּא לְהַקְטִיר וּלְהַקְרִיב בְּמִזְבֵּחַ

310. דברים-ראה, יב, ב-ד. 311. דברים-כיתצא, כא, כג. 312. במדבר-קרח, יח, ה. 313. ויקרא-אחרי-מות, טז, ב.  
 314. ויקרא-אמור, כא, כג. 315. ויקרא-אמור, כא, יז. 316. ויקרא-אמור, כא, יח. 317. במדבר-קרח, יח, ג. 318. ויקרא-שמיני, י,  
 ט-יא. 319. במדבר-קרח, יח, ד. 320. ויקרא-אמור, כב, ב. 321. ויקרא-אמור, כא, ו. 322. במדבר, ה, ג. 323. דברים-כיתצא,  
 כג, יא. 324. שמות-יתרו, כ, כא. 325. שמות-יתרו, כ, כב. 326. שמות-תצוה, ל, ט. 327. ויקרא-צו, ו, ו. 328. שמות-תצוה, ל,  
 לב. 329. שמות-תצוה, ל, לב. 330. שמות-תצוה, ל, לו. 331. שמות-תרומה, כה, טו. 332. שמות-תצוה, כח, כח. 333.  
 שמות-תצוה, כח, לב. 334. דברים-ראה, יב, יג. 335. ויקרא-אחרי-מות, יח, ג-ד. 336. ויקרא-אמור, כב, כ. 337. ויקרא-אמור,  
 כב, כב. 338. ויקרא-אמור, כב, כד. 339. ויקרא-אמור, כב, כב. 340. דברים-שופטים, יז, א. 341. ויקרא-אמור, כב, כה.  
 342. ויקרא-אמור, כב, כא. 343. ויקרא, ב, יא. 344. ויקרא, ב, יג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

שֶׁל הַפֶּסַח, שֶׁהוּא שְׁלִישֵׁי לְשָׁחִיטָה. **קִיט**. שֶׁלֹא לְהוֹתִיר מִבֶּשֶׂר פֶּסַח שְׁנֵי עַד בֶּקֶר, שֶׁנֶאֱמַר<sup>345</sup>: "לֹא יִשְׁאִירוּ מִמֶּנּוּ עַד בֶּקֶר". **קכ**. שֶׁלֹא לְהוֹתִיר מִבֶּשֶׂר הַתּוֹדֶה עַד בֶּקֶר, שֶׁנֶאֱמַר<sup>346</sup>: "וְלֹא תוֹתִירוּ מִמֶּנּוּ עַד בֶּקֶר"; וְהוּא הַדִּין לְשֶׁאֵר קְדָשִׁים, שֶׁאֵין מְנִיחִין אוֹתָן לְאַחַר זְמַן אֲכִילָתָן. **קכא**. שֶׁלֹא לְשַׁבֵּר עֶצֶם בְּפֶסַח, שֶׁנֶאֱמַר<sup>347</sup>: "וְעֶצֶם, לֹא תִשְׁבְּרוּ בוֹ". **קכב**. שֶׁלֹא לְשַׁבֵּר עֶצֶם בְּפֶסַח שְׁנֵי, שֶׁנֶאֱמַר<sup>348</sup>: "וְעֶצֶם, לֹא תִשְׁבְּרוּ בוֹ". **קכג**. שֶׁלֹא לְהוֹצִיא מִבֶּשֶׂר הַפֶּסַח מִן הַחֲבוּרָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>349</sup>: "לֹא תוֹצִיא מִן הַבַּיִת". **קכד**. שֶׁלֹא לַעֲשׂוֹת שְׁנֵי מִנְחוֹת חֶמֶץ, שֶׁנֶאֱמַר<sup>350</sup>: "לֹא תֵאָפֶה חֶמֶץ, חֶלְקִים". **קכה**. שֶׁלֹא לֶאֱכֹל בֶּשֶׂר הַפֶּסַח נָא [מִבוֹשֶׁל חֲלִיקִית], וּמִבֶּשֶׂל, שֶׁנֶאֱמַר<sup>351</sup>: "אֵל תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא וּבִשֶׁל מִבֶּשֶׂל". **קכו**. שֶׁלֹא לְהֵאָכִיל בֶּשֶׂר פֶּסַח לְגֵר תּוֹשֵׁב [גֵּר הַמִּקְיִים 7 מִצְוֹת בְּנֵי נַח], שֶׁנֶאֱמַר<sup>352</sup>: "תּוֹשֵׁב וְשֹׁכֵר, לֹא יֹאכַל בוֹ". **קכז**. שֶׁלֹא יֹאכַל הָעֶרֶל בֶּשֶׂר פֶּסַח, שֶׁנֶאֱמַר<sup>353</sup>: "וְכָל עֶרֶל, לֹא יֹאכַל בוֹ". **קכח**. שֶׁלֹא לְהֵאָכִיל בֶּשֶׂר הַפֶּסַח לְיִשְׂרָאֵל שֶׁנִּשְׁתַּמֵּד, שֶׁנֶאֱמַר<sup>354</sup>: "כָּל בֶּן נֶכֶר, לֹא יֹאכַל בוֹ"; כְּלוּמַר, יִשְׂרָאֵל שֶׁנִּלְוָה לְבָנָי נֶכֶר וְעַבְד עֲבוּדָה זָרָה כְּמוֹתָם, לֹא יֹאכַל בוֹ. **קכט**. שֶׁלֹא יֹאכַל אָדָם שֶׁנִּשְׁטַמָּא קְדָשִׁים, שֶׁנֶאֱמַר<sup>355</sup>: "וְהִנֵּפֵשׁ אֲשֶׁר תֹּאכַל בֶּשֶׂר מִזֶּבֶח הַשְּׁלָמִים אֲשֶׁר לַיהוָה, וְטִמְאַתוּ עֲלוֹיו". **קל**. שֶׁלֹא לֶאֱכֹל מִן הַקְּדָשִׁים שֶׁנִּשְׁטַמָּאוּ, שֶׁנֶאֱמַר<sup>356</sup>: "וְהִבְשֵׁר אֲשֶׁר יִגַע בְּכָל טָמֵא, לֹא יֹאכַל". **קלא**. שֶׁלֹא לֶאֱכֹל נֹתֵר [לְאַחַר זְמַן אֲכִילָתָן], שֶׁנֶאֱמַר<sup>357</sup>: "וְאֲכָלְיוּ עֹנּוֹ יִשְׂא . . וְנִכְרְתָה הַנֶּפֶשׁ הַהִיא". **קלב**. שֶׁלֹא לֶאֱכֹל פְּגוּל [קָרִיבן שֶׁהוֹקֵרֵב שֶׁלָּא לְשִׁמּוֹן], שֶׁנֶאֱמַר<sup>358</sup>: "הַמִּקְרִיב אוֹתוֹ לֹא יִחָשֵׁב לוֹ, פְּגוּל יִהְיֶה; וְהִנֵּפֵשׁ הָאֲכֵלֶת מִמֶּנּוּ, עֹנֶה תִשָּׂא"; וְהוּא בְּכֵרֶת. **קלג**. שֶׁלֹא יֹאכַל זָר תְּרוּמוֹת,

שֶׁנֶאֱמַר<sup>345</sup>: "לֹא תִבְיֵא אֶתְנֶן זֹנֶה וּמִחִיר כְּלָב". **קא**. שֶׁלֹא לְשַׁחֵט אוֹתוֹ וְאֵת בְּנוֹ, שֶׁנֶאֱמַר<sup>346</sup>: "אוֹתוֹ וְאֵת בְּנוֹ, לֹא תִשְׁחָטוּ בַיּוֹם אֶחָד". **קב**. שֶׁלֹא לִתֵּן שֶׁמֶן זֵית בְּמִנְחַת חוּטָא, שֶׁנֶאֱמַר<sup>347</sup>: "לֹא יִשִּׂים עָלֶיהָ שֶׁמֶן". **קג**. שֶׁלֹא לִתֵּן עָלֶיהָ לְבוֹנָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>348</sup>: "וְלֹא יִתֵּן עָלֶיהָ לְבוֹנָה". **קד**. שֶׁלֹא יִתֵּן שֶׁמֶן בְּמִנְחַת שׁוֹטָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>349</sup>: "לֹא יִצַק עָלָיו שֶׁמֶן". **קה**. שֶׁלֹא יִתֵּן עָלָיו לְבוֹנָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>350</sup>: "וְלֹא יִתֵּן עָלָיו לְבוֹנָה". **קו**. שֶׁלֹא לְהַמִּיר אֶת הַקְּדָשִׁים [בְּבַהֲמָה אַחֲרַת], שֶׁנֶאֱמַר<sup>351</sup>: "לֹא יִחַלִּיפוּ, וְלֹא יִמִּיר אוֹתוֹ". **קז**. שֶׁלֹא לְשַׁנּוֹת הַקְּדָשִׁים מִקְרָבָן לְקְרָבָן, שֶׁנֶאֱמַר בְּכּוּר<sup>352</sup>: "לֹא יִקְדִישׁ אִישׁ אוֹתוֹ"; כְּלוּמַר, לֹא יִקְדִישְׁנוּ לְקְרָבָן אַחֵר. **קח**. שֶׁלֹא לְפָדוֹת בְּכוֹר בְּהֵמָה טְהוֹרָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>353</sup>: "אֵךְ בְּכוֹר שׁוֹר וְגֹזֵל לֹא תִפְדֶּה". **קט**. שֶׁלֹא לְמַכּוֹר מֵעֶשֶׂר בְּהֵמָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>354</sup>: "לֹא יִגְאֹל". **קי**. שֶׁלֹא לְמַכּוֹר שְׂדֵה הַחֵרֶם, שֶׁנֶאֱמַר<sup>355</sup>: "לֹא יִמְכֹר". **קיא**. שֶׁלֹא לְפָדוֹת שְׂדֵה הַחֵרֶם, שֶׁנֶאֱמַר<sup>356</sup>: "לֹא יִגְאֹל". **קיב**. שֶׁלֹא יִבְדִּיל רֹאשׁ חֲטָאת הָעוֹף, שֶׁנֶאֱמַר<sup>357</sup>: "וּמִלֵּק אֶת רֹאשׁוֹ מִמּוֹל עֶרְפוֹ". **קיג**. שֶׁלֹא לְעַבְד בְּקְדָשִׁים, שֶׁנֶאֱמַר<sup>358</sup>: "לֹא תַעֲבֹד בְּכֹר שׁוֹרָךְ". **קיד**. שֶׁלֹא לְגַזֵּז אֶת הַקְּדָשִׁים, שֶׁנֶאֱמַר<sup>359</sup>: "וְלֹא תִגַּז בְּכוֹר צֹאנֶךָ". **קטו**. שֶׁלֹא יִשְׁחַט הַפֶּסַח וְהַחֶמֶץ קָיָם, שֶׁנֶאֱמַר<sup>360</sup>: "לֹא תִשְׁחַט עַל חֶמֶץ דָּם זֶבַחִי". **קטז**. שֶׁלֹא לְהִנִּיחַ אֲמוּרֵי [אֲבוּרֵי] הַפֶּסַח עַד שֶׁיִּפְסְלוּ בְלִינָה, שֶׁנֶאֱמַר<sup>361</sup>: "וְלֹא יִלִּין חֶלֶב חֲגִי עַד בֶּקֶר". **קיז**. שֶׁלֹא לְהוֹתִיר מִבֶּשֶׂר הַפֶּסַח, שֶׁנֶאֱמַר<sup>362</sup>: "לֹא תוֹתִירוּ מִמֶּנּוּ עַד בֶּקֶר". **קיח**. שֶׁלֹא לְהוֹתִיר מִחֲגִיגַת אַרְבַּעַה עֶשֶׂר לַיּוֹם הַשְּׁלִישִׁי, שֶׁנֶאֱמַר<sup>363</sup>: "וְלֹא יִלִּין מִן הַבֶּשֶׂר"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁבִּבְשֵׁר חֲגִיגַת אַרְבַּעַה עֶשֶׂר הַכְּתוּב מִדְּבַר, וְזֶה שֶׁנֶאֱמַר "לְבִקְרָא"<sup>364</sup> - לְבִקְרָא שֶׁל יוֹם שְׁנֵי

345. דברים-כ"ט, כג, יט. 346. ויקרא-אמור, כב, כח. 347. ויקרא, ה, יא. 348. ויקרא, ה, יא. 349. במדבר, ה, טו. 350. במדבר, ה, טו. 351. ויקרא-בחוקותי, כז, י. 352. ויקרא-בחוקותי, כז, כו. 353. במדבר-קרח, יח, יז. 354. ויקרא-בחוקותי, כז, לג. 355. ויקרא-בחוקותי, כז, כח. 356. ויקרא-בחוקותי, כז, כח. 357. ויקרא, ה, ח. 358. דברים-ראה, טו, יט. 359. דברים-ראה, טו, יט. 360. שמות-כ"ט, לד, כה. 361. שמות-משפטים, כג, יח. 362. ויקרא-אמור, כב, ל. 363. דברים-ראה, טז, ד. 364. שם. 365. במדבר-בעלותך, ט, יב. 366. ויקרא-אמור, כב, ל. 367. שמות-בא, יב, מו. 368. במדבר-בעלותך, ט, יב. 369. שמות-בא, יב, מו. 370. ויקרא-צו, ו, י. 371. שמות-בא, יב, ט. 372. שמות-בא, יב, מה. 373. שמות-בא, יב, מח. 374. שמות-בא, יב, מג. 375. ויקרא-שמיני, ז, כ. 376. ויקרא-שמיני, ז, יט. 377. ויקרא-קדושים, יט, ח. 378. ויקרא-צו, ז, יח.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

וַנְדַרְיָה אֲשֶׁר תִּדְרֶה; פְּלוֹמֵר, לֹא תוּכַל לֶאֱכֹל נְדַרְיָה אֲשֶׁר תִּדְרֶה. וְזוֹ הִיא אֲזַהְרָה שֶׁל כָּל מוֹעֵל, שֶׁלֹּא יִהְיֶה מִן הַקְּדָשִׁים הָאֲסוּרִין לִיהֲנוֹת מֵהֶן; וְאִם נִהְיֶה, מְעַל. **קמוז**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל בֶּשֶׂר קְדָשִׁים קָלִים קִדְּם זְרִיקַת דָּמִים, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>379</sup>: "לֹא תוּכַל וְגו' וַנְּדַבְתִּיהָ"; פְּלוֹמֵר, לֹא תוּכַל לֶאֱכֹל נְדַבְתִּיהָ עַד שִׁזְרַק דָּמָם. **קמות**. שֶׁלֹּא יֶאֱכַל זֶר בֶּשֶׂר קְדָשִׁים קְדָשִׁים, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>380</sup>: "וְזֶר לֹא יֶאֱכַל, פִּי קֹדֶשׁ הֵם". **קמט**. שֶׁלֹּא יֶאֱכַל כֶּהֵן בַּפּוּרִים קִדְּם הַנְּחָה בַּעֲזָרָה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>381</sup>: "לֹא תוּכַל . . . וְתִרְוַמַת יָדְךָ"; אֵלוֹ הַבַּפּוּרִים. **קנ**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי בִטְמָאָה וְאֶפְלוֹ בִירוּשָׁלַיִם, עַד שִׁיפְדָהּ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>382</sup>: "לֹא בַעֲרִיתִי מִמֶּנּוּ בִטְמָאָה". **קנא**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי בְּאִינֵנוֹת, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>383</sup>: "לֹא אֶכְלֵתִי בְּאִינֵי מִמֶּנּוּ". **קנב**. שֶׁלֹּא לְהוֹצִיא דָּמֵי מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי בַדְּבָרִים שְׁאִין בָּהֶם אֶכִּילָה וְשִׁתִּיה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>384</sup>: "וְלֹא נִתְתִי מִמֶּנּוּ לְמַת"; וְכֵן שֶׁהוּא חוּץ לְצִרְכֵי הַגּוֹפֵה הַחַי, "נִתְתִי מִמֶּנּוּ לְמַת" אֶקְרָא בּוֹ. **קנג**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל הַטְּבָל; וְהַטְּבָל, הוּא דָּבָר שֶׁגִּדְּוִלּוֹ מִן הָאָרֶץ הַחַיִּב בְּתִירוּמוֹת וּמַעֲשָׂרוֹת, שֶׁלֹּא הוֹצִיאוּ מִמֶּנּוּ תִירוּמַת ה', שֶׁנֶּאֱמַר<sup>385</sup>: "וְלֹא יִחַלְלוּ אֶת קְדָשֵׁי בְנֵי יִשְׂרָאֵל אֶת אֲשֶׁר יִרְיֵמוּ לָהּ"; פְּלוֹמֵר, דְּבָרִים שֶׁהֵם עֲתִידִין לְהַרִים אוֹתָן לָהּ, לֹא יַעֲשׂוּ אוֹתָן חַל וְיֶאֱכְלוּ אוֹתָן בְּטַבְּלָן. **קנד**. שֶׁלֹּא לְהַקְדִים תִירוּמָה לְבַכּוּרִים, וְלֹא מֵעֶשֶׂר רֵאשׁוֹן לְתִירוּמָה, וְלֹא מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי לְרֵאשׁוֹן, אֶלֶּא מוֹצִיאִין עַל הַסֵּדֶר: בַּפּוּרִים תְּחִלָּה, וְאַחֵר כֶּף תִירוּמָה גְּדוּלָה, וְאַחֵר כֶּף מֵעֶשֶׂר רֵאשׁוֹן, וְאַחֵר כֶּף מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי; שֶׁנֶּאֱמַר<sup>386</sup>: "מִלְּאֲתָךְ וּדְמַעַף לֹא תֵאָחֵר", לֹא תֵאָחֵר דָּבָר הָרְאוּי לְהַקְדִימוֹ. **קנה**. שֶׁלֹּא לֵאָחֵר הַנְּדָרִים וְהַנְּדָבוֹת שֶׁנָּדַר וְשֶׁנֶּדַב, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>387</sup>: "לֹא תֵאָחֵר לְשִׁלְמוֹ". **קנו**. שֶׁלֹּא לַעֲלוֹת לְחַג בְּלֹא קָרְבָן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>388</sup>: "וְלֹא יֵרָאוּ פְנֵי רִיקָם". **קנז**. שֶׁלֹּא לַעֲבֹר עַל דְּבָרִים שֶׁאֲסָר אֲדָם עַל נַפְשׁוֹ, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>389</sup>:

שֶׁנֶּאֱמַר<sup>379</sup>: "וְכֹל זֶר, לֹא יֶאֱכַל קֹדֶשׁ". **קלד**. שֶׁלֹּא יֶאֱכַל אֶפְלוֹ תוֹשֵׁב כֶּהֵן וְשִׁכְרִי תִירוּמָה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>380</sup>: "תוֹשֵׁב כֶּהֵן וְשִׁכְרִי, לֹא יֶאֱכַל קֹדֶשׁ". **קלה**. שֶׁלֹּא יֶאֱכַל עֶרֶל תִירוּמָה, וְהוּא הַדִּין לְשֶׁאֵר קְדָשִׁים. וְדָבָר זֶה לְמַדּוֹ הַפְּתוּב מִן הַפֶּסַח בַּגִּזְרָה שְׁוֵה, וְאִינוֹ בַּפְּרוּשׁ מִן הַתּוֹרָה; וּמִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁאֲסוּר עֶרֶל בַּקְּדָשִׁים - מְגוּפֵי תּוֹרָה, וְאִינוֹ מְדַבְּרֵי סוּפְרִים. **קלו**. שֶׁלֹּא יֶאֱכַל כֶּהֵן טָמֵא תִירוּמָה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>381</sup>: "אִישׁ מִזְרַעַף וְגו' בַּקְּדָשִׁים לֹא יֶאֱכַל". **קלז**. שֶׁלֹּא תֵאָכַל חֲלָלָה קְדָשׁ, לֹא תִירוּמוֹת וְלֹא חֲזָה וְשׁוֹק, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>382</sup>: "וּבֵת כֶּהֵן - פִּי תִהְיֶה לְאִישׁ זֶר, הִיא בְּתִירוּמַת הַקְּדָשִׁים לֹא תֵאָכַל". **קלת**. שֶׁלֹּא תֵאָכַל מִנְחַת כֶּהֵן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>383</sup>: "וְכֹל מִנְחַת כֶּהֵן כָּלִיל תִּהְיֶה, לֹא תֵאָכַל". **קלט**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל בֶּשֶׂר חֲטָאוֹת הַנּוֹעֲשׂוֹת בַּפְּגָמִים, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>384</sup>: "וְכֹל חֲטָאת אֲשֶׁר יוֹבֵא מִדְּמָה". **קמו**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל פְּסוּלֵי הַמִּקְדָּשִׁין שֶׁהִטֵּל בָּהֶם מוֹם בַּכּוֹנֵן, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>385</sup>: "לֹא תֵאָכַל כָּל תוֹעֵבָה"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁבַּפְּסוּלֵי הַמִּקְדָּשִׁין שֶׁהִטֵּל בָּהֶם מוֹם הַפְּתוּב מְדַבְּרֵי **קמא**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי שֶׁל דָּגָן חוּץ לִירוּשָׁלַיִם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>386</sup>: "לֹא תוּכַל לֶאֱכֹל בְּשַׁעֲרֶיךָ, מֵעֶשֶׂר דָּגָנְךָ". **קמב**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי שֶׁל תִירוּשׁ חוּץ לִירוּשָׁלַיִם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>387</sup>: "תִירוּשְׁךָ". **קמג**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל מֵעֶשֶׂר שְׁנֵי שֶׁל יִצְהָר חוּץ לִירוּשָׁלַיִם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>388</sup>: "וְיִצְהָרְךָ". **קמד**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל בַּכּוֹר תָּמִים חוּץ לִירוּשָׁלַיִם, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>389</sup>: "לֹא תוּכַל וְגו' וּבְכוֹרוֹת". **קמה**. שֶׁלֹּא יֶאֱכְלוּ הַכֹּהֲנִים חֲטָאת וְאִשָּׁם חוּץ לַעֲזָרָה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>390</sup>: "לֹא תוּכַל וְגו' בַּקָּרֶף וְצֹאנְךָ"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁלֹּא בֵּא הַפְּתוּב אֶלֶּא לֵאָסֵר בֶּשֶׂר חֲטָאוֹת וְאִשְׁמוֹת חוּץ לַעֲזָרָה, לְפִי שֶׁכָּל דָּבָר שִׁיאֶכַל חוּץ לְמָקוֹם אֶכִּילָתוֹ - "לֹא תוּכַל לֶאֱכֹל בְּשַׁעֲרֶיךָ" אֶקְרָא בּוֹ. **קמוז**. שֶׁלֹּא לֶאֱכֹל בֶּשֶׂר הָעוֹלָה, שֶׁנֶּאֱמַר<sup>391</sup>: "לֹא תוּכַל וְגו'";

379. ויקרא-אמור, כב, י. 380. ויקרא-אמור, כב, י. 381. ויקרא-אמור, כב, ד. 382. ויקרא-אמור, כב, יב. 383. ויקרא-צו, ו, טז. 384. ויקרא-צו, ו, כג. 385. דברים-ראה, יד, ג. 386. דברים-ראה, יב, יז. 387. דברים-ראה, יב, יז. 388. דברים-ראה, יב, יז. 389. דברים-ראה, יב, יז. 390. דברים-ראה, יב, יז. 391. דברים-ראה, יב, יז. 392. דברים-ראה, יב, יז. 393. שמות-תצוה, כט, לג. 394. דברים-ראה, יב, יז. 395. דברים-תבוא, כז, יד. 396. דברים-תבוא, כז, יד. 397. דברים-תבוא, כז, יד. 398. ויקרא-אמור, כב, טו. 399. שמות-משפטים, כב, כח. 400. דברים-כיתצא, כג, כב. 401. שמות-משפטים, כג, טו. 402. במדבר-מטות, ג, ג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

העוף, טמא הוא לכם, לא יאכלו". **קעו**. שלא לאכל שרץ הארץ, שנאמר<sup>421</sup>: "וכל השרץ השרץ על הארץ - שקץ הוא, לא יאכל". **קעז**. שלא לאכל רמש הארץ, שנאמר<sup>422</sup>: "ולא תטמאו את נפשתיכם, בכל השרץ הרמש על הארץ". **קעח**. שלא לאכל תולעת הפרות כשתצא לאויר, שנאמר<sup>423</sup>: "לכל השרץ השרץ על הארץ - לא תאכלום". **קעט**. שלא לאכל שרץ המים, שנאמר<sup>424</sup>: "אל תשקצו את נפשתיכם בכל השרץ השרץ". **קפ**. שלא לאכל מתה, שנאמר<sup>425</sup>: "לא תאכלו כל נבלה". **קפא**. שלא לאכל טרפה, שנאמר<sup>426</sup>: "ובשר בשדה טרפה לא תאכלו". **קפב**. שלא לאכל אבר מן החי, שנאמר<sup>427</sup>: "ולא תאכל הנפש עם הבשר". **קפג**. שלא לאכל גיד הנשה, שנאמר<sup>428</sup>: "על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה". **קפד**. שלא לאכל דם, שנאמר<sup>429</sup>: "וכל דם, לא תאכלו". **קפה**. שלא לאכל חלב, שנאמר<sup>430</sup>: "כל חלב שזר וכשב ועז - לא תאכלו". **קפו**. שלא לבשל בשר בחלב, שנאמר<sup>431</sup>: "לא תבשל גדי בחלב אמו". **קפז**. שלא לאכל בשר בחלב, שנאמר<sup>432</sup>: "לא תבשל גדי" פעם שנייה; כן למדו מפי השמועה, שאחד לאסור בשול ואחד לאסור אכילה. **קפח**. שלא לאכל בשר שזר הנסקל, שנאמר<sup>433</sup>: "ולא יאכל את בשרו". **קפט**. שלא לאכל פת תבואה חדשה קדם הפסח, שנאמר<sup>434</sup>: "ולחם וגו' לא תאכלו". **קצ**. שלא לאכל קלי מן החדש, שנאמר<sup>435</sup>: "וקלי". לא תאכלו". **קצא**. שלא לאכל פרמל מן החדש, שנאמר<sup>436</sup>: "וכרמל לא תאכלו". **קצב**. שלא לאכל ערלה, שנאמר<sup>437</sup>: "שלוש שנים יהיה לכם ערלים, לא יאכל". **קצג**. שלא לאכל פלאי הפרם, שנאמר<sup>438</sup>: "פן תקדש המלאה הזרע אשר תזרע, ותבואת

"לא יחל דברו". **קנח**. שלא יקח כהן זונה, שנאמר<sup>403</sup>: "אשה זנה ... לא יקחו". **קנט**. שלא יקח כהן חללה, שנאמר<sup>404</sup>: "ונחלה לא יקחו". **קס**. שלא יקח גרושה, שנאמר<sup>405</sup>: "ואשה גרושה מאישה לא יקחו". **קסא**. שלא יקח כהן גדול אלמנה, שנאמר<sup>406</sup>: "אלמנה וגרושה ונחלה זנה, את אלה לא יקח". **קסב**. שלא יבעל כהן גדול אלמנה, ואפלו בלא קדושין, מפני שמחלה, שנאמר<sup>407</sup>: "לא יחלל זרעו"; הרי הוא מזוהר שלא לחלל בשרה. **קסג**. שלא יפגס כהן למקדש פרוע ראש, שנאמר<sup>408</sup>: "ראשיכם אל תפרעו". **קסד**. שלא יפגס כהן למקדש קרוע בגדים, שנאמר<sup>409</sup>: "ובגדיכם לא תפרמו". **קסה**. שלא יצא כהן מן העזרה בשעת עבודה, שנאמר<sup>410</sup>: "ומפתח אהל מועד לא תצאו". **קסו**. שלא יטמא כהן הדיוט לשאר מתים, שנאמר<sup>411</sup>: "לנפש לא יטמא". **קסז**. שלא יטמא כהן גדול ואפלו לקרוביו, שנאמר<sup>412</sup>: "לאביו ולאמו לא יטמא". **קסח**. שלא יפגס כהן גדול עם מת, שנאמר<sup>413</sup>: "ועל כל נפשת מת, לא יבא"; כן למדו מפי השמועה, שהוא חיב בכל יבוא וחיב בכל יטמא. **קסט**. שלא יקח שבט לוי חלק בארץ ישראל, שנאמר<sup>414</sup>: "ונחלה לא יהיה לו". **קע**. שלא יקח שבט לוי חלק בבזה בשעת כבוש הארץ, שנאמר<sup>415</sup>: "לא יהיה לכהנים הלויים . . חלק ונחלה". **קעא**. שלא לעשות קרחה על מת, שנאמר<sup>416</sup>: "לא תשימו קרחה בין עיניכם - למת". **קעב**. שלא לאכל בהמה טמאה, שנאמר<sup>417</sup>: "אך את זה לא תאכלו ממעלי הגרה". **קעג**. שלא לאכל דג טמא, שנאמר<sup>418</sup>: "ושקץ יהיו לכם, מבשרם לא תאכלו". **קעד**. שלא לאכל עוף טמא, שנאמר<sup>419</sup>: "ואת אלה תשקצו מן העוף, לא יאכלו". **קעה**. שלא לאכל שרץ העוף, שנאמר<sup>420</sup>: "כל שרץ

403. ויקרא-אמור, כא, ז. 404. ויקרא-אמור, כא, ז. 405. ויקרא-אמור, כא, ז. 406. ויקרא-אמור, כא, יד. 407. ויקרא-אמור, כא, טו. 408. ויקרא-שמיני, י, ו. 409. ויקרא-שמיני, י, ו. 410. ויקרא-שמיני, י, ז. 411. ויקרא-אמור, כא, א. 412. ויקרא-אמור, כא, יא. 413. ויקרא-אמור, כא, יא. 414. דברים-שופטים, יח, ב. 415. דברים-שופטים, יח, א. 416. דברים-ראה, יד, א. 417. ויקרא-שמיני, יא, ד. 418. ויקרא-שמיני, יא, יא. 419. ויקרא-שמיני, יא, יג. 420. דברים-ראה, יד, יט. 421. ויקרא-שמיני, יא, מא. 422. ויקרא-שמיני, יא, מד. 423. ויקרא-שמיני, יא, מב. 424. ויקרא-שמיני, יא, מג. 425. דברים-ראה, יד, כא. 426. שמות-משפטים, כב, ל. 427. דברים-ראה, יב, כג. 428. בראשית-וישלה, לב, לג. 429. ויקרא-צו, ז, כו. 430. ויקרא-צו, ז, כג. 431. שמות-משפטים, כג, יט. 432. שמות-כיתשוא, לד, כו. 433. שמות-משפטים, כא, כח. 434. ויקרא-אמור, כג, יד. 435. ויקרא-אמור, כג, יד. 436. ויקרא-אמור, כג, יד. 437. ויקרא-קדושים, יט, כג. 438. דברים-כיתצא, כב, ט.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

שנאמר<sup>459</sup>: "וּפְרַט פְּרָמָךְ לֹא תִלְקֹט". **ריד**. שלא לקח עמר השכחה, שנאמר<sup>460</sup>: "לֹא תִשׁוּב לְקַחְתּוֹ"; וכן כל האילנות, שנאמר<sup>461</sup>: "לֹא תִפְאֵר אֶתְרִיךְ". **רטו**. שלא לזרע בלאי זרעים, שנאמר<sup>462</sup>: "שָׂדֶךְ לֹא תִזְרַע כְּלָאִים". **רטז**. שלא לזרע תבואה או ירק בפנים, שנאמר<sup>463</sup>: "לֹא תִזְרַע פְּרָמָךְ כְּלָאִים". **ריז**. שלא להרביע <sup>[לזווג]</sup> בהמה מין בשאינו מינו, שנאמר<sup>464</sup>: "בְּהֶמְתָּךְ לֹא תִרְבִּיעַ כְּלָאִים". **ריח**. שלא יעשה מלאכה בשני מיני בהמה כאחד, שנאמר<sup>465</sup>: "לֹא תַחְרֹשׁ בַּשּׁוֹר וּבַחֲמֹר יַחְדָּו". **ריט**. שלא לחסם בהמה בשעת מלאכה בדבר שאוכלת ממנו ונהנית, שנאמר<sup>466</sup>: "לֹא תַחֲסֵם שׁוֹר בְּדִישׁוֹ". **רכ**. שלא לעבד אדמה בשביעית, שנאמר<sup>467</sup>: "שָׂדֶךְ לֹא תִזְרַע". **רכא**. שלא לעבד אילן בשביעית, שנאמר<sup>468</sup>: "וּכְרַמְךָ לֹא תִזְמַר". **רכב**. שלא לקצר ספיחי שביעית פֶּדֶרְךָ שְׁקוֹצְרִין בַּשָּׂאֵר הַשָּׁנִים, שנאמר<sup>469</sup>: "אֵת סְפִיחַ קְצִירְךָ לֹא תִקְצֹר". **רכג**. שלא לאסוף פרות האילן בשביעית פֶּדֶרְךָ שְׁאוּסְפִין בְּכָל שָׁנָה וְשָׁנָה, שנאמר<sup>470</sup>: "וְאֵת עֲנָבֵי נִזְיָרְךָ לֹא תִבְצֹר". **רכד**. שלא לעבד בשנת יובל בין אדמה בין אילן, שנאמר<sup>471</sup>: "לֹא תִזְרַעוּ". **רכה**. שלא לקצר ספיחי <sup>[גידולים שצמחו מאליהם]</sup> יובל בשאר השנים, שנאמר <sup>[לזווג]</sup> בו<sup>472</sup>: "לֹא תִקְצְרוּ אֵת סְפִיחֵיהֶם". **רכו**. שלא לאסוף פרות יובל פֶּאֶסְפַת שָׂאֵר שָׁנִים, שנאמר בו<sup>473</sup>: "וְלֹא תִבְצְרוּ אֵת נִזְרֵיהֶם". **רכז**. שלא למכר שדה בארץ ישראל לצמיתות, שנאמר<sup>474</sup>: "וְהָאָרֶץ, לֹא תִמְכַּר לְצִמְיֹתוֹת". **רכח**. שלא לשנות <sup>[את השימוש]</sup> מגרש הלזים ושדותיהם, שנאמר<sup>475</sup>: "וְיִשְׁדָּה מִגְרֶשׁ עֲרִיָּהֶם, לֹא יִמְכַּר"; מפי השמועה למדו, שזו אזהרה שלא ישתנה **רכט**. שלא לעזב את הלזים, שנאמר<sup>476</sup>: "הַשְּׂמֹר לָךְ, פֶּן תִּעְזֹב אֶת הַלְוִי"; אלא

הַפָּרֶם"; זֶה הוּא אֶסוּר אֲכִילָה. **קצד**. שלא לשתות יין נסוף, שנאמר<sup>439</sup>: "אֲשֶׁר חָלַב זִבְחִימוּ יֹאכְלוּ, יִשְׁתּוּ יַיִן נְסִיכִים". **קצה**. שלא לאכל ולשתות דָּרֶךְ זולל וסובא, שנאמר<sup>440</sup>: "בְּנַנּוּ זֶה זולל וסבא". **קצו**. שלא לאכל ביום הצום <sup>[כיפורים]</sup>, שנאמר<sup>441</sup>: "כִּי כָל הַנֶּפֶשׁ אֲשֶׁר לֹא תִעֲנֶה". **קצז**. שלא לאכל חמץ בפסח, שנאמר<sup>442</sup>: "וְלֹא יֹאכַל חֻמֶּץ". **קצח**. שלא לאכל פֶּעֲרַבַת חֻמֶּץ, שנאמר<sup>443</sup>: "כָּל מִחְמָצַת, לֹא תֹאכְלוּ". **קצט**. שלא לאכל חמץ אחר חצות יום ארבעה עשר, שנאמר<sup>444</sup>: "לֹא תֹאכַל עֲלֵיו חֻמֶּץ". **ר**. שלא יראה חמץ, שנאמר<sup>445</sup>: "לֹא יִרְאֶה לָךְ חֻמֶּץ". **רא**. שלא ימצא חמץ, שנאמר<sup>446</sup>: "שְׂאוֹר, לֹא יִמְצָא בְּבֵיתְכֶם". **רב**. שלא לשתה הנזיר יין, ולא דבר שנתערב בו יין וטעמו טעם יין, שנאמר<sup>447</sup>: "וְכָל מִשְׁרַת עֲנָבִים"; וּאִפְלוּ הַחֻמֶּץ הַיֵּינָן או דבר שנתערב בו היין, הרי זה אסור עליו, שנאמר<sup>448</sup>: "חֻמֶּץ יַיִן וְחֻמֶּץ שֶׁכֶּר לֹא יִשְׁתֶּה". **רג**. שלא לאכל עֲנָבִים לְחִים, שנאמר<sup>449</sup>: "וְעֲנָבִים לְחִים". **רד**. שלא לאכל עֲנָבִים יבשים, שנאמר<sup>450</sup>: "וַיִּבְשִׂים לֹא יֹאכְלוּ". **רה**. שלא לאכל חרצנים, שנאמר<sup>451</sup>: "מִחֲרָצְנִים . . . לֹא יֹאכְלוּ". **רו**. שלא לאכל זוגין, שנאמר<sup>452</sup>: "וְעַד זֶג - לֹא יֹאכְלוּ". **ריז**. שלא יטמא הנזיר למת, שנאמר<sup>453</sup>: "לְאֲבִיו וְלֵאמוּ לֹא יִטְמָא". **רח**. שלא יבגס באהל המת, שנאמר<sup>454</sup>: "עַל נֶפֶשׁ מֵת, לֹא יִבֹּא". **רט**. שלא יגלח הנזיר, שנאמר<sup>455</sup>: "תֵּעַר לֹא יַעֲבֹר עַל רֵאשׁוֹ". **רי**. שלא לקצר פל השדה, שנאמר<sup>456</sup>: "לֹא תִכְלֶה פֶּאֶת שָׂדֶךְ לְקִצּוֹר". **ריא**. שלא ללקט השבולים הנופלות בשעת קצירה, שנאמר<sup>457</sup>: "וְלִקַּט קְצִירְךָ, לֹא תִלְקֹט". **ריב**. שלא לבצר עוללות הפֶּרֶם <sup>[ענבים בודדים]</sup>, שנאמר<sup>458</sup>: "וּכְרַמְךָ לֹא תִעוּלְלוּ". **ריג**. שלא ללקט פֶּרֶט הפֶּרֶם <sup>[ענבים שנחלשו]</sup>,

439. דברים-האזינו, לב, לח. 440. דברים-כייתצא, כא, כ. 441. ויקרא-אמור, כג, כט. 442. שמות-בא, יג, ג. 443. שמות-בא, יב, כ. 444. דברים-ראה, טז, ג. 445. שמות-בא, יג, ז. 446. שמות-בא, יב, יט. 447. במדבר-נשא, ו, ג. 448. שם. 449. במדבר-נשא, ו, ג. 450. במדבר-נשא, ו, ג. 451. במדבר-נשא, ו, ד. 452. במדבר-נשא, ו, ד. 453. במדבר-נשא, ו, ז. 454. במדבר-נשא, ו, ו. 455. במדבר-נשא, ו, ה. 456. ויקרא-אמור, כג, כב. 457. ויקרא-קדושים, יט, ט. 458. ויקרא-קדושים, יט, י. 459. ויקרא-קדושים, יט, י. 460. דברים-כייתצא, כד, כט. 461. שם, פסוק כ. 462. ויקרא-קדושים, יט, יט. 463. דברים-כייתצא, כב, ט. 464. ויקרא-קדושים, יט, יט. 465. דברים-כייתצא, כב, י. 466. דברים-כייתצא, כה, ד. 467. ויקרא-בהר, כה, ד. 468. ויקרא-בהר, כה, ד. 469. ויקרא-בהר, כה, ה. 470. ויקרא-בהר, כה, ה. 471. ויקרא-בהר, כה, יא. 472. ויקרא-בהר, כה, יא. 473. ויקרא-בהר, כה, יא. 474. ויקרא-בהר, כה, כג. 475. ויקרא-בהר, כה, לד. 476. דברים-ראה, יב, יט.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**רמג.** שלא לגנב נפש מישראל, שנאמר<sup>490</sup>: "לא תגנב"; זו גנבת נפש. **רמד.** שלא לגנב ממון, שנאמר<sup>491</sup>: "לא תגנבו"; זו גנבת ממון. **רמה.** שלא לגזל, שנאמר<sup>492</sup>: "לא תגזל". **רמו.** שלא להסיג גבולות, שנאמר<sup>493</sup>: "לא תסיג גבול רעך". **רמז.** שלא לעשק [לעכב ממון הולת], שנאמר<sup>494</sup>: "לא תעשק את רעך". **רמח.** שלא לכחש בממון חברו, שנאמר<sup>495</sup>: "ולא תכחשו". **רמט.** שלא לישבע על פסירת ממון חברו, שנאמר<sup>496</sup>: "ולא תשקרו"; כלומר, לא תשבע לשקר בממון שיש לחברך בידך. **רנ.** שלא יונה [ירמת] במקח וממכר, שנאמר<sup>497</sup>: "אל תונו איש את אחיו". **רנא.** שלא יונה בדברים, שנאמר<sup>498</sup>: "ולא תונו איש את עמיתו"; זו אונאת דברים. **רנב.** שלא להונות את הגר בדברים, שנאמר<sup>499</sup>: "וגר לא תונה". **רנג.** שלא להונות את הגר במקח וממכר, שנאמר<sup>500</sup>: "ולא תלחצנו". **רנד.** שלא להחזיר עבד שברח לארץ ישראל לאדוניו שבחוצה לארץ, שנאמר<sup>501</sup>: "לא תסגיר עבד אל אדניו". **רנה.** שלא להונות עבד זה, שנאמר<sup>502</sup>: "עמך ישב בקרבך במקום אשר יבחר בטוב לו, לא תוננו". **רנו.** שלא לענות יתום ואלמנה, שנאמר<sup>503</sup>: "כל אלמנה ויתום, לא תענון". **רנז.** שלא לעבד בעבד עברי עבודת עבד, שנאמר<sup>504</sup>: "לא תעבד בו עבדת עבד". **רנח.** שלא למכור אותו ממכרת עבד, שנאמר<sup>505</sup>: "לא ימכרו ממכרת עבד". **רנט.** שלא לעבד בעבד עברי בפך, שנאמר<sup>506</sup>: "לא תרדה בו בפך". **רס.** שלא להניח הגוי לעבד בעבד עברי הנמכר לו בפך, שנאמר<sup>507</sup>: "לא ירדנו בפך לעיניך". **רסא.** שלא למכור אמה עבדיה לאחר, שנאמר<sup>508</sup>: "לא ימשל למכרה". **רסב.** שלא למנע מאמה עבדיה היעודה

נותנין להם מתנותיהם ומשמחים אותם בהן בכל רגל ורגל. **רל.** שלא יתבע הלואה שעברה עליה שביעית, שנאמר<sup>477</sup>: "לא יגש את רעהו". **רלא.** שלא ימנע מלהלות לעני מפני השמטה, שנאמר<sup>478</sup>: "השמר לך, פן יהיה דבר". זה הכלל - כל מקום שנאמר 'השמר' או 'פן' או 'אל', אינו אלא מצות לא תעשה. **רלב.** שלא ימנע מלהחיות לעני ומלתן לו מה שהוא צריך, שנאמר<sup>479</sup>: "לא תאמץ את לבבך". נמצא: הנותן צדקה - עושה מצות עשה; והמעלים עיניו מן הצדקה - יתר על שבטל עשה, עבר על לא תעשה. **רלג.** שלא לשלח עבד עברי ריקם פשיצא הפשי, שנאמר<sup>480</sup>: "לא תשלחנו ריקם". **רלד.** שלא יתבע העני בחובו פשידע שהוא עני, ולא יצר לו, שנאמר<sup>481</sup>: "לא תהיה לו פנשה". **רלה.** שלא להלות ברבית לישואל, שנאמר<sup>482</sup>: "את כסףך - לא תתן לו בנשך". **רלו.** שלא ללות ברבית, שנאמר<sup>483</sup>: "לא תשיף לאחיד"; כך למדו מפי השמועה, שזו אזהרה ללוה, שלא ינשך למלוה. **רלז.** שלא להשית יד [לסייע] בין לזה ומלוה ברבית, ולא להיות ערב, ולא עד, ולא לכתב שטר ביניהם, שנאמר<sup>484</sup>: "לא תשימון עליו נשך". **רלח.** שלא לאחר פעלת שכיר, שנאמר<sup>485</sup>: "לא תלין פעלת שכיר אתך". **רלט.** שלא ימשכן בעל חובו בזרוע, שנאמר<sup>486</sup>: "לא תבא אל ביתו לעבט עבטו". **רמ.** שלא למנוע העבוט [=משכון] מבעליו העני בעת שהוא צריך לו, שנאמר<sup>487</sup>: "לא תשכב בעבטו"; כלומר, לא תשכב ועבוטו עמך, אלא השיבנו לו בלילה, הואיל והוא צריך לו בלילה. **רמא.** שלא למשכן האלמנה, שנאמר<sup>488</sup>: "ולא תחבל בגד אלמנה". **רמב.** שלא לחבל [=למשכן] פלים שעושין בהם אכל נפש, שנאמר<sup>489</sup>: "לא יחבל רחים ורכב".

477. דברים-ראה, טו, ב. 478. דברים-ראה, טו, ט. 479. דברים-ראה, טו, ז. 480. דברים-ראה, טו, יג. 481. שמות-משפטים, כב, כד. 482. ויקרא-בהר, כה, לו. 483. דברים-כיתצא, כג, כ. 484. שמות-משפטים, כב, כד. 485. ויקרא-קדושים, יט, יג. 486. דברים-כיתצא, כד, י. 487. דברים-כיתצא, כד, יב. 488. דברים-כיתצא, כד, יז. 489. דברים-כיתצא, כד, ו. 490. שמות-יתרו, כ, יב. 491. ויקרא-קדושים, יט, יא. 492. ויקרא-קדושים, יט, יג. 493. דברים-שופטים, יט, יד. 494. ויקרא-קדושים, יט, יג. 495. ויקרא-קדושים, יט, יא. 496. ויקרא-קדושים, יט, יא. 497. ויקרא-בהר, כה, יד. 498. ויקרא-בהר, כה, יז. 499. שמות-משפטים, כב, כ. 500. שמות-משפטים, כב, כ. 501. דברים-כיתצא, כג, טז. 502. דברים-כיתצא, כג, יז. 503. שמות-משפטים, כב, כא. 504. ויקרא-בהר, כה, לט. 505. ויקרא-בהר, כה, מב. 506. ויקרא-בהר, כה, מג. 507. ויקרא-בהר, כה, נג. 508. שמות-משפטים, כא, ח.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

מִשְׁפֵּט גָּרִים וְיְתוּמִים, שְׁנֵאַמְר<sup>527</sup>: "לֹא תִטֶּה מִשְׁפֵּט גַּר יְתוֹם". רפא. שְׁלֹא לְשַׁמַּע מֵאֶחָד מִבְּעָלֵי דִינֵיךָ וְאִין חֲבָרוּ עִמּוֹ, שְׁנֵאַמְר<sup>528</sup>: "לֹא תִשָּׂא שְׁמַע שְׂוֹא". רפב. שְׁלֹא לְנִטוֹת אַחֲרֵי רַבִּים בְּדִבְרֵי נִפְשׁוֹת, אִם הָיוּ הַמְחִיבִין יוֹתֵר עַל הַמְזַכִּין [א]אֶחָד, שְׁנֵאַמְר<sup>529</sup>: "לֹא תִהְיֶה אַחֲרֵי רַבִּים לְרַעַת". רפג. שְׁלֹא יִלְמַד חוֹבָה מִי שֶׁלְמַד זְכוֹת תְּחִלָּה בְּדִינֵי נִפְשׁוֹת, שְׁנֵאַמְר<sup>530</sup>: "וְלֹא תַעֲנֶה עַל רֵב, לְנִטְוֹת". רפד. שְׁלֹא לְמַנּוֹת בְּדִינֵיךָ אֶדָם שְׂאִינוֹ חָכֵם בְּדִינֵי תוֹרָה, אִף עַל פִּי שֶׁהוּא חָכֵם בְּחֻמּוֹת אַחֲרוֹת, שְׁנֵאַמְר<sup>531</sup>: "לֹא תִכִּירוּ פָּנִים בְּמִשְׁפָּט". רפה. שְׁלֹא לְהַעֲדִי בְּשִׁקְרָה, שְׁנֵאַמְר<sup>532</sup>: "לֹא תַעֲנֶה בְּרַעַף עַד שִׁקְרָה". רפו. שְׁלֹא יַעֲדִי בְּעַל עֲבָרָה, שְׁנֵאַמְר<sup>533</sup>: "אֵל תִּשָּׂא יָדְךָ עִם רָשָׁע, לְהִיטֵי עַד חֻמֶּם". רפז. שְׁלֹא יַעֲדִי קְרוֹב [משפחה], שְׁנֵאַמְר<sup>534</sup>: "לֹא יוֹמְתוּ אֲבוֹת עַל בָּנִים"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שְׁלֹא יוֹמְתוּ אֲבוֹת בְּעֵדוֹת בָּנִים, וְהוּא הַדִּין לְשִׁאֵר קְרוֹבִים. רפח. שְׁלֹא לְכַרֵּת הַדִּין עַל פִּי עַד אֶחָד, שְׁנֵאַמְר<sup>535</sup>: "לֹא יִקּוּם עַד אֶחָד בְּאִישׁ". רפט. שְׁלֹא לְהַרְגֵּנִי נְקִי, שְׁנֵאַמְר<sup>536</sup>: "לֹא תִרְצַח". רצ. שְׁלֹא לְחַתֵּךְ הַדִּין בְּאֶמְדַּת הַדַּעַת [ע"פ נְטִיית הַמַּחֲשֶׁבֶת], עַד שִׁירְאוּ שְׁנֵי עֲדִים גּוֹפּוֹ שֶׁל דָּבָר, שְׁנֵאַמְר<sup>537</sup>: "וְנָקִי וְצַדִּיק אֵל תִּהְרָג". רצא. שְׁלֹא יוֹרֶה הָעַד בְּדִין שֶׁהַעֲדִי בּוֹ בְּדִינֵי נִפְשׁוֹת, שְׁנֵאַמְר<sup>538</sup>: "וְעַד אֶחָד, לֹא יַעֲנֶה בְּנַפְשׁוֹ". רצב. שְׁלֹא לְהַרְגֵּ מַחֲבִיב הַרִיגָה קִדְּם שֶׁיַּעֲמִיד בְּדִין, שְׁנֵאַמְר<sup>539</sup>: "וְלֹא יָמוּת הַרְצֵחַ, עַד עֲמַדּוֹ לְפָנַי הָעֵדָה". רצג. שְׁלֹא לְחוּס עַל הַרֹדֵף, אֲלֵא הוֹרְגִין אוֹתוֹ קִדְּם שֶׁיִּגְעַע לְנֶרְדֵף וְיִהְרָגֵנוּ אוֹ יִגְלֶה עֲרוֹתוֹ, שְׁנֵאַמְר<sup>540</sup>: "וְקִצְתָה אֶת פִּפְּהָ, לֹא תַחוּס עֵינְךָ". רצד. שְׁלֹא לְעַנֵּשׂ הָאָנוּס, שְׁנֵאַמְר<sup>541</sup>: "וְלֹא תַעֲרֶה לֹא תַעֲשֶׂה דָבָר". רצה. שְׁלֹא לְקַח כֶּסֶף מִן הַרוֹצֵחַ, שְׁנֵאַמְר<sup>542</sup>: "וְלֹא תִקְחוּ כֶּסֶף לְנַפְשׁ רוֹצֵחַ".

[הַמִּיּוֹעֵרֶת לְנִישׁוּאִין] שְׂאֵר [מִזִּין] כְּסוּת וְעוֹנָה [יְחָסִי אִישׁוֹת], שְׁנֵאַמְר<sup>509</sup>: "שְׂאֵרָה כְּסוּתָהּ וְעוֹנָתָה, לֹא יִגְרַע"; וְהוּא הַדִּין לְשִׁאֵר הַנְּשִׁים. רסג. שְׁלֹא לְמַכּוֹר אֶשֶׁת יִפֶּת תֹּאֵר לְהִיּוֹת שְׁפַחָה, שְׁנֵאַמְר<sup>510</sup>: "לֹא תִמְכְּרָנָה". רסד. שְׁלֹא לְכַבֵּשׁ [לְכַפּוֹת] אֶשֶׁת יִפֶּת תֹּאֵר לְהִיּוֹת שְׁפַחָה, שְׁנֵאַמְר<sup>511</sup>: "לֹא תִתְעַמֵּר בָּהּ". רסה. שְׁלֹא לְחַמֵּד, שְׁנֵאַמְר<sup>512</sup>: "לֹא תִחַמַּד אֶשֶׁת רֵעֶךָ". רסו. שְׁלֹא לְהִתְאוּת, שְׁנֵאַמְר<sup>513</sup>: "לֹא תִתְאוּהָ בֵּית רֵעֶךָ". רסז. שְׁלֹא יֵאָכֵל הַשְּׂכִיר שְׁלֹא בְּשַׁעַת גְּמַר מְלֶאכֶה מִן הַמַּחְבֵּר שֶׁהוּא עוֹשֶׂה בּוֹ, שְׁנֵאַמְר<sup>514</sup>: "וְחִרְמַשׁ לֹא תִנִּיף". רסח. שְׁלֹא יִקַּח הַשְּׂכִיר יָתֵר עַל אֲכִילָתוֹ, שְׁנֵאַמְר<sup>515</sup>: "וְאֶכְלָתָ עֲנָבִים כְּנִפְשָׁךְ שְׁבַעֲךָ; וְאֵל כְּלֶיךָ, לֹא תִתֵּן". רסט. שְׁלֹא יִתְעַלֵּם מִן הָאֲבָדָה, שְׁנֵאַמְר<sup>516</sup>: "לֹא תוֹכֵל לְהִתְעַלֵּם". רע. שְׁלֹא לְהִנִּיחַ בְּהִמָּה רוֹבֵצַת תַּחַת מִשְׁאָה בְּדֶרֶךְ, שְׁנֵאַמְר<sup>517</sup>: "לֹא תִרְאֶה חֲמוֹר אַחֲרֶיךָ". רעא. שְׁלֹא לְעַשׂוֹת עוֹל בְּמַדָּה, שְׁנֵאַמְר<sup>518</sup>: "לֹא תַעֲשׂוּ עוֹל בְּמִשְׁפָּט"; מִפִּי הַשְּׁמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁהַכְּתוּב מְזַהֵר: לֹא תַעֲשׂוּ עוֹל בְּמִשְׁפֵּט הַמִּדָּה. רעב. שְׁלֹא לְהִיּוֹת אֶצְלָנוּ אֶבֶן וְאֶבֶן אִיפָה וְאִיפָה [מִדּוֹת מְזוּיּוֹפּוֹת], שְׁנֵאַמְר<sup>519</sup>: "לֹא יִהְיֶה לְךָ בְּבִיתְךָ וְגו'". רעג. שְׁלֹא לְעוֹל הַמִּשְׁפָּט, שְׁנֵאַמְר<sup>520</sup>: "לֹא תַעֲשׂוּ עוֹל בְּמִשְׁפָּט". רעד. שְׁלֹא לְקַח שֶׁחַד, שְׁנֵאַמְר<sup>521</sup>: "וְשֶׁחַד, לֹא תִקַּח". רעה. שְׁלֹא לְכַבֵּד גְּדוֹל בְּדִין, שְׁנֵאַמְר<sup>522</sup>: "וְלֹא תִהְדַּר פָּנֵי גְדוֹל". רעו. שְׁלֹא יִירָא הַדִּין בְּדִין מֵאָדָם רַע, שְׁנֵאַמְר<sup>523</sup>: "לֹא תִגּוֹרוּ מִפָּנֵי אִישׁ". רעז. שְׁלֹא לְרַחֵם עַל עֲנִי בְּדִין, שְׁנֵאַמְר<sup>524</sup>: "וְדָל, לֹא תִהְדַּר בְּרִיבוֹ". רעת. שְׁלֹא לְהִטוֹת מִשְׁפֵּט אֶדָם הוֹטֵא, שְׁנֵאַמְר<sup>525</sup>: "לֹא תִטֶּה מִשְׁפֵּט אֶבְלִינְךָ"; זֶה אֲבִיוֹן בְּמַצּוֹת. רעט. שְׁלֹא לְרַחֵם עַל הַמְזִיק בְּדִינֵי קְנִסוֹת, שְׁנֵאַמְר<sup>526</sup>: "לֹא תַחוּס עֵינְךָ". רפ. שְׁלֹא לְהִטוֹת

509. שמוות-משפטים, כא, י. 510. דברים-כ"יתצא, כא, יד. 511. דברים-כ"יתצא, כא, יד. 512. שמוות-יתרו, כ, יג. 513. שמוות-יתרו, כ, יג. 514. דברים-כ"יתצא, כג, כו. 515. דברים-כ"יתצא, כג, כה. 516. דברים-כ"יתצא, כב, ג. 517. שמוות-משפטים, כג, ה. 518. ויקרא-קדושים, יט, לה. 519. דברים-כ"יתצא, כה, יד. 520. ויקרא-קדושים, יט, טו. 521. שמוות-משפטים, כג, ח. 522. ויקרא-קדושים, יט, טו. 523. דברים, א, יז. 524. שמוות-משפטים, כג, ג. 525. שמוות-משפטים, כג, ו. 526. דברים-שופטים, יט, כא. 527. דברים-כ"יתצא, כד, יז. 528. שמוות-משפטים, כג, א. 529. שמוות-משפטים, כג, ב. 530. שמוות-משפטים, כג, ב. 531. דברים, א, יז. 532. שמוות-יתרו, כ, יב. 533. שמוות-משפטים, כג, א. 534. דברים-כ"יתצא, כד, טז. 535. דברים-שופטים, יט, טו. 536. שמוות-יתרו, כ, יב. 537. שמוות-משפטים, כג, ז. 538. במדבר-מסעי, לה, ל. 539. במדבר-מסעי, לה, יב. 540. דברים-כ"יתצא, כה, יב. 541. דברים-כ"יתצא, כב, כו. 542. במדבר-מסעי, לה, לא.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**רצו.** שלא לקח כפר בגלות רוצח בשגגה, שְׁנֵאמַר<sup>543</sup>: "ולא תקחו כפר, לנוס אל עיר מקלטו". **רצז.** שלא לעמד על הדם [להימנע מלהציל נפש], שְׁנֵאמַר<sup>544</sup>: "לא תעמד על דם רעך". **רצח.** שלא להניח מכשול, שְׁנֵאמַר<sup>545</sup>: "ולא תשים דמים בביתך". **רצט.** שלא להכשיל תם בדרך, שְׁנֵאמַר<sup>546</sup>: "ולפני עור, לא תתן מכשל". **ש.** שלא להוסיף במלקות המחייב מלקות, שְׁנֵאמַר<sup>547</sup>: "לא יוסיף; פן יוסיף". **שא.** שלא לרגל [לרכול], שְׁנֵאמַר<sup>548</sup>: "לא תלך רכיל בעמיקך". **שב.** שלא לשנא בלב, שְׁנֵאמַר<sup>549</sup>: "לא תשנא את אחיך בלבבך". **שג.** שלא להלפין פני אדם מישראל, שְׁנֵאמַר<sup>550</sup>: "הוכח תוכיח את עמיתך, ולא תשא עליו חטא". **שד.** שלא לנקם, שְׁנֵאמַר<sup>551</sup>: "לא תקם". **שה.** שלא לנטר, שְׁנֵאמַר<sup>552</sup>: "ולא תטר". **שו.** שלא לקח אם על הבנים [יונה, בנכות הגוזלים], שְׁנֵאמַר<sup>553</sup>: "לא תקח האם על הבנים". **שז.** שלא לגלח שער הנתק [נגע צרעת], שְׁנֵאמַר<sup>554</sup>: "ואת הנתק לא יגלח". **שח.** שלא לתלש סימני צרעת, שְׁנֵאמַר<sup>555</sup>: "השמר בנגע הצרעת". **שט.** שלא לעבד ולזרע בנחל איתן, שְׁנֵאמַר<sup>556</sup>: "אשר לא יעבד בו, ולא יזרע". **שי.** שלא יתחייב חתן בדבר מצרכי צבירו כל שנתו, כגון צבא ושמירת החומה וכיוצא בהן, שְׁנֵאמַר<sup>557</sup>: "לא יצא בצבא, ולא יעבד עליו לכל דבר". **שיא.** שלא להחיות מכשף, שְׁנֵאמַר<sup>558</sup>: "מכשפה לא תחיה". **שיב.** שלא להמרות על פי בית דין, שְׁנֵאמַר<sup>559</sup>: "לא תסור מכל הדבר אשר יגידו לך". **שיג.** שלא להוסיף על מצוות התורה, בין תורה שפכתב בין בפירושה

שקבלו על פה, שְׁנֵאמַר<sup>560</sup>: "את כל הדבר אשר אנכי מצוה אתכם - אתו תשמרו לעשות; לא תסף עליו". **שיז.** שלא לגרע מכל מצוות התורה, שְׁנֵאמַר<sup>561</sup>: "ולא תגרע ממנו". **שטו.** שלא לקלל הדין, שְׁנֵאמַר<sup>562</sup>: "אלהים לא תקלל". **שטז.** שלא לקלל הנשיא, והוא המלך או ראש ישיבת ארץ ישראל, שְׁנֵאמַר<sup>563</sup>: "ונשיא בעמך, לא תאור". **שטז.** שלא לקלל אחד משאר ישראל, שְׁנֵאמַר<sup>564</sup>: "לא תקלל חרש". **שית.** שלא לקלל אב ואם, שְׁנֵאמַר<sup>565</sup>: "ומקלל אביו ואמו, מות יומת". **שיט.** שלא להכות אב ואם, שְׁנֵאמַר<sup>566</sup>: "ומכה אביו ואמו, מות יומת". **שכ.** שלא לעשות מלאכה בשבת, שְׁנֵאמַר<sup>567</sup>: "לא תעשה כל מלאכה". **שכא.** שלא להלך חוץ לתחום מדינה פהולכי דרכים בשבת, שְׁנֵאמַר<sup>568</sup>: "אל יצא איש ממקומו". **שכב.** שלא לענש בשבת, שְׁנֵאמַר<sup>569</sup>: "לא תבערו אש בכל משבתיכם". **שכג.** שלא לעשות מלאכה בראשון של פסח, שְׁנֵאמַר<sup>570</sup>: "כל מלאכה לא יעשה בהם". **שכד.** שלא לעשות מלאכה בשביעי של פסח, שְׁנֵאמַר<sup>571</sup>: "כל מלאכה לא יעשה בהם". **שכה.** שלא לעשות מלאכה בחג השבועות, שְׁנֵאמַר<sup>572</sup>: "כל מלאכת עבודה לא תעשו". **שכו.** שלא לעשות מלאכה באחד להודש השביעי, שְׁנֵאמַר<sup>573</sup>: "כל מלאכת עבודה לא תעשו". **שכז.** שלא לעשות מלאכה ביום הפפורים, שְׁנֵאמַר<sup>574</sup>: "וכל מלאכה לא תעשו". **שכת.** שלא לעשות מלאכה בראשון של חג [הסוכות], שְׁנֵאמַר<sup>575</sup>: "כל מלאכת עבודה לא תעשו". **שכט.** שלא לעשות מלאכה ביום השמיני של חג, שְׁנֵאמַר<sup>576</sup>: "כל

543. במדרב-מסעי, לה, לב. 544. ויקרא-קדושים, יט, טז. 545. דברים-כ"תצא, כב, ח. 546. ויקרא-קדושים, יט, יד. 547. דברים-כ"תצא, כה, ג. 548. ויקרא-קדושים, יט, טז. 549. ויקרא-קדושים, יט, יז. 550. ויקרא-קדושים, יט, יז. 551. ויקרא-קדושים, יט, יח. 552. ויקרא-קדושים, יט, יח. 553. דברים-כ"תצא, כב, ו. 554. ויקרא-תזריע, יג, לג. 555. דברים-כ"תצא, כד, ח. 556. דברים-כ"תצא, כא, ד. 557. שמות-משפטים, כב, יז. 558. דברים-כ"תצא, כד, ה. 559. דברים-שופטים, יז, יא. 560. דברים-עקב, יג, א. 561. דברים-עקב, יג, א. 562. שמות-משפטים, כב, כז. 563. שמות-משפטים, כב, כז. 564. ויקרא-קדושים, יט, יד. 565. שמות-משפטים, כא, יז. 566. שמות-משפטים, כא, טו. 567. שמות-יתרו, כ, ט. 568. שמות-בשלח, טז, כט. 569. שמות-ויקהל, לה, ג. 570. שמות-בא, יב, טז. 571. שמות-בא, יב, טז. 572. ויקרא-אמור, כג, כא. 573. ויקרא-אמור, כג, כה. 574. ויקרא-אחרי-מות, טז, כט. 575. ויקרא-אמור, כג, לה. 576. ויקרא-אמור, כג, לו.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

וְאֵל אִשֶּׁת עֲמִיתְךָ - לֹא תִתֵּן שְׂכָבְתְּךָ לְזָרַע".  
**שמח.** שְׂלֹא לְשֹׁכֵב עִם בְּהֵמָה, שְׁנֵאמַר<sup>594</sup>: "וּבְכָל  
 בְּהֵמָה לֹא תִתֵּן שְׂכָבְתְּךָ לְזָרַע". **שמט.** שְׂלֹא תִבְיֵא  
 אִשָּׁה בְּהֵמָה עֲלֶיהָ, שְׁנֵאמַר<sup>595</sup>: "וְאִשָּׁה לֹא תַעֲמֹד  
 לְפָנַי בְּהֵמָה לְרִבְעָה". **שנ.** שְׂלֹא לְשֹׁכֵב עִם זָכָר,  
 שְׁנֵאמַר<sup>596</sup>: "וְאֵת זָכָר - לֹא תִשְׁכַּב". **שנא.** שְׂלֹא  
 לְגַלּוֹת עֵרוֹת הָאֵב עֲצָמוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>597</sup>: "עֵרוֹת אֲבִיךָ  
 לֹא תִגְלֶה". **שנב.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אַחֵי הָאֵב  
 עֲצָמוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>598</sup>: "עֵרוֹת אַחֵי אֲבִיךָ לֹא תִגְלֶה".  
**שנג.** שְׂלֹא לְקַרֵּב לְעֵרִיּוֹת בְּדַבְרֵי הַמְּבִיאִין לְיָדֵי  
 גְלוּי עֲרוּהָ, כַּגֹּן חֲבוּק וְנִשְׁוֹק וְרִמְיָה וְקִפְיָה,  
 שְׁנֵאמַר<sup>599</sup>: "אֵל כָּל שְׂאָר בְּשָׂרוֹ, לֹא תִקְרְבוּ לְגַלּוֹת  
 עֲרוּהָ"; מִפִּי הַשְּׂמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁזֶּוּ אֲזַהֲרָה לְקַרְבָּה  
 הַמְּבִיאָה לְיָדֵי גְלוּי עֲרוּהָ. **שנד.** שְׂלֹא יִשָּׂא מְזֻזָּר  
 בֵּת יִשְׂרָאֵל, שְׁנֵאמַר<sup>600</sup>: "לֹא יִבָּא מְזֻזָּר בִּקְהַל ה'".  
**שנה.** שְׂלֹא תִהְיֶה קִדְשָׁהּ, וְהִיא הַנִּבְעָלֶת בְּלֹא כְּתֻבָּה  
 וְקִדּוּשִׁין, שְׁנֵאמַר<sup>601</sup>: "לֹא תִהְיֶה קִדְשָׁהּ".  
**שנו.** שְׂלֹא יִחְזִיר הַמְּגֵרָשׁ גְּרוּשְׁתּוֹ אַחַר שְׁנִשְׁאֵת  
 לְאַחַר, שְׁנֵאמַר<sup>602</sup>: "לֹא יִוּכַל בְּעֵלָה הַרְאִשׁוֹן אֲשֶׁר  
 שִׁלְחָה לָשׁוּב לְקַחְתָּהּ". **שנז.** שְׂלֹא תִנָּשֵׂא הַיִּבְמָה  
 לְאִישׁ זָר חוּץ מִיְבֻמָּה, שְׁנֵאמַר<sup>603</sup>: "לֹא תִהְיֶה אִשֶּׁת  
 הַמֵּת". **שנה.** שְׂלֹא יִגְרַשׁ הָאוֹנֵס אֲנוּסָתוֹ,  
 שְׁנֵאמַר<sup>604</sup>: "לֹא יִוּכַל שִׁלְחָה כָּל יָמָיו". **שנט.** שְׂלֹא  
 יִגְרַשׁ מוֹצִיא שֵׁם רַע [על אִשְׁתּוֹ שְׂלֹא הִיתָה בְּתוּלָה] אֵת אִשְׁתּוֹ,  
 שְׁנֵאמַר<sup>605</sup>: "לֹא יִוּכַל לְשִׁלְחָה כָּל יָמָיו".  
**שס.** שְׂלֹא יִקַּח סְרִיס בֵּת יִשְׂרָאֵל, שְׁנֵאמַר<sup>606</sup>: "לֹא  
 יָבֹא פְצוּעַ דִּבְאָ". **שסא.** שְׂלֹא לְסָרֵס זָכָר מִכָּל  
 הַמִּינִין, לֹא אָדָם וְלֹא בְּהֵמָה חַיָּה וְעוֹף, שְׁנֵאמַר<sup>607</sup>:  
 "וּבְאֲרָצְכֶם לֹא תַעֲשׂוּ". **שסב.** שְׂלֹא לְמַנּוֹת עַל  
 יִשְׂרָאֵל אִישׁ מִקְּהַל גֵּרִים, שְׁנֵאמַר<sup>608</sup>: "לֹא תִוּכַל  
 לַתֵּת עֲלֶיךָ אִישׁ נָכְרִי". **שסג.** שְׂלֹא יִרְבֶּה הַמֶּלֶךְ

מִלְּאִכְתָּ עֲבָדָה לֹא תַעֲשׂוּ". **של.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת  
 אֵם, שְׁנֵאמַר<sup>577</sup>: "אִמְךָ הִיא, לֹא תִגְלֶה עֵרוֹתָהּ".  
**שלא.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אַחוֹת, שְׁנֵאמַר<sup>578</sup>: "עֵרוֹת  
 אַחוֹתְךָ לֹא תִגְלֶה". **שלב.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אִשֶּׁת  
 אָב, שְׁנֵאמַר<sup>579</sup>: "עֵרוֹת אִשֶּׁת אֲבִיךָ לֹא תִגְלֶה".  
**שלג.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אַחוֹתוֹ מִן הָאֵב וּמִן הָאֵם,  
 שְׁנֵאמַר<sup>580</sup>: "עֵרוֹת בֵּת אִשֶּׁת אֲבִיךָ מוֹלְדֵת אֲבִיךָ,  
 אַחוֹתְךָ הִיא - לֹא תִגְלֶה עֵרוֹתָהּ". **שלד.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת  
 עֵרוֹת בֵּת הַבֶּן, שְׁנֵאמַר<sup>581</sup>: "עֵרוֹת בֵּת בְּנֶךְ".  
**שלה.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת בֵּת הַבֵּת, שְׁנֵאמַר<sup>582</sup>: "אוֹ  
 בֵּת בִּתְךָ, לֹא תִגְלֶה עֵרוֹתֶיךָ". **שלו.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת  
 הַבֵּת; וְלָמָּה לֹא נִתְפָּרְשָׁה בְּתוּרָה? מִפְּנֵי שְׂאִסְרַת בֵּת  
 הַבֵּת, שֶׁתִּמַּק מִן הַבֵּת; וּמִפִּי הַשְּׂמוּעָה לְמַדּוֹ, שְׂאִסְרוּ  
 הַבֵּת מִגּוּפֵי תוֹרָה, כַּשְּׂאִר עֵרִיוֹת. **שלוז.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת  
 עֵרוֹת אִשָּׁה וּבִתָּהּ, שְׁנֵאמַר<sup>583</sup>: "עֵרוֹת אִשָּׁה וּבִתָּהּ לֹא  
 תִגְלֶה". **שלה.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אִשָּׁה וּבִתּוֹ בְּנָה,  
 שְׁנֵאמַר<sup>584</sup>: "אֵת בֵּת בְּנָה". **שלט.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת  
 אִשָּׁה וּבִתּוֹ בִּתְהָ, שְׁנֵאמַר<sup>585</sup>: "וְאֵת בֵּת בִּתְהָ לֹא  
 תִקַּח". **שמ.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אַחוֹת הָאֵב,  
 שְׁנֵאמַר<sup>586</sup>: "עֵרוֹת אַחוֹת אֲבִיךָ לֹא תִגְלֶה".  
**שמא.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אַחוֹת הָאֵם, שְׁנֵאמַר<sup>587</sup>:  
 "עֵרוֹת אַחוֹת אִמְךָ לֹא תִגְלֶה". **שמב.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת  
 עֵרוֹת אִשֶּׁת אַחֵי הָאֵב, שְׁנֵאמַר<sup>588</sup>: "אֵל אִשְׁתּוֹ לֹא  
 תִקְרַב, דִּתְדַף הִיא". **שמג.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אִשֶּׁת  
 הַבֶּן, שְׁנֵאמַר<sup>589</sup>: "עֵרוֹת כִּלְתֶךָ, לֹא תִגְלֶה".  
**שמד.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אִשֶּׁת אַח, שְׁנֵאמַר<sup>590</sup>:  
 "עֵרוֹת אִשֶּׁת אַחֶיךָ לֹא תִגְלֶה". **שמה.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת  
 עֵרוֹת אַחוֹת אִשְׁתּוֹ, שְׁנֵאמַר<sup>591</sup>: "וְאִשָּׁה אֵל אַחֶתָּה  
 לֹא תִקַּח". **שמו.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת נְדָה,  
 שְׁנֵאמַר<sup>592</sup>: "וְאֵל אִשָּׁה בְּנִדָּת טַמְאָתָה - לֹא תִקְרַב".  
**שמוז.** שְׂלֹא לְגַלּוֹת עֵרוֹת אִשֶּׁת אִישׁ, שְׁנֵאמַר<sup>593</sup>:

577. ויקרא-אחרי-מות, יח, ז. 578. ויקרא-אחרי-מות, יח, ט. 579. ויקרא-אחרי-מות, יח, יא. 580. ויקרא-אחרי-מות, יח, יא.  
 581. ויקרא-אחרי-מות, יח, י. 582. ויקרא-אחרי-מות, יח, י. 583. ויקרא-אחרי-מות, יח, יז. 584. ויקרא-אחרי-מות, יח, יז.  
 585. ויקרא-אחרי-מות, יח, יז. 586. ויקרא-אחרי-מות, יח, יג. 587. ויקרא-אחרי-מות, יח, יב. 588. ויקרא-אחרי-מות, יח, יד.  
 589. ויקרא-אחרי-מות, יח, טו. 590. ויקרא-אחרי-מות, יח, טז. 591. ויקרא-אחרי-מות, יח, יח. 592. ויקרא-אחרי-מות, יח, יט.  
 593. ויקרא-אחרי-מות, יח, כ. 594. ויקרא-אחרי-מות, יח, כג. 595. ויקרא-אחרי-מות, יח, כג. 596. ויקרא-אחרי-מות, יח, כב.  
 597. ויקרא-אחרי-מות, יח, ז. 598. ויקרא-אחרי-מות, יח, יד. 599. ויקרא-אחרי-מות, יח, ו. 600. דברים-כ"יתצא, כג, ג.  
 601. דברים-כ"יתצא, כג, יח. 602. דברים-כ"יתצא, כד, ד. 603. דברים-כ"יתצא, כה, ה. 604. דברים-כ"יתצא, כב, כט.  
 605. דברים-כ"יתצא, כב, יט. 606. דברים-כ"יתצא, כג, ב. 607. ויקרא-אמור, כב, כד. 608. דברים-שופטים, יז, טו.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

סוסיים, שְׁנֵאמַר<sup>609</sup>: "לֹא יִרְבֶּה לוֹ סוּסִים". דָּרָךְ זֶה הֵיא כָּל מִצְוָה וּמִצְוָה שֶׁהֵיא מִדְּבָרֵי סוּפְרִים, בֵּין עֲשֵׂה וּבֵין לֹא תַעֲשֶׂה.



### ~ יום שלישי ד' אדר ~

וְרֵאִיתִי לְחַלֵּק חֶבְרוֹן זֶה  
לְאַרְבַּעַה עֶשֶׂר סְפָרִים:

סֵפֶר ראשון - אֲכַלֵּל בוֹ כָּל הַמִּצְוֹת שֶׁהֵן עֶקֶר דֵּת  
מִשֶּׁה רַבֵּנוּ, וְצִרִיף לְהוֹדִיעַ אוֹתָם תַּחֲלַת הַכֹּל - כְּגוֹן  
יְחִיד שְׁמוֹ בְּרוּךְ הוּא, וְאִסּוּר עֲבוּדָה זָרָה. וְקִרְאֵתִי  
שֵׁם סֵפֶר זֶה, 'סֵפֶר הַמְדָע'.

~ נקודות משיחות קודש ~

"וְאִסּוּר עֲבוּדָה זָרָה"

על אף האמור לעיל בענין גדרה של עבודה-זרה, ששלילתה צריכה להיות מבוססת על שכלו והבנתו של אדם, מכל מקום, כדי להמנע לחלוטין מאיסור עבודה-זרה, אין מספיק להסתמך רק על השכל וכמו שממשיך שם שאף שהיו בני יעקב "אומה שהיא יודעת את ה'". חזרו ללמוד מעשיהן ולעבוד ע"ז כמותן כו' וכמעט קט היה העיקר ששתל אברהם נעקר" וכשם ישראל פרשו מעבודה-זרה של מצרים רק לאחר ש"בחר ה' ישראל לנחלה הכתירן במצוות והודיעם דרך עבודתו כו'" כך אין לאדם לסמוך על שלילת השכל בעבודה-זרה, ועליו לדבוק באמונה בה ובקיום כל המצוות כולן.

לקוטי שיחות חלק כ' עמוד 103

מתוך רמב"ם "פרס המלך"

סֵפֶר שְׁנִי - אֲכַלֵּל בוֹ הַמִּצְוֹת שֶׁהֵן תְּדִירוֹת,  
שְׁנֵצִטְוִינּוּ בֵּהֶן כְּדִי לְאַהֲבֵךְ אֶת הַמְּקוֹם וּלְזַכְּרוֹ תָּמִיד -  
כְּגוֹן קְרִיַת שְׁמַע, וּתְפִלָּה, וּתְפִלִּין, וּבְרִכּוֹת; וּמִילָה

שֶׁלֹּא יִרְבֶּה הַמֶּלֶךְ נָשִׁים, שְׁנֵאמַר<sup>610</sup>: "וְלֹא יִרְבֶּה לוֹ נָשִׁים". שִׁסָּה. שֶׁלֹּא יִרְבֶּה לוֹ הַמֶּלֶךְ כֶּסֶף וְזָהָב, שְׁנֵאמַר<sup>611</sup>: "וְכֶסֶף וְזָהָב, לֹא יִרְבֶּה לוֹ מְאֹד". אֲלוֹ הֵן שֵׁשׁ מְאוֹת וּשְׁלֹשׁ עֶשְׂרֵה מִצְוֹת שְׁנֵאמְרוּ לוֹ לְמִשֶּׁה בְּסִינַי, הֵן וּכְלֹלֹתֵיהֶן וּפְרִטוּתֵיהֶן וְדִקְדוּקֵיהֶן; וְכָל אוֹתָן הַכְּלֹלֹת וְהַדְּקוּקִין וְהַבְּאוּרִין שֶׁל כָּל מִצְוָה וּמִצְוָה, הֵיא תוֹרָה שֶׁבַעַל פֶּה שֶׁקָּבְלוּ בֵּית דִּין מִפִּי בֵּית דִּין. וַיֵּשׁ מִצְוֹת אַחֲרוֹת שֶׁנִּתְחַדְּשׁוּ אַחַר מִתְּן תּוֹרָה, וְקָבְעוּ אוֹתָן נְבִיאִים וְחֻכְמִים, וּפְשָׁטוּ כָּכֵל יִשְׂרָאֵל - כְּגוֹן מִקְרָא מְגִלָּה, וְנֵר חֲנֻפָּה, וְתַעֲנִית תְּשֻׁעָה בָּאֵב, וְיִדִים, וְעֲרוּבִין. וַיֵּשׁ לְכָל מִצְוָה וּמִצְוָה מְאֹלוּ פְרוּשֵׁין וְדִקְדוּקִין; וְהַכֹּל יִתְבָּאֵר בַּחֲבוּר זֶה.

כָּל אֵלוּ הַמִּצְוֹת שֶׁנִּתְחַדְּשׁוּ - חֲבִיבִין אָנוּ לְקַבְּלָם וּלְשַׁמְרָם, שְׁנֵאמַר: "לֹא תִסּוּר מִן הַדָּבָר וְכוּ"; וְאֵינֶן תּוֹסֶפֶת עַל מִצְוֹת הַתּוֹרָה. וְעַל מָה הַזְהִירָה תּוֹרָה, "לֹא תִסֵּף עָלָיו וְלֹא תִגְרַע מִמֶּנּוּ"? שֶׁלֹּא יִהְיֶה נְבִיא רִשְׁאֵי לְחַדֵּשׁ דָּבָר, וְלוֹמַר שֶׁהַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא צָוָה בְּמִצְוָה זֹאת לְהוֹסִיפָה לְמִצְוֹת הַתּוֹרָה, אוֹ לְחַסֵּר אַחַת מְאֹלוּ הַשֵּׁשׁ מְאוֹת וּשְׁלֹשׁ עֶשְׂרֵה מִצְוֹת. אֲבָל אִם הוֹסִיפוּ בֵּית דִּין עִם נְבִיא שֶׁיִּהְיֶה בְּאוֹתוֹ הַזְּמַן מִצְוָה דֶּרֶךְ תְּקֻנָּה, אוֹ דֶּרֶךְ הוֹרָאָה, אוֹ דֶּרֶךְ גְּזֵרָה - אֵין זֶה תּוֹסֶפֶת; שֶׁהָרִי לֹא אָמְרוּ שֶׁהַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא צָוָה לְעֲשׂוֹת עֲרוּב אוֹ לְקַרֵּת הַמְּגִלָּה בְּעוֹנָתָהּ. וְאֵלוּ אָמְרוּ כֵּן, הֵיוּ מוֹסִיפִין עַל הַתּוֹרָה. אֲלֵא כִּף אָנוּ אוֹמְרִים, שֶׁהַנְּבִיאִים עִם בֵּית דִּין תְּקֵנוּ וְצִוּוּ לְקַרֵּת הַמְּגִלָּה בְּעוֹנָתָהּ כְּדִי לְהַזְכִּיר שֶׁבְּחֵיו שֶׁל הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא וְתִשׁוּעוֹת שֶׁעֲשָׂה לָנוּ, וְהֵיךְ קָרוֹב לְשׁוּעֵנוּ כְּדִי לְבָרְכוֹ וּלְהַלְלוֹ, וְכִדִּי לְהוֹדִיעַ לְדוֹרוֹת הַבָּאִים שֶׁאָמַת מָה שֶׁהַבְּטִיחָנוּ בַּתּוֹרָה, שְׁנֵאמַר<sup>612</sup>: "וּמִי גוֹי גָּדוֹל, אֲשֶׁר לוֹ אֱלֹהִים קְרֹבִים אֵלָיו". וְעַל

609. דברים-שופטים, יז, טז. 610. דברים-שופטים, יז, יז. 611. דברים-שופטים, יז, יז. 612. דברים-ואתחנן, ד, ז.

ועירובין: מדוע לא נמנה מספר מצוות דרבנן? - לקו"ש חכ"ט ע' 104, יין מלכות ס". אין זו תוספת: דיון בגדר מצוות שהתחדשו אחרי מ"ת - סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 130. וראיתי. . ספרים: טעם סדר הספרים וההלכות - לקו"ש ח"יז ע' 225. כל המצוות: לא הוזכרו כל המצוות שבספר המדע - לקו"ש ח"כ ע' 18 הע' 54. ואיסור עבודה זרה: חיוב ושלילה במצוה - לקו"ש ח"כ ע' 23. שהן תדירות: ביאור - לקו"ש ח"לב ע' 129. לא הוזכרה מצוות מוזה - לקו"ש חכ"ט ע' 66.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**ספר** שלשה עשר - אכלל בו מצוות שבין אדם לחברו, בשאר דינין שאין בתחלתן הזק - כגון שומרין, ובעלי חובות, וטענות וכפירות. וקראתי שם ספר זה, 'ספר משפטים'.

**ספר** ארבעה עשר - אכלל בו מצוות שהן מסורין לסנהדרין - כגון מיתות בית דין, וקבלת עדות, ודין המלך ומלחמות. וקראתי שם ספר זה, 'ספר שופטים'.

וזה הוא חלוקת הלכות של חבור זה לפי עניני הספרים, וחלוקת המצוות לפי עניני ההלכות.

### ספר המדע

הלכותיו חמש, וזה הוא סדרן: הלכות יסודי התורה, הלכות דעות, הלכות תלמוד תורה, הלכות עבודה זרה וחקות הגוים, הלכות תשובה.

הלכות יסודי התורה. יש בכללן עשר מצוות - שש מצוות עשה, וארבע מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: <sup>615</sup> לידע שיש שם אלוה; (ב) שלא יעלה במחשבה שיש שם אלוה זולתי ה; (ג) ליחדו; (ד) לאהבו; (ה) ליראה ממנו; (ו) לקדשו; (ז) שלא לחלל שמו; (ח) שלא לאבד דברים שנקרא שמו עליהן; (ט) לשמע מן הנביא המדבר בשמו; (י) שלא לנסותו.

הלכות דעות. יש בכללן אחת עשרה מצוות - חמש מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) להדמות בדרכיו; (ב) להדבק ביודעיו; (ג) לאהב את הרעים; (ד) לאהב את הגרים; (ה) שלא לשנא אחים; (ו) להוכיח; (ז) שלא להלבין פנים; (ח) שלא לענות אמללין; (ט) שלא לילף רכיל; (י) שלא לנקם; (יא) שלא לנטר.

הלכות תלמוד תורה. יש בכללן שתי מצוות - (א) ללמד תורה; (ב) לכבד מלמדיה ויודעיה.

הלכות עבודה זרה וחקות הגוים. יש בכללן אחת וחמשים מצוות - שתי מצוות עשה, ותשע וארבעים מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן:

בכלל, לפי שהוא אות בכשרנו להזכיר תמיד בשעה שאין שם לא תפלין ולא ציצית וכיוצא בהן. וקראתי שם ספר זה, 'ספר אהבה'.

**ספר** שלישי - אכלל בו כל המצוות שהן בזמנים ידועים - כגון שבת, ומועדות. וקראתי שם ספר זה, 'ספר זמנים'.

**ספר** רביעי - אכלל בו המצוות של בעילה - כגון קדושין וגרושין, ויבום וחליצה. וקראתי שם ספר זה, 'ספר נשים'.

**ספר** חמישי - אכלל בו מצוות של ביאות אסורות, ומצוות של מאכלות אסורות - לפי שבשני ענינים האלו קדשנו המקום והבדילנו מן האמות, בעריות ובמאכלות אסורות, ובשניהם נאמר <sup>613</sup>: "ואבדל אתכם מן העמים", "אשר הבדלתי אתכם מן העמים" <sup>614</sup>. וקראתי שם ספר זה, 'ספר קדשה'.

**ספר** ששי - אכלל בו מצוות שיתחייב אדם בהן מי שאסר עצמו בדברים - כגון שבועות ונדרים. וקראתי שם ספר זה, 'ספר הפלאה'.

**ספר** שביעי - אכלל בו מצוות שהם בזרע הארץ - כגון שמטין ויובלות, ומעשרות ותרומות, ושאר מצוות הנגללין עמהן מענינם. וקראתי שם ספר זה, 'ספר זרעים'.

**ספר** שמיני - אכלל בו מצוות שהם בבגדן מקדש וקרבנות צבור התמידין. וקראתי שם ספר זה, 'ספר עבודה'.

**ספר** תשיעי - אכלל בו מצוות שהן בקרבנות היחיד. וקראתי שם ספר זה, 'ספר קרבנות'.

**ספר** עשירי - אכלל בו מצוות שהן בטהרות וטמאות. וקראתי שם ספר זה, 'ספר טהרה'.

**ספר** אחד עשר - אכלל בו מצוות שבין אדם לחברו, ויש בהן הזק תחלה בממון או בגוף. וקראתי שם ספר זה, 'ספר נזיקין'.

**ספר** שנים עשר - אכלל בו מצוות מכירה וקנינה. וקראתי שם ספר זה, 'ספר קנין'.

613. ויקרא-קדושים, כ, כו. 614. שם, פסוק כד. 615. דברים-כ"ה, כד, ה.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

וְשִׁבְעִים - שֵׁשׁ עֲשָׂרָה מֵהֶם מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְתִשְׁעַ וְחֲמִשִּׁים מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה.

**סֵפֶר אֶחָדָה**

הַלְכוֹתָיו שֵׁשׁ, וְזֶה הוּא סְדוּרָן: הַלְכוֹת קְרִית שְׁמַע, הַלְכוֹת תְּפִלָּה וּבִרְכַת כְּהֻנִים, הַלְכוֹת תְּפִלִּין וּמְזוּזָה וְסֵפֶר תּוֹרָה, הַלְכוֹת צִיצִית, הַלְכוֹת בְּרִכּוֹת, הַלְכוֹת מִילָה.

הַלְכוֹת קְרִית שְׁמַע. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהִיא לְקֵרוֹת קְרִית שְׁמַע פְּעֻמִּים בַּיּוֹם.

הַלְכוֹת תְּפִלָּה וּבִרְכַת כְּהֻנִים. יֵשׁ בְּכֻלָּן שְׁתֵּי מִצְוֹת עֲשֵׂה: (א) לְעַבֵּד אֶת ה' בַּתְּפִלָּה בְּכָל יוֹם; (ב) לְבָרֵךְ כְּהֻנִים אֶת יִשְׂרָאֵל בְּכָל יוֹם.

הַלְכוֹת תְּפִלִּין וּמְזוּזָה וְסֵפֶר תּוֹרָה. יֵשׁ בְּכֻלָּן חֲמִשׁ מִצְוֹת עֲשֵׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֵן: (א) לְהִיּוֹת תְּפִלִּין עַל הָרֵאשׁ; (ב) לְקַשֵּׁן עַל הַיָּד; (ג) לְקַבֵּעַ מְזוּזָה בַּפֶּתַח הַשְּׁעָרִים; (ד) לְכַתֵּב כָּל אִישׁ סֵפֶר תּוֹרָה לְעַצְמוֹ; (ה) לְכַתֵּב הַמֶּלֶךְ סֵפֶר שְׁנֵי לְעַצְמוֹ, כְּדִי שִׁיְהִיָּה לוֹ שְׁנֵי סִפְרֵי תּוֹרָה.

הַלְכוֹת צִיצִית. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהִיא לְעֲשׂוֹת צִיצִית עַל פְּנֵי הַקְּסוֹת.

הַלְכוֹת בְּרִכּוֹת. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהִיא לְבָרֵךְ אֶת שְׁמוֹ אַחֵר אֲכִילָה.

הַלְכוֹת מִילָה. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהִיא לְמוּל אֶת הַזְּכָרִים בַּיּוֹם הַשְּׁמִינִי.

נִמְצְאוּ כָּל הַמִּצְוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסֵפֶר זֶה, אַחַת עֲשָׂרָה מִצְוֹת עֲשֵׂה.

**סֵפֶר זְמַנִּים**

הַלְכוֹתָיו עֶשְׂרִים, וְזֶה הוּא סְדוּרָן: הַלְכוֹת שִׁבְתָּ, הַלְכוֹת עֲרוּבִין, הַלְכוֹת שְׁבִיתת עֶשְׂרוֹ, הַלְכוֹת שְׁבִיתת יוֹם טוֹב, הַלְכוֹת חִמְץ וּמִצָּה, הַלְכוֹת שׁוֹפָר וְסֶכָה וְלוּלָב, הַלְכוֹת שְׁקָלִים, הַלְכוֹת קְדוּשַׁת הַחֹדֶשׁ, הַלְכוֹת תַּעֲנִיּוֹת, הַלְכוֹת מְגִלָּה וְחֻנְפָּה.

הַלְכוֹת שִׁבְתָּ. יֵשׁ בְּכֻלָּן חֲמִשׁ מִצְוֹת - שְׁתֵּי מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֵן: (א) לְשִׁבֵּת בְּשַׁבָּת; (ב) לְעֲשׂוֹת בּוֹ מְלָאכָה;

(א) שְׁלֹא לְפָנוֹת אַחֵר עֲבוּדָה זָרָה; (ב) שְׁלֹא לְתוֹר אַחֵר הִרְהוּר הַלֵּב וְרֵאשִׁית הָעֵינַיִם; (ג) שְׁלֹא לְגַדֵּף; (ד) שְׁלֹא יַעֲבֹד אוֹתָהּ כְּדָרֶךְ עֲבוּדָתָהּ; (ה) שְׁלֹא יִשְׁתַּחֲוֶה לָּהּ; (ו) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת פֶּסֶל לְעַצְמוֹ; (ז) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת פֶּסֶל אֶפְלוּ לְאַחֵרִים; (ח) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת צוּרוֹת לְנוֹאֵי; (ט) שְׁלֹא לְהַדִּיחַ אַחֵרִים אַחֲרֶיהָ; (י) לְשַׂרְף עֵיר הַנְּדַחַת; (יא) שְׁלֹא לְבַנּוֹתָהּ; (יב) שְׁלֹא לִיהַנוֹת מִכָּל מְמוֹנָה; (יג) שְׁלֹא לְהִסִּית לְעַבְדָּהּ; (יד) שְׁלֹא לְאַהֵב הַמַּסִּית; (טו) שְׁלֹא לְעֹזֵב שְׁנֵאָתָו; (טז) שְׁלֹא לְהַצִּילוֹ; (יז) שְׁלֹא לְלַמֵּד עַלְיוֹ זְכוֹת; (יח) שְׁלֹא יִמְנַע מִלְלַמֵּד עַלְיוֹ חוֹבָה; (יט) שְׁלֹא לְהִתְנַבֵּא בְּשִׁמָּה; (כ) שְׁלֹא לְשַׁמַּע מִן הַמִּתְנַבֵּא בְּשִׁמָּה; (כא) שְׁלֹא לְהִתְנַבֵּא בְּשִׁקְרָה, וְאֶפְלוּ בְּשֵׁם ה'; (כב) שְׁלֹא לְגוֹר [לחשוט] מִהִרְיָגַת נְבִיא שִׁקְרָה; (כג) שְׁלֹא לְשַׁבַּע בְּשֵׁם עֲבוּדָה זָרָה; (כד) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת אוֹב; (כה) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת יְדְעוֹנֵי [מיני כישוף]; (כו) שְׁלֹא לְהַעֲבִיר לְמַלְךְ [עבודה זרה]; (כז) שְׁלֹא לְהִקָּים מִצָּבָה; (כח) שְׁלֹא לְהִשְׁתַּחֲוֹת עַל אֶבֶן מְשֻׁכֶּת; (כט) שְׁלֹא לְטַע אֲשֵׁרָה; (ל) לְאַבֵּד עֲבוּדָה זָרָה וְכָל הַנִּעֲשֶׂה בְּשִׁבְלָהּ; (לא) שְׁלֹא לִיהַנוֹת בְּעַבְדָּה זָרָה וּבְכָל מְשֻׁמְשֵׁיהָ; (לב) שְׁלֹא לִיהַנוֹת בְּצַפּוּי נְעֻבָד [שהשתמשו לעבודה זרה]; (לג) שְׁלֹא לְכַרֵּת בְּרִית לְעוֹבְדֵי עֲבוּדָה זָרָה; (לד) שְׁלֹא לְחַן עֲלֵיהֶם; (לה) שְׁלֹא יִשְׁבוּ בְּאַרְצוֹ; (לו) שְׁלֹא לְנַהֲוֹג בְּמִנְהַגוֹתֵיהֶם וּבְמַלְבוּשָׁם; (לז) שְׁלֹא לְנַחֵשׁ; (לח) שְׁלֹא לְקַסֵּם; (לט) שְׁלֹא לְעוֹנֵן; (מ) שְׁלֹא לְחַפֵּר חֶבֶר; (מא) שְׁלֹא לְדַרְשׁ אֶל הַמַּתִּים [מיני כישוף]; (מב) שְׁלֹא לְשָׂאֵל בְּאוֹב; (מג) שְׁלֹא לְשָׂאֵל בְּיְדְעוֹנֵי; (מד) שְׁלֹא לְכַשֵּׁף; (מה) שְׁלֹא לְהַקִּיף [לגלח] פְּאֵת רֵאשׁ; (מו) שְׁלֹא לְהִשְׁחִית פְּאֵת זָקָן; (מז) שְׁלֹא יַעֲדֶה [לבוש] אִישׁ עַדֵי אֲשֵׁה; (מח) שְׁלֹא תַעֲדֶה אֲשֵׁה עַדֵי אִישׁ; (מט) שְׁלֹא לְכַתֵּב קַעֲקַע; (נ) שְׁלֹא לְהִתְגוֹדֵד [לשרוט בבשר]; (נא) שְׁלֹא לַעֲשׂוֹת קְרָחָה עַל מַת.

הַלְכוֹת תְּשׁוּבָה. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהוּא שִׁישׁוּב הַחוּטָא מִחֻטָּאוֹ לְפָנָי ה', וְיִתְוַדָּה. נִמְצְאוּ כָּל הַמִּצְוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסֵפֶר זֶה, חֲמִשׁ

ותוודה: בגדר מצות תשובה - לקו"ש חל"ח ע' 18. הפניות לשיחות קודש

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הלכות תעניות. מצות עשה אחת, והיא להתענות ולזעק לפני ה' בכל עת צרה גדולה שתבוא על הצבור.

הלכות מגלה ונחנה. יש בכללן שתי מצוות עשה מדברי סופרים, ואינן מן המגזן.

נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, חמש ושלישים - תשע עשרה מהן מצוות עשה, ושש עשרה מצוות לא תעשה; ושש מצוות מדברי סופרים.

**ספר נשים**

הלכותיו חמש, וזה הוא סדרן: הלכות אישות, הלכות גרושין, הלכות יבום ונחליצה, הלכות נערה בתולה, הלכות שוטה.

הלכות אישות. יש בכללן ארבע מצוות - שתי מצוות עשה, ושתי מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לשא אשה בכתבה וקדושין; (ב) שלא תבצל אשה בלא כתבה וקדושין; (ג) שלא ימנע שאר [מזון] כסות ועונה [יחסי אישות]; (ד) לפרות ולרבות ממנה.

הלכות גרושין. יש בכללן שתי מצוות - (א) מצות עשה, והוא שַׁיְגֵרֶשׁ המגרש בספר [ג-ט]; (ב) שלא תחזיר גרושתו משנשאת.

הלכות יבום ונחליצה. יש בכללן שלש מצוות - שתי מצוות עשה, ואחת מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לַיָּבֵם [נישואי אלמנה לאחי בעלה]; (ב) להלץ [הבעת אי רצון לנישואין הנ"ל]; (ג) שלא תנשא יבמה לאיש זר עד שתסור רשות היבם מעליה.

הלכות נערה בתולה. יש בכללן חמש מצוות - שלש מצוות עשה, ושתי מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לקנס המפתה [אשה ושכב עמה]; (ב) שישא האונס אנוסותו; (ג) שלא יגרש האונס; (ד) שתשב אשת מוציא שם רע [על אשתו שלא היתה בתולה] תחת בעלה לעולם; (ה) שלא יגרש מוציא שם רע את אשתו.

הלכות שוטה. יש בכללן שלש מצוות - אחת מצוות עשה, ושתיים מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לעשות לשוטה כתורת הקנאות הסדורה

(ג) שלא לענש בשבת; (ד) שלא לצאת חוץ לגבול בשבת; (ה) לקדש היום בזכירה.

הלכות ערובין. מצות עשה אחת, והיא מדברי סופרים ואינה מן המגזן.

הלכות שביתת עשור. יש בכללן ארבע מצוות - שתי מצוות עשה, ושתי מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לשבת בו ממלאכה; (ב) שלא לעשות בו מלאכה; (ג) להתענות בו; (ד) שלא לאכל ולשתות בו.

הלכות שביתת יום טוב. יש בכללן שתיים עשרה מצוות - שש מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לשבת בראשון של פסח; (ב) שלא לעשות בו מלאכה; (ג) לשבת בשביעי של פסח; (ד) שלא לעשות בו מלאכה; (ה) לשבת ביום חג השבועות; (ו) שלא לעשות בו מלאכה; (ז) לשבת בראש השנה; (ח) שלא לעשות בו מלאכה; (ט) לשבת בראשון של חג [הסוכות]; (י) שלא לעשות בו מלאכה; (יא) לשבת בשמיני של חג; (יב) שלא לעשות בו מלאכה.

הלכות חמץ ומצה. יש בכללן שמונה מצוות - שלש מצוות עשה, וחמש מצוות לא תעשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) שלא לאכל חמץ ביום ארבעה עשר מחצות היום ולמעלה; (ב) להשבית שאור [חמץ] מארבעה עשר; (ג) שלא לאכל חמץ כל שבועה; (ד) שלא לאכל תערובת חמץ כל שבועה; (ה) שלא יראו חמץ כל שבועה; (ו) שלא ימצא חמץ כל שבועה; (ז) לאכל מצה בלילי הפסח; (ח) לספר ביציאת מצרים באותו הלילה.

הלכות שופר וסכה ולולב. יש בכללן שלש מצוות עשה; וזה הוא פְּרָטָן: (א) לשמע קול שופר באחד בתשרי; (ב) לישב בסכה שבעת ימי החג; (ג) לטל לולב במקדש כל שבועת ימי החג.

הלכות שקלים. מצות עשה אחת, והיא לתן כל איש מחצית השקל בכל שנה ושנה.

הלכות קדוש החדש. מצות עשה אחת, והיא לחשב ולידע ולקבוע חדשים באיזה יום הוא תחלת כל החדש והחדש מהדשי השנה.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

לתורה; (ב) לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי הָעוֹף, לְהַבְדִּיל בֵּין טֶמְאָה לְטָהוֹר; (ג) לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי דְגָיִם, לְהַבְדִּיל בֵּין טֶמְאָה לְטָהוֹר; (ד) לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי חֲגָבִים, לְהַבְדִּיל בֵּין טֶמְאָה לְטָהוֹר; (ה) שְׁלֹא לֵאכֹל בְּהֵמָה וְחַיָּה טֶמְאָה; (ו) שְׁלֹא לֵאכֹל עוֹף טֶמְאָה; (ז) שְׁלֹא לֵאכֹל דְּגָיִם טֶמְאִים; (ח) שְׁלֹא לֵאכֹל שְׂרָץ הָעוֹף; (ט) שְׁלֹא לֵאכֹל שְׂרָץ הָאָרֶץ; (י) שְׁלֹא לֵאכֹל רֶמֶשׂ הָאָרֶץ; (יא) שְׁלֹא לֵאכֹל תּוֹלְעַת הַפְּרוֹת בְּשִׁתְּצָא לְאָרֶץ; (יב) שְׁלֹא לֵאכֹל שְׂרָץ הַמַּיִם; (יג) שְׁלֹא לֵאכֹל נְבֵלָה; (יד) שְׁלֹא לִיהְנוֹת בְּשׁוֹר הַנֶּסְקָל; (טו) שְׁלֹא לֵאכֹל טְרֵפָה; (טז) שְׁלֹא לֵאכֹל אֶבֶר מִן הַחַי; (יז) שְׁלֹא לֵאכֹל דָּם; (יח) שְׁלֹא לֵאכֹל חֵלֶב בְּהֵמָה טְהוֹרָה; (יט) שְׁלֹא לֵאכֹל גֵּיד הַנֶּשֶׁה; (כ) שְׁלֹא לֵאכֹל בֶּשָׂר בַּחֲלֵב; (כא) שְׁלֹא לְבַשְׂלוֹ; (כב) שְׁלֹא לֵאכֹל לֶחֶם תְּבוּאָה חֲדָשׁ [קודם הקרבת העומר]; (כג) שְׁלֹא לֵאכֹל קְלֵי מִן הַחֲדָשׁ; (כד) שְׁלֹא לֵאכֹל פְּרִמָּל [תְּבוּאָה רַכָּה] מִן הַחֲדָשׁ; (כה) שְׁלֹא לֵאכֹל עֲרֵלָה; (כו) שְׁלֹא לֵאכֹל כְּלָאֵי הַכֶּרֶם; (כז) שְׁלֹא לֵאכֹל טֶבֶל; (כח) שְׁלֹא לִשְׁתּוֹת יַיִן נֶסֶד.

הַלְכוֹת שְׁחִיטָה. יֵשׁ בְּכֻלָּן חֲמֵשׁ מִצְוֹת - שְׁלֹשׁ מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁתַּיִם מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) לְשַׁחֵט, וְאַחַר כֵּן יֵאכַל; (ב) שְׁלֹא לְשַׁחֵט אוֹתוֹ וְאֵת בְּנוֹ בַּיּוֹם אֶחָד; (ג) לְכַסּוֹת דָּם חַיָּה וְעוֹף; (ד) שְׁלֹא לֶקַח הָאֵם עַל הַבָּנִים; (ה) לְשַׁלַּח הָאֵם, אִם לִקְחָהּ עַל הַבָּנִים.

נִמְצְאוּ כָּל הַמִּצְוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסִפְרָה זֶה, שְׁבַעִים - מִהֵן שְׁמוֹנֶה מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁתַּיִם וּשְׁשִׁים מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה.

### סֵפֶר הַפְּלִאָה

הַלְכוֹתָיו אַרְבַּע, וְזֶה הוּא סִדוּרָן: הַלְכוֹת שְׁבוּעוֹת, הַלְכוֹת גְּדֵרִים, הַלְכוֹת נִזְרוֹת, הַלְכוֹת עֲרֵכִין וְחֲרָמִים.

הַלְכוֹת שְׁבוּעוֹת. יֵשׁ בְּכֻלָּן חֲמֵשׁ מִצְוֹת - אַחַת מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְאַרְבַּע מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) שְׁלֹא לִישָׁבַע בְּשִׁמּוֹ לְשִׁקָּר; (ב) שְׁלֹא לִשָּׂא אֶת שְׁמוֹ לְשׁוֹא; (ג) שְׁלֹא לְכַפֵּר בְּפִקְדוֹן; (ד) שְׁלֹא לִישָׁבַע עַל כְּפִירַת מְמוֹן; (ה) לִישָׁבַע בְּשִׁמּוֹ בְּאַמֵּת.

בַּתוֹרָה; (ב) שְׁלֹא לִתֵּן שְׁמֵן עַל קֶרְבְּנָה; (ג) שְׁלֹא לִתֵּן עֲלָיו לְבוֹנָה.

נִמְצְאוּ כָּל הַמִּצְוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסִפְרָה זֶה, שְׁבַע עֲשָׂרָה - מִהֵן תְּשַׁע מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁמוֹנֶה מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה.

### סֵפֶר קִדְשָׁה

הַלְכוֹתָיו שְׁלֹשׁ, וְזֶה הוּא סִדוּרָן: הַלְכוֹת אֶסְרוּרֵי בִּיאָה, הַלְכוֹת מֵאֲכָלוֹת אֶסְרוּרוֹת, הַלְכוֹת שְׁחִיטָה.

הַלְכוֹת אֶסְרוּרֵי בִּיאָה. יֵשׁ בְּכֻלָּן שְׁבַע וּשְׁלֹשִׁים מִצְוֹת - אַחַת מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ וּשְׁלֹשִׁים מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) שְׁלֹא לְבֹא עַל הָאֵם; (ב) שְׁלֹא לְבֹא עַל אִשֶּׁת אָב; (ג) שְׁלֹא לְבַעַל אַחֹת; (ד) שְׁלֹא לְבַעַל בַּת אִשֶּׁת אָב; (ה) שְׁלֹא לְבַעַל בַּת הַבֵּן; (ו) שְׁלֹא לְבַעַל בַּת; (ז) שְׁלֹא לְבַעַל בַּת הַבֵּת; (ח) שְׁלֹא לִשָּׂא אִשָּׁה וּבַתָּהּ; (ט) שְׁלֹא לִשָּׂא אִשָּׁה וּבַת בְּנֵיהּ; (י) שְׁלֹא לִשָּׂא אִשָּׁה וּבַת בַּתָּהּ; (יא) שְׁלֹא לְבַעַל אַחֹת אָב; (יב) שְׁלֹא לְבַעַל אַחֹת אֵם; (יג) שְׁלֹא לְבַעַל אִשֶּׁת אַחֵי הָאָב; (יד) שְׁלֹא לְבַעַל אִשֶּׁת הַבֵּן; (טו) שְׁלֹא לְבַעַל אִשֶּׁת אַח; (טז) שְׁלֹא לְבַעַל אַחֹת אִשְׁתּוֹ; (יז) שְׁלֹא לְשַׁכַּב עִם בְּהֵמָה; (יח) שְׁלֹא תְּבִיא אִשָּׁה בְּהֵמָה עֲלֶיהָ; (יט) שְׁלֹא לְשַׁכַּב עִם זָכָר; (כ) שְׁלֹא לְגַלוֹת עֲרוֹת אָב; (כא) שְׁלֹא לְגַלוֹת עֲרוֹת אַחֵי הָאָב; (כב) שְׁלֹא לְבַעַל אִשֶּׁת אִישׁ; (כג) שְׁלֹא לְבַעַל נְדֵה; (כד) שְׁלֹא לְהִתְחַמֵּן בַּגּוֹיִם; (כה) שְׁלֹא יָבֹא עִמּוֹנִי וּמוֹאָבִי בַּקֶּהֶל; (כו) שְׁלֹא לְהִרְחִיק דוֹר שְׁלִישִׁי מִצְּרֵי מְלִבּוֹא בַּקֶּהֶל; (כז) שְׁלֹא לְהִרְחִיק דוֹר שְׁלִישִׁי אֲדוּמִי מִלְּבוֹא בַּקֶּהֶל; (כח) שְׁלֹא יָבֹא מְמוֹר בַּקֶּהֶל; (כט) שְׁלֹא יָבֹא סְרִים [עַקֵּר] בַּקֶּהֶל; (ל) שְׁלֹא לְסַרֵּס זָכָר, אֶפְלוּ בְּהֵמָה חַיָּה וְעוֹף; (לא) שְׁלֹא יִשָּׂא כֶּהֱן גָּדוֹל אֶלְמֶנֶה; (לב) שְׁלֹא יִבְעַל כֶּהֱן גָּדוֹל אֶלְמֶנֶה, אֶפְלוּ בְּלֹא קְדוּשִׁין; (לג) שְׁיִשָּׂא כֶּהֱן גָּדוֹל בַּתּוֹלָה בְּנַעֲרוֹתָהּ; (לד) שְׁלֹא יִשָּׂא כֶּהֱן גְּרוּשָׁה; (לה) שְׁלֹא יִשָּׂא זוֹנָה; (לו) שְׁלֹא יִשָּׂא חֲלָלָה; (לז) שְׁלֹא יִקְרַב אָדָם לְאַחַת מִכָּל הָעֲרִירוֹת, וְאֶפְלוּ שְׁלֹא בַעַל.

הַלְכוֹת מֵאֲכָלוֹת אֶסְרוּרוֹת. יֵשׁ בְּכֻלָּן שְׁמוֹנֶה וְעֶשְׂרִים מִצְוֹת - אַרְבַּע מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְאַרְבַּע וְעֶשְׂרִים מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) לְבַדֵּק בְּסִימְנֵי בְּהֵמָה וְחַיָּה, לְהַבְדִּיל בֵּין טֶמְאָה

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הלכות נדרים. יש בכללן שלש מצוות - שתים מצוות עשה, ואחת מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) שישמר מוצא שפתיו ויעשה כמו שְנָדָר; (ב) שלא יחל דברו; (ג) שישפר הנדר או השבועה, וזה הוא הפר נדרים המפרש בתורה שבכתב. הלכות נזירות. יש בכללן עשר מצוות - שתים מצוות עשה, ושמונה מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) שיגדל הנזיר פּרַע; (ב) שלא יגלח שערו כל ימי נזרו; (ג) שלא ישטה הנזיר זין ולא תערבת זין, וּאִפְלו חִמִּין שְלֵהֶן; (ד) שלא יאכל ענבים לחים; (ה) שלא יאכל צמוקין; (ו) שלא יאכל חרצנים; (ז) שלא יאכל זגין; (ח) שלא יפגס לאהל המת; (ט) שלא ישמא למתים; (י) שיגלח על הקרבנות, כשששלים נזירותו או כשיטמא. הלכות ערכין וחרמים. יש בכללן שבע מצוות - חמש מצוות עשה, ושתיים מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) לדון בערכי אדם - [המקדיש דמי אדם למקדש] כּאֲשֶׁר מִפְרֵשׁ בַּתּוֹרָה, וְזֶה הוּא דִּין עֶרְכִי אָדָם; (ב) דין ערכי בהמה; (ג) דין ערכי בתים; (ד) דין ערכי שדות; (ה) דין מחרים נכסיו; (ו) שלא ימכר חרם; (ז) שלא יגאל חרם.

הלכות מעשר. מצוות עשה אחת - והיא להפריש מעשר ראשון בכל שנה ושנה משני הזריעה, ולתנו ללוים.

הלכות מעשר שני ונטע רבעי. יש בכללן תשע מצוות - שלש מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) להפריש מעשר שני; (ב) שלא להוציא דמיו בשאר ערכי האדם, חוץ מאכילה ושתיה וסיכה [בשמן]; (ג) שלא לאכלו בטמאה; (ד) שלא לאכלו באנינות [קודם קבורת קרובי משפחה]; (ה) שלא לאכל מעשר שני של דגן חוץ לירושלים; (ו) שלא לאכל מעשר תירוש חוץ לירושלים; (ז) שלא לאכל מעשר יצהר [שמן] חוץ לירושלים; (ח) להיות נטע רבעי [פירות בשנה הרביעית לעין] פלו קדש, ודינו להאכל בירושלים לבצעו כמעשר שני לכל דבר; (ט) להתודות ודוי המעשר. הלכות בכורים עם שאר מתנות פהנה שבגבולין. יש בכללן תשע מצוות - שמונה מצוות עשה, ואחת מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) להפריש בכורים ולהעלותן למקדש; (ב) שלא יאכל הפהן בכורים חוץ לירושלים; (ג) לקרות עליהן; (ד) להפריש חלה לפהן; (ה) לתת זרוע ולחמנים וקבה לפהן; (ו) לתן לו ראשית הגז;

הלכות נדרים. יש בכללן שלש מצוות - שתים מצוות עשה, ואחת מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) שישמר מוצא שפתיו ויעשה כמו שְנָדָר; (ב) שלא יחל דברו; (ג) שישפר הנדר או השבועה, וזה הוא הפר נדרים המפרש בתורה שבכתב. הלכות נזירות. יש בכללן עשר מצוות - שתים מצוות עשה, ושמונה מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) שיגדל הנזיר פּרַע; (ב) שלא יגלח שערו כל ימי נזרו; (ג) שלא ישטה הנזיר זין ולא תערבת זין, וּאִפְלו חִמִּין שְלֵהֶן; (ד) שלא יאכל ענבים לחים; (ה) שלא יאכל צמוקין; (ו) שלא יאכל חרצנים; (ז) שלא יאכל זגין; (ח) שלא יפגס לאהל המת; (ט) שלא ישמא למתים; (י) שיגלח על הקרבנות, כשששלים נזירותו או כשיטמא.

הלכות ערכין וחרמים. יש בכללן שבע מצוות - חמש מצוות עשה, ושתיים מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) לדון בערכי אדם - [המקדיש דמי אדם למקדש] כּאֲשֶׁר מִפְרֵשׁ בַּתּוֹרָה, וְזֶה הוּא דִּין עֶרְכִי אָדָם; (ב) דין ערכי בהמה; (ג) דין ערכי בתים; (ד) דין ערכי שדות; (ה) דין מחרים נכסיו; (ו) שלא ימכר חרם; (ז) שלא יגאל חרם. נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, חמש ועשרים - עשר מהן מצוות עשה, וחמש עשרה מצוות לא תעשה.

## ספר זרעים

הלכותיו שבע, וזה הוא סדרן: הלכות פלאים, הלכות מתנות עניים, הלכות תרומות, הלכות מעשרות, הלכות מעשר שני ונטע רבעי, הלכות בכורים ושאר מתנות פהנה, הלכות שמטה ויובל. הלכות פלאים. יש בכללן חמש מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) שלא לזרע זרעים פלאים; (ב) שלא לזרע תבואה או ירק בכרם; (ג) שלא להרביע [לזווג] בהמה פלאים [מין בשאינו מינו]; (ד) שלא לעשות מלאכה בכלאי בהמה כאחד; (ה) שלא ללבש פלאים.

הלכות מתנות עניים. יש בכללן שלש עשרה מצוות - שבע מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטון: (א) להניח פאה [של תבואה



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

מְצוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) לְבָנוֹת מִקְדָּשׁ; (ב) שְׂלֹא לְבָנוֹת הַמִּזְבֵּחַ גְּזִית [א-בנים מסותתות בברזל]; (ג) שְׂלֹא לְעֹלוֹת בְּמַעֲלוֹת עֲלִי; (ד) לִירְאָה מִן הַמִּקְדָּשׁ; (ה) לְשֹׁמֵר אֶת הַמִּקְדָּשׁ סָבִיב; (ו) שְׂלֹא לְהִשְׁבִּית שְׁמִירַת הַמִּקְדָּשׁ. הַלְכוֹת פְּלִי בֵּית הַמִּקְדָּשׁ וְהַעוֹבְדִים בּוֹ. יֵשׁ בְּכֻלָּן אַרְבַּע עֲשָׂרֵה מְצוֹת - שֵׁשׁ מְצוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) לְעֹשֵׂת שְׁמֹן הַמִּשְׁחָה; (ב) שְׂלֹא לְעֹשֵׂת כְּמוֹהוּ; (ג) שְׂלֹא לְסוּף מִמֶּנּוּ; (ד) שְׂלֹא לְעֹשֵׂת כְּמַתְכַּנֵּת הַקְּטָרֶת; (ה) שְׂלֹא לְהַקְטִיר עַל מִזְבֵּחַ הַקְּטָרֶת חוּץ מִן הַקְּטָרֶת; (ו) לְשֹׂאת הָאָרוֹן עַל הַכֶּתֶף; (ז) שְׂלֹא יִסּוּרוּ הַבָּדִים [מוטות] מִמֶּנּוּ; (ח) שְׂיַעֲבֹד הַלְוִי בַמִּקְדָּשׁ; (ט) שְׂלֹא יַעֲשֶׂה אֶחָד בְּמַלְאֲכַת חֵבְרוֹ בַמִּקְדָּשׁ; (י) לְקַדֵּשׁ הַכֹּהֵן לְעִבּוֹדָה; (יא) שְׂיִהְיֶה כָּל הַמְשָׁמְרוֹת שְׁוֹת בְּרִגְלִים; (יב) לְלַבֵּשׁ בְּגָדֵי כְהֵנָה לְעִבּוֹדָה; (יג) שְׂלֹא יִקְרַע הַמַּעֲיֵל; (יד) שְׂלֹא יִזַּח [סור] הַחֶשֶׁן מֵעַל הָאֶפֶד.

הַלְכוֹת בֵּיאת הַמִּקְדָּשׁ. יֵשׁ בְּכֻלָּן חֲמֵשׁ עֲשָׂרֵה מְצוֹת - שְׁתֵּי מְצוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ עֲשָׂרֵה מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) שְׂלֹא יִפְגֹּס כֹּהֵן שְׂכּוֹר לַמִּקְדָּשׁ; (ב) שְׂלֹא יִפְגֹּס לוֹ כֹּהֵן פְּרוּעַ רֹאשׁ; (ג) שְׂלֹא יִפְגֹּס לוֹ כֹּהֵן קְרוּעַ בְּגָדִים; (ד) שְׂלֹא יִפְגֹּס כֹּהֵן כָּל עַת אֵל הַהֵיכָל; (ה) שְׂלֹא יֵצֵא כֹהֵן מִן הַמִּקְדָּשׁ בְּשַׁעַת עִבּוֹדָה; (ו) לְשַׁלַּח טְמָאִים מִן הַמִּקְדָּשׁ; (ז) שְׂלֹא יִפְגֹּס טְמֵא לַמִּקְדָּשׁ; (ח) שְׂלֹא יִפְגֹּס טְמֵא לְהַר הַבַּיִת; (ט) שְׂלֹא יִשְׁמַשׁ טְמֵא [במקדש]; (י) שְׂלֹא יִשְׁמַשׁ טְבוּל יוֹם [הממתין לטהרתו עם ערב]; (יא) לְקַדֵּשׁ הָעוֹבֵד יָדָיו וְרַגְלָיו; (יב) שְׂלֹא יִפְגֹּס בְּעַל מוֹם לְהֵיכָל וְלַמִּזְבֵּחַ; (יג) שְׂלֹא יַעֲבֹד בְּעַל מוֹם; (יד) שְׂלֹא יַעֲבֹד בְּעַל מוֹם עוֹבֵר; (טו) שְׂלֹא יַעֲבֹד זָר.

הַלְכוֹת אֶסוּרֵי מִזְבֵּחַ. יֵשׁ בְּכֻלָּן אַרְבַּע עֲשָׂרֵה מְצוֹת - אַרְבַּע מְצוֹת עֲשֵׂה, וְעֶשֶׂר מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) לְהַקְרִיב כָּל הַקְּרִבָּנוֹת תְּמִימִים; (ב) שְׂלֹא לְהַקְדִּישׁ בְּעַל מוֹם לַמִּזְבֵּחַ; (ג) שְׂלֹא יִשְׁחַט; (ד) שְׂלֹא יִזְרַק דָּמוֹ; (ה) שְׂלֹא יִקְטִיר חֲלָבוֹ; (ו) שְׂלֹא יִקְרִיב בְּעַל מוֹם עוֹבֵר [זמני]; (ז) שְׂלֹא יִקְרִיב בְּעַל מוֹם, אֶפְלוּ בְּקְרִבָּנוֹת הַגּוֹזִים;

(ז) לְפָדוֹת בְּכוֹר הַבֵּן וְלָתֵת פְּדִיוֹנוֹ לַכֹּהֵן; (ח) לְפָדוֹת פֶּטֶר חֲמוֹר וְלָתֵת פְּדִיוֹנוֹ לַכֹּהֵן; (ט) לְעֶרְף פֶּטֶר חֲמוֹר, אִם לֹא רָצָה לְפָדוֹתוֹ.

הַלְכוֹת שְׂמֻטָּה וְיוֹבֵל. יֵשׁ בְּכֻלָּן עֲשָׂרִים וּשְׁתַּיִם מְצוֹת - תִּשְׁעַת מְצוֹת עֲשֵׂה, וְשֵׁשׁ עֲשָׂרֵה מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטָן: (א) שְׂתִּשְׁבֵּת הָאָרֶץ מִמְּלֶאכָה בְּשַׁבְּעֵיתָ; (ב) שְׂלֹא יַעֲבֹד עֲבוֹדַת הָאָרֶץ בְּשָׁנָה זוֹ; (ג) שְׂלֹא יַעֲבֹד עֲבוֹדַת הָאֵילָן בְּשָׁנָה זוֹ; (ד) שְׂלֹא יִקְצֹר הַסְּפִיחַ כִּנְגַד הַקּוֹצִיִּים; (ה) שְׂלֹא יִבְצֹר הַנְּזִירִים כִּנְגַד הַבוֹצְרִים; (ו) שְׂיִשְׁמִיט מֵה שְׂתוֹצִיא הָאָרֶץ; (ז) שְׂיִשְׁמִיט [ביטל] כָּל הַלְוָאָתָּה; (ח) שְׂלֹא יִגַּשׁ [הדרוש] וְלֹא יִתְבַּע הַלְוָה; (ט) שְׂלֹא יִמְנַע מִלְהִלוֹת קָדָם הַשְּׂמֻטָּה כְּדִי שְׂלֹא יֵאָבֵד מִמוֹנוֹ; (י) לְסַפֵּר שְׁנַיִם שָׁבַע שָׁבַע; (יא) לְקַדֵּשׁ שְׁנַת חֲמִשִּׁים; (יב) לְתַקַּע בְּשׁוֹפָר בְּעִשְׂרֵי לְתִשְׂרֵי כְּדִי לְצַאת עֲבָדִים חִפְשִׁים; (יג) שְׂלֹא תַעֲבֹד אֲדָמָה בְּשָׁנָה זוֹ; (יד) שְׂלֹא יִקְצֹר סְפִיחָה [הצומחים מאליהם] כִּנְגַד [כדרך שבה קוצרים] הַקּוֹצִיִּים (טו) שְׂלֹא יִבְצֹר נְזִירִיהַ כִּנְגַד [כדרך שבה בוצרים] הַבוֹצְרִים; (טז) לְתַן גְּאֻלָּה לְאָרֶץ בְּשָׁנָה זוֹ, וְהוּא דִין שְׂדֵה אַחֲזָה וְשְׂדֵה מִקְנֵה [החחרות לבעליהן]; (יז) שְׂלֹא תִמְכַּר הָאָרֶץ לְצַמִּיתוֹת; (יח) דִּין בְּתֵי עֲרֵי חוּמָה; (יט) שְׂלֹא יִנְחַל כָּל שֶׁבֶט לְוֵי בְּאֶרֶץ יִשְׂרָאֵל, אֲלֵא נוֹתְנִים לָהֶם עֲרִים מִתְּנָה לְשִׁבְתָּהּ; (כ) שְׂלֹא יִקַּח שֶׁבֶט לְוֵי חֵלֶק בַּבָּזָה; (כא) לְתַן לְלוֹיִם עֲרִים לְשִׁבְתָּהּ וּמִגְרָשֵׁיהֶם; (כב) שְׂלֹא יִמְכַר מִגְרָשׁ עֲרֵיהֶם, אֲלֵא גּוֹאֲלִים לְעוֹלָם בֵּין לַפְּנֵי הַיֵּיכָל בֵּין לְאַחַר הַיֵּיכָל. נִמְצְאוּ כָּל הַמְצוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסִפְרָה זוֹ, שְׁבַע וּשְׁשִׁים - מֵהֶם שְׁלֹשִׁים מְצוֹת עֲשֵׂה, וְשְׁבַע וּשְׁלֹשִׁים מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה.

### סֵפֶר עֲבוֹדָה

הַלְכוֹתֵי תִשְׁעֵה, וְזֶה הוּא סִדְרָן: הַלְכוֹת בֵּית הַבְּחִירָה, הַלְכוֹת פְּלִי הַמִּקְדָּשׁ וְהַעוֹבְדִים בּוֹ, הַלְכוֹת בֵּיאת הַמִּקְדָּשׁ, הַלְכוֹת אֶסוּרֵי מִזְבֵּחַ, הַלְכוֹת מַעֲשֵׂה הַקְּרִבָּנוֹת, הַלְכוֹת תְּמִידִין וּמוֹסָפִין, הַלְכוֹת פְּסוּלֵי הַמִּקְדָּשִׁין, הַלְכוֹת עֲבוֹדַת יוֹם הַכַּפּוֹרִיִּים, הַלְכוֹת מַעֲיָלָה.

הַלְכוֹת בֵּית הַבְּחִירָה. יֵשׁ בְּכֻלָּן שֵׁשׁ מְצוֹת - שְׂלֹשׁ

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הפסח; (יב) להקריב עמר התנופה; (יג) לספר כל איש ואיש שבעה שבועות מיום הקרבת העמר; (יד) מוסף עצרת; (טו) להביא שתי הלחם עם הקרבנות הבאות בגלל הלחם ביום עצרת; (טז) מוסף ראש השנה; (יז) מוסף יום צום; (יח) מוסף החג [הסוכות]; (יט) מוסף שמיני עצרת. הלכות פסולי המקדשין. יש בכללן שמונה מצוות - שתי מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) שלא לאכל קדשים שנפסלו או שהטל בהם מום; (ב) שלא לאכל פגול [שהוקרב שלא לשמן]; (ג) שלא יותיר קדשים לאחר זמנם; (ד) שלא יאכל נותר [לאחר זמנו]; (ה) שלא יאכל קדשים שננטמאו; (ו) שלא יאכל אדם שננטמא הקדשים; (ז) לשרף את הנותר; (ח) לשרף את הטמא.

הלכות עבודת יום הכפורים. מצוות עשה אחת - והיא שיעשה מעשה יום הכפורים כלן על הסדר כמו שכתוב בפרשת אחרי מות, הקרבנות והודוין ושלוחת השעיר ושאר העבודה.

הלכות מעילה. יש בכללן שלש מצוות - אחת מצוות עשה, ושתיים מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) לשלם המועל אשר חטא בתוספת חמש וקרבן, וזה הוא דין המועל; (ב) שלא לעבד בקדשים; (ג) שלא לגזוז הקדשים.

נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, מאה ושלוש - מהן שבע וארבעים מצוות עשה, ושש וחמשים מצוות לא תעשה.

### ספר הקרבנות

הלכותיו שש, וזה הוא סדורן: הלכות קרבן פסח, הלכות חגיגה, הלכות בכורות, הלכות שגגות, הלכות מחסרי פפירה, הלכות תמורה.

הלכות קרבן פסח. יש בכללן שש עשרה מצוות - ארבע מצוות עשה, ושתיים עשרה מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) לשחט הפסח בזמנו; (ב) שלא לזבח אותו על החמץ; (ג) שלא תלין אמוריו [אכירים]; (ד) לשחט פסח שני; (ה) לאכל בשר הפסח על מצה ומרור בליל חמשה עשר; (ו) לאכל בשר פסח שני על מצה ומרור בליל

(ח) שלא יטיל מום בקדשים; (ט) לפדות פסולי המקדשים; (י) להקריב מיום השמיני [ללדת] והלאה. וקדם זמן זה הוא הנקרא מחסר זמן, ואין מקריבין אותו; (יא) שלא להקריב אתנן [בהמה שניתנה כתשלום לנותן] ומחיר [בהמה שניתנה תמורת כלב]; (יב) שלא להקטיר שאור [חמץ] ודבש; (יג) למלח כל הקרבנות; (יד) שלא להשבית מלח מעל הקרבנות. הלכות מעשה הקרבנות. יש בכללן שלש ועשרים מצוות - עשר מצוות עשה, ושלוש עשרה מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) לעשות העולה כמעשיה הפתובים על הסדר; (ב) שלא לאכל בשר העולה; (ג) סדר החטאת; (ד) שלא לאכל מבשר החטאת הפנימית [שהוזה דמה אל קיר המזבח הפנימי]; (ה) שלא יבדיל בחטאת העוף [אלא יקריבה שלמה]; (ו) סדר האשם; (ז) שיאכלו הכהנים בשר קדשי קדשים במקדש; (ח) שלא יאכלום חוץ לעזרה; (ט) שלא יאכל זר מקדשי קדשים; (י) סדר השלמים; (יא) שלא לאכל בשר קדשים קלים קדם זריקת דמים; (יב) לעשות כל מנחה כסדר מעשיה הפתובים בתורה; (יג) שלא ישם שמן על מנחת חוטא; (יד) שלא יתן עליה לבונה; (טו) שלא תאכל מנחת כהן; (טז) שלא תאפה מנחת חמץ; (יז) שיאכלו הכהנים שני מנחות; (יח) שייביא כל נדריו ונדבותיו ברגל שפגע בו; (יט) שלא יאחר נדריו ונדבותיו ושאר דברים שהוא חייב בהן; (כ) להקריב כל הקרבנות בבית הבחירה; (כא) להביא קדשי חוצה לארץ לבית הבחירה; (כב) שלא לשחט קרבנות חוץ לעזרה; (כג) שלא להקריב קרבן חוץ לעזרה.

הלכות תמידין ומוספין. יש בכללן תשע עשרה מצוות - שמונה עשרה מצוות עשה, ואחת מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) להקריב שני כבשים בכל יום עולות; (ב) להדליק אש על המזבח בכל יום; (ג) שלא לכבותה; (ד) להרים את הדשן בכל יום; (ה) להקטיר קטרת בכל יום; (ו) להדליק גרות בכל יום; (ז) שיקריב כהן גדול מנחה בכל יום, והיא הנקראת 'חבתין'; (ח) להוסיף שני כבשים עולות בשבת; (ט) לעשות לחם הפנים; (י) מוסף ראשי חדשים; (יא) מוסף

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

עֲשֵׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֵן; (א) שְׁתַּקְרִיב הַזֶּבֶה  
כְּשֵׁתִטְהַר קֶרְבֶּן; (ב) שְׁתַּקְרִיב הַיּוֹלֵדֶת כְּשֵׁתִטְהַר  
קֶרְבֶּן; (ג) שְׁיַקְרִיב הַזֶּבֶב כְּשֵׁיטְהַר קֶרְבֶּן;  
(ד) שְׁיַקְרִיב הַמִּצְרַע כְּשֵׁיטְהַר קֶרְבֶּן. וְאַחַר שְׁיַקְרִיבוּ  
קֶרְבָּנוֹתֵיהֶן, תִּגְמַר טְהַרְתֶּן.

הַלְכוֹת תְּמוּרָה. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן שְׁלֹשׁ מִצְוֹת - אַחַת  
מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁתַּיִם מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא  
פְּרָטֵן: (א) שְׁלֹא יִמִּיר [הקרבן בכהמת חולין]; (ב) שְׁתַּהֲיֶה  
הַתְּמוּרָה קִדְשׁ, אִם הַמִּיר; (ג) שְׁלֹא יִשְׁנֶה הַקֹּדְשִׁים  
מִקִּדְשָׁה לְקִדְשָׁה.

נִמְצְאוּ כֹל הַמִּצְוֹת הַנִּכְלָלוֹת בְּסִפְרֵי זֶה, תִּשַׁע  
וּשְׁלֹשִׁים - עֲשָׂרִים מִצְוֹת עֲשֵׂה, וְתִשַׁע עֲשָׂרָה  
מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה.

### סֵפֶר טְהָרָה

הַלְכוֹתֵינוּ שְׁמוֹנֶה, וְזֶה הוּא סְדוּרָן: הַלְכוֹת טְמֵאת  
מֵת, הַלְכוֹת פְּרָה אֲדָמָה, הַלְכוֹת טְמֵאת צִרְעָת,  
הַלְכוֹת מְטֵמְאֵי מִשְׁכָּב וּמוֹשָׁב, הַלְכוֹת שְׂאֵר אֲבוֹת  
הַטְּמֵאוֹת, הַלְכוֹת טְמֵאת אֲכָלִין, הַלְכוֹת בָּלִים,  
הַלְכוֹת מְקוּרוֹת.

הַלְכוֹת טְמֵאת מֵת. מִצְוֹת עֲשֵׂה אַחַת, וְהוּא דִּין  
טְמֵאת מֵת.

הַלְכוֹת פְּרָה אֲדָמָה. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן שְׁתַּיִם מִצְוֹת עֲשֵׂה;  
וְזֶה הוּא פְּרָטֵן: (א) דִּין פְּרָה אֲדָמָה; (ב) דִּין  
טְמֵאת מִי נִדָּה וְטְהַרְתֶּן.

הַלְכוֹת טְמֵאת צִרְעָת. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן שְׁמוֹנֶה מִצְוֹת -  
שֵׁשׁ מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁתַּיִם מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא  
פְּרָטֵן: (א) לְהוֹרוֹת בְּצִרְעָת אָדָם כְּדִינָהּ הַכְּתוּב  
בַּתּוֹרָה; (ב) שְׁלֹא יִקַּץ סִימְנֵי טְמֵאָה; (ג) שְׁלֹא  
יִגְלַח הַנֶּתֶק [סימן טומאה]; (ד) שְׁיַהֲיֶה הַמִּצְרַע מִפְּרָסָם  
בְּקָרִיעַת בְּגָדוֹ וּפְרִיעַת רֵאשׁוֹ וְעֵטִיָּה עַל שִׁפְסָם;  
(ה) טְהַרֵּת צִרְעָת; (ו) שְׁיִגְלַח הַמִּצְרַע אֶת כָּל שְׂעָרוֹ  
כְּשֵׁיטְהַר; (ז) דִּין צִרְעָת הַבְּגָד; (ח) דִּין צִרְעָת  
הַבֵּית.

הַלְכוֹת מְטֵמְאֵי מִשְׁכָּב וּמוֹשָׁב. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן אַרְבַּע  
מִצְוֹת עֲשֵׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֵן: (א) דִּין טְמֵאת נִדָּה;  
(ב) דִּין טְמֵאת יּוֹלֵדֶת; (ג) דִּין טְמֵאת זָבָה; (ד) דִּין  
טְמֵאת זָב.

הַלְכוֹת שְׂאֵר אֲבוֹת הַטְּמֵאוֹת. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן שְׁלֹשׁ מִצְוֹת  
עֲשֵׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֵן: (א) דִּין טְמֵאת נִבְלָה; (ב) דִּין

חֲמִשָּׁה עֲשָׂר לַחֹדֶשׁ הַשָּׁנִי; (ז) שְׁלֹא יֵאָכֵל נֶאֱמַר [מבושל  
חלקית] וּמִבְּשָׁל; (ח) שְׁלֹא יוֹצִיא מִבֶּשֶׂר הַפֶּסַח חוּץ  
לַחֲבוּרָה; (ט) שְׁלֹא יֵאָכֵל מִמֶּנּוּ מִשְׁמַד; (י) שְׁלֹא  
יֵאָכֵל מִמֶּנּוּ לְתוֹשֵׁב [גוי המקיים מצוות בני נח] או שְׂכִיר  
[גוי העובד אצל יהודי]; (יא) שְׁלֹא יֵאָכֵל מִמֶּנּוּ עֶרְל;  
(יב) שְׁלֹא יִשְׁבֹּר בּוֹ עֵצִים; (יג) שְׁלֹא יִשְׁבֹּר עֵצִים  
בְּפֶסַח שָׁנִי; (יד) שְׁלֹא יִשְׂאִיר מִמֶּנּוּ לְבָקָר;  
(טו) שְׁלֹא יִשְׂאִיר מִפֶּסַח שָׁנִי לְבָקָר; (טז) שְׁלֹא  
יִשְׂאִיר מִבֶּשֶׂר חֲגִיגַת יוֹם אַרְבָּעָה עֲשָׂר עַד יוֹם  
שְׁלִישִׁי.

הַלְכוֹת חֲגִיגָה. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן שֵׁשׁ מִצְוֹת - אַרְבַּע  
מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁתַּיִם מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא  
פְּרָטֵן: (א) לְהִרְאוֹת אֶת פְּנֵי ה'; (ב) לְחַג בְּשֵׁלֶשֶׁה  
רְגָלִים; (ג) לְשַׂמֵּחַ בְּרִגְלִים; (ד) שְׁלֹא יִרְאֶה רִיקָם;  
(ה) שְׁלֹא יַעֲזֹב לְוִי מִלְשִׁמְחוֹ וְלִתֵּן לוֹ מִתְּנוּמָתוֹ  
בְּרִגְלִים; (ו) לְהַקְהִיל אֶת הָעָם בְּחַג הַסְּפֹת בְּמוֹצָאֵי  
שְׁמִטָּה.

הַלְכוֹת בְּכוֹרוֹת. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן חֲמִשׁ מִצְוֹת - שְׁתַּיִם  
מִצְוֹת עֲשֵׂה, וּשְׁלֹשׁ מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא  
פְּרָטֵן: (א) לְהַפְרִישׁ בְּכוֹרוֹת; (ב) שְׁלֹא יֵאָכֵל בְּכוֹר  
תָּמִים חוּץ לִירוּשָׁלַיִם; (ג) שְׁלֹא יִפְדֶּה הַבְּכוֹר;  
(ד) לְהַפְרִישׁ מֵעֶשֶׂר בְּהֵמָה; (ה) שְׁלֹא יִגְאֵל מֵעֶשֶׂר  
בְּהֵמָה. וְכֻלָּלֵתִי הַמֵּעֶשֶׂר עִם הַבְּכוֹר - לְפִי שְׁמֵעֲשֵׂה  
שְׁנֵיהֶם אֶחָד, וְהַכְּתוּב כָּלּוֹ עִמּוֹ, שְׁנֵאֲמַר: "וְאֵת  
דָּמָם תִּזְרֹק" - כִּפִּי הַשְּׂמוּעָה לְמָדוּ, שְׁזֶה דָם מֵעֶשֶׂר  
וְדָם בְּכוֹר.

הַלְכוֹת שְׁגָגוֹת. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן חֲמִשׁ מִצְוֹת עֲשֵׂה; וְזֶה  
הוּא פְּרָטֵן: (א) שְׁיַקְרִיב הַיִּחִיד קֶרְבֶּן חֲטָאת קְבוּעָה  
עַל שְׁגָגָתוֹ; (ב) שְׁיַקְרִיב אֶשֶׁם מִי שְׁלֹא נוֹדַע לוֹ אִם  
חֲטָא אִם לֹא חֲטָא עַד שְׁיִדַּע לוֹ וְיִבִּיא חֲטָאוֹ, וְזֶה  
הוּא הַנִּקְרָא אֶשֶׁם תְּלוּי; (ג) שְׁיַקְרִיב אֶשֶׁם הַשּׁוֹגֵג  
בְּמַעֲלֵלָה [נִחְנַה מִן הַהִקְדָּשׁ] או הַחוּטָא בְּגוֹלָה או בְּשִׁפְחָה  
חֲרוּפָה [שְׁחִצִּיהַ בַּת חוּרִין] או שְׁכַפֵּר בְּפִקְדוֹן, וְזֶה הוּא  
הַנִּקְרָא אֶשֶׁם וְדָאִי; (ד) שְׁיַקְרִיב הַחוּטָא קֶרְבֶּן עַל  
עֲבֻרוֹת יְדוּעוֹת, אִם הָיָה עֹשֶׂה בְּהֵמָה, וְאִם הָיָה עֲנִי  
עוֹף או עֲשִׂירִית הָאִיפָה, וְזֶה הוּא הַנִּקְרָא קֶרְבֶּן  
עוֹלָה וְיִזְרַד; (ה) שְׁיַקְרִיבוּ הַסַּנְהֶדְרִין קֶרְבֶּן, אִם  
טָעוּ וְהוֹרוּ שְׁלֹא פִּהֲלָכָה בְּאַחַת מִן הַחֲמוּרוֹת.

הַלְכוֹת מַחֲסָרֵי בְּפָרָה. יֵשׁ בְּכֻלָּלֵן אַרְבַּע מִצְוֹת

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

(ד) שלא לקח כפר למחייב גלות; (ה) שלא יומת הרוצח פשירצח, קדם עמידה בדין; (ו) להציל הנרדף בנפשו של רודף; (ז) שלא לחוס על הרודף; (ח) שלא לעמד על דם [להימנע מהצלת נפשות]; (ט) להפריש ערי מקלט ולהכין להן הדרך; (י) לערף את העגלה בנחל; (יא) שלא יעבד אותה קרקע ולא תזרע; (יב) שלא לשים דמים [מכשול]; (יג) לעשות מצקה; (יד) שלא יכשיל תמים בדרך; (טו) לפרק [משא מבהמה] עם מי שנכשל בדרך; (טז) לטען עמו [להעמיס שוב]; (יז) שלא יניחנו בדרך נכהל במשא וילך לו.  
נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, שש ושלישים - מהן שש עשרה מצוות עשה ועשרים מצוות לא תעשה.

### ספר קנין

הלכותיו חמש, וזה הוא סדורן: הלכות מכירה, הלכות זכייה ומתנה, הלכות שכנים, הלכות שלוחין ושתפין, הלכות עבדים.  
הלכות מכירה. יש בכללן חמש מצוות - אחת מצוות עשה, וארבע מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) דין מקח וממכר; (ב) שלא יונה [דימא] במקח וממכר; (ג) שלא יונה בדברים; (ד) שלא יונה גר צדק בממונו; (ה) שלא יונהו בדברים.  
הלכות זכייה ומתנה. ענין אלו ההלכות - לידע דין זכייה מן ההפקר, היאך יקנה ויבמה יקנה, ודין נותן מתנה ומקבל, ואיזו מתנה חוזרת ואיזו אינה חוזרת.  
הלכות שכנים. ענין אלו ההלכות - לידע דין חלוק הקרקעות בין השתפין, והרחקת נזקי כל אחד מהן משכנו ומבעל המצר שלו, ודין בעל המצר.  
הלכות שלוחין ושתפין. ענין אלו ההלכות - לידע דין שלוחו של אדם ושתפו, ומשפטיהן במקחן וממכרן ובהפסדן ושכרן.  
הלכות עבדים. יש בכללן שלש עשרה מצוות - חמש מצוות עשה, ושמונה מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) דין קנין עבד עברי; (ב) שלא ימכר ממכרת [כדרך שמוכרים] עבד; (ג) שלא יעבידנו בדרך; (ד) שלא יניח גר תושב לרדות בו בדרך; (ה) שלא

טמאת שרץ; (ג) דין טמאת שכבת זרע. ועבודה זרה מטמאה שרץ, וטמאתה מדברי סופרים.  
הלכות טמאת אכלין. מצוות עשה אחת, והיא דין טמאת משקין ואכלין והכשרן.  
הלכות פלים. ענין אלו ההלכות, לידע פלים שמקבלין טמאה מכל אלו הטמאות, וכלים שאינם מטמאין, וכיצד מטמאין הפלים ומטמאין.  
הלכות מקוות. מצוות עשה אחת, והיא שיטבל כל טמא במי מקנה ואחר כך יטהר.  
נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, עשרים - מהן שמונה עשרה מצוות עשה, ושתי מצוות לא תעשה.

### ספר נזיקין

הלכותיו חמש, וזה הוא סדורן: הלכות נזקי ממון, הלכות גנבה, הלכות גזלה ואבדה, הלכות חובל ומזיק, הלכות רוצח ושמירת נפש.  
הלכות נזקי ממון. יש בכללן ארבע מצוות עשה; וזה הוא פרטן: (א) דין השור; (ב) דין ההבוער; (ג) דין הבור; (ד) דין ההבוער.  
הלכות גנבה. יש בכללן שבע מצוות - שתי מצוות עשה, ויחמש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) שלא לגנב ממון; (ב) דין הגנב; (ג) לצדק [לדיק] המאזנים עם המשקלות; (ד) שלא יעשה עול במדה ובמשקלות; (ה) שלא יהיה לאדם אבן ואבן איפה ואיפה, אף על פי שאינו לוקח ונותן בהם; (ו) שלא יסיג גבול; (ז) שלא לגנב נפשות.  
הלכות גזלה ואבדה. יש בכללן שבע מצוות - שתי מצוות עשה, ויחמש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) שלא לגזל; (ב) שלא לעשק [לעכב שכר]; (ג) שלא לחמד [רכוש הולת אפי בתשלום]; (ד) שלא להתאווה [במחשבה לרכוש הולת]; (ה) להשיב את הגזלה; (ו) שלא יתעלם מן האבדה; (ז) להשיב האבדה.  
הלכות חובל ומזיק. מצוות עשה אחת, והוא דין חובל בחברו או מזיק ממון חברו.  
הלכות רוצח ושמירת נפש. יש בכללן שבע עשרה מצוות - שבע מצוות עשה, ועשר מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) שלא לרוצח; (ב) שלא לקח כפר לנפש רוצח; (ג) להגלות רוצח בשגגה;

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הלכות טוען ונטען. מצות עשה אחת, והיא דין טוען ומודה או כופר.

הלכות נחלות. מצות עשה אחת, והיא דין סדר נחלות.

נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, שלש ועשרים - מהן אחת עשרה מצוות עשה, ושתיים עשרה מצוות לא תעשה.

### ספר שופטים

הלכותיו חמש, וזה הוא סדורן: הלכות סנהדרין והענין המסורין להם, הלכות עדות, הלכות ממרים, הלכות אבל, הלכות מלכים ומלחמות.

הלכות סנהדרין והענין המסורין להם. יש בכללן שלשים מצוות - עשר מצוות עשה, ועשרים מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) למנות שופטים; (ב) שלא למנות דין שאינו יודע דרך המשפט; (ג) לנטות אחרי רבים, אם נחלקו השופטים; (ד) שלא להרג אם רבו המחזיקים באיש אחד, עד שיהיו יתר שנים; (ה) שלא ילמד חובה מי שלמד זכות בדיני נפשות; (ו) להרג בסקילה; (ז) להרג בשרפה; (ח) להרג בסף; (ט) להרג בחנק; (י) לתלות; (יא) לקבר הנהרג ביום הריגתו; (יב) שלא תלין נבלתו; (יג) שלא להחיות מכשף; (יד) להלקות לרשע; (טו) שלא יוסיף בהפנית הלוקה; (טז) שלא להרג נקי באמון הדעת [ע"פ נטיית המחשבה]; (יז) שלא לענש אנוס; (יח) שלא לחוס על הורג חברו או חובל בו; (יט) שלא לרחם על הדל בדין; (כ) שלא להדר [לכבד] גדול בדין; (כא) שלא להטות הדין על בעל עברות [לרעהו], אף על פי שהוא חוטא; (כב) שלא לעול משפט; (כג) שלא להטות משפט גר יתום; (כד) לשפט בצדק; (כה) שלא ליראה בדין מאיש זרוע; (כו) שלא לקח שחד; (כז) שלא לשא שמע שוא; (כח) שלא לקלל הדין; (כט) שלא לקלל הנשיא; (ל) שלא לקלל אדם משאר בני ישראל הפשרים. הלכות עדות. יש בכללן שמונה מצוות - שלש מצוות עשה, וחמש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) להעיד בבית דין למי שיש לו עדות; (ב) לדרש ולחקר העדים; (ג) שלא יורה העד בדין

נעבד בו עבודת עבד; (ו) להעניק לו [מתנות] פצאתו הפשי; (ז) שלא יצא ריקם; (ח) לפדות אמה עבדה; (ט) לעדה; (י) שלא תמכר; (יא) לעבד בעבד כנעני לעולם, אלא אם הפיל לו אדוניו אחד מראשי איבריו; (יב) שלא להסגיר עבד שפירח מחוצה לארץ לארץ ישראל; (יג) שלא להונות עבד. זה הנצול [הבורח] אלינו.

נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, שמונה עשרה - שש מהן מצוות עשה, ושתיים עשרה מצוות לא תעשה.

### ספר משפטים

הלכותיו חמש, וזה הוא סדורן: הלכות שכירות, הלכות שאלה ופקדון, הלכות מלוה ולוה, הלכות טוען ונטען, הלכות נחלות.

הלכות שכירות. יש בכללן שבע מצוות - שלש מצוות עשה, וארבע מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) דין שכיר ושומר שכר; (ב) לתן שכר שכיר ביומו; (ג) שלא יאחר שכר שכיר אחר זמנו; (ד) שיאכל השכיר מן [היבול] המחבר שיעשה בו; (ה) שלא יאכל השכיר מן המחבר שלא בשעת גמר מלאכה; (ו) שלא יוליך השכיר בידו יתר על מה שאכל; (ז) שלא יחסם שור בדישו, וכן שאר בהמה. הלכות שאלה ופקדון. יש בכללן שתי מצוות עשה וזה הוא פרטן: (א) דין השואל; (ב) דין שומר חנם.

הלכות מלוה ולוה. יש בכללן שתיים עשרה מצוות - ארבע מצוות עשה, ושמונה מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטן: (א) להלוות לעני ומן; (ב) שלא יגש [יציק] אותו; (ג) לנגש את הנכרי; (ד) שלא ימשכן בעל חוב בזרוע; (ה) להחזיר המשכון לבעליו בזמן שהוא צריך לו; (ו) שלא יאחר המשכון מבעליו העני בעת שהוא צריך לו; (ז) שלא יחבל [ימשכן] אלמנה; (ח) שלא יחבל פלים שעושין בהם אכל נפש; (ט) שלא יתן המלוה ברבית; (י) שלא ילוה הלוה ברבית; (יא) שלא יתעסק אדם בין מלוה ולוה ברבית, ולא יעיד ביניהן, ולא יכתב שטר, ולא יערב; (יב) ללוות מן הנכרי ולהלוותו ברבית.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

תשלים; (יג) שלא לדרש שלום מעמון ומואב בלבד, כשצרים עליהן; (יד) שלא להשחית אילני מאכל במצור; (טו) להתקין יד שיצאו בו בעלי המחנה להפנות בו; (טז) להתקין יתד לחפר בו; (יז) למשח כהן לדבר באזני אנשי הצבא בשעת המלחמה; (יח) להיות מארש נושא אשה ובונה בנין ונוטע פרי שמיחין בקנין שנה תמימה, ומחזירין אותן מן המלחמה; (יט) שלא יעבור עליהן דבר, ולא יצאו אפלו לצרכי העיר וצרכי הגדוד וכל הדומה להן; (כ) שלא לערץ ולחזור לאחור בשעת מלחמה; (כא) דין יפת תאר; (כב) שלא תמכר יפת תאר; (כג) שלא יכבשנה לעבדות אחר שנבעלה.

נמצאו כל המצוות הנכללות בספר זה, ארבע ושבעים - מהן שבע ועשרים מצוות עשה, ושבע וארבעים מצוות לא תעשה.

ונמצאו כל ההלכות של ארבעה עשר ספר, שלש ושמונים הלכות.

ועתה אתחיל לבאר משפטי כל מצוה ומצוה, וכל הדינין הנגללין עמה מענינה על סדר ההלכות, בעזרת שדי ברוך הוא.

זה שהעיד עליו, בדיני נפשות; (ד) שלא יקום דבר בעדות אחד; (ה) שלא יעיד בעל עברה; (ו) שלא יעיד קרוב; (ז) שלא להעיד בשקר; (ח) לעשות לעד זומם כאשר זמם לעשות.

הלכות ממרים. יש בכללן תשע מצוות - שלש מצוות עשה, ושש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) לעשות על פי התורה שיאמרו בית דין הגדול; (ב) שלא לסור מדבריהם; (ג) שלא להוסיף על התורה, לא במצוות שבכתב, ולא בפרושן שלמדנו מפי השמועה; (ד) שלא לגרע מן הפל; (ה) שלא לקלל אב ואם; (ו) שלא להכות אב ואם; (ז) לכבד אב ואם; (ח) ליראה מאב ואם; (ט) שלא יהיה הבן סורר ומורה על קול אביו ואמו.

הלכות אבל. יש בכללן ארבע מצוות - אחת מצוות עשה, ושלוש מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) להתאבל על הקרובים, ואפלו כהן מתטמא ומתאבל על הקרובים; ואין אדם מתאבל על הרוגי בית דין, ולפי זה כללתי הלכות אלו בספר זה, שהם מעין קבורה ביום מיתה, שהיא מצוות עשה; (ב) שלא יטמא כהן גדול לקרובים; (ג) שלא יכנס עם המת באהל; (ד) שלא יטמא כהן הדיוט לנפש אדם, אלא לקרובים בלבד.

הלכות מלכים ומלחמות. יש בכללן שלש ועשרים מצוות - עשר מצוות עשה, ושלוש עשרה מצוות לא תעשה; וזה הוא פרטין: (א) למנות מלך מישראל; (ב) שלא ימנה מלך מקהל גרים; (ג) שלא ירבה לו המלך נשים; (ד) שלא ירבה לו סוסים; (ה) שלא ירבה לו כסף וזהב; (ו) להחרים [להשמיר] שבועה עממין; (ז) שלא להחיות מהן נשמה; (ח) למחות זרעו של עמלק; (ט) לזכר מה שעשה לנו עמלק; (י) שלא לשפח מעשיו הרעים ואריבתו בדרך; (יא) שלא לשכן בארץ מצרים; (יב) לשלח שלום ליושבי העיר כשצרים עליה, ולדון בה כאשר מפרש בתורה, אם תשלים ואם לא

## ~ יום רביעי ה' אדר ~

משך חסדך לידעך, וצדקתך לישרי לבי.

## ספר ראשון והוא ספר

### המדע

הלכותיו חמש, וזה הוא סודין: הלכות יסודי התורה, הלכות דעות, הלכות תלמוד תורה, הלכות עבודה זרה וחקות הגוים, הלכות תשובה.

1. תהלים, לו, יא.

שיעורי רמב"ם ג' פרקים ליום - יום רביעי ה' אדר - ספר המדע - הלכות יסודי התורה קלה

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

מְצוֹת לֹא תַעֲשֶׂה; וְזֶה הוּא פְּרָטֶן; (א) לִידַע שְׂיֵשׁ שֶׁ אֱלֹהִים; (ב) שְׂלֹא יַעֲלֶה בְּמַחְשָׁבָה שְׂיֵשׁ שֶׁ אֱלֹהִים זֹלָתִי ה'; (ג) לִיַּחַד; (ד) לְאַהֲבוֹ; (ה) לִירְאָה מִמֶּנּוּ; (ו) לְקַדֵּשׁ שְׁמוֹ; (ז) שְׂלֹא לְחַלֵּל אֶת שְׁמוֹ; (ח) שְׂלֹא לְאַבֵּד דְּבָרִים שֶׁנִּקְרָא שְׁמוֹ עֲלֵיהֶן; (ט) לְשִׁמְעַ מִן הַנְּבִיא הַמְדַבֵּר בְּשְׁמוֹ; (י) שְׂלֹא לְנַסּוֹת. וּבְאֹר הַמְצוֹת הָאֵלוּ - בְּפָרְקִים אֵלוּ.

### פָּרֵק א

הידיעה שה' הוא אלוקי העולם ואדון כל הארץ; שאינו גוף, ושהוא אחד ואין שני לו.

א. יְסוּד הַיְסוּדוֹת וְעִמּוּד הַהֲכָמוֹת [המחקריות], לִידַע שְׂיֵשׁ שֶׁ אֱלֹהִים מְצוּי רֵאשׁוֹן. והוא מְמַצֵּא פֶל הַנְּמַצָּא; [בורא כל הנבראים] וְכָל הַנְּמַצָּאִין מִן שָׁמַיִם וְאָרֶץ וְמֵה שְׁבִינִיָּהוּ, לֹא נִמְצָאוּ אֶלָּא מֵאֲמַתַּת הַמְּצָאוֹי.

א) שיש במציאות. המילה 'שם' בהלכה זו, אין כוונתה על מקום מסוים אלא על הימצאות כללית. ב) נמצא ראשון - הקב"ה - שהוא קדמון לכל דבר אחר שבעולם וגם לְקֶזֶן, כלומר, שמציאותו קיימת מאז ומתמיד. ג) ממציותו האמיתית, הנצחית, נובעת ומתקיימת מציאותם של כל הנבראים.

ב. וְאִם יַעֲלֶה עַל הַדַּעַת שֶׁהוּא אֵינוּ מְצוּי, אֵין [אף] דְּבַר אַחֵר יָכוֹל לְהַמְצָאוֹתֵי.

ד) אם נתאר לעצמנו מצב בו הקב"ה ח"ו כביכול אינו נמצא. ה) במצב שכזה, העולם וכל הברואים שבו לא יהיה קיים, מכיוון שהקב"ה אינו רק ממציא הנמצאים ובוראם, אלא גם מחיה את כולם ומקיימם, הוא סיבת קיומם - ולפיכך לא יוכלו להתקיים אף רגע בלעדיו.

~ נקודות משיחות קודש ~  
"משך חפדך לידעיה, וצדקתך לישרי לב".  
בהדרן על הש"ס שאמר האדמו"ר המהר"ש מציין לשתי נקודות:  
שתחילתו במ"ם פתוחה - "מאימתי קורין את שמע כו" וסיומו במ"ם סתומה - "ה' יברך את עמו בשלום" ובנוסף, גם תוכן פתיחתו וסיומו זהים; מתחיל בכהנים שתפקידם לברך את ישראל בשלום ומסיים בשלום - " . ה' יברך את עמו בשלום".  
על דרך זה י"ל שגם הרמב"ם פתח את חיבורו במ"ם פתוחה - "מושך חסדך לידעריך" וסיימו במ"ם סתומה "כמים לים מכסים", וגם תוכן הפתיחה - "לידע שיש שם מצוי ראשון כו", זהה לתוכן הסיום - "לא יהיה עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד . . ישיגו דעת בוראם . . מלאה הארץ דעה את ה' . . כו".  
לעיתיד לבוא, תהיה ידיעת אמיתות המצאו גם אצל מי שאינם יהודים כמשמעות הפסוק "כי מלאה הארץ דעה את ה' כו" שכוונתו לכל הבריאה כולה כולל המלאכים שימלאו דעה את ה'. אלא שאצל עם ישראל יהיה ענין ידיעת ה' באופן נעלה יותר ש"היו כל ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים כו".  
יין מלכות ספר המדע סימן א'  
מתוך רמב"ם "פרס המלך")

## הַלְכוֹת יְסוּדֵי הַתּוֹרָה

המצוות הנכללות בהלכות הללו, הן עיקרי התורה ויסודותיה.

יֵשׁ בְּכֻלָּן עֶשֶׂר מְצוֹת - שֵׁשׁ מְצוֹת עֲשֶׂה, וְאַרְבַּע

הלכות: מדוע לא מנה רבינו מספר הפרקים שבכל הלכה ומספר "הלכות קטנות"? - לקו"ש חכ"ז ע' 231 בשוה"ג. משוך: טעם פתיחת וסיום הספר באות מ"ם - סה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 736, יין מלכות ס"א. משוך . . לב: ביאור פנימי בשייכות הפסוק לספר המדע - יין מלכות סי"ב. הלכות יסודי התורה: כאן לא הזכיר רבינו את כל היסודות המוכרים בפיחמ"ש - לקו"ש חכ"ב ע' 71, חכ"ג ע' 90. יש בכללן: אם מנין המצוות שלפני ההלכות כתב רבינו - לקו"ש ח"ג ע' 290, חכ"ז ע' 231 בשוה"ג. (א): מדוע נמנתה כמצוה בפני עצמה? - אג"ק חכ"ג ע' קצח. לידע: הצורך לדעת ולהבין את מציאות האלקות - לקו"ש ח"א ע' 279, חכ"ד ע' 23. פרק א: ההכרח ללמוד גם את ארבעת הפרקים הראשונים של הלכות אלו - לקו"ש חכ"ז ע' 232 בשוה"ג. הלכה א: ביאור נרחב בהלכה זו - לקו"ש חכ"ז ע' 237. בעבודה הרוחנית - לקו"ש ח"א ע' 339. יסוד . . החכמות: מקור לזה בוהר - לקו"ש חכ"ז ע' 115, חכ"ט ע' 291. מצוה זו היא יסוד כל המצוות - סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 149. ראשי התיבות של שם "הוי" (דיוקא) - לקו"ש חכ"ז ע' 14 הע' 50. אך לא מופיע בפירושו - לקו"ש ח"א ע' 26. בספר היד' נרמזו ענינים מפנימיות התורה - הגש"פ ע' תכא. לידע: תוכן המצוה ופריטיה - לקו"ש ח"א ע' 339 בשוה"ג, ח"כ ע' 23 ובהערות, חכ"ד ע' 6, 43, חכ"ו ע' 59, חכ"ז ע' 251, סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 206, תש"ג ח"א ע' 122, 125, 265, 291, תנש"א ח"א ע' 407, 418. שם: דיוק הלשון "שם" - לקו"ש חט"ז ע' 44 בשוה"ג. מצוי ראשון: דיוק הלשון "מצוי ראשון" - סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 411. ממציא: בכל רגע - לקו"ש חכ"ז ע' 248. כל פרטי הנבראים - לקו"ש ח"א ע' 139. אך עיקר רצונו הוא בישראל - לקו"ש ח"ל ע' 151. לא . . הימצא: בדרך ממילא - לקו"ש חכ"ד ע' 42, לכן, אין הדבר מכריח שהוא ית' מתלבש בנבראים - לקו"ש חכ"ה ע' 202 הע' 84. מאמיתת: דיוק הלשון "אמיתת" - סה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 678, תש"ג ח"א ע' 74, תשנ"ב ח"א ע' 127. הימצאו: דרגת האלקות שלמעלה מהעולם - לקו"ש חט"ז ע' 43, ח"כ ע' 23. שלעתידי לבוא תתגלה - לקו"ש חכ"ג ע' 181. על ידי עבודתנו כעת - לקו"ש ח"ד ע' 112. הלכה ב: החידוש בהלכה זו - לקו"ש ח"י ע' 257 הע' ד"ה ותומשך, סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 151, תש"ג ח"א ע' 126, 266, 291. ואם . . להימצאות: הביאור בפנימיות הענינים - לקו"ש חט"ז ע' 44 הע' 26. להימצאות: לעתיד לבוא יתגלה בבני ישראל שמציאותם היא מעצמותו ית' - לקו"ש חכ"ג ע' 181.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

ז. אֱלוֹהַּ זֶה אֶחָד הוּא - וְאִינוּ לֹא שְׁנַיִם וְלֹא יֵתֵר  
עַל שְׁנַיִם, אֲלֵא אֶחָד, שְׁאִין פִּיחֻדוֹ [כאחדות] אֶחָד מִן  
הָאֶחָדִים הַנִּמְצָאִין בְּעוֹלָם; לֹא אֶחָד כְּמִין [סוג] שֶׁהוּא  
כּוֹלֵל אֶחָדִים [=פּרטים] הַרְבֵּה<sup>7</sup>, וְלֹא אֶחָד כְּגוֹף שֶׁהוּא  
נִחְלָק לְמַחְלָקוֹת [חלקים] וְלִקְצוֹת [צדדים וכיוצא] ט<sup>8</sup>; אֲלֵא  
יְחִיד שְׁאִין פִּיחֻדוֹ יְחִיד אַחֵר כְּמוֹתוֹ בְּעוֹלָם.

(יד) מִין הָאָדָם, לְדוּגְמָה, כּוֹלֵל אֲנָשִׁים רַבִּים. טו) גּוֹף  
הָאָדָם, לְדוּגְמָה, מוֹרַכֵּב מַחְלָקִים שׁוֹנִים: חוֹמֵר וְצוּרָה,  
אֲבָרִים שׁוֹנִים פְּנִימִיִּים וְחִיצוֹנִיִּים. וְכֵן כָּל גּוֹף גִּשְׁמִי אַחֵר יֵשׁ  
לּוֹ קְצוּת: אוֹרֵךְ רוּחֵב וְעוֹמֵק.

אֱלוֹהֵי הַיּוֹד הָאֱלֹהוֹת הַרְבֵּה - הֵיוּ גּוֹפִין וְגוֹיּוֹת [גופים  
חומריים], מִפְּנֵי שְׁאִין הַנִּמְנִין [דברים הניתנים להימנות] הַשְּׁוִין  
בְּמִצְיָאוֹתָן [זהים במהותם] נִפְרָדִין [נבדלים] זֶה מִזֶּה אֲלֵא  
בְּמֵאֲרָעִין [=מאורעות] שִׁיאָרְעוּ הַגּוֹפּוֹת וְהַגּוֹיּוֹת. וְאֵלּוּ  
הֵיָה הַיּוֹצֵר גּוֹף וְגוֹיָה - הֵיָה לּוֹ קֶץ וְתִקְלִית, שְׁאִי  
אֶפְשָׁר לְהֵיּוֹת גּוֹף שְׁאִין לּוֹ קֶץ. וְכָל שֵׁישׁ לּוֹ קֶץ  
וְתִקְלִית, יֵשׁ לְכַחוֹ קֶץ וְסוֹף.

וְאֵלּוּ הֵיוּ בְּרוּךְ שְׁמוֹ, הוֹאִיל וְכַחוֹ אִין לּוֹ קֶץ וְאִינוּ  
פּוֹסֵק, שֶׁהֵיָה הַגְּלָגַל סוֹכֵב תְּמִיד, אִין פָּחוּ פֶּתַח גּוֹף  
הוֹאִיל וְאִינוּ גּוֹף, לֹא יֵאָרְעוּ לּוֹ מֵאֲרָעוֹת  
הַגּוֹפּוֹת כְּדֵי שִׁיָּהָא נִחְלָק וְנִפְרָד מֵאַחֵר [שבהם יהיה נבדל  
מאלו - אחר]; לְפִיכָף, אִי אֶפְשָׁר שִׁיָּהָא אֲלֵא אֶחָד טו.  
וְיִדְעֵת דְּבָר זֶה - מְצוֹת עֲשֵׂה, שֶׁנֶּאֱמַר: "ה'  
אֱלֹהֵינוּ, ה' אֶחָד"<sup>6</sup>.

(טז) הִלְכָה זֶה מֵטְרַתָּה לְהוֹכִיחַ בְּהִיגוֹן אֵת אַחֲדוֹת הַמוֹחַלְטוֹת  
שֶׁל הַקְּדוּשׁ-בְּרוּךְ-הוּא, וְתוֹכֵן הַדְּבָרִים הוּא: שֶׁאִם נֹאמַר ח"ו  
שֵׁישׁ שְׁנֵי אֱלוֹקִים שׁוֹיִים בְּמִצְיָאוֹת וּבְמַעֲלָה וְאֵף אֶחָד מֵהֶם  
לֹא בְרָא אֵת הַשְּׁנֵי, בְּהַכְרַח נִצְטַרֵּךְ לֹמַר גַּם שֶׁהֵם בְּעֵלֵי גּוֹף  
וְלֹא כוֹחַ רוּחָנִי בְּלַבָּד, מְכִיּוֹן שֶׁלֹּא גּוֹף אִין בְּמֵה הַחֲשִׁיב  
אוֹתָם כְּנִפְרָדִים אֶחָד מֵהַשְּׁנֵי הַלֵּימְנוֹת בְּתוֹר שְׁנַיִם. שֶׁהֵיָה  
דְּבַר אֶחָד מוֹבְדֵל מֵהַשְּׁנֵי רַק בְּאֲמִצְעוֹת שִׁינוּיִים פִּיזִיִּים שֵׁישׁ  
בִּינֵיהֶם אוֹ עַל יְדֵי מֵאֲרָעוֹת שֶׁאִירְעוּ רַק לְאֶחָד מֵהֶם.  
לְדוּגְמָה, שְׁנֵי מִטְבְּעוֹת זֵהִים לְחִלוּטִין, נִפְרָדִים אֶחָד מֵהַשְּׁנֵי  
בְּכֵן שְׁכַל אֶחָד תּוֹפֵס לְעַצְמוֹ מִיּוֹחַד. מֵה שְׁמִבְדִּיל  
בִּינֵיהֶם אִם כֵּן, זֶהוּ שִׁינוּי מְקוּמִי, וְשִׁינוּיִים אוֹ מְקָרִים כְּאֵלֶּה

ג. וְאִם יַעֲלֶה עַל הַדְּעַת שְׁאִין כָּל הַנִּמְצָאִין מְלַבְּדוֹ  
מְצוּיּוּן, הוּא לְבָדוֹ יִהְיֶה מְצוּי וְלֹא יִבְטַל הוּא  
לְבִטּוּלָן [מציאותו אינה תלויה בהם]; שֶׁכָּל הַנִּמְצָאִין צְרִיכִין  
לוֹ [מציאותם תלויה בו], וְהוּא בְּרוּךְ הוּא אִינוּ צְרִיךְ לָהֶן,  
וְלֹא [א-7] לְאֶחָד מֵהֶן.

לְפִיכָף אִין אֲמַתָּו [מציאותו] כְּאֲמַתָּת אֶחָד מֵהֶן.

(ו) אִם נֹאמַר לְעַצְמָנוּ מִצַּב בּוֹ אִין עוֹלָם וּבְרוּאִים, אֲלֵא רַק  
הַקִּב"ה נִמְצָא.

ד. הוּא שֶׁהִנְבִּיא אוֹמֵר: "וְה' אֱלֹהִים אֶמֶת"<sup>2</sup> - הוּא  
לְבָדוֹ הָאֶמֶת [הקיים הנצחי], וְאִין לְאַחֵר אֶמֶת כְּאֲמַתּוֹ.  
וְהוּא שֶׁהַתּוֹרָה אוֹמְרָת: "אִין עוֹד מְלַבְּדוֹ"<sup>3</sup>, כְּלוֹמַר  
- אִין שֵׁם מְצוּי אֶמֶת מְלַבְּדוֹ כְּמוֹתוֹ.

(ז) זוֹלַת הַקִּב"ה אִין בְּכָל הַמִּצְיָאוֹת מְצוּי נִצְחִי וְקִיִּים כְּמוֹתוֹ.

ה. הַמְצוּי הַזֶּה - הוּא אֱלֹהֵי הָעוֹלָם, אֲדוֹן כָּל  
הָאָרֶץ. וְהוּא הַמְּנַהֵיג [את] הַגְּלָגַל בְּכַח שְׁאִין לּוֹ קֶץ  
וְתִקְלִית [סוף וכליות], בְּכַח שְׁאִין לּוֹ הַפֶּסֶק; שֶׁהַגְּלָגַל  
סוֹכֵב תְּמִיד, וְאִי אֶפְשָׁר שֶׁיִּסָּכַב בְּלֹא מְסַבֵּב; וְהוּא  
בְּרוּךְ הוּא הַמְּסַבֵּב אוֹתוֹ, בְּלֹא יָד וְלֹא גּוֹף.

(ח) מֵעֲטַפְת כְּדוּרִית הַסּוֹכֵבֵת וּמְנִיעָה אֵת מַעֲרֻכּוֹת הַשָּׁמַיִם.  
(ט) שֶׁהֵיָה הַגְּלָגַל הוּא גּוֹף, וְכָל גּוֹף אִינוּ מִתְנוּעַע מֵעַצְמוֹ בְּלִי  
כוֹחַ אַחֵר שְׁמַנִּיעַ אוֹתוֹ. י) אֲלֵא כְּכּוֹחוֹ הַרוּחָנִי הַבְּלָתִי  
מוֹגְבַל. שֶׁהֵיָה אִם הַקִּב"ה הֵיָה גּוֹף פִּיזִי שְׁבַהכְרַח מוֹגְבַל  
כְּכּוֹחוֹ, לֹא הֵיָה הַגְּלָגַל מִסְתּוֹכֵב תְּמִיד בְּלִי קֶץ וְסוֹף.

ו. וְיִדְעֵת דְּבָר זֶה - מְצוֹת עֲשֵׂה, שֶׁנֶּאֱמַר: "אֲנֹכִי  
ה' אֱלֹהֶיךָ"<sup>4</sup>. וְכָל הַמַּעֲלָה עַל דְּעָתוֹ שֵׁישׁ שֵׁם  
אֱלוֹהַּ אַחֵר חוּץ מִזֶּה - עוֹבֵר בְּלֹא תַעֲשֵׂה, שֶׁנֶּאֱמַר:  
"לֹא יִהְיֶה לָּךְ אֱלֹהִים אַחֲרַיִם עַל פְּנֵי"<sup>5</sup>, וְכּוֹפֵר  
בְּעֵקְרֵי, שֶׁזֶה הוּא הָעֵקֶר הַגְּדוֹל שֶׁהַכָּל תְּלוּי בּוֹ.

(יא) פִּירוּשׁ הַפֶּסֶק: אֲנֹכִי ה' שְׁמִצְיָאוֹתֵי הֵיָה נִצְחִית וְקִיִּימַת  
תְּמִיד, וְלְפִיכָךְ - אֲנֹכִי גַם "אֱלוֹקִיךָ" וְעַלֶיךָ לְהַכִּיר  
בְּאֱלוֹקוֹתֵי וְלִקְיִים אֵת מִצְוֹתַי. (יב) בְּעִיקְרוֹ שֶׁל עוֹלָם,  
בְּקְדוּשׁ-בְּרוּךְ-הוּא. (יג) מִצְיָאוֹתוֹ שֶׁל הַקְּדוּשׁ-בְּרוּךְ-הוּא  
וְאַחֲדוֹתוֹ הֵיָה עֵיקֶר גְּדוֹל, וְהַכּוֹפֵר בּוֹ - כּוֹפֵר בְּכּוֹל.

2. ירמיה, י' י. 3. דברים ואתחנן, ד, לה. 4. שמות יתרו, כ, ב. 5. שם, פסוק ג. 6. דברים ואתחנן, ו, ד.

שְׁכַל . . לו: חֵלֶק מִ"אֲמִיתָת" הָאֱלֹקוֹת - סה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 728. והוא . . לחן: הַחִידוּשׁ - סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 659. הוּא לְבָדוֹ הָאֲמֵת: בִּיאור  
- לְקוּשׁ חל"ג ע' 88. והוא . . כְּלוּמָה: בִּיאור שִׁיטַת רַבִּינוּ בְּפִירוּשׁ הַפֶּסֶק - לְקוּשׁ חכ"ד ע' 43. וְיִדְעֵת דְּבַר זֶה: הַרְאִית וְהוֹחֲכֹת אִין חֵלֶק  
מִמִּצְוֹת יְדִיעַת ה' - סה"ש תשמ"ח ח"א ע' 207. אֲנֹכִי ה' אֱלוֹקֶיךָ: מְדוּעַ מִפְּסוּק זֶה דּוּקָא? - לְקוּשׁ חכ"ז ע' 114, סה"ש תשי"ג ח"א ע' 286. לֹא  
. . פְּנִי: גֵּדֵר הַלֵּא - לְקוּשׁ ח"א ע' 280.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

ודמות אחרת, זהו סימן שאין לו צורה ודמות כלל, וכל הדמויות באמצעותן הוא מתגלה, הן רק חזיון. (כב) את מהותו האמיתית של הקדוש-ברוך-הוא, אף אדם לא מסוגל להבין ולקלוט.

יש רק בגופים. ומאחר שכבר הוכח בהלכה שהקדוש-ברוך-הוא אינו גוף, שהרי הוא מניע את הגלגל תמיד ללא כל שינויים, ממילא יתחייב מזה, שהוא אחד ואין שני לו.

ח. הרי מפרש בתורה ובנביא, שאין הקדוש ברוך הוא גוף וגויה, שנאמר: "כי ה' אלהיכם, הוא האלהים בשמים ממעל ועל הארץ מתחת", והגוף לא יהיה [אינו יכול להיות] בשני מקומות; ונאמר: "כי לא ראיתם פל תמונה", ונאמר: "ואל מי תדמיוני, ואשורה"; ואלו היה גוף, היה דומה לשאר גופים.

י. מה • הוא זה

שפקש משה רבנו להשיג, כשאמר "הראני נא את פניך" 19? בקש לידע אמתת המצאו של הקדוש ברוך הוא, עד שהיה ידוע בלבבו כמו ידעת אחד מן האנשים שראה פניו ונחלקה צורתו בקרבו, שנמצא אותו האיש נפרד בדתו משאר האנשים; כך בקש משה רבנו להיות מציאת הקדוש ברוך הוא נפרדת בלבבו משאר מציאת הנמצאין, עד שידע אמתת המצאו כמה שהיא. והשיבו ברוך הוא, שאין פח בדת האדם החי שהוא מחבר מגוף ונפש, להשיג אמתת דבר זה על פניו [לתליתן].

השגת הראב"ד מה . . שראה א"א, אין דעת מיושבת על דבריו והלא ראה על הר סיני מכבודו ובארבעים יום של לוחות הראשונות מה שלא ראה נביא וחזוה עד שקנאו בו מלאכי השרת ובקשו לדחפו עד שאחו בכסא הכבוד ומה היה צריך עוד. ועוד אם היתה זאת הבקשה מה צורך בתשובה לומר וחנותי את אשר אחון ורחמתי את אשר ארחם. אבל לפי שאמר לו הבורא לא אעלה בקרבך פן אכלך בדרך ובקש משה שישבו והוא אומר הודיעני נא את דרכיך ואמר לו פני ילכו והיחנותי לך ואמר משה אם אין פניך הולכים כלומר אל תאמר כשכנס לארץ תלך עמנו כי מכאן לא נסע עד שתשוב עמנו ואמר לו הבורא גם את הדבר הזה אשר דברת אעשה ויאמר הראני נא את כבודך כלומר מיד אני רוצה לראות ויאמר אני אעביר כל טובי על פניך וקראתי בשם ה' וגו' ואדיעך בעברי והעם אשר הכעיסוני יהיה מי שאחון עליו ולא על כולם. ופני ואחורי סוד גדול הוא ואין ראוי לגלותו לכל אדם ואולי בעל הדברים הזה לא ידעהו.

יז) בנוסף להוכחה ההגיונית שהובאה באריכות בהלכה הקודמת שהקדוש-ברוך-הוא אינו גוף, יש לכך ראיה גם מהתנ"ך.

ט. אם כן, מה הוא זה שנאמר בתורה: "ותחת רגליו" 10, "פתויכם באצבע אלהים" 11, "יך ה'" 12, "עניי ה'" 13, "אזני ה'" 14, ופיוצא בדיברים האלו? - הפל לפי דעתן [=הבנתם] של בני אדם הוא, שאינן מפרין אלא הגופות; ודברה תורה כלשון בני אדם. והכל פנוין הן, כמו שנאמר: "אם שנותי ברק חרבי" 15; וכי חרב יש לו, ובחורב הוא הורג? ! אלא משל, והפל משל.

יח) הרי כל אלה הם אברי גוף? (ט) בהבנתם הראשונית, בני האדם מסוגלים לקלוט ולהחשיב רק מציאות גופנית מוחשית. (כ) התורה משתמשת בכינויים וביטויים הלקוחים מתוך חיי האדם וסביבתו, כדי להמחיש לו דברים ורוחניים.

ראיה לדבר זה, שנביא אחד אומר שראה הקדוש ברוך הוא "לבושה פתלג חור" [לבושו כשלג לבן] 16, ואחר ראהו "חמוץ [אדום] בגדים מוצרה" 17; ומשה רבנו עצמו ראהו על הים [בקריעת ים סוף] כגבור עושה מלחמה, ובסיני פשליח צבור עטוף. לומר, שאין לו דמות וצורה, אלא הכל כמראה הנבואה ובמחזה; ואמתת הדבר - אין דעתו של אדם יכולה להשיגו ולחקרו; וזה הוא שאמר הכתוב: "החקר אלוה תמצא, אם עד תכלית שדי תמצא" 18.

כא) מכיוון שלכל אחד הקדוש-ברוך-הוא נגלה בצורה

והודיעו ברוך הוא מה שלא ידע אדם לפניו ולא ידע לאחוריו, עד שהשיג מאמתת המצאו דבר שנפרד הקדוש ברוך הוא בדתו משאר הנמצאין, כמו שיפרד אחד מן האנשים שראה אחוריו, והשיג כל גופו ומלבושו בדתו משאר האנשים; ועל דבר זה רמז הכתוב ואמר: "וראית את אחרי, ופני לא יראו" 20 כג.

כג) תוכן הלכה זו הוא: משה רבינו ביקש להכיר ולדעת את מהותו של הקדוש-ברוך-הוא לאמיתתה, עד כדי כך שיוכל להבחין בין מציאותו של הקדוש-ברוך-הוא למציאות שאר הברואים. רצונו של משה היה להכיר את ה', כמו שאדם מכיר אדם שני אחרי שהסתכל עליו וצורת פניו נרשמה בזיכרונו היטב ולא יתבלבל בינו לבין איש אחר. על בקשה

7. דברים-ואתחנן, ד, לט. 8. שם, פסוק טו. 9. ישעיה, מ, כה. 10. שמות-משפטים, כד, י. 11. שמות-כי תשא, לא, יח. 12. שמות-ווארא, ט, ג. 13. זכריה, ד, י. 14. במדבר-בעלותך, יא, א. 15. דברים-האזינו לב, מא. 16. דניאל, ז, ט. 17. ישעיה, סג, א. 18. איוב, יא, ז. 19. שמות-כי תשא, לג, יח. 20. שם, פסוק כג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

דְּבַרְהָ תוֹרָה פִּלְשׁוֹן פְּנֵי אָדָם<sup>25</sup>. וְכֵן הוּא אוֹמֵר:  
"הֵאֲתִי הֵם מִכְעִיסִים"<sup>26</sup>;

הַרְי הוּא אוֹמֵר: "אֲנִי ה', לֹא שְׁנִיתִי"<sup>27</sup>, וְאֵלוֹ הִנֵּה  
פְּעָמִים פּוֹעֵס וּפְעָמִים שֹׁמֵחַ, הִנֵּה מִשְׁתַּנֵּה. וְכָל  
הַדְּבָרִים הָאֵלוֹ אֵינָן מְצוּיִין אֲלֵא לְגוֹפִים הָאֲפֵלִים  
הַשְּׁפָלִים [החומריים], שׁוֹכְנֵי בְּתֵי חֲמֹר אֲשֶׁר בְּעֶפְר  
יְסוּדָם. אֲבָל הוּא בְרוּךְ הוּא יִתְעַלֶּה וְיִתְרוֹמֵם עַל כָּל  
זֶה.

## פָּרָק ב

מצות אהבת ויראת ה'; שלוש דרגות בנבראים,  
ושמות המלאכים; אחדות ה'.

**א.** הָאֵל הַנִּכְבָּד וְהַנּוֹרָא הַזֶּה - מְצוּה לְאֲהֹבוֹ  
וְלִירְאָה הֵימָנוּ [ממנו], שֶׁנֶּאֱמָר: "וְאָהַבְתָּ אֶת ה'  
אֱלֹהֶיךָ"<sup>28</sup>, וְנֶאֱמָר: "אֵת ה' אֱלֹהֶיךָ תִירָא"<sup>29</sup>.  
**ב.** וְהֵיאֵךְ הִיא הַדְּרָךְ לְאֲהַבְתּוֹ וְיִרְאָתוֹ? בְּשַׁעֲה  
שִׁיתְבוֹנֵן הָאָדָם בְּמַעֲשָׂיו וּבְרוּאָיו הַנִּפְלְאִים  
הַגְּדוֹלִים, וְיִרְאָה מִהֵן חֲכָמָתוֹ שְׂאִין לָהּ עֶרֶךְ וְלֹא קֵץ  
[גבול וסוף] - מִיָּד הוּא [האדם] אוֹהֵב וּמְשַׁבַּח וּמְפָאֵר,  
וּמְתַאֲנֶה תַאֲוָה גְּדוֹלָה לִידַע הַשֵּׁם הַגְּדוֹל, כְּמוֹ  
שֶׁאֱמַר דָּוִד: "צִמְאָה נַפְשִׁי לֵאלֹהִים, לְאֵל חַי"<sup>30</sup>.  
וּכְשֶׁמִּחְשַׁב בַּדְּבָרִים הָאֵלוֹ עֲצָמָן<sup>31</sup>, מִיָּד הוּא נִרְתַע  
לְאֲחֹרָיו, וְיִירָא וְיִפְחַד וְיִדַע שֶׁהוּא בְרִיָּה קְטַנָּה  
שְׁפִלָּה אֲפֵלָה<sup>32</sup>, עוֹמֵד בְּדַעַת קְלָה [רַפָּה] מְעוּטָה לְפָנָי  
תְּמִים דְּעוֹת, [השם, שדעתו שלמה], כְּמוֹ שֶׁאֱמַר דָּוִד: "כִּי  
אֲרָאָה שְׁמִיךְ .. מָה אָנוֹשׁ כִּי תִזְכְּרֶנּוּ"<sup>31</sup>.

א) כאשר האדם מתבונן באותם דברים המביאים לידי אהבת  
ה' ומבין את אפסיותו וריחוק ערכו לעומת הבורא, הוא  
מגיע גם לידי יראת ה' (ב) שאינה נחשבת למציאות.

ולפי הדברים האלו, אני מבאר פְּלָלִים גְּדוֹלִים  
מִמַּעֲשֵׂה רְבוֹן הַעוֹלָמִים, כְּדִי שִׁיְהִי פֶתַח לְמִבְיַחַד  
לְאֲהֹב אֶת הַשֵּׁם, כְּמוֹ שֶׁאֱמַרו חֲכָמִים בְּעֵנֵן אֲהַבָּה

זו השיב הקדוש-ברוך-הוא למה: "וראית את אחריו, ופני  
לא ייראו". כלומר: ביקשת בקשה גבוהה מדי. אמנם, אתה  
תשיג את מהותי יותר מהקודמים לפניך והבאים אחרך,  
אבל גם כן רק את מקצתה ולא כולה - "כי לא יראני האדם  
וחי": אדם חי, המחובר מגוף ונפש, אין כוח בדעתו להשיג  
את מהותי כמו שהיא.

**יא.** וְכִיּוֹן שֶׁנִּתְבָּרַר שְׂאִינוֹ גּוֹף וְגוּיָה, יִתְבָּאֵר שְׂלֵא  
יֶאָרְעוּ וְלֹא אֶחָד מִמְאֲרְעוֹת הַגּוֹף: לֹא חֲבוּר וְלֹא  
פְרוּד<sup>33</sup>, וְלֹא מְקוּם וְלֹא מִדָּה, וְלֹא עֲלִיָּה וְלֹא יִרְיָדָה,  
וְלֹא יָמִין וְלֹא שְׂמָאל, וְלֹא פָּנִים וְלֹא אַחֹר, וְלֹא  
יְשִׁיבָה וְלֹא עֲמִידָה; וְאֵינוֹ מְצוּי בְּזָמַן<sup>34</sup>, עַד שִׁיְהִיָּה  
לוֹ רֵאשִׁית וְאַחֲרִית [=קדימה ואחרון] וּמְנַן שְׁנַיִם; וְאֵינוֹ  
מִשְׁתַּנֵּה, שְׂאִין לוֹ דְּבַר שִׁיְגַרֵם לוֹ שְׁנוּי.

כד) לא הרכבה ולא הפרדה. כל המקרים והפעולות  
המובאים כאן הם תכונות גופניות, ולכן אינם אצל הקדוש-  
ברוך-הוא שאינו גוף. (כה) שהרי הוא קדם לכל דבר וגם  
לזמן, כמבואר לעיל; וכמו שאין לו התחלה וראשית, כך גם  
אין לו סוף וכיליון.

וְאֵין לוֹ לֹא מוֹת וְלֹא חַיִּים כְּחַיֵּי הַגּוֹף הַחַיִּי, וְלֹא  
סְכָלוֹת [=טפשות] וְלֹא חֲכָמָה כְּחֲכָמַת הָאִישׁ הַחֲכָם<sup>35</sup>, לֹא  
שְׁנָה וְלֹא הִקְיָצָה, [=עויות], וְלֹא כְּעַס וְלֹא שְׁחוֹק, וְלֹא  
שְׂמִתָּה וְלֹא עֲצָבוּת, וְלֹא שְׂתִיקָה וְלֹא דְבוּר כְּדְבוּר  
הָאָדָם. כִּף אֱמָרוֹ חֲכָמִים: 'אֵין לְמַעַלָּה לֹא יְשִׁיבָה  
וְלֹא עֲמִידָה, וְלֹא עֶרֶךְ [=אחור] וְלֹא עֲפוּי' [=עייפות]<sup>21</sup>.

כו) מכיוון שהחיים הגופניים הם כתוספת לגוף האדם ולא  
חלק ממהותו; ואילו הקדוש-ברוך-הוא שאינו גוף ואינו  
מורכב, אין לו שום תוספת - אלא הוא וחיייו מהות אחת.  
כז) שחכמתו של האדם החכם, היא תוספת על מהותו;  
ואילו הקדוש-ברוך-הוא, הוא וחכמתו דבר אחד.

**יב.** וְהוֹאִיל וְהִדְבָּר כִּף הוּא, כָּל הַדְּבָרִים הַלְלוּ  
וְכִיּוֹצֵא בָהֶן שֶׁנֶּאֱמָרוּ בְּתוֹרָה וּבְדְבָרֵי נְבִיאִים - הַכָּל  
מְשַׁל וּמְלִיצָה [כִּישׁוּי סְפוֹתַי] הֵן, כְּמוֹ שֶׁנֶּאֱמָר: "יּוֹשֵׁב  
בְּשָׂמַיִם יִשְׁתַּחֲוֶה"<sup>22</sup>, "כְּעַסוּנִי בְּהַבְלִיָּהֶם"<sup>23</sup>, "בְּאֲשֶׁר  
שָׁשׁ ה'"<sup>24</sup>, וְכִיּוֹצֵא בָהֶן. עַל הַכָּל אֱמָרוֹ חֲכָמִים:

21. חגיגה, טו, א. 22. תהלים, ב, ד. 23. דברים-האזינו, לב, כא. 24. דברים-כי, תבוא כח, סג. 25. ברכות, לא, ב. 26. ירמיה,  
ז, ט. 27. מלאכי, ג, ו. 28. דברים-ואתחנן, ו, ה. 29. דברים-עקב, י, כ. 30. תהלים, מב, ג. 31. תהלים, ח, דיה.

הפניות לשיחות קודש  
הלכה ב: ביאור נרחב בזה - לקו"ש חל"ד ע' 32, 175. הדרך: גם הדרך לאהבת ה' נכללת במצוה - לקו"ש חכ"ו ע' 117, חכ"ד ע' 495. בשעה  
. . הגדולים: זוהי עבודת התפילה - סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 158. שיתבונן: כאן מרמז ללימוד פנימיות התורה - לקו"ש ח"ל ע' 294. ההכרה  
להתבונן באלקות - לקו"ש ח"י ע' 229, 235, ח"א ע' 246, ח"ח ע' 228, ח"ג ע' 2, חכ"ג ע' 86, ח"ע ע' 49. לידע: יתבונן, "יראה" "לידע", שלוש  
דרגות - לקו"ש חט"ו ע' 143, והע' 50.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הַכְּבִדִים<sup>33</sup>, כְּמוֹ שְׁנֹאמַר: "כִּי ה' אֱלֹהֶיךָ, אֲשֶׁר אֵכֶלֶה הוּא"<sup>33</sup>, וְאִינוּ אֲשֶׁר אֵלָא מְשַׁלִּיט. וְכִמוֹ שְׁנֹאמַר: "עֲשֵׂה מְלָאכְיוֹ רַחוּת, מְשַׁרְתִּיו אֲשֶׁר לֵהִט"<sup>34</sup>.

(טז) והרי מבואר בהלכה הקודמת שהמלאכים אינם בעלי גוף, ואם כן, איך הנביאים מתארים את המלאך כאש ובעל כנפיים? (ז) כל התיאורים הללו משמשים רק כמשל. (יח) מים ועפר הם גופים כבדים, ואש ורוח הם גופים קלים. וכוונת הנביאים בתיאור המלאכים כאש ובעלי כנפיים היא, להדגיש שהם אינם דומים לגופים הכבדים. אך באמת אין להם כלל גוף. (יט) מובן ופשוט שהקב"ה אינו אש, והדימוי לאש הוא רק כמשל כנ"ל. (כ) מכך שבתחילת הפסוק מכונים המלאכים רוח ובסוף הפסוק מכונים אש, מוכח כי באמת הם אינם רוח ואינם אש, וכל ההשוואה היא רק משל.

ד. וּבַמָּה יִפְרְדוּ הַצְּרוּרֹת זֹו מִזֹּו, וְהִרִי אֵינָן גּוֹפִין? א. לְפִי שְׁאֵינָן שְׁוִין בְּמִצִּיאוֹתָן<sup>35</sup>, אֵלָא כָּל אֶחָד מֵהֶן לְמִטָּה מְמַעְלָתוֹ שֶׁל חֲבֵרוֹ, וְהוּא מְצוּי מִכְחוֹ, זֶה לְמַעְלָה מִזֶּה; וְהַפֶּל נִמְצָאִין מִכְחוֹ שֶׁל הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא וְטוֹבוֹ<sup>36</sup>. וְזֶה הוּא שְׁרָמְזוֹ שְׁלֵמָה בְּחֻקְמָתוֹ<sup>37</sup> וְאָמַר: "כִּי גְבוּהַ מַעַל גְּבוּהַ שְׁמַר, וְגְבוּהֵימ עֲלֵיהֶם"<sup>35</sup>.

(כא) על פי המבואר בהלכות הקודמות לא מובן כיצד המלאכים נחשבים לנבראים נפרדים אחד מהשני. הרי ההיווצרות של כל נברא כדבר בפני עצמו, נובעת מחמת השינויים שישנם בין גוף של כל נברא למשנהו, והרי המלאכים אינם מורכבים מגוף, ואם כן, כיצד נפרדות צורות המלאכים זו מזו? (כב) ההתחלקות של המלאכים למציאויות נפרדות נוצר מכך שהם אינם דומים זה לזה במעלתם הרוחנית. (כג) כל אחד נוצר מהמלאך השני שלמעלה ממנו, וכולם יחד נבראו מכוחו של הקב"ה. (כד) על ריבוי דרגות המלאכים.

ו. זֶה שְׁאֵמְרֵנוּכָּה לְמִטָּה מְמַעְלָתוֹ, אֵינָה מַעְלַת מְקוֹם<sup>38</sup> כְּמוֹ אָדָם שִׁיּוֹשֵׁב לְמַעְלָה מִחֲבֵרוֹ; אֵלָא כְּמוֹ שְׁאוּמְרִים בְּשֵׁנֵי חֻקְמֵים שְׁאֶחָד גְּדוֹל מִחֲבֵרוֹ בְּחֻקְמָה, שֶׁהוּא לְמַעְלָה מְמַעְלָתוֹ שֶׁל זֶה, וְכִמוֹ שְׁאוּמְרִים בְּעֵלָה<sup>39</sup> שֶׁהִיא לְמַעְלָה מִן הָעֲלוּלִי<sup>39</sup>.

[תוצאה].

(כה) בהלכה הקודמת. (כו) לדוגמה, השכל גורם את המידות והוא נעלה מהן.

שְׁמַתוֹךְ כְּפִי<sup>38</sup> אֵתָה מִפִּיר אֵת מִי שְׁאֵמַר וְהָיָה הָעוֹלָם<sup>32</sup>.

(ג) על פי הדברים האמורים, אשר על ידי התבוננות בגדולת ה' מגיע האדם לידי אהבתו ויראתו. (ד) אמצעי לאדם המתבונן. (ה) על ידי התבוננות בתורת ה' ובמצוותיו, וכן על ידי התבוננות בנפלאות הבריאה.

ג. כָּל מָה שְׁבִרָא הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא בְּעוֹלָמוֹ, נַחֲלֵק לְשִׁלְשָׁה חֻלְקִים: מֵהֵם בְּרוּאִין שְׁהֵן מְחַבְרִין [מורכבים] מְגַלְם וְצוּרָה - וְהֵם נְהוּין וְנִפְסְדִין<sup>39</sup> תְּמִיד, כְּמוֹ גּוֹפּוֹת הָאָדָם וְהַבְּהֵמָה וְהַצְּמָחִים וְהַמִּתְכַּוֹת<sup>40</sup>. וּמֵהֵן בְּרוּאִין שְׁהֵן מְחַבְרִין מְגַלְם וְצוּרָה, אֲבָל אֵינָן מְשַׁתְּנִים מְגוּף לְגוּף וּמְצוּרָה לְצוּרָה כְּמוֹ הָרְאשׁוֹנִים [הסוג הראשון], אֵלָא צוּרְתָן קְבוּעָה בְּגִלְמָן לְעוֹלָם, וְאֵינָן מְשַׁתְּנִין כְּמוֹ אֱלוֹהִי - וְהֵן הַגְּלָגְלִים [גרמי שמים] וְהַכּוֹכְבִים שְׁבָהוּ, וְאֵין גְּלָמָם כְּשֶׁאָר גְּלָמִים וְלֹא צוּרְתָם כְּשֶׁאָר צוּרוֹת<sup>41</sup>.

(ו) החלק הראשון הוא. (ז) הגולם, הוא החומר של הנברא. הצורה, היא הנפש הרוחנית של הנברא שבה מתבטאת הייחודיות שלו משאר הברואים. למשל, צורת האדם היא השכל, כי על ידי השכל נחשב האדם למדבר ובכך הוא מתייחד משאר הנבראים שאינם בעלי שכל. (ח) נבראים וכעבור תקופה מתפרקים וחוזרים ליסודות שמהם הם נבראו. (ט) שהם מדבר, חי, צומח ודומם. דברים אלו אינם קיימים לעולם, כמו גוף האדם, למשל, שלאחר הפטירה מתפרק וחוזר להיות עפר. (י) החלק השני הוא. (יא) הנבראים מהסוג הראשון מתפרקים כעבור תקופה וחוזרים למקורם, אך הכוכבים והגלגלים שברקיע, נשארים כפי שהם נבראו בתחילה וקיימים לעולם. (יב) מכיוון שהם אינם משתנים.

וּמֵהֵן<sup>42</sup> בְּרוּאִין צוּרָה בְּלֹא גְלָם כְּלָלִי - וְהֵן הַמְּלָאכִים, שֶׁהֵמְלָאכִים אֵינָן [בעלי] גּוּף וְגוּיָה, אֵלָא צוּרוֹת נִפְרְדוֹת זֹו מִזֹּו<sup>42</sup>.

(יג) החלק השלישי הוא. (יד) המורכבים מנפש רוחנית בלבד ללא חומר. (טו) למרות שאין להם גוף, גם בהם ישנם חילוקי דרגות, וכפי שיתבאר בהלכה ה'.

ד. וּמָה הוּא זֶה שֶׁהַנְּבִיאִים אוֹמְרִים, שְׁרָאוּ הַמְּלָאךְ אֲשֶׁר וּבַעַל כְּנַפְּיָם<sup>43</sup>? הַפְּלִי בְּמִרְאֵה הַנְּבוּאָה וְדָרְךָ חִידָה [משל], לוֹמַר שְׁאֵינוֹ גּוּף וְאִינוֹ כְּבֵד בְּגוֹפּוֹת

32. ספרי, דברים-ואתחנן, ו, ו. 33. דברים-ואתחנן, ד, כד. 34. תהלים, קד, ד. 35. קהלת, ה, ז.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הַרְאוּנָה לְבַ עַד יְתוֹשׁ קָטָן שֶׁיְהִי בְּטָבוֹר [באמצע] הָאָרֶץ - הַכֹּל מִכַּח אֲמָתוֹ [של הבורא] נִמְצְאוּ. וְלִפִּי שֶׁהוּא יוֹדֵעַ עֲצָמוֹ וּמְפִיר גְּדֹלוֹ וְתַפְאֲרָתוֹ וְאֲמָתוֹ, הוּא יוֹדֵעַ הַכֹּל [כל הנמצאים כולם] וְאֵין דְּבָר נֶעְלָם מִמֶּנּוּ לֵב.

לב) המלאכים במדרגה הגבוהה ביותר - חיות הקודש. לג) כל אדם המתכנן ומרכיב דבר מה, יודע את כל פרטי תוכניתו, וכל שכן שכן הדבר אצל בורא העולם ומנהיגו.

ל. הַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא מְפִיר אֲמָתוֹ, וְיוֹדֵעַ אוֹתָהּ כְּמוֹת שֶׁהִיא. וְאֵינוֹ יוֹדֵעַ בְּדַעַה שֶׁהִיא חוּץ מִמֶּנּוּ כְּמוֹ שֶׁאֵנוּ יוֹדְעִין, שֶׁאֵין אָנוּ וְדַעַתְנוּ אֶחָד. אֲכָל הַבוּרָא - הוּא וְדַעַתּוֹ וְחַיּוֹ אֶחָד, מִכָּל צֵד וּמִכָּל פֶּנֶה; שֶׁאֵלְמֵלָא [=אילו] הִיָּה חַי בְּחַיִּים וְיוֹדֵעַ בְּדַעַה [שחיו ממנו], הִיָּה שֵׁם אֱלֹהוֹת הַרְבֵּה - הוּא וְחַיּוֹ וְדַעַתּוֹ; וְאֵין הַדְּבָר כֵּן, אֲלֵא אֶחָד מִכָּל צֵד וּמִכָּל פֶּנֶה וּבְכָל הַרְף יְחוּד.

נמצאת אומר: הוא היודע, והוא הידוע, והוא הידע עצמה - הכל אחד לדי. ודבר זה - אין פח בפיה לאמר ולא פאון לשמעו ולא בלב האדם להכירו, על בריולה. ולפיכך אומרים: "חי נפשך" 36, "חי פרעה" 37, "ואין אומרים: "חי ה'" 37, אלא "חי ה'" 38 לח - שאין הבורא וחיו שנים כמו חיי הגופות החיים לט, או פחיי המלאכים מ.

לד) תוכן הדברים: ידיעותיו של הבורא אינן דומות לידיעותיו של האדם. ידיעותיו של האדם הן דבר חיצוני ונוסף על מציאותו, והוא רוכש אותן על ידי לימוד והתבוננות במהלך החיים. הידע של האדם אינו דבר קבוע, אלא הוא משתנה בכל רגע מחמת ידיעות חדשות המתווספות אצלו. מובן אם כן, שהאדם והידע שלו הם שני דברים שונים. האדם קיים בפני עצמו, ובנוסף על כך קיים הידע אותו הוא רוכש במהלך חייו. כך גם חיייו של האדם הם דבר נוסף על עצם מציאותו. אולם לגבי הקב"ה לא ניתן לומר שישנם דברים נוספים חוץ מציאותו, שהרי כפי שהתבאר באריכות בפרק הקודם, הקב"ה הוא יחיד ואינו מורכב ממספר דברים. לכן מוכרחים לומר שהקב"ה, חיו והידע שלו הם דבר אחד. הוא היודע - הוא עצמו, הוא הידוע - ידיעת הנבראים, והוא הדעה עצמה - הכוח באמצעותו הוא יודע את הנבראים. כל אלו הם דבר אחד ויחיד. לה) איננו מסוגלים להבין בשכלנו באופן מושלם

ז. שְׁנוֹי שְׁמוֹת הַמַּלְאָכִים, עַל שֵׁם מַעְלָתָם הִיא כִּי; וְלִפִּיכָּה נִקְרְאוּ כִּי 'חַיּוֹת הַקְדוּשׁ', וְהֵם לְמַעְלָה מִן הַכֹּל, וְאוֹפְנִים, וְאֲרָאִים, וְחַשְׁמַלִּים, וְשִׂרְפִים, וּמַלְאָכִים, וְאֱלֹהִים, וּבְנֵי אֱלֹהִים, וְכַרוּבִים, וְאִישִׁים. כָּל אֱלוֹ עֲשָׂרָה הַשְּׁמוֹת שֶׁנִּקְרְאוּ בְּהֵן הַמַּלְאָכִים, עַל שֵׁם עֲשָׂר מַעְלוֹת שֶׁלָּהֶן הֵן. וּמַעְלָה שֶׁאֵין לְמַעְלָה מִמֶּנָּה אֲלֵא מַעְלַת הָאֵל בְּרוּךְ הוּא, הִיא מַעְלַת הַצְּוֹרוֹת שֶׁנִּקְרְאוּ 'חַיּוֹת'; לִפִּיכָּה נֶאֱמַר בְּנִבְאוּתָהּ, שֶׁהֵן תַּחַת הַכְּסֵא [כסא הכבוד]. וּמַעְלָה עֲשִׂירִית, הִיא מַעְלַת הַצְּוֹרָה שֶׁנִּקְרְאוּ 'אִישִׁים', וְהֵם הַמַּלְאָכִים שֶׁמְדַבְּרִים עִם הַנְּבִיאִים וְנִרְאִין לָהֶם בְּמַרְאֵה הַנְּבִאוּתָהּ; לִפִּיכָּה נִקְרְאוּ 'אִישִׁים', [משום] שֶׁמַּעְלָתָם קְרוּבָה מִמַּעְלַת [למעלת] דַּעַת הָאָדָם.

כז) בספרי הנביאים מכוונים המלאכים בשמות שונים, והסיבה לכך היא הברלי הדרגות והמעלות ביניהם. כח) המלאכים בעשרה שמות כנגד עשר דרגות, כפי שממשיך ומפרט. כט) המלאכים הנעלים ביותר.

ח. וְכָל הַצְּוֹרוֹת הָאֱלוֹ חַיִּים וּמְפִירִים אֶת הַבוּרָא, וְיוֹדְעִין אוֹתוֹ דַּעַה גְּדוּלָּה עַד לְמָאֵד. כָּל צוּרָה וְצוּרָה לְפִי מַעְלָתָהּ, לֹא לְפִי גְּדֹלוֹ [האמיתי של הבורא]. אֲפִלוּ מַעְלָה הַרְאוּנָה לְאֵינָה יְכוּלָּה לְהַשִּׁיג אֲמַתּוֹ הַבוּרָא כְּמוֹ שֶׁהִיא, אֲלֵא דַּעַתָּה קֶצֶרָה [אינה יכולה] לְהַשִּׁיג [אותה].

ל) המלאכים שנמצאים במעלה הגבוהה ביותר - חיות הקודש.

אָכָל [היא] מַשְׁגָּת וְיוֹדְעַת יְתָר מִמֶּה שֶׁמַּשְׁגָּת וְיוֹדְעַת צוּרָה שֶׁלְמִטָּה מִמֶּנָּה; וְכֵן כָּל מַעְלָה וּמַעְלָה, עַד מַעְלָה עֲשִׂירִית. וּמַעְלָה עֲשִׂירִית גַּם הִיא יוֹדְעַת הַבוּרָא דַּעַה שֶׁאֵין כֵּחַ בְּנֵי אָדָם הַמְחַבְּרִין [המורכבים] מִגְּלָם וְצוּרָה יְכוּל לְהַשִּׁיג וְלִידַע כְּמוֹתָהּ. וְהַכֹּל לֵאמֹר אֵינֶן יוֹדְעִין אֶת הַבוּרָא, כְּמוֹ שֶׁהוּא יוֹדֵעַ [את] עֲצָמוֹ. לא) כל המלאכים, ואף אלו הנמצאים בדרגה הגבוהה ביותר.

ט. כָּל הַנְּמַצְאִין חוּץ מִן הַבוּרָא, מְצוּרָה

36. שמואל"א, כה, כו. 37. בראשית"מקץ, מב, טו. 38. שמואל"א, כה, כו.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

וְדַבְרִים אֵלוּ דְבָרִים עֲמֻקִּים הֵן עַד לְמָאד, וְאִין כָּל  
 דְּעֵת וְדְעֵת רְאוּיָה לְסַבְּלָן [=לשאת אותם].. וְעַלֵּיהֶן אָמַר  
 שְׁלֵמָה בְּחֻקְמָתוֹ דִּרְךָ מְשָׁל: "כְּכַשֵּׁים לְלִבּוֹשֶׁךָ"<sup>39</sup>;  
 כֶּף אָמְרוּ חֻקְמִים בְּפִרוּשׁ מְשָׁל זֶה: 'דְּבָרִים שֶׁהֵם  
 כְּבָשׁוֹנוֹ שֶׁל עוֹלָם [-הסודות הכבושים של העולם] - יְהִיוּ [מתחת]  
 לְלִבּוֹשֶׁךָ'<sup>40</sup>, כְּלוֹמַר לָךְ לְבַדְךָ, וְאַל תִּדְרֹשׁ אוֹתָם  
 בְּרַבִּים. וְעַלֵּיהֶם אָמַר: "יְהִיוּ לָךְ לְבַדְךָ, וְאִין לְזָרִים  
 אֲתָךְ"<sup>41</sup>. וְעַלֵּיהֶם אָמַר: "דְּבַשׁ וְחֶלֶב תַּחַת  
 לְשׁוֹנְךָ"<sup>42</sup>; כֶּף פִּרְשׁוּ חֻקְמִים הָרֵאשׁוֹנִים: 'דְּבָרִים  
 שֶׁהֵם כְּדִבְשׁ וְחֶלֶב - יְהִיוּ תַּחַת לְשׁוֹנְךָ'<sup>43</sup>.

(מו) דברים המתוקים כדבש כמו מעשה מרכבה יהיו גנוזים  
 תחת לשונך ולא תפרסמם ברבים.

### פֶּרֶק ג

גלגלי השמיים, מניינם וסדר הילוכם; ארבעת  
 יסודות הבריאה, מהותם וסדרם.

**א. הגלגלים<sup>א</sup>, הן הנקראין 'שמים', ו'רקיע',  
 ו'זבול', ו'ערכבות'; והן תשעה גלגלים: גלגל  
 הקרוב ממנו [-אלינו] הוא גלגל הירח, והשני  
 שלמעלה ממנו - גלגל שבו הפוכב הנקרא 'פוכב',  
 וגלגל שלישי שלמעלה ממנו שבו [כוכב] נגה, וגלגל  
 רביעי שבו [כוכב] חמה, וגלגל חמישי שבו [כוכב]  
 מאדים, וגלגל ששי שבו כוכב צדק, וגלגל שביעי  
 שבו [כוכב] שבתאי, וגלגל שמיני שבו שאר כל  
 הפוכבים שנתאין ב'רקיע, וגלגל תשיעי הוא גלגל  
 החוזר בכל יום ממזרח למערב.**

א) הגלגלים הינם מעטפות כדוריות הסובבות ומניעות את  
 מערכות השמים. בחלק מהגלגלים קבועים כוכבי לכת, כפי  
 שמבואר בהמשך ההלכה. ב) בלשון חכמינו זכרונם  
 לברכה. ג) ישנם מספר הבדלים בין שמונת הגלגלים  
 הראשונים לגלגל התשיעי. בשמונת הגלגלים הראשונים  
 קבועים כוכבים והם הולכים ומקיפים את כדור הארץ  
 ממערב למזרח, כל אחד לפי קצב התנועה שלו. הגלגל  
 התשיעי הוא גלגל ללא כוכבים והוא מקיף את כדור הארץ  
 מידי יום, במשך עשרים וארבע שעות, בכיוון ההפוך משאר

את אחדותו המוחלטת של הקב"ה המבוארת כאן, היות  
 והיא למעלה מיכולת ההבנה האנושית. (לו) פירוש  
 המילים חי פרעה הוא החיים של פרעה. כלומר, פרעה וחייו  
 הם שני דברים שונים. המציאות של פרעה קיימת בפני  
 עצמה, ובנוסף לכך יש לו חיים. בדומה לכך, הוא גם פירוש  
 המילים חי נפשך - הנפש והחיים הם שני דברים שונים.  
 (ז) על ה' לא ניתן לומר כך, כי כאמור הוא וחייו הם דבר  
 אחד ולא שני דברים שונים. (ח) פירוש המילים חי ה'  
 הוא שה' הוא החיים, והחיים הם הוא. (ט) כמו בעלי  
 הגופים שהם וחייהם הינם שני דברים שונים. (מ) שהם  
 בעלי צורות נפרדות זו מזו והם וחייהם הינם שני דברים  
 שונים.

לפיקך, אינו מפיר הברואים ויודעם מחמת  
 הברואים, פמות שאנו יודעין אותם, אלא מחמת  
 עצמו ידעם<sup>מא</sup>; לפיקך, מפני שהוא יודע עצמו,  
 ידע הכל - שהכל נסמך בהיותו לו<sup>מב</sup>.

מא) כאשר הנבראים יודעים דבר מה על נבראים אחרים,  
 הידיעה נגרמה מכך שהם התודעו לאותם נבראים. אחרת,  
 הם לא היו יכולים לדעת עליהם מאומה משום שהידיעה  
 היא דבר נוסף על עצם מציאותם. אך הקב"ה, שהוא וידיעתו  
 דבר אחד, יודע את הנבראים מעצמו מכיוון שהם חלק ממנו.  
 מב) מכיוון שקיום כל הנבראים תלוי בכורא, בידיעת עצמו  
 הוא יודע את כל הנבראים ואין דבר שמוסתר ממנו.

**יא. דברים אלו שאמרנו בענין זה<sup>מג</sup> בשני פרקים  
 אלו, פמו טפה מן הים הן ממה שצריך לבאר  
 בענין זה. ובאור כל העקרין שבשני פרקים אלו -  
 הוא הנקרא 'מעשה מ'רפכה'<sup>מד</sup>.**

מג) בענין ידיעת הכורא ואחדותו. (מד) על שם המרכבה  
 שראה יחזקאל הנביא כשנגלו לו מראות אלוקיים, בתוכם  
 ראה ארבע חיות מתחת כיסא הכבוד ונדמו כמראה מרכבה.

**יב. צו חכמים הראשונים, שלא לדרש בדברים  
 אלו אלא לאיש אחד בלבד, והוא שיהיה חכם  
 ומבין מדעתו. ואחר כך<sup>מה</sup> מוסרין לו ראשי פרקים,  
 ומודיעים אותו שמין [-מעט] מן הדבר; והוא מבין  
 מדעתו, ויודע סוף הדבר ועמקו.**

(מה) כאשר ישנו אדם חכם ומבין מדעתו.

39. משלי, כז, כו. 40. חגיגה, יג, א. 41. משלי, ה, יז. 42. שיר השירים, ד, יא. 43. חגיגה, יג, א.

טיפה מן הים: דיוק הלשון "טיפה מן הים" - סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 160. שלא... אלו: כיצד, אם כן, התיר הארז"ל "לגלות זאת החכמה"? - לקו"ש  
 ח"ל ע' 171.  
 פרק ג: כמה ענינים הנידונים בפרק מופיעים בספרי חכמי יון - לקו"ש ח"כ ע' 541. אולם, פרקים אלו הם דברי תורה - לקו"ש ח"ג ע' 36. הלכה  
 א: בענין חומר היולי לבריאה - לקו"ש ח"ל ע' 271.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

– לעיתים הקצב מהיר ולעיתים הוא איטי יותר, והסיבה לכך היא היות ומסלולם של חלק מהכוכבים הוא סביב גלגלים נוספים שאינם מקיפים את העולם.

**ה. מספר כל הגלגלים המקיפין את כל העולם, שמונה עשר<sup>י</sup>; ומספר כל הגלגלים הקטנים שאינן מקיפין<sup>י</sup>, שמונה. וממלהך הפוכים וידיעת שיעור** <sup>[=מידת]</sup> **סביבתן בכל יום ובכל שנה ונטיתן לרוח** <sup>[=כיוון]</sup> **צפון ורוח דרום<sup>י</sup> ומגבתן מעל הארץ וקריבתן** <sup>[אליה]</sup>, **יודע מספר כל אלו הגלגלים, וצורת הליכתן, ודרך הקפתן. וזו היא חכמת חשבון תקופות ומזלות<sup>י</sup>, וספרים רבים חפרו בה חכמי יון.**

(ג) בנוסף לתשעת הגלגלים המוזכרים בהלכות הקודמות שכדור הארץ הוא המרכז שלהם – הנקודה האמצעית שסביבה הם סובבים, ישנם תשעה גלגלים נוספים המקיפים את כדור הארץ, אך הוא אינו המרכז שלהם. (ד) כמבואר בהלכה הקודמת. (ט) נטיית הכוכבים נמדדת ממיקומם לעומת קו המשוה. (טז) חכמת האסטרונומיה שעל ידה ניתן לדעת את התקופות (מלשון היקף וסיבוב) של הגלגלים וכן את תקופות הכוכבים והמזלות הנמצאים בגלגלים.

**ו. גלגל התשיעי שהוא מקיף את הפל - חלקוהו החכמים הקדמונים<sup>י</sup> לשנים עשר חלק, כל חלק וחלק העלו** <sup>[קרא]</sup> **לו שם על שם צורה זו שתראה בו מן הכוכבים שלמטה ממנו שהן מכונין תחתיו; והן המזלות - ששמותן: טלה, שור, תאומים, סרטן, אריה, בתולה, מאזנים, עקרב, קשת, גדי, דלי, דגים<sup>י</sup>.**

(יז) שהיו בקיאים בחכמת האסטרונומיה. (יח) השמות שניתנו לשנים עשר המזלות הנמצאים בגלגל התשיעי, הם בהתאם לצורתן של שתיים עשרה קבוצות כוכבים הנמצאות במקום המקביל אליהם בגלגל השמיני.

**ז. גלגל התשיעי עצמו, אין בו לא חלוקה ולא צורה מכל הצורות האלו ולא פוכב, אלא בהפוך הפוכים שבגלגל השמיני הוא שיראה פכוכבים גדולים שבו** <sup>[=בגלגל השמיני]</sup> **תבנית הצורות האלו<sup>י</sup>, או קרוב מהן** <sup>[=דומה להן]</sup>.

(יט) קבוצות הכוכבים הנראות לעינינו בצורות שונות נמצאות בגלגל השמיני, ורק לעינינו נדמה שהכוכבים כביכול נמצאים בגלגל התשיעי.

**ואלו השתים עשרה צורות, לא היו מכוונות פגודותן החלקים אלא בזמן המפול, שבו העלו להן**

הגלגלים – ממזרח למערב. משום כך הוא נקרא 'גלגל החוזר בכל יום מן המזרח למערב'.

**והוא** <sup>[=הגלגל התשיעי]</sup> **המקיף את הפל** <sup>[=כל הגלגלים]</sup> **ומסבב את הפל. וזה שתראה כל הפוכבים פאלו הן פלן בגלגל אחד ואף על פי שיש בהן זה למעלה מזה, מפני שהגלגלים טהורים וזכים פכוכית וכספיר** <sup>[=אבן חן בהיה]</sup>, **ולפיכך רואין פוכבים שבגלגל השמיני מתחת גלגל הראשון<sup>י</sup>.**

(ד) לעינינו נראים כל הכוכבים באותו גלגל, למרות שהגלגלים בהם קבועים הכוכבים הם אחד למעלה מחברו. (ה) מכיוון שהגלגלים זכים ושקופים, כולם נראים לעינינו כגלגל אחד ואיננו מבדילים ביניהם.

**ב. פל גלגל וגלגל משמונת הגלגלים שבהן הפוכבים, נחלק לגלגלים הרבה זה למעלה מזה כמו גדלי בצלים** <sup>[=כמו קליפת הבצל שמורכבת ממספר שכבות דקות הדבוקות אחת בשניה]</sup>; **מהן גלגלים סוכבין ממערב למזרח, ומהן** <sup>[=חלקם]</sup> **סוכבים ממזרח למערב כמו הגלגל החוזר התשיעי. וכלן<sup>י</sup>, אין ביניהם מקום פנוי.**

(ו) חלק מאותם גלגלים. (ז) שאף הוא מסתובב ממזרח למערב, כמבואר בהלכה הקודמת. (ח) כל תשעת הגלגלים.

**ג. פל הגלגלים, אינן לא קלים ולא פבדים. ואין להם לא עין** <sup>[=צבע]</sup> **אדם ולא עין שחר ולא שאר עינות** <sup>[=צבעים]</sup>; **וזה שאנו רואין אותן פעין התכלת, למראית העין בלבד הוא, לפי גבה האויר. וכן אין להן לא טעם ולא ריח, לפי שאין אלו המארעין מצויין אלא בגופות שלמטה מהן<sup>י</sup>.**

(ט) חומר הגלגלים אינו דומה למהות החומר שלנו ועל כן אין בהם את התכונות הקבועות והמוכרות לנו. (י) בגלגל המרחק הרב בינינו לגלגלים הם נראים לעינינו בצבע הדומה לתכלת, אך באמת אין להם צבע כלל. (יא) הגופים הנמצאים בכדור הארץ שהוא למטה מכל הגלגלים.

**ד. פל הגלגלים האלו המקיפין את העולם - הן עגלין** <sup>[=בצורת]</sup> **פדור, והארץ** <sup>[=כדור הארץ]</sup> **תלויה** <sup>[=עומדת]</sup> **באמצע. ויש למקצת מן הפוכבים גלגלים קטנים שהן קבועים בהן, ואין אותן הגלגלים מקיפין את הארץ, אלא גלגל קטן שאינו מקיף** <sup>[את הארץ]</sup> **קבוע בגלגל גדול המקיף<sup>י</sup>.**

(יב) דבר זה מבאר מדוע קצב הילוך הכוכבים לא תמיד זהה

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

אָחַד שְׁאֵינוֹ כְּגֵלָם הַגְּלָגְלִים<sup>כ</sup>; וּבָרָא אַרְבַּע צוּרוֹת לְגֵלָם זֶה, וְאֵינָן כְּצוּרַת הַגְּלָגְלִים<sup>כ</sup>. וְנִקְבְּעָה כָּל צוּרָה וְצוּרָה<sup>כ</sup> בְּמִקְצַת גֵּלָם זֶה.

(כה) שהוא הגלגל הקרוב ביותר לכדור הארץ. (כו) אלא נמוך מהם במדרגתו. (כז) אלא נמוכות מהן במדרגתן. כפי שמבואר בפרק הקודם, גולם היא התבנית הגשמית של הנברא וצורה היא התבנית הרוחנית של הנברא. (כח) מארבע הצורות.

צוּרָה רֵאשׁוֹנָה - צוּרַת הָאֵשׁ נִתְחַבְּרָה בְּמִקְצַת גֵּלָם זֶה, וְנִהְיָה מְשֻׁנְיָהם גּוֹף הָאֵשׁ; וְצוּרָה שְׁנֵינָה - צוּרַת הַרוּחַ נִתְחַבְּרָה בְּמִקְצַתוֹ<sup>כ</sup>, וְנִהְיָה מְשֻׁנְיָהן גּוֹף הַרוּחַ; וְצוּרָה שְׁלִישִׁית - צוּרַת הַמַּיִם נִתְחַבְּרָה בְּמִקְצַתוֹ<sup>כ</sup>, וְנִהְיָה מְשֻׁנְיָהם גּוֹף הַמַּיִם; וְצוּרָה רְבִיעִית - צוּרַת הָאָרֶץ נִתְחַבְּרָה בְּמִקְצַתוֹ<sup>כ</sup>, וְנִהְיָה מְשֻׁנְיָהם גּוֹף הָאָרֶץ<sup>ל</sup>.

(כט) של גולם זה. (ל) אלו הם ארבעת יסודות הטבע - אש, רוח, מים ועפר שמהם מורכב העולם הזה.

נִמְצָא לְמִטָּה מִן הָרְקִיעַ<sup>א</sup>, אַרְבַּעַה גּוֹפִין מְחֻלְקִין [נִפְרָדִים] זֶה לְמַעַלָּה מִזֶּה, וְכָל אֶחָד וְאֶחָד מֵהֶן אֵת [הַגּוֹף] שְׁלִמְטָה מְמַנּוּ מִכָּל רוּחוֹתָיו [צוּרֵי] כְּמוֹ גֵּלָל. הַגּוֹף הָרֵאשׁוֹן הַסְּמוּךְ לְגֵלְגַל הַיָּרֵחַ, הוּא גּוֹף הָאֵשׁ; לְמִטָּה מְמַנּוּ, גּוֹף הַרוּחַ; לְמִטָּה מְמַנּוּ, גּוֹף הַמַּיִם; לְמִטָּה מְמַנּוּ, גּוֹף הָאָרֶץ. וְאֵין בִּינֵיהֶם מְקוֹם פְּנוּי בְּלֹא גּוֹף, כְּלָל.

(לא) כפי שמבואר בתחילת ההלכה, גופים אלו הם למטה מגלגל הירח שהוא הגלגל הקרוב ביותר לכדור הארץ, ולכן ארבעת הגופים הם למטה מהרקיע.

יֵא. אַרְבַּעַה גּוֹפּוֹת הָאֵלוֹ - אֵינָן בְּעֵלֵי נַפְשׁ, וְאֵינָן יוֹדְעִין וְלֹא מְפִירִין [דַּבְּרַ], אֲלֵא כְּגוֹפִים מְתִים<sup>ב</sup>; וְיֵשׁ לְכָל אֶחָד וְאֶחָד מֵהֶן מְנַהֵג [הַתְּנַהֲגוֹת קְבוּעָה], שְׁאֵינוֹ יוֹדְעוֹ וְלֹא מְשִׁיגוֹ וְאֵינוֹ יָכוֹל לְשַׁנּוֹתוֹ. וְזֶה שְׁאָמַר דָּוִד: "הֲלֹלוּ אֵת ה' מִן הָאָרֶץ, תְּנִינִים וְכָל תְּהוֹמוֹת, אֵשׁ וּבָרָד שֶׁלֵּג וְקִיטוֹר"<sup>44</sup> - עֲנִנֵּן הַדְּבָרִים, הֲלֹלוּהוּ בְּנֵי אָדָם מִגְּבוּרֹתָיו שֶׁתִּרְאוּ בְּאֵשׁ וּבָרָד וּבִשְׂאָר

שְׁמוֹת אֵלוֹ; אֲבָל בְּזִמְן הַזֶּה [בְּזִמְנָן], כְּבָר סָבְבוּ מְעַט<sup>2</sup>, לְפִי שְׁפָל הַפּוֹכְכִים שֶׁבְּגֵלְגַל שְׁמִינִי כְּלָן סוֹבְבִין כְּמוֹ הַשֶּׁמֶשׁ וְהַיָּרֵחַ, אֲלֵא שֶׁהֵן סוֹבְבִין בְּכַבְדוֹת [בְּאִיטִיּוֹת]. וְחֵלֶק שֶׁתְּהִלָּה הַשֶּׁמֶשׁ כְּנִגְדוֹ בְּיוֹם אֶחָד, וְלֵךְ כְּנִגְדוֹ כָּל כּוֹכַב מִהֶן בְּקִרְוֹב [בְּעֵרָן] מְשֻׁבְּעִים שְׁנָה<sup>כא</sup>.

(כ) קבוצות הכוכבים נטו מעט ממקומם הראשון בו הן היו מקבילות לשנים עשר המזלות. (כא) השמש מתקדמת מרחק מסוים ביום אחד, ושאר הכוכבים מתקדמים אותו מרחק בסביבות שבעים שנה.

ח. כָּל הַפּוֹכְכִים הַנִּרְאִין [לְעֵינֵינוּ] - יֵשׁ מֵהֶן פּוֹכְכִים קְטַנִּים שֶׁהָאָרֶץ [=כְּדוּר הָאָרֶץ] גְּדוֹלָה מֵאֶחָד מֵהֶן, וְיֵשׁ מֵהֶן פּוֹכְכִים שְׁפָל אֶחָד מֵהֶן גְּדוֹל מִן הָאָרֶץ כְּמֵה פְּעָמִים. וְהָאָרֶץ גְּדוֹלָה מִן הַיָּרֵחַ כְּמוֹ [בְּעֵרָן] אַרְבַּעִים פְּעָמִים, וְהַשֶּׁמֶשׁ גְּדוֹלָה מִן הָאָרֶץ כְּמוֹ מֵאָה וְשִׁבְעִים פְּעָמִים; נִמְצָא הַיָּרֵחַ אֶחָד מְשֻׁשֶׁת אֲלָפִים וְשִׁמּוֹנֵה מֵאוֹת מִן הַשֶּׁמֶשׁ בְּקִרְוֹב<sup>כב</sup>. וְאֵין בְּכָל הַפּוֹכְכִים פּוֹכַב גְּדוֹל מִן הַשֶּׁמֶשׁ, וְלֹא קָטָן מִפּוֹכַב שֶׁבְּגֵלְגַל הַשְּׁנִי<sup>כג</sup>.

(כב) כי מאה ושבעים כפול ארבעים שווה ששת אלפים ושמונה מאות. (כג) הכוכב הגדול ביותר הוא השמש, והכוכב הקטן ביותר הוא הכוכב ששמו 'כוכב' הנמצא בגלגל השני, כמבואר בהלכה א.

ט. כָּל הַפּוֹכְכִים וְהַגְּלָגְלִים, כְּלָן בְּעֵלֵי נַפְשׁ וְדַעַה וְהַשֶּׁפֶל הַיָּדִי<sup>כד</sup>; וְהֵן חַיִּים וְעוֹמְדִין וּמְפִירִין אֵת מִי שְׁאָמַר וְהָיָה הָעוֹלָם [הַשֶּׁם, שְׁבִדְבוּרוֹ נִבְרָא הָעוֹלָם], כָּל אֶחָד וְאֶחָד [מֵהַכּוֹכְבִים וְהַגְּלָגְלִים] לְפִי גְּדוּלוֹ וּלְפִי מַעְלָתוֹ מְשֻׁבְּחִים וּמְפָאָרִים לְיוֹצְרָם כְּמוֹ הַמְּלֹאכִים. וְכִשֶּׁם שֶׁמְפִירִין אֵת הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא, כֵּן מְפִירִין אֵת עֲצָמָן וּמְפִירִין אֵת הַמְּלֹאכִים שֶׁלְּמַעַלָּה מֵהֶן. וְדַעַת הַפּוֹכְכִים וְהַגְּלָגְלִים מְעוּטָה מְדַעַת הַמְּלֹאכִים, וְגְדוּלָה מְדַעַת בְּנֵי הָאָדָם.

(כד) ולכן יש להם כוח לנוע ולהסתובב בתמידות.

י. בָּרָא הָאֵל לְמִטָּה מִגְּלָל הַיָּרֵחַ<sup>כה</sup>, גֵּלָם [חִוּמָן]

44. תהלים, קמח, ד.ח.

הנראין: דיוק הלשון 'הנראין' - לקו"ש ח"ט ע' 6. נמצא: בענין 'הוכחות' המדע בנושא - לקו"ש ח"י ע' 180. בעל"י. הן: עפ"ז ביאור מ"ה בהל' מלכים פ"א ה"א - לקו"ש ח"י ע' 89. מעוטה. . האדם: אופן השגתם - לקו"ש ח"ט ע' 475. כיצד, אפוא, סוכבת השמש במהירות עצומה? - לקו"ש ח"ה ע' 261. ארבעה: בספר יצירה הוזכרו רק שלושה יסודות - לקו"ש ח"י ע' 46 הע' 39.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**ב. דָּרַךְ הָאֵשׁ וְהַרְיֵחַ, לִהְיוֹת מְהֻלָּכִין מִמְטָה**  
מִטְבוֹר <sup>[אמצע]</sup> הָאֲרָץ לְמַעַל פְּלִי הָרְקִיעַ; וְדָרַךְ  
הַמַּיִם וְהָאֲרָץ, לִהְיוֹת מְהֻלָּכִין מִפְּתַח הָרְקִיעַ לְמִטָּה  
לְאֲמִצֵּעַ - שְׂאֲמִצֵּעַ הָרְקִיעַ<sup>ה</sup>, הוּא הַמְטָה שְׂאִין  
לְמִטָּה מְמַנּוּ. וְאִין הַלּוֹכִין בְּדַעְתָּן וְלֹא בְּחִפְזָן, אֲלֹא  
מִנְהַג שְׂנֹקְבַע בְּהֵן וְטַבַּע שְׂנֹטְבַע בְּהֵן<sup>ה</sup>.

ד) הארץ היא בצורת כדור ללא קצוות וממילא כל מקום שבה הוא המרכז שלה, בשונה מריבוע שאמצעו הוא המקום הרחוק מהקצוות במידה שווה. משום כך, כל מקום בכדור הארץ נקרא "טבור הארץ". ה) כדור הארץ הנמצא במרכזו של גלגל הרקיע. ו) של ארבעת היסודות. ז) כי אין בהם דעת ורצון, כמבואר בסוף הפרק הקודם. ח) זוהי תכונה בלתי רצונית הקיימת בהם בטבעם.

טַבַּע הָאֵשׁ חֵם יָבֵשׁ, וְהוּא קָל מְפֻלָּן<sup>ט</sup>; וְהַרְיֵחַ חֵם לַח; וְהַמַּיִם קָרִים לְחֵים; וְהָאֲרָץ יְבֹשָׁה קָרָה, וְהִיא כְּבֵדָה מְפֻלָּן<sup>ט</sup>. וְהַמַּיִם קָל מְמַנָּה, לְפִיכָךְ נִמְצָא <sup>[המים]</sup> לְמַעַל עַל הָאֲרָץ; וְהַרְיֵחַ קָל מִן הַמַּיִם, לְפִיכָךְ הוּא מְרַחֵף עַל פְּנֵי הַמַּיִם; וְהָאֵשׁ קָל מִן הַרְיֵחַ.

ט) מכל שאר היסודות.

וּמְפַנֵּי שֶׁהֵן יְסוּדוֹת לְכָל גּוֹפִים שֶׁפְּתַח הָרְקִיעַ, יִמְצָא כָּל גּוֹף וְגוֹף מֵאֲדָם וּבְהֵמָה וְעוֹף וְדָג וְצִמָּח וּמִתְכַת וְאֶבֶן, גִּלְמָן מִחֶבֶר מֵאֵשׁ וְרֵיחַ וּמַיִם וְעָפָר; וְאַרְבַּעַתָּן יִתְעַרְבוּ בִּיחָד, וְיִשְׁתַּנֶּה כָּל אֶחָד מֵהֶן בַּעַת הָעֵרֹב, עַד שְׂיִמְצָא הַמְּחַבֵּר מֵאַרְבַּעַתָּן אֵינֹ דוּמָה לְאֶחָד מֵהֶן כִּשְׁהוּא לְבַדּוֹ. וְאִין בְּמַעַרְבַּ מֵהֶן, אֲפִלּוּ חֵלֶק אֶחָד שֶׁהוּא אֵשׁ בְּפָנֵי עֲצָמָה אוֹ רוּחַ בְּפָנֵי עֲצָמָה אוֹ מַיִם בְּפָנֵי עֲצָמָן אוֹ אֲרָץ בְּפָנֵי עֲצָמָה; אֲלֹא הַכֹּל נִשְׁתַּנּוּ, וְנִעֲשׂוּ גּוֹף אֶחָד.

י) על ידי ערבוב היסודות ביצירת הנבראים, היסודות משתנים ואינם דומים כלל למציאותם כפי שהייתה לפני העירוב, עד כדי כך שהם נעשים מציאות אחרת המורכבת מכל היסודות יחד.

וְכָל גּוֹף וְגוֹף הַמְּחַבֵּר מֵאַרְבַּעַתָּן, יִמְצָא בּוֹ קוֹר וְחֵם לַח וְיָבֵשׁ פְּאֶחָד<sup>י</sup>. אֲבָל יֵשׁ מֵהֶם גּוֹפִים <sup>[בחלק מהגופים]</sup> שֶׁיְהִיָּה בְּהֵן חֻזְקָה<sup>י</sup> מִיְסוּד הָאֵשׁ, כְּמוֹ בַּעֲלֵי נֶפֶשׁ תְּהִיָּה<sup>י</sup>, לְפִיכָךְ יִרְאֶה בְּהֶם חֵם יָתֵר; וְיֵשׁ מֵהֶן גּוֹפִים שֶׁיְהִיָּה בְּהֵן חֻזְקָה מִיְסוּד הָאֲרָץ, כְּמוֹ הָאֲבָנִים, לְפִיכָךְ יִרְאֶה בְּהֵן הֵיבֵשׁ הַרְבֵּה.

יא) כיוון שכל גוף מורכב מכל היסודות, קיימים בו סוגי הטבע של כל היסודות – קור מטבע המים והארץ, חום

בְּרוּאִים שֶׁתִּרְאוּ לְמִטָּה מִן הָרְקִיעַ, שְׂגִבּוֹרְתָם תָּמִיד נְפִרֵת לְגִדּוֹל וְקִטְוֹן<sup>לג</sup>.

לב) ארבעת הגופים הם כגופים מתים ללא חיות וידיעה כלשהי. זו הסיבה לכך שהם אינם מסתובבים כמו הגלגלים אלא עומדים במקומם ללא תנועה, ואף אם כוח חיצוני יזיז אותם ממקומם הם ישוּבוּ אליו מיד, כמו אבן שחוזרת למקומה לאחר שזורקים אותה. לג) לא ניתן לומר שכוונת דוד היא שהאש והברד יהללו את ה', כיוון שהם כגופים מתים ואין ביכולתם לדעת ולהכיר את ה', אלא, כוונת דוד היא שבני האדם יהללו את ה' כאשר יראו את גבורותיו על ידי האש והברד ושאר הנבראים הנמצאים למטה מהרקיע.

## ~ יום חמישי ו' אדר ~

### פֶּרֶק ד

כל הנבראים שלמטה מהרקיע מורכבים מארבעת היסודות; נפש האדם וצורתו; ההבדל בין מעשה בראשית למעשה מרכבה.

**א. אַרְבַּעַה גּוֹפִים הָאֵלוּ שֶׁהֵם אֵשׁ וְרוּחַ וּמַיִם וְאֲרָץ, הֵן יְסוּדוֹת <sup>[מהם מורכבים]</sup> כָּל הַנְּבִרָאִים לְמִטָּה מִן הָרְקִיעַ; וְכֹל שֶׁיְהִיָּה מֵאֲדָם וּבְהֵמָה וְעוֹף וְרִמָּשׁ וְדָג וְצִמָּח וּמִתְכַת וְאֲבָנִים טוֹבוֹת וּמְרַגְלִיּוֹת וְשִׂאָר אֲבָנֵי בְּנֵי וְהַרִים וְגוֹשֵׁי עָפָר - הַכֹּל, גִּלְמָן מִחֶבֶר <sup>[מורכב]</sup> מֵאַרְבַּעַה יְסוּדוֹת הָאֵלוּ.**

א) כל דבר שנברא בעולם הזה. ב) החומר הגשמי שלהם.

נִמְצָאוּ כָּל הַגּוֹפִים שֶׁלְמִטָּה מִן הָרְקִיעַ, חוּץ מֵאַרְבַּעַה יְסוּדוֹת הָאֵלוּ, מְחַבְרִין מֵגֻלָּם וְצוּרָה <sup>[חומר גשמי וצורה רוחנית]</sup>, וְגֻלָּם שֶׁלֹּהֵן מִחֶבֶר מֵאַרְבַּעַה יְסוּדוֹת אֵלוּ; אֲבָל כָּל אֶחָד מֵאַרְבַּעַה יְסוּדוֹת, אֵינֹ מְחַבֵּר אֲלֹא מֵגֻלָּם וְצוּרָה בְּלַבַּד.

ג) כל יסוד מורכב מהגולם והצורה שלו בלבד ואינו כולל מהיסודות האחרים.

### ~ נקודות משיחות קודש ~

"אַרְבַּעַה גּוֹפִים הָאֵלוּ שֶׁהֵם אֵשׁ וְרוּחַ וּמַיִם וְאֲרָץ כו"י.

בספר יצירה הוזכרו רק שלושה יסודות, ומבואר בספר הפרדס שיסוד העפר מתגלה על ידי הג' יסודות. ולהעיר מספר הפרדס שם, שג' היסודות שייכים לג' אבות (חג"ת) ויסוד הד' (עפר) – מל' (ואסתר).

לקוטי שיחות חכ"ו עמוד 46 הערה 39  
מתוך רמב"ם "פרדס המלך"



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

צורה זו משתנית לצורה אחרת, ולבסוף, הצורה האחרונה תחזור לארבעת היסודות. (כב) מסתובבים שוב ושוב במעגל תמידי, כי מהיסודות נוצרים נבראים ולאחר מכן הנבראים חוזרים ליסודות. המילה חלילה היא מלשון מחול שהוא ריקוד במעגל, וכך גם הוא פירוש המילים חוזרין חלילה - מסתובבים שוב ושוב במעגל.

מטבע האש והרוח, לחות מטבע הרוח והמים, ויובש מטבע האש והארץ. (יב) חלק גדול וחזק יותר. (יג) בעלי חיים ואנשים.

**ועל הדרך הזה** [בדומה לכן], **ימצא גוף חם יתר מגוף אחר חם, וגוף יבש יתר מגוף אחר יבש. וכן ימצא גופים שיראה בהן הקר בלבד, וגופים יראה בהם הלח בלבד, וגופים יראה בהן הקר והיבש כאחד בשונה** [באותה מידה], **או הקר והלח כאחד בשונה, או החם והיבש כאחד בשונה, או החם והלח כאחד בשונה. לפי רב היסוד שהיה בעקר התערבות, יראה מעשה אותו היסוד וטבעו בגוף המערב.**

**ה. ארבעה יסודות אלו**, משתנים זה לזה תמיד בכל יום ובכל שעה - מקצתן, לא כל גופן כפי. **פיצד? מקצת הארץ** [העפר] **הקרובה מן המים, משתנית ומתפוררת ונעשית מים; וכן מקצת המים הסמוכין לרוח, משתנין ומתמסמסין** [מתאדים] **והיון** [=נעשים] **רוח; וכן הרוח, מקצתו הסמוף לאש** [ליסוד האש] **משתנה ומתחולל** [מתפשט בסערה] **ונעשה אש. וכן יסוד האש, מקצתה הסמוף לרוח משתנה ומתפנס** [מתכווץ ומצטמצם] **ונעשה רוח; וכן הרוח, מקצתו הסמוף למים משתנה ומתפנס ונעשה מים; וכן המים, מקצתו הסמוף לארץ משתנה ומתפנס ונעשה ארץ.**

(יד) בהתאם לחלקו של כל יסוד בתערובת ארבעת היסודות שממנה מורכב כל נברא, יורגש אותו יסוד בנברא. למשל, אם יסוד האש היה היסוד הגדול ביותר בתערובת, בנברא יהיה ניכר יותר טבע האש שהוא חום ויובש.

**ג. וכל המחבר מארבעה יסודות אלו, הוא נפרד** [מתפרק] **בסוף** [וחוזר ליסודות שממנו הורכב]; **יש** [חלק מהנבראים] **שהוא נפרד לאחר ימים אחדים, ויש שהוא נפרד לאחר שנים רבות. וכל שנתחבר מהם - אי אפשר שלא יפרד להן** טו; **אפלו הזהב והאדם** טז, **אי אפשר שלא יפסד ויחזר ליסודותיו, וישוב מקצתו לאש** יז **ומקצתו למים ומקצתו לרוח ומקצתו לארץ.**

(כג) כפי שהם במקורם אשר כל יסוד קיים בפני עצמו ואינו מעורב עם היסודות האחרים. (כד) רק חלק מהיסוד משתנה ונהפך ליסוד אחר, אך לא כל היסוד משתנה. **ושנוי זה** כח - [מתרחש] **מעט מעט, ולפי ארץ הימים** כט; **ואין כל היסוד משתנה עד שיעשה כל המים רוח** כ; **או כל הרוח אש, שאי אפשר שיבטל אחד מן היסודות הארבעה** [ארבעת היסודות]. **אלא מקצת** [מיסוד האש] **ישתנה מאש לרוח ומקצת מרוח לאש; וכן בין כל אחד וחברו, ימצא השנוי בין ארבעתן וחוזרות חלילה** כח.

(טו) כל נברא שמורכב מארבעת היסודות, מוכרח להתפרק ולשוב ליסודות שממנו הוא הורכב ואין בזה יוצא מן הכלל. (טז) האודם היא אחת מאבני החושן. שני דברים אלו, הזהב והאודם, עשויים מחומרים חזקים ביותר, ובכל זאת, אף הם עתידיים לשוב ליסודות שמהם הם הורכבו. (יז) חלק ממנו ישוב ליסוד האש.

**ד. הואיל וכל הנפסד - לאלו** [לארבעת היסודות] **יפרד, למה נאמר לאדם: "ואל עפר תשוב"** 45 י"ח? **לפי שרב בנינו מן העפרי** ט. **ולא כל הנפסד, פשיפסד, מיד יחזר לארבעה היסודות** כ; **אלא יפסד ויחזר לדבר אחר, ודבר אחר לדבר אחר, וסוף הדברים יחזר ליסודות** כא. **ונמצאו כל הדברים** [הנבראים] **חוזרין חלילה** כב.

(כח) של כל יסוד ליסוד הסמוך לו. (כו) במשך ימים רבים. (כז) לא ייתכן שכל יסוד המים ייהפך ליסוד הרוח, או כל יסוד הרוח ייהפך ליסוד האש. (כח) היסודות משתנים כל הזמן מאחד לחברו בדומה לסיבוב במעגל תמידי. למשל, יסוד האש משתנה ליסוד הרוח, ומאידך יסוד הרוח משתנה שוב ליסוד האש.

**ו. ושנוי זה יהיה בסביבת הגלגל, ומסביבתו יתחברו ארבעתן, ויהיה מהן שאר גלמי בני אדם ונפש חיה** [בעלי חיים] **וצמח ואבן ומתכת** כט. **והאל נותן לכל גלם וגלם צורה ראויה לו, על ידי המלאך העשירי'ל שהיא הצורה הנקראת אישים** לא.

(יח) והרי הוא עתיד לחזור גם לשאר היסודות - אש, רוח ומים. (יט) רובו של גוף האדם הוא מיסוד העפר. (כ) לא כל נברא חוזר מייד לארבעת היסודות כפי שהיו בתחילה. (כא) צורת הנברא משתנית לצורה אחרת ולאחר מכן אף

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

שהיא התבנית הגשמית שלו המורכבת מארבעת היסודות. בהלכות הבאות תבאר מציאותה של צורת האדם שהיא התבנית הרוחנית שלו. (מא) לכל נברא ישנה נפש רוחנית המכניסה בגופו רוח חיים, ובלעדיה הגוף ימות. (מב) בנפש האדם קיימת דעת שאינה קיימת בשאר הנבראים. דעת זו היא צורת האדם ובה הוא מושלם ונעלה משאר הנבראים. (מג) פירוש המילים "נעשה אדם בצלמנו כדמותנו" הוא שהאדם יהיה דומה לנבראים העליונים, המתייחדים בכך שהם מורכבים מצורות בלבד כמו המלאכים. דבר זה נעשה על ידי הדעת של האדם שאינה קיימת בשאר הנבראים ובה הוא יכול להבין ולהשיג את מציאותם של הנבראים העליונים. (מד) במילים "נעשה אדם בצלמנו כדמותנו" לא מתכוונת התורה לצורה הגשמית של איברי האדם הנראים לעינינו, כי צורת האיברים היא תבנית גשמית הנקראת בשם 'תואר' (כלשון הכתוב "יפה תואר") ואיננה הצורה המדוברת כאן שהיא תבנית רוחנית.

**וְאִינָהּ הַנֶּפֶשׁ הַמְצוּיָה לְכָל נֶפֶשׁ חַיָּה, שְׂפָה אוֹכֵל וְשׂוֹתָה וּמוֹלִיד וּמְרַגֵּישׁ וּמְהַרְהֵרָהּ<sup>מ</sup>. אֵלֶּא הַדְּעָה מו - שְׁהִיא צוּרַת הַנֶּפֶשׁ, וּבְצוּרַת הַנֶּפֶשׁ הַפְּתוּב מְדַבֵּר "בְּצַלְמֵנוּ כְּדִמּוּתֵנוּ". וּפְעָמִים רַבּוֹת תִּקְרָא זֶה הַצּוּרָה נֶפֶשׁ' וְרוּחַ'; וּלְפִיכָף צָרִיף לְהַזְהִיר בְּשִׁמּוֹת, שְׂלֵא תִטְעֶה, וְכָל שֵׁם וְשֵׁם - יִלְמַד מֵעֵינֵינוּ מו.**

(מה) אין כוונת התורה גם לנפש הרוחנית שבה תלויה חיות האדם ופעולותיו, משום שנפש זו קיימת בכל נברא בעל חיים ואיננה מציאות מיוחדת הקיימת רק אצל האדם. (מו) כוונת התורה היא לדעה הרוחנית הקיימת רק אצל האדם ובה הוא מבין ומשיג את הנבראים העליונים. (מז) במקומות אחרים בתנ"ך נקראת צורת האדם 'נפש' או 'רוח' למרות שהכוונה היא לדעה הקיימת רק אצל האדם. ועל כן, יש לשים לב לא לטעות בפירוש הפסוקים אלא להבין את הפירוש לפי ההקשר והנושא המדובר בכל מקום.

**ז. אֵין צוּרַת הַנֶּפֶשׁ הַזֹּאת<sup>מ</sup> מִחִבְרַת מִן הַיְסוּדוֹת, כְּדִי שֶׁתִּפְרַד לְהֵן<sup>מ</sup>, וְאִינָהּ מִפְּחַ הַנֶּשְׁמָה, עַד שֶׁתִּהְיֶה צָרִיכָה לְנֶשְׁמָה כְּמוֹ שֶׁהַנֶּשְׁמָה צָרִיכָה לְגוּף; אֵלֶּא מֵאֵת ה', מִן הַשָּׁמַיִם הִיא. לְפִיכָף, כְּשִׁיפְרַד הַגֶּלֶם שֶׁהוּא מִחִבְרַת מִן הַיְסוּדוֹת, וְתֵאבֵד הַנֶּשְׁמָה יֵא מִפְּנֵי שְׂאִינָהּ מְצוּיָה אֵלֶּא עִם הַגּוּף וְצָרִיכָה לְגוּף כְּכָל מְעֻשְׂיָהּ, לֹא תִפְרַת הַצּוּרָה הַזֹּאת<sup>מ</sup>, לְפִי שְׂאִינָהּ צָרִיכָה לְנֶשְׁמָה כְּמֻעֲשְׂיָהּ - אֵלֶּא [צורה זו] יוֹדַעַת וּמִשְׁגַּת הַדְּעוֹת הַפְּרִדוֹת מִן הַגֶּלְמִים<sup>מ</sup>, יוֹדַעַת בּוֹרָא הַכֹּל, וְעוֹמְדַת [קיימת] לְעוֹלָם וּלְעוֹלָמֵי עוֹלָמִים [על-על]. הוּא שְׂאֵמֵר שְׁלֵמָה בְּחֻקְמָתוֹ: "וְיִשָּׁב הָעֶפְר**

(ט) סיבוב הגלגל הוא הגורם לשינוי היסודות והתמזגותם זה בזה, ומכך מתהווים כל הנבראים המורכבים מארבעת היסודות. (ל) התבנית הגשמית של הנברא, שהיא הגולם, נוצרת כתוצאה מהתמזגות ארבעת היסודות, והתבנית הרוחנית של כל נברא, שהיא הצורה, ניתנת מה' על ידי המלאכים בדרגה העשירית. (לא) כפי שהתבאר בפרק ב הלכה ז.

**ז. לְעוֹלָם אֵין אֵתָה רוּאָה [אין בנמצא] גֶּלֶם בְּלֹא צוּרָה, אוֹ צוּרָה בְּלֹא גֶלֶם<sup>לב</sup>. אֵלֶּא לֵב [תבנית] הָאָדָם - הוּא הַמְחַלֵּק הַגּוּף הַנִּמְצָא בְּדַעְתּוֹ, וְיוֹדַע שֶׁהוּא מִחִבְרַת מִגֶּלֶם וְצוּרָה<sup>לג</sup>, יוֹדַע שְׂיִשׁ שֵׁם גּוּפִים שְׂגֻלְמָן מִחִבְרַת מֵאֶרְבָּעָה יְסוּדוֹת<sup>לד</sup>, וּגּוּפִים שְׂגֻלְמָן פְּשׁוּט - אֵינוֹ מִחִבְרַת מִגֶּלֶם אַחֲרָיָהּ. וְהַצּוּרָה שְׂאֵין לָהֵן גֶּלֶם<sup>לז</sup>, אֵינֵן נִרְאִין לְעֵין, אֵלֶּא [רק] בְּעֵין הַלֵּב<sup>לו</sup> הֵן יוֹדְעִין<sup>לח</sup>, כְּמוֹ שֶׁיִּדְעֵנוּ אֲדוֹן הַכֹּל בְּלֹא רְאִית עֵינָי<sup>לט</sup>.**

(לב) ובמבט שטחי נדמה שהם דבר אחד. (לג) האדם בכוח שכלו, מבין שגוף הנברא מורכב משני חלקים - גולם וצורה. (לד) כמו כל הנבראים שבכדור הארץ. (לה) כמו הגלגלים שמעל הרקיע שאינם מורכבים, ולא מעורב בהם דבר אחר. (לו) כמו המלאכים שהם מורכבים רק מצורה. (לז) בהבנת האדם. (לח) מציאותם של גופי הנבראים בעולם הזה וגופי הגלגלים שמעל כדור הארץ נראית לעין כל, ורק עצם הרכבתם מגוף וצורה לא נראה במוחש אלא מובן בידיעת האדם. לעומת זאת, הנבראים העשויים מצורות ללא גלמים כמו המלאכים, אינם נראים כלל לעינינו מכיוון שכל מציאותם היא תבנית רוחנית, וכל הידיעה על עצם קיומם קיימת רק בידיעת האדם בשכלו. (לט) כשם שמציאותו של בורא עולם לא נראית לעינינו ואנו יודעים על קיומה באמצעות השכל וההבנה, כך אנו יודעים בשכלנו את מציאותם של הנבראים העשויים מצורות בלבד.

**ח. נֶפֶשׁ<sup>מ</sup> כָּל פֶּשֶׁר, הִיא צוּרָתוֹ שֶׁנֶּתַן לוֹ הָאֱלֹהִים. וְהַדְּעַת הַיְתֵרָה הַמְצוּיָה בְּנֶפֶשׁוֹ שֶׁל אָדָם, הִיא צוּרַת הָאָדָם הַשָּׁלֵם בְּדַעְתּוֹ<sup>מ</sup>; וְעַל צוּרָה זֹאת נֵאֵמֵר בַּתּוֹרָה: "נִעֲשֶׂה אָדָם בְּצַלְמֵנוּ כְּדִמּוּתֵנוּ"<sup>מ</sup>, כְּלוֹמֵר שֶׁתִּהְיֶה לוֹ צוּרָה הַיּוֹדַעַת וּמִשְׁגַּת הַדְּעוֹת שְׂאֵין לָהֵם גֶּלֶם, [המלאכים], עַד שֶׁיִּדְמָה לָהֵן<sup>מ</sup>. וְאֵינוֹ אוֹמֵר [בצלמנו] עַל צוּרָה זֹאת הַנִּפְרָת לְעֵינֵינוּ, שֶׁהוּא הַפֶּה וְהַחֹטֵם וְהַלְּסָתוֹת וְשָׂאֵר רֵשֵׁם [צורת] הַגּוּף; שְׂזוֹ 'תֹּאֲר' שְׂמָה מו.**

(מ) בהלכות הקודמות התבאר מציאותו של גוף האדם

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**עַל הָאָרֶץ כְּשֶׁהָיָה, וְהָרוּחַ תָּשׁוּב אֶל הָאֱלֹהִים אֲשֶׁר נִתְּנָהּ" (נ"ד).**

**וְלָמָּה אֵין מְלַמְּדִין אוֹתוֹ [מעשה בראשית] בְּרִבּוּיָם? לְפִי שֶׁאֵין כָּל אָדָם יֵשׁ לוֹ דַּעַת רַחֲבָה לְהַשִּׁיג פְּרוּשׁ וּבִיאור כָּל הַדְּבָרִים עַל בְּרִיּוֹן<sup>ט</sup> [=לתכליתם].**

ס) אדם חכם ונבון שיכול להבין מעצמו את תוכן מעשה מרכבה. סא) עיקרי הדברים של עניין זה. סב) משום שהם עניינים פחות עמוקים, מלמדים את האדם בהתאם ליכולת הבנתו בעניינים אלו, ולא רק את עיקרי הדברים. סג) ולכן מלמדים זאת רק ליחידי סגולה, המסוגלים להבין נושאים אלו היטב.

מח) הדעת הקיימת רק אצל האדם. מט) הדעת אינה מורכבת מאף יסוד וממילא היא גם אינה עתידה להיפרד ולשוב חזרה ליסודות, בשונה מגוף האדם המורכב מארבעת היסודות ועתיד לחזור אליהם כפי שהתבאר בפרק הקודם. נ) הנשמה היא הנפש הרוחנית המכניסה רוח חיים בכל גוף נברא, אך קיומה תלוי בגוף וכאשר הגוף מת היא מסתלקת ומתבטלת. לעומת זאת, הדעת הקיימת רק אצל האדם, קיומה אינו תלוי באף גורם אחר – אפילו לא בנפש הרוחנית. נא) הנפש המחיה את הגוף מתבטלת. נב) הדעת הקיימת אצל האדם נשארת במציאותה גם לאחר המיתה. נג) הנבראים העליונים שאינם מורכבים מגלמים אלא רק מצורות רוחניות. נד) פסוק זה מדבר על המתרחש לאחר מיתת האדם, וכך פירושו: הגוף הנוצר בעיקר מיסוד העפר חוזר ליסודו, אך הרוח – צורת האדם שהיא הדעה הקיימת רק אצלו, חוזרת למקורה לבורא עולם ושם היא קיימת לעד.

**יב. בְּזִמְן שֶׁאָדָם מִתְּבוּגֵן בְּדְבָרִים אֱלוֹסִי, וּמְפִיר כָּל הַבְּרִיאִים מִמְּלֶאךָ וְגִלְגַּל וְאָדָם וְכִיּוֹצֵא בּוֹס<sup>ה</sup>, וְיִרְאֶה חֲכָמָתוֹ שֶׁל הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא בְּכָל [בריאת] הַיְצִוּוֹת וְכָל הַבְּרִיאִים - מוֹסִיף אֲהָבָה לְמִקּוֹם<sup>טו</sup>, וְתִצְמָא נִפְשׁוֹ וְיִכְמַה בְּשׂוֹרִס<sup>טז</sup> לְאַהֲבַת הַמִּקּוֹם בְּרוּךְ הוּא; וְיִירָא וְיִפְחַד מִשְׁפָּלוּתוֹ וְדָלוּתוֹ וְקָלוּתוֹ [של עצמו], כְּשִׁיעֶרְךָ [ישוה] עֲצָמוֹ לְאַחַד מִתְּהוֹמוֹת הַקְּדוֹשִׁים הַגְּדוֹלִים<sup>טז</sup>, כָּל שֶׁכֵּן [כאשר ישוה את עצמו לְאַחַד מִתְּהוֹמוֹת הַטְּהוֹרוֹת הַנִּפְרָדוֹת מִן הַגְּלָמִים, שֶׁלֹּא נִתְּחַבְּרוּ בְּגִלְמֵי כָּלִיס<sup>טז</sup>. וְיִמְצָא עֲצָמוֹ<sup>טז</sup>, שֶׁהוּא כְּכֹלֵי מְלֵא בּוֹשָׁה וְכִלְמָה, רִיק וְחֶסֶד.**

**יג. כָּל הַדְּבָרִים הָאֱלוֹי שֶׁדְּבַרְנוּ בְּעִנְיַן זֶה<sup>יז</sup>, כְּמַר [כטיפה] מְדֹלֵי הֵם<sup>יז</sup>; וְדְבָרִים עֲמֻקִּים הֵם, אֲבָל אֵינֵם כְּעֻמָּק עִנְיָן פָּרָק רֵאשׁוֹן וְשֵׁנִי. וּבִיאור כָּל אֱלוֹ הַדְּבָרִים שֶׁפָּרָק שְׁלִישִׁי וְרִבְעִי, הוּא הַנִּקְרָא 'מַעֲשֵׂה בְּרֵאשִׁית<sup>יז</sup>. וְכָף צִוּוּ הַחֲכָמִים הָרֵאשׁוֹנִים, שֶׁאֵין דוֹרְשִׁין גַּם בְּדְבָרִים הָאֱלוֹי בְּרִבּוּיָם<sup>יז</sup>, אֲלֵא לְאָדָם אֶחָד בְּלִבָּד מוֹדִיעִין דְּבָרִים אֱלוֹי וּמְלַמְּדִין אוֹתוֹ.**

סד) במעשה מרכבה ומעשה בראשית. סה) אלו הם שלושת הסוגים בנבראים. מלאך הוא צורה ללא גולם. גלגל מורכב מגולם וצורה אך הגולם שלו נעלה יותר ואינו מורכב מארבעה יסודות. האדם, וכל הדומה לו, מורכב מגולם וצורה והגולם שלו מורכב מארבעת היסודות. סו) בורא העולם המכונה 'מקום'. הסיבה לכך היא משום שהמקום הגשמי נברא ממנו יתברך ובלעדיו אין למקום כל קיום אך הבורא עצמו אינו תלוי ומוגבל במקום מסוים, ובלשון חז"ל במדרש רבה: הוא מקומו של עולם ואין עולמו מקומו. סז) ישתוקק תשוקה גדולה. סח) הגלגלים שגופם אינו מורכב מהיסודות, והם יודעים ומכירים את הבורא יותר מדעת בני האדם. סט) המלאכים, אשר ידיעתם את הבורא גדולה מידיעת הגלגלים. ע) כך יבין האדם עד כמה הוא שפל לעומתם.

נה) בפרקים ג' וד'. נו) כטיפת מים מדלי מלא. כלומר: מעט מזעיר הם מתוך ענין עמוק זה. נז) שהדברים המובאים בהם נקראים מעשה מרכבה, משום שהם עוסקים בבורא העולם ובמרכבה העליונה. נח) סדר בריאת הנבראים המתואר בקצרה בתחילת פרשת בראשית. נט) אף את מעשה בראשית לא מלמדים ברבים.

**יג. וְעִנְיָנו אַרְבָּעָה פְּרָקִים אֱלוֹי שֶׁבְּחֻמֵּשׁ מִצְוֹת<sup>יח</sup> הָאֱלוֹסִי<sup>יח</sup> - הֵם שִׁחְכָמִים הָרֵאשׁוֹנִים [חכמי המשנה] קוֹרְאִין אוֹתוֹ 'פְּרָדִס'<sup>יח</sup>, כְּמוֹ שֶׁאָמְרוּ [חכמים בבבליהא]: 'אַרְבָּעָה [גדולי ישראל] נִכְנְסוּ לְפָרְדִּס'<sup>יח</sup>; וְאֵף עַל פִּי**

**יא. וְיָמָה [ההבדל] בֵּין עִנְיָן מַעֲשֵׂה מְרַכְבָּה [יסודות כבוד השם] לְעִנְיָן מַעֲשֵׂה בְּרֵאשִׁית? שֶׁעִנְיָן מַעֲשֵׂה מְרַכְבָּה, אֲפִלּוּ לְאַחַד [לאדם אחד] אֵין דוֹרְשִׁין בּוֹ, אֲלֵא אִם כֵּן הָיָה חֶסֶם וּמִבֵּין מַדְעָתוֹ<sup>יח</sup>, מוֹסְרִין לוֹ רֵאשִׁי הַפְּרָקִים<sup>יח</sup>; וְעִנְיָן מַעֲשֵׂה בְּרֵאשִׁית, מְלַמְּדִין אוֹתוֹ לְיָחִיד, אֵף עַל פִּי שֶׁאֵינוֹ מִבֵּין אוֹתוֹ מַדְעָתוֹ, וּמוֹדִיעִים אוֹתוֹ כָּל שֶׁיִּכּוֹל לִידַע מְדְבָרִים אֱלוֹסִי<sup>יח</sup>.**

47. קהלת, יב, ז. 48. חגיגה, יד, ב.

הלכה יג: ביאור בענין - לקו"ש חכ"ט ע' 98

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

## פֶּרֶק ה'

מצות קידוש השם; דין יהרג ואל יעבור; חומרת חילול ה' ופרטיו.

שְׁגָדוּלֵי יִשְׂרָאֵל הָיוּ <sup>[הארבעה]</sup>, וְחֻכְמֵימֵי גְדוּלֵי הָיוּ, לֹא כֻלָּם הָיָה בָהֶן כַּח לְיָדָע וּלְהַשִּׁיג כָּל הַדְּבָרִים עַל בְּרִיָּתוֹ.

עא) חמש המצוות הראשונות שנמנו בתחילת הלכות אלו, ועל ידי ידיעת העניינים שנתבארו בארבעת הפרקים מגיע האדם לידי קיומן. (עב) פרסד הוא גן נאה ונהדר, וכך גם עניינים אלו הם ה'גן' הנאה של העניינים האלוניים הנעלים. (עג) 'לטייל' בו ולחזות בנועם ה' על ידי התבוננות במעשה מרכבה ובמעשה בראשית. (עד) וכולם נזווקו כתוצאה מהעיסוק המיוחד בעניינים אלו, מלבד חכם אחד.

וְאֵי אֹמֵר, שְׂאִין רְאוּי לְהַטִּיל <sup>[=לטייל]</sup> בְּפִרְדֵּס, אֲלֵא מִי שֶׁנִּתְמַלֵּא כִּרְסוֹ לְחֵם וּבִשְׂרָ; וְלָחֵם וּבִשְׂרָ זֶה, הוּא לְיָדָע בְּאוֹר <sup>[הלכות]</sup> הָאֲסוּר וְהַמְתָּר וְכִיּוֹצֵא בְּהֵם מִשְׂאֵר הַמְצוּוֹת. וְאֵף עַל פִּי שְׂדֵבְרִים אֲלוֹהֵי, 'דְּבָר קָטָן' קָרְאוּ אוֹתָן חֻכְמֵימֵי <sup>[חכמי התלמוד]</sup>, שְׂהָרִי אֲמָרו חֻכְמֵימֵי: 'דְּבָר גְּדוּל - מַעֲשֵׂה מְרַכְבָּה; וְדְבָר קָטָן - הוּנָה דְּאֲפֵי וְרְבֵאֵי',<sup>49</sup> אֵף עַל פִּי כֵן, רְאוּיִן הֵן לְהַקְדִּימָן<sup>50</sup>; <sup>[משום]</sup> שֶׁהֵן מִיִּשְׁבִּין דַּעְתוֹ שֶׁל אָדָם תְּחִלָּה<sup>51</sup>, וְעוֹד עַט - <sup>[משום]</sup> שֶׁהֵן הַטּוֹבָה הַגְּדוּלָּה שֶׁהַשְּׂפִיעַ הַקְדוּשׁ כְּרוּף הוּא לְיָשׁוּב הָעוֹלָם הַזֶּה, כְּדִי לְנַחַל חַיֵּי הָעוֹלָם הַפְּאֵי. וְאֲפֹשֶׁר שְׂיִדְעֵם הַכֹּל - קָטָן וְגְדוּל, אִישׁ וְאִשָּׁה, בַּעַל לֵב רָחֵב וּבַעַל לֵב קָצָר<sup>52</sup>.

עה) דיני האיסור וההיתר וכיוצא בהם. (עו) עניני מעשה מרכבה הם דבר גדול ונעלה, אך דיוניהם של אביי ורבא בפרטי הלכות המצוות, הם כדבר קטן ופחות לעומת מעשה מרכבה. (עז) למרות שדיני המצוות נחשבים דבר קטן, ראוי לאדם לעסוק תחילה בהם. (עח) בשונה מענייני הפרסד העוליים לגרום לאדם בלבול וחוסר מנוחה. (עט) סיבה נוספת להקדמת לימוד הלכות המצוות. (פ) על ידי ידיעת ההלכות היטב, האדם יקיים את המצוות כראוי ויזכה לחיי העולם הבא. (פא) סיבה נוספת להקדמת לימוד הלכות המצוות היא משום שכולם יכולים לדעת ולהבין אותן, הן קטנים והן גדולים, הן אנשים והן נשים, הן בעלי לב רחב המסוגלים להבין דברים עמוקים והן בעלי לב צר. לעומת זאת, את ענייני הפרסד יכולים להבין רק יחידי סגולה.

א. כָּל בֵּית יִשְׂרָאֵל<sup>53</sup> מְצוּיִן עַל קְדוּשַׁת הַשֵּׁם הַגְּדוּל הַזֶּה<sup>54</sup>, שְׁנֵאמַר: "וְנִקְדְּשִׁיתִי בְּתוֹךְ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל"<sup>55</sup>; וּמְזַהְרִין <sup>[בני ישראל]</sup> שֶׁלֹּא לְחַלְלוֹ <sup>[את שם ה']</sup>, שְׁנֵאמַר: "וְלֹא תִחַלְלוּ אֶת שֵׁם קְדוֹשִׁי"<sup>56</sup>. כִּיצַד? בְּשַׁעַה שְׂנֵיעַמַד גּוֹי, וְיֵאָנֵס אֶת יִשְׂרָאֵל לְעַבֵּר עַל אַחַת מִכָּל מְצוּוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּתוֹרָה אוֹ יִהְיֶהגְנוּי - יַעֲבֹר וְאֵל יִהְרַג<sup>57</sup>; שְׁנֵאמַר בְּמַצּוּוֹת <sup>[על קיום המצוות]</sup>: "אֲשֶׁר יַעֲשֶׂה אִתָּם הָאָדָם וְחַי בְּהֵם"<sup>58</sup> - וְחַי בְּהֵם, וְלֹא שְׂמִימוֹת בְּהֵם. וְאִם מֵת <sup>[על ידי הגוין]</sup> וְלֹא עֲבָר <sup>[את העבירה]</sup>, הָרִי זֶה מִתְחַיֵּב בְּנַפְשׁוֹ.

א) הן אנשים והן נשים. (ב) למסור את נפשם על קיום תורה ומצוות בהתאם לדינים המבוארים בפרק זה, ועל ידי זה מתקדש שמו של הקדוש ברוך הוא בעולם. (ג) ה' מצווה את בני ישראל - עליכם לקדש את שמי. (ד) אם היהודי לא יעשה את העבירה, הגוי יהרוג אותו. (ה) על היהודי לעבור את העבירה ולא למות. (ו) אסור לאדם לקיים את המצוות באופן שגורם לו למות. (ז) הוא ייענש על כך בבית דין של מעלה.

ב. בְּמָה דְּבָרִים אֲמוּרִים<sup>59</sup>? בְּשֵׂאֵר מְצוּוֹת <sup>[בכל המצוות]</sup> - חוּץ מִעֲבֹדָה זָרָה, וְגִלּוּי עֲרִיּוֹת, וּשְׂפִיכוֹת דָּמִים. אֲבָל שֶׁלֹּשׁ עֲבֻרוֹת אֵלוֹ, אִם יֹאמֵר לוֹ <sup>[הגוי ליהודי]</sup>: 'עֲבֹר עַל אַחַת מֵהֶן אוֹ תִהְרַג', יִהְרַג וְאֵל יַעֲבֹר<sup>60</sup>.

ח) שעל היהודי לעבור את העבירה ולא למות. (ט) על היהודי למסור את נפשו ולא לעבור על אחת מעבירות אלו.

בְּמָה דְּבָרִים אֲמוּרִים<sup>61</sup>? בְּזִמְן שֶׁהַגּוֹי מִתְפַּנֵּן לְהִנָּאֵת עֲצָמוֹ, כְּגוֹן שְׂאָנְסוּ<sup>62</sup> לְבָנוֹת לוֹ בֵּיתוֹ בְּשִׁבְתּוֹ, אוֹ לְבִשְׁל לוֹ תְּבִשְׁלוֹ <sup>[בשבת]</sup>, אוֹ אָנֵס אִשָּׁה לְבַעֲלָהּ<sup>63</sup> וְכִיּוֹצֵא בָּזֶה<sup>64</sup>. אֲבָל אִם נִתְפַּנֵּן <sup>[הגוי]</sup> לְהַעֲבִירוֹ עַל הַמְצוּוֹת בְּלִבְדֵּי - אִם הָיָה בֵּינוֹ לְבִין עֲצָמוֹ<sup>65</sup>, וְאִין שֵׁם עֲשָׂרָה מִיִּשְׂרָאֵל<sup>66</sup> - יַעֲבֹר <sup>[היהודי את העבירה]</sup> וְאֵל יִהְרַג; וְאִם אָנְסוֹ <sup>[הגוי]</sup> לְהַעֲבִירוֹ בְּעֲשָׂרָה מִיִּשְׂרָאֵל<sup>67</sup>

49. סוכה, כת, א. 50. ויקרא-אמור, כב, לב. 51. שם. 52. ויקרא-אחרי, יח, ה.

שאינן. ובשר: דווקא "להטייל", אבל להיכנס וללמוד צריך - לקוש"ח"ל ע' 173, "סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 345. הלכה א: כמה שונים דברי רבינו כגון ממ"ש בהל' שבת פ"ב ה"ג? - לקוש"ח כ"ז ע' 133. יהרג ואל יעבור: אם המצוה מחייבת כוונה ע"מ למות - לקוש"ח כ"ז ע' 167.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

קידוש השם בידי הממלכה הרשעה שמלכה בזמנם. (כו) דרגתם היא הדרגה הגבוהה ביותר. (כח) כצאן המובל לטבח. (כט) הקב"ה אומר על צדיקים אלו שהם כרתו איתו ברית על ידי שהם מסרו את נפשם למיתה על קיום תורה ומצוות.

**וְכָל מִי שֶׁנֶּאֱמַר בּוֹ: 'יְהִרְגֵנִי וְאֶל יַעֲבֹר', וְעֵבֶר וְלֹא נִהְרַג - הָרִי זֶה מְחַלֵּל אֶת הַשֵּׁם, וְאִם הָיָה בַּעֲשָׂרָה מִיִּשְׂרָאֵל, הָרִי זֶה חָלַל אֶת הַשֵּׁם בְּרַבִּים; וּבִטֹּל מִצְוֹת עֲשֵׂה שֶׁהִיא קְדוּשַׁת הַשֵּׁם, וְעֵבֶר עַל מִצְוֹת לֹא תַעֲשֶׂה שֶׁהִיא חִלּוּל הַשֵּׁם. וְאִף עַל פִּי כָּל, מִפְּנֵי שֶׁעֵבֶר [את העבירה] בְּאִנּוּס, אֵין מְלַקֵּין אוֹתוֹ, וְאֵין צָרִיף לֹאמֹר שֶׁאֵין מְמִיתִין אוֹתוֹ בֵּית דִּין לֵא, אֶפְלוּ [אם] הָרַג בְּאִנּוּס לֵב; [משום] שֶׁאֵין מְלַקֵּין וּמְמִיתִין, אֶלֶּא לְעֵבֶר בְּרִצּוֹנוֹ בְּעֵדִים וְהִתְרַאָּה לֵב, שֶׁנֶּאֱמַר בְּנֹתֶן מִזְרְעוֹ לְמַלְאָךְ: [-אליל שפולחנו הקרבת הילדים]: "וְשִׁמְתִי אֲנִי אֶת פְּנֵי בְּאִישׁ הַהוּא"<sup>55</sup>, מִפִּי הַשְּׁמוּעָה [-במסורת משה רבינו] לְמָדוּ: "הַהוּא" - לֹא אֲנוּס, וְלֹא שׁוֹגֵג, וְלֹא מְטַעֵה לֵי.**

(ל) למרות שעבר על מצות לא תעשה של חילול השם וחייב על כך במזיד מלקות. (לא) באחת ממיתות בית דין שהן עונש חמור יותר ממלקות. (לב) למרות שרוצח עונשו מיתה. (לג) אדם שעבר עבירה שחייבים עליה מלקות או מיתה ברצונו, והתרו בו עדים על איסור הדבר טרם ביצוע העבירה. (לד) משמעות המילה 'ההוא' היא שדעתו של האדם שלימה במעשיו והוא עושה אותם מרצון ובידיעה גמורה, וממילא, אדם אנוס, שוגג או מוטעה לא נכלל בהגדרה זו.

וְמֵה אִם עֲבוּדָה זָרָה, שֶׁהִיא חֲמוּדָה מִן הַפֶּל [מכל העבירות], הַעֲוֹבֵד אוֹתָהּ בְּאִנּוּס אֵינוֹ חַיֵּב כְּפֶתַח, וְאֵין צָרִיף לֹאמֹר [שאינו חייב] מִיתַת בֵּית דִּין לֵי - קָל וְחִמֵּר לְשֶׁאֵר מִצְוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּתוֹרָה. וּבְעֵרִיּוֹת הוּא אוֹמְרֵי: "וְלִנְעָר (ה) לֹא תַעֲשֶׂה דָבָר"<sup>56</sup>.

(לה) שחמורה יותר מכרת. כרת חייבים על עבירה שנעשה במזיד אך ללא עדים והתראה, ומיתת בית דין חייבים כאשר העבירה נעשתה במזיד ובעדים והתראה. (לו) אף בגילוי עריות נאמר במקרה שהעבירה נעשתה באנוס. (לז) משום שהיא אנוסה.

**יְהִרְגֵנִי וְאֶל יַעֲבֹר** [היהודי] וְאֶפְלוּ [את העבירה], וְאֶפְלוּ לֹא נִתְפַּנֵּן [הגוי] לְהַעֲבִירוֹ אֶלָּא עַל מִצְוֵה מְשֶׁאֵר מִצְוֹת בְּלִבְדִּי".

(י) שרק בג' עבירות אלו, מצווה האדם למסור את נפשו. (יא) הכריח הגוי את היהודי. (יב) מדובר באשה לא נשואה, כי אנוס אשה נשואה נכלל באיסור גילוי עריות שבו הדין י'הרג ואל יעבור'. (יג) במקרים שהגוי נהנה ממעשה העבירה. (יד) ולא לצורך הנאתו. (טו) הגוי והיהודי היו לבדם בשעת מעשה האנוס. (טז) כל עוד אין עשרה יהודים נוכחים בשעת מעשה העבירה, אין העבירה נחשבת עבירה בפרהסיא. (יז) שיעבור את העבירה בנוכחות עשרה יהודים. (יח) ואינה אחת מג' העבירות של עבודה זרה, גילוי עריות או שפיכות דמים.

**ג. וְכָל הַדְּבָרִים הָאֵלֹוִיִּם, שֶׁלֹּא בַשֶּׁעַת הַשְּׁמַד** [-בזמן רדיפות היהודים]. אֶבֶל בַּשֶּׁעַת הַשְּׁמַד, וְהוּא כְּשִׁיעַמַד מִלְךְ רָשָׁע כְּנֹבֵכְוִנְאָצַר וְחִבְרִיו וְיִגְזֹר שְׁמַד עַל יִשְׂרָאֵל לְבִטֹּל דָּתָם [-דת היהדות] או [אף] מִצְוֵה [אחת] מִן הַמִּצְוֹת - יְהִרְגֵנִי וְאֶל יַעֲבֹר, אֶפְלוּ עַל אַחַת מִשְׁאֵר מִצְוֹת, בֵּין [אם] נֶאֱנַס בְּתוֹף עֲשָׂרָה<sup>כ</sup>, בֵּין נֶאֱנַס בִּינוֹ לְבֵין גּוֹיִם<sup>כא</sup>.

(ט) כל פרטי הדינים שנאמרו בהלכה הקודמת אודות ההבדלים בין עבירה לעבירה, ומספר הנוכחים בשעת מעשה. (כ) שאינה מג' העבירות עבודה זרה, גילוי עריות ושפיכות דמים. (כא) בפני עשרה יהודים. (כב) ללא נוכחות יהודים.

**ד. כָּל מִי שֶׁנֶּאֱמַר בּוֹ כֵּב: 'יַעֲבֹר וְאֶל יְהִרְגֵנִי, וְנִהְרַג וְלֹא עֵבֶר** [את העבירה] - הָרִי זֶה מְתַחֵיב בְּנַפְשׁוֹ<sup>כב</sup>. וְכָל מִי שֶׁנֶּאֱמַר בּוֹ: 'יְהִרְגֵנִי וְאֶל יַעֲבֹר', וְנִהְרַג וְלֹא עֵבֶר - הָרִי זֶה קָדַשׁ אֶת הַשֵּׁם. וְאִם הָיָה בַּעֲשָׂרָה מִיִּשְׂרָאֵל לֵב - הָרִי זֶה קָדַשׁ אֶת הַשֵּׁם בְּרַבִּים, כְּדִנְיָאֵל חֲנֻנְיָה מִיִּשְׂאֵל וְעֲזַרְיָה וְכַרְפִּי עֲקִיבָה וְחִבְרִיוִכָה; וְאֵלוֹ הֵן הַרְוִיגֵי מְלָכוֹת<sup>כג</sup>, שֶׁאֵין מַעֲלָה עַל מַעֲלַתְיָ<sup>כד</sup>, וְעַלֵּיהֶן נֶאֱמַר: "כִּי עָלִיף הַרְגֵנוּ כָּל הַיּוֹם, נַחֲשָׁכְנוּ כְּפָאֵן טַבְחָה"<sup>כה</sup>, וְעַלֵּיהֶם נֶאֱמַר: "אֶסְפוּ לִי חֲסִידֵי, כְּרַתִּי בְּרִיתִי עָלֵי זָבַח"<sup>כז</sup>.

(כב) בהלכות הקודמות. (כג) ייענש על כך בבית דין של מעלה. (כד) אם הריגתו הייתה בפני עשרה יהודים. (כה) שמסרו את נפשם על קידוש השם ברבים. (כו) שנהרגו על

53. תהלים, מד, כג. 54. שם, נ, ה. 55. ויקרא-קדושים, כ, ה. 56. דברים-כי, תצא כב, כו.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

את העבירה באונס כפי שהתבאר בהלכה ד, כי במקרה זה האונס לא היה על עצם מעשה העבירה בשונה מגוי אנס המכריח לעבור על העבירה עצמה.

ז. ומנין שאפלו במקום <sup>[במקרה]</sup> ספנת נפשות, אין עוברין על אחת משלש עברות אלו<sup>נא</sup>? שגאמר<sup>נב</sup>: "ואהבת את ה' אלהיך, בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך"<sup>נא</sup>, אפלו הוא נוטל את נפשך<sup>נב</sup>. והריגת נפש מישראל <sup>[שפיכות דמים, כד]</sup> לרפאת נפש אחרת, או להציל אדם מיד אנס <sup>[המאיים להרוג]</sup> - דבר שהדעת נוטה לו הוא<sup>נא</sup>, שאין מאבדין נפש מפני נפשו<sup>נב</sup>; ועריות הקשו לנפשות<sup>נא</sup>, שגאמר: "כי פאשר יקום איש על רעהו ורצחו נפש - פן הדבר הזה"<sup>נא</sup> <sup>[גילוי עריות]</sup>.

נא) עבודה זרה, גילוי עריות ושפיכות דמים. נב) האיסור לעבוד עבודה זרה אף במקרה סכנה נלמד מהפסוק "ואהבת". נג) חז"ל דרשו על המילים "בכל נפשך" שאסור לעבוד עבודה זרה אף אם הגוי מאיים בהריגה. נד) ההיגיון מחייב שאין לעשות זאת. נה) כיוון שאין כל עדיפות לחייו של אדם מסוים על חייו של אדם אחר. נו) האיסור לעבור על גילוי עריות אף במקרה סכנה נלמד מכך שגילוי עריות הושווה לשפיכות דמים.

ח. במה דברים אמורים, שאין מתרפאין בשאר אסורין<sup>נא</sup> אלא במקום סכנה? בזמן שהן <sup>[נאכלים]</sup> דרך הנאתן, כמו שמאכילין את החולה שקצים ורמשים, או חמץ בפסח, או שמאכילין אותו ביום הכפורים. אבל <sup>[אם האיסורים נעשים]</sup> שלא דרך הנאתן, כגון שעושין לו <sup>[לחולה]</sup> רטיה או מלוגמה <sup>[סוגי תחבושת]</sup> מחמץ<sup>נא</sup> או מערלה<sup>נב</sup>, או שמשקין אותו דברים שיש בהן <sup>[דב]</sup> מר מערב עם אסורי מאכל, שהרי אין בהם הנאה לחוץ<sup>נא</sup> - הרי זה מתרפא<sup>נב</sup>, ואפלו שלא במקום סכנה<sup>נא</sup>; חוץ מפלאי הפרם ובשר בחלב - שהם אסורין אפלו שלא דרך הנאתן; לפיכך אין מתרפאין בהן אפלו שלא דרך הנאתן, אלא <sup>[מלבד]</sup> במקום סכנה.

נד) מלבד עבודה זרה, גילוי עריות ושפיכות דמים. נח) במהלך חג הפסח. נט) האסורים באכילה מן התורה, אך

ה. נשים שאמרו להן גוים: 'תנו לנו אחת מן ונטמא אותה, ואם לאו, נטמא את פלכן' - יטמאו בלן, ואל ימסרו להם נפש אחת מישראל<sup>נא</sup>. וכן אם אמרו להם <sup>[למספר יהודים]</sup> גוים: 'תנו לנו אחד מכם ונהרגנו, ואם לאו, נהרג' <sup>[את]</sup> פלכם' - יהרגו בלם, ואל ימסרו להם נפש אחת מישראל<sup>נא</sup>. ואם יתדוהו להם<sup>נא</sup> ואמרו: 'תנו לנו <sup>[את]</sup> פלוני, או נהרג את פלכם' - אם היה מחייב מיתה <sup>[למלכות]</sup> פשבע בן בכרי <sup>[שמרד במלכות]</sup>, יתנו אותו להן; ואין מורין להן פן לכתחלה<sup>נא</sup>; ואם אינו חייב <sup>[מיתה למלכות]</sup> - יהרגו בלן, ואל ימסרו להם נפש אחת מישראל.

לח) משום שאין גורמים טומאה לאשה אחת כדי להציל נשים אחרות. לט) משום שאין מוסרים אדם למיתה כדי להציל אנשים אחרים. מ) נקבו הגויים בשם יהודי מסוים. מא) משום שאין זו מידת חסידות למסור אדם למיתה אף אם הוא מחויב מיתה למלכות.

ו. פענין שאמרו באנסין, פך אמרו בחלאים<sup>נא</sup>. כיצד? מי שחלה ונטה למות, ואמרו הרופאים שרפואתו בדבר פלוני מאסורין שבתורה<sup>נא</sup>, עושין לו<sup>נא</sup>. ומתרפאין <sup>[מותר להתרפא]</sup> בכל אסורין שבתורה<sup>נא</sup> במקום סכנה<sup>נא</sup>, חוץ מעבודה זרה<sup>נא</sup> וגילוי עריות<sup>נא</sup> ושפיכות דמים<sup>נא</sup> - שאפלו במקום סכנה, אין מתרפאין בהם; ואם עבר ונתרפא - עונשין אותו בית דין ענש הראוי לו<sup>נא</sup>.

מב) כשם שבשעת אונס על עשיית עבירה ישנו הבדל בין עבודה זרה, גילוי עריות ושפיכות דמים לשאר העבירות, כך ישנו הבדל לגבי מתן תרופה לחולה. מג) עבור הצלת חייו עליו לאכול או לעשות דבר האסור על פי התורה. מד) מותר לו לעבור על האיסור לצורך רפואתו. מה) אף בדברים האסורים בהנאה. מו) כאשר נשקפת סכנה לחיי החולה. אך כאשר לא נשקפת סכנת חיים לחולה, אסור לו לעבור על אף איסור לצורך רפואתו. מז) למשל, כאשר אומרים לו הרופאים שאם ישתה את המים של עבודה זרה מסוימת הוא יתרפא. מח) כמו הדוגמה המובאת בהלכה ט. מט) למשל, כאשר יולדת נמצאת בסכנת חיים בשעת הלידה - אין להציל את חייה על ידי הריגת הוולד אם ראשו כבר יצא החוצה. נ) ואין פוטרים אותו משום שעבר

57. דברים-ואתחנן, ו, ה. 58. דברים-כי, תצא שם.

יהרגו . . מישראל: מפני שציבור אינו מבטל את היחיד - לקו"ש ח"ח ע' 114. ביאור פנימי - לקו"ש ח"ל ע' 154. יתנו . . לכתחילה: מקור דין זה - רשימות ח' קמו ע' 10. עונשין אותו: והרי בהלכה ד' "מפני שעבר באונס אין מלקין אותו?" - תשובות וביאורים ס"ד הע' 1.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

דְּמֵי הַמִּקְחַ לְאַלְתֵּרֵי, וְהוּא שְׁלֵשׁ לִזְעָה, וְנִמְצְאוּ  
הַמּוֹכְרִין תּוֹבְעִין אוֹתוֹ [לשלם להם על הקניה], וְהוּא  
מִקִּיפֵן ט'; או שְׁרִיבָה בְּשָׁחוֹק ט', או [שמריכה] בְּאֵכִילָה  
וְשִׁתְיָה אֲצֵל עַמֵּי הָאָרֶץ וּבִינֵיהֶן ט'; או שְׁאִין דְּבוּרוֹ  
בְּנַחַת עִם הַבְּרִיּוֹת, וְאִינוּ מְקַבְּלִין בְּסִבָּר פְּנִים יְפוֹת,  
אֲלֵא [הוא] בְּעַל קִטְטָה וְכֶעֶס; וְכִיּוֹצֵא בְּדַבְּרִים  
הָאֵלוּט. הַפֶּל לְפִי גְדֻלוֹ שֶׁל חֶכֶם פ' - צְרִיף שְׁרִיבָה  
[יחמיר] עַל עֲצָמוֹ, וְיַעֲשֶׂה לְפָנִים מְשׁוּרֵת הַדִּין [מעבר  
לחובתו].

(ג) למרות שאין מעשים אלו נחשבים לעבירות. (עד) קונה  
דבר ואינו משלם למוכר מיד. (עה) מדובר במקרה שיש לו  
כסף לשלם עבור הקניה ובכל זאת הוא לא משלם עליה.  
(עו) הוא דוחה את המוכרים, ובעיני הציבור נראה הדבר  
שהוא גזול את המוכרים. (עז) לדבר דברי קלות ראש.  
(עח) כאשר עושה זאת בכיתם של עמי הארץ ויחד איתם,  
הוא נראה כאחד מהם. (עט) המבזים את כבודו ויושרו  
בעיני הציבור. (פ) בהתאם לגדולת החכם ומעלתו.

וְכֵן אִם דָּקְדַק הַחֶכֶם עַל עֲצָמוֹ, וְהָיָה דְבוּרוֹ בְּנַחַת  
עִם הַבְּרִיּוֹת, וְדַעְתּוֹ מְעַרְבֵת עִמָּהּ פ', וּמְקַבְּלִין בְּסִבָּר  
פְּנִים יְפוֹת, וְנִעְלָב מִהֶן וְאִינוּ עוֹלְבֵן ט', מְכַבֵּד לָהֶן  
[את הבריות] וְאִפְלוּ לְמַקְלִין לוֹ ט', וְנוֹשֵׂא וְנוֹתֵן בְּאִמּוֹנָה  
[סוחר ביושר ובהגינות], וְלֹא יִרְבֶּה בְּאִרְיָחוֹת עַמֵּי הָאָרֶץ  
וְיִשְׁבֹּתָן ט', וְלֹא יִרְאֶה תְּמִיד ט' אֲלֵא עוֹסֵק בְּתוֹרָה  
עָטוּף בְּצִיצִית מְכַתֵּר [מעוטר] בְּתַפְלִין, וְעוֹשֶׂה בְּכָל  
מַעֲשָׂיו [יתנהג תמיד] לְפָנִים מְשׁוּרֵת הַדִּין - וְהוּא [ובלבד]  
שֶׁלֹּא יִתְרַחֵק הִרְבָּה [מהחברה] וְלֹא יִשְׁתוּמֵם ט' - עַד  
שְׁיִמְצְאוּ הַפֶּל [כל האנשים] מְקַלְסִין [משבחים] אוֹתוֹ  
וְאוֹהָבִין אוֹתוֹ, וּמְתַאֲוִין לְמַעֲשָׂיו ט' - הָרִי זֶה [החכם]  
קָדַשׁ אֶת הַשֵּׁם, וְעָלְיוֹ הַכְּתוּב אוֹמֵר: "וַיֹּאמֶר לִי:  
עֲבָדִי אֶתָּה; יִשְׂרָאֵל, אֲשֶׁר בָּךְ אֶתְפָּאֵר" פ'.

(פא) הוא איש נעים שיחה ומקובל על הבריות. (פב) כאשר  
אנשים מעליבם אותו הוא שותק ואינו מעליב אותם  
בתמורה. (פג) מכבד את האנשים המזלזלים בו.  
(פד) להתארח ולאכול אצל עמי הארץ או לשבת בחבורתם.  
(פה) בפני אנשים אחרים. (פו) יתנהג כאיש שאינו מיושב  
בדעתו. (פז) רוצים להתנהג כמוהו. (פח) הקב"ה קורא לו  
עבדי ומתפאר במעשיו.

כאן הוא משתמש בהם כתחבושת ולא אוכל אותם. (ס)  
מפני המרירות שבהם, והאדם האוכל אותם לא נהנה מהם.  
(סא) להשתמש בהם לרפואת החולה. (סב) כי כל איסורם  
מהתורה הוא רק כאשר האדם נהנה מהם.

ט. מִי שֶׁנָּתַן עֵינָיו [משק] בְּאִשָּׁה, וְחָלָה וְנָטָה  
לְמוֹת ט', וְאָמְרוּ הָרוֹפְאִים: 'אֵין לוֹ [לאדם זה] רְפוּאָה  
עַד שֶׁתִּבְעַל לוֹ - אֲפֵלוּ הֵיטָה [תאשה] פְּנוּיָה ט', וְאֲפֵלוּ  
לְדַבֵּר עִמָּה מְאַחֲרֵי הַגָּדֵר - אֵין מוֹרִין לוֹ [היתר] בְּכָף,  
וְיָמוּת ט' וְלֹא יוֹרוּ [יתיר] לוֹ לְדַבֵּר עִמָּה מְאַחֲרֵי  
הַגָּדֵר; [כדי] שֶׁלֹּא יְהִי בְּנוֹת יִשְׂרָאֵל הַפְּקָר, וְיִבֹאוּ  
בְּדַבְּרִים אֵלָיו לְפָרֵץ בְּעֵרִיּוֹת ט'.

(סג) מרוב גודל תאוותו. (סד) ואין בכך איסור גילוי עריות  
הקיים רק באשה נשואה, אין מתירין לו לעשות זאת. (סה)  
אף אם הוא ימות. (סו) אם יפקירו את בנות ישראל,  
עלולים אנשים רבים לזלזל באיסורי עריות.

י. כָּל הַעוֹבֵר מִדַּעְתּוֹ בְּלֹא אֲנֵס עַל אַחַת מִכָּל  
מִצְוֹת הָאֲמִרוֹת בְּתוֹרָה, בְּשָׂאֵט בְּנַפְשׁ [כולול]  
לְהַכְעִיס [בהתרסה] - הָרִי זֶה מְחַלְלֵת אֶת הַשֵּׁם; וְלִפְיֵכֶף  
נֹאמֵר בְּשִׁבְעַת שְׁקָר ט': "וְחָלַלְתָּ אֶת שֵׁם אֱלֹהֶיךָ,  
אֲנִי ה'". 59. וְאִם עָבַר בְּעִשְׂרָה מִיִּשְׂרָאֵל ט', הָרִי זֶה  
חָלַל אֶת הַשֵּׁם בְּרַבִּים. וְכֵן כָּל הַפּוֹרֵשׁ מִעֲבֵרָה ט' או  
עֲשֶׂה מִצְוָה, לֹא מִפְּנֵי דָבָר בְּעוֹלָם ט', לֹא [מפני] פְּחַד  
וְלֹא [מפני] יִרְאָה, וְלֹא [כדי] לְבַקֵּשׁ כְּבוֹד ט', אֲלֵא [עשה]  
זאת] מִפְּנֵי הַבּוֹרָא בְּרוּךְ הוּא, מִפְּנִיעַת יוֹסֵף הַצַּדִּיק  
עֲצָמוֹ מֵאִשֶׁת רַבּוּ ט' - הָרִי זֶה מְקַדֵּשׁ אֶת הַשֵּׁם.

(סז) שאין בה כל תועלת והנאה לאדם, וכל ענינה הוא רק  
התרסה כלפי מעלה. (סח) אם עבר את העבירה בזלזול  
ובהתרסה בפני עשרה יהודים. (סט) נמנע מעשיית עבירה.  
(ע) ולא עשה זאת בגלל סיבה חיצונית. (עא) מהאנשים  
הרואים אותו בשעת מעשה. (עב) כשם שיוסף הצדיק מנע  
את עצמו מעשיית עבירה עם אשת אדונו פוטיפר.

יא. וַיֵּשׁ דְּבָרִים אַחֲרֵים שְׁהֵם בְּכָלֵל חֲלוּל הַשֵּׁם,  
וְהוּא [במקרה] - שְׁיַעֲשֶׂה אָדָם גְּדוֹל בְּתוֹרָה וּמִפְּרָסָם  
בְּחִסְדוֹת, דְּבָרִים שְׁהַבְּרִיּוֹת מְרַנְּנִים אַחֲרָיו [מורכלים  
עליו] בְּשִׁבְלִין [בגלגלם], וְאֵף עַל פִּי שְׂאִינָן עֲבוֹרֵת ט' -  
הָרִי זֶה מְחַלְלֵת אֶת הַשֵּׁם. כְּגוֹן שְׁלוֹקָתָ וְאִינוּ נוֹתֵן

59. ויקרא-קדושים, יט, יב. 60. ישעיה, מט, ג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

## פֶּרֶק ו'

דיני איסור מחיקת שמותיו של ה'.

**א. כָּל [אדם] הַמְאָבֵד [מחוק] שֵׁם מִן הַשְּׁמוֹת הַקְּדוּשִׁים הַטְּהוּרִים שֶׁנִּקְרָא בָּהֶם הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא - לֹקֵה מִן הַתּוֹרָה; שְׁהָרִי הוּא [הפסוק] אֹמֵר בְּעִבּוּדָה זָרָה: "וְאִבְדַתֶּם אֶת שְׁמֵם מִן הַמְקוֹם הַהוּא - לֹא תַעֲשׂוּן פֶּן לֵה' אֲלֵהִיכֶם"<sup>61</sup>.**

(א) חייב מלקות מדאורייתא, ובלבד שמחק את השם בפני עדים שהתרו בו על מעשהו. (ב) וכך נדרש הפסוק: "לא תעשון כן" – אסור לכם לאבד ולמחוק, "לה' אלוהיכם" – את שמותיו של ה'.

**ב. וְשִׁבְעָה שְׁמוֹת הַסִּי: הַשֵּׁם הַנִּקְטָב יוֹד הָא וְאוֹ הָא - וְהוּא הַשֵּׁם הַמְפֹרָשׁ, או הַנִּקְטָב אֶלֶף דָּלֶת נוּן יוּדִי, וְאֵל, וְאֵלוֹהִי, וְאֱלֹהִים, וְאֵהִיָּה, וְשִׁדִּי, וְצִבְאוֹת. כָּל [אדם] הַמּוֹחֵק אֶפְלוֹ אוֹת אַחַת מִשְׁבְּעָה שְׁמוֹת אֵלֹו, לֹקֵהוּ.**

(ג) ישנם שבעה שמות קדושים האסורים במחיקה. (ד) שני אופני כתיבת השם נחשבים שם אחד, משום ששניהם נקראים אֶדְנִי. (ה) כמו שאמר ה' למשה רבינו כששלח אותו לגאול את עם ישראל ממצרים, ששמו הוא "אהיה אשר אהיה". (ו) חייב מלקות מן התורה.

**ג. כָּל הַנְּטֵפֵל לְשֵׁם מִלְפָּנָיו, מִתֵּר לְמַחְקוֹ: כְּגוֹן לְמֹד מִלֵּה', וּבֵית מִבְּאֵלֵהִים", וְכִיּוֹצֵא בָּהֶן - אֵינֶן [קדושות] בְּקִדְשַׁת הַשֵּׁם. וְכָל הַנְּטֵפֵל לְשֵׁם מִאַחֲרָיו, כְּגוֹן כֶּף שֶׁל 'אֱלֹהֵיךְ', וְכֶף מִשֶּׁל 'אֱלֹהֵיכֶם', וְכִיּוֹצֵא בָּהֶן - אֵינֶן נִמְחָקִין<sup>62</sup>, וְהָרִי הֵן [קדושות] כֶּשֶׁאֵר אוֹתוֹת שֶׁל שֵׁם, מִפְּנֵי שֶׁהַשֵּׁם מְקֻדָּשׁ<sup>63</sup>. וְאֵף עַל פִּי שְׁנֵתִקְדְּשׁוּ [האותיות הנוספות] וְאִסוּר לְמַחְקֵן, [אדם] הַמּוֹחֵק [את] אֵלֹו הָאוֹתוֹת הַנְּטֵפֵלוֹת אֵינֶן לֹקֵהוּ, אֲבָל מִפְּנֵי אוֹתוֹ מִפְּת מְרֻדוֹת<sup>64</sup>.**

(ז) כל האותיות במילה הנוספות על השם עצמו וכתובות לפניו. (ח) האות ל' מהמילה לה', או האות ב' מהמילה באלקים. בשתי המילים האלו האותיות הנוספות על השם עצמו כתובות לפניו. (ט) האותיות הכתובות אחרי השם. (י) האות כ' מהמילה אלקיך והאותיות כ' ומ' מהמילה אלקיכם. (יא) אסור למחוק אותן. (יב) הקדושה של השם

שלפניהן 'מתפשטת' הלאה ומקדשת גם אותן. (יג) אינו מקבל עונש מלקות מדאורייתא. (יד) מלקות מדרבנן הנקראת כך משום שבהכאת המלקות רודים ומייסרים את האדם. ההבדל בין מלקות דאורייתא למלקות דרבנן הוא שבמלקות דאורייתא אין מלקים את האדם יותר משלושים ותשע מלקות, אך במלקות דרבנן ניתן להלקותו ללא הגבלה בהתאם להחלטת הדיינים.

## ד. כְּתַב • אֶלֶף לְמֹד

מִבְּאֵלֵהִים, יוֹד הָא מַה' טו - אֵינֶן נִמְחָקִין; וְאֵין צְרִיךְ לֹמַר 'ה', שֶׁהוּא שֵׁם בְּפָנֵי עֲצָמוֹ,

השגת הרמב"ד

כתב... נמחק א"א זה אינו כלום שלא אמרו אלא באל"ף למ"ד מאלהים ויה מיהוה אבל ש' וד' משדי וצ"ב מצבאות הרי אלו נמחקים.

מִפְּנֵי<sup>65</sup> שֶׁזֶה הַשֵּׁם, מְקַצֵּת שֵׁם הַמְפֹרָשׁ הוּא. אֲבָל הַפּוֹתֵב שֵׁין דָּלֶת מִשְׁדִּי, צְדִי בֵּית מִצְבָּאוֹת - הָרִי זֶה נִמְחָק<sup>66</sup>.

(טו) אדם שכתב את האותיות א' ול' מהמילה אלקים, או את האותיות ו' וה' משם יֵה־וֹה, והתכוון לכתוב את כל השם אך לא השלים את כתיבתו. (טז) אסור למחוק את האותיות הללו. הטעם לכך מופיע בהמשך ההלכה: "מפני שזה השם מקצת שם המפורש הוא". כלומר, אותיות אלו הן אמנם רק חלק מהשם המלא שהאדם חשב לכתוב מלכתחילה, אך מכיוון שהן חלק משמו של ה' ויש בהן קדושה גם מצד עצמן, אסור למחוק אותן. (יז) כאשר אדם כתב את המילה יֵה, ומלכתחילה הייתה כוונתו לכתוב רק את אותיות אלו ללא האותיות ו' וה' – ודאי הדבר שאותיות אלו קדושות ואסור לו למחוק אותן, משום שבנוסף לכך שהאותיות יֵה הן חלק משם יֵה־וֹה, שם יֵה הוא שם ה' בפני עצמו. (יח) מילים אלו הן טעם לתחילת ההלכה כמבואר בהערה יט. וְאֵין צְרִיךְ לֹמַר יֵה שהוא שם בפני עצמו נכתבו כביכול בסוגריים באמצע ההלכה. (יט) מותר למחוק את האותיות הללו למרות שהן חלק משם ה' משום שבאותיות אלו אין קדושה כלל בפני עצמן, בשונה מהאותיות א־ל ויֵה שהן קדושות גם מצד עצמן.

**ה. שְׁאֵר הַכְּנִיּוּיִם שֶׁמְשַׁבְּחִין בָּהֶן [את] הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא, כְּגוֹן: חַנוּן וְרַחוּם, הַגְּדוֹל הַגְּבוּר וְהַנּוֹרָא, הַנְּאֻמָּן, קַנָּא וְחֹזֵק וְכִיּוֹצֵא בָּהֶן - הָרִי הֵן כֶּשֶׁאֵר דְּכָרִי הַקְּדוֹשׁ, וּמִתֵּר לְמַחְקֵן<sup>67</sup>.**

(כ) יש בכינויים אלו קדושה ואין לנהוג בהם ביזיון, אך איסור מחיקה לא קיים בהם ומותר למחוק אותם.

61. דברי־טראה, יב, ג"ד.

הלכה א: בגדר קדושת השמות – לקו"ש חל"ו ע' 54. השם המפורש: שם העיקר – לקו"ש ח"כ ע' 270. שיטת רבינו בנושא זה – רשימות ח' מא ע' 8. ואהיה: גדר קדושת שם זה [ובסיסו הנוסחאות שבהן לא מופיע שם זה] – לקו"ש חכ"ו ע' 10.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**ו.** הַשְּׁחֵתָהּ לִי - לֹאֲקָה, שְׁנֵאֲמַר: "וְאֲשֵׁרִיהֶם לֵחַ תִּשְׂרְפוּן בָּאֵשׁ.. לֹא תַעֲשׂוּן בְּן לֵה' אֱלֹהֵיכֶם"<sup>64</sup>ט.

(לב) לשם סתירה ולא עבור בנייה עתידית. (לג) מקום הקודש וקודש הקדשים. (לד) חייב מלקות מן התורה. (לה) מלשון נתיצה ושבירה. (לו) וכך נדרש הפסוק: "לא תעשון כן" - אסור לכם לשבור, "לה' אלוהיכם" - את המזבח ואת בית המקדש. (לז) לשם שריפה ולא עבור תועלת מסוימת. (ח) עצי אשירה של עבודה זרה. (ט) וכך נדרש הפסוק: "לא תעשון כן" - אסור לכם לשרוף, "לה' אלוהיכם" - את העצים השייכים להקדש.

**ז.** כְּתָבִי הַקֹּדֶשׁ כְּלָן<sup>65</sup>, וּפְרוּשֵׁיהֶן [התרגומים שלהם] וּבְאֹרֵינָהן [ספרים המבארים אותם] - אֲסוּר לְשַׂרְף אוֹתָן אוֹ לְאֶבֶדן בְּיַד מִי<sup>66</sup>; וְהַמֵּאֲבָד [אותם] בְּיַד, מִכֵּין אוֹתוֹ מִפֶּת מִרְדוֹת [מלקות מדרבנן]. בְּמָה דְבָרִים אֲמוּרִים<sup>67</sup>? בְּכִתְבֵי הַקֹּדֶשׁ שֶׁכָּתְבוּ אוֹתָן יִשְׂרָאֵל [יהודים] בְּקִדְשָׁהּ [לשם שמים]. אָבֵל מִיִּן יִשְׂרָאֵל [יהודי כופר] שֶׁכָּתַב סֵפֶר תּוֹרָה - שׁוֹרְפִין אוֹתוֹ [את ספר התורה] עִם הָאֲזָכְרוֹת [שמות הקודש] שָׁבוּ, מִפְּנֵי שְׂאִינוֹ מְאֲמִין בְּקִדְשַׁת הַשֵּׁם, וְלֹא כָּתְבוּ אֶלָּא וְהוּא מַעֲלָה בְּדַעְתּוֹ שֶׁזֶה כִּשְׂאָר הַדְּבָרִים<sup>68</sup>, וְהוֹאִיל וְדַעְתּוֹ בְּיָדוֹ, לֹא נִקְדָּשׁ הַשֵּׁם<sup>69</sup>; וּמִצָּוָה לְשַׂרְפוֹ<sup>70</sup>, כְּדִי שְׂלֵא לְהַנִּיחַ שֵׁם מִי לְמִינִים וְלֹא לְמַעֲשֵׂיהֶן. אָבֵל גּוֹי שֶׁכָּתַב אֶת הַשֵּׁם מִי, גּוֹזֵזִין אוֹתוֹ<sup>71</sup>; וְכֵן כְּתָבִי הַקֹּדֶשׁ שְׁבִלּוֹי אוֹ שֶׁכָּתְבָן גּוֹי, יִגְנוּזוּא.

(מ) כל ספרי הקודש שאין בהם שם ה'. (מא) למחוק אותם באופן ישיר. (מב) שמתחייבים מלקות מדרבנן על שריפת ומחיקת ספרי קודש. (מג) היהודי הכופר שכתב את ספר התורה אינו מאמין בקדושת שמותיו של ה', וכתב אותם כמו שכותב דברי חולין. (מד) כיוון שזו הייתה מחשבתו של הכופר שכתב את הספר. (מה) ואין איסור למחוק אותו. (מו) נוסף על כך שאין איסור למחוק את ספר התורה שכתב הכופר, יש מצווה לשרוף את ספר התורה שכתב. (מז) שלא להשאיר כל זכר. (מח) אחד משבעת השמות הקדושים. (מט) ואסור למחוק את השם שכתב הגוי, כי הגוי לא כופר בה'. (נ) התיישנו ולא ניתנים לקריאה. (נא) אין לקרוא בספרים שלא נכתבו על ידי יהודי לשם שמים, אך אסור למחוק את הספרים האלו ולכן יש לגנוז אותם.

**ח.** כָּל הַשְּׂמוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּאֶבְרָהִם<sup>72</sup> - קִדְשֵׁי; אֶף זֶה [השם] שְׁנֵאֲמַר: "אֲדַנִּי, אִם נָא מְצַאתִי חַן

**ו.** כָּלִי שֶׁהָיָה שֵׁם<sup>73</sup> כָּאֲפֹלֵו הָיָה חָקוֹק בְּכָלִי מִתְּכֹת הַשֵּׁם, וְגוֹזֵזוֹ<sup>74</sup>. אֲפֹלֵו הָיָה חָקוֹק בְּכָלִי מִתְּכֹת אוֹ בְּכָלִי זְכוּכִית, וְהַתִּיף הַכָּלִי - הָרִי זֶה לֹאֲקָה<sup>75</sup>; אֶלָּא חוֹתֵף אֶת מְקוֹמוֹ, וְגוֹזֵזוֹ<sup>76</sup>. וְכֵן אִם הָיָה שֵׁם<sup>77</sup> כָּאֲפֹלֵו עַל בְּשָׂרוֹ [של האדם], הָרִי זֶה [ואתו אדם] לֹא יִרְחֵץ וְלֹא יִסוּף<sup>78</sup> וְלֹא יַעֲמֵד בְּמִקְוֵה הַטְּנֵפֶת<sup>79</sup>. נִדְמָנָה לִי טְבִילָה שֶׁל מִצְוָה<sup>80</sup> - בּוֹרֵף עָלָיו [על מקום השם] גְּמִי [מין עשב], וְטוֹבֵלֵכִי; וְאִם לֹא מְצָא גְּמִי, מִסְבֵּב אַחֲרָיו<sup>81</sup>. וְלֹא יִהְדַּק, כְּדִי שְׂלֵא יִחַץ ל - שְׂלֵא אֲמָרו לְכַרְף עָלָיו, אֶלָּא מִפְּנֵי שְׂאִסוּר לַעֲמֵד בְּפְנֵי הַשֵּׁם בְּשֵׁהוּא עֵרֶם<sup>82</sup>.

(כא) אחד משבעת השמות הקדושים האסורים במחיקה. (כב) מסיר את חתיכת הכלי שעליה כתוב השם וגונו אותה, משום שאסור ליהנות מכלי ששם ה' כתוב עליו. (כג) האדם שהתיך את הכלי חייב מלקות מן התורה כי בהתכת הכלי הוא מחק את השם הקדוש. החידוש בהלכה זו הוא בשני דברים: א. שם ה' הכתוב על גבי כלי - קדוש כמו שם ה' הכתוב על גבי קלף ואסור למחוק, למרות שהכלי הוא לא המקום המיועד לכתיבת שמות אלו. ב. כשם שאסור למחוק שם קדוש הכתוב על גבי כלי כך אסור למחוק שם קדוש החקוק על גבי כלי, ואין הבדל בין איסור מחיקה בין כתיבה לחקיקה. (כד) מסיר את חתיכת הכלי שעליה כתוב השם וגונו אותה. (כה) לא ירחץ במים ולא יסוך בשמן את מקום הבשר עליו כתוב השם, משום שהרחיצה והסיכה ימחקו את השם האסור במחיקה. (כו) כי אסור להיות עם שם ה' במקום לא נקי. (כז) האדם שכתוב על בשרו שם ה', צריך לטבול במקווה כדי להיטהר. (כח) וכך, כאשר השם מכוסה, יפשוט האדם את בגדיו ויטבול. (כט) חייב לחפש עשב עד שימצא, ואסור לו לפשוט את בגדיו לפני שיכסה את השם. (ל) כאשר האדם מכסה את השם שעל בשרו עם העשב עליו להיזהר לא להדק את הכיסוי לבשרו, משום שאם הכיסוי יהיה מהודק - יחצוץ הכיסוי בין מי המקווה לבשרו וטבילתו במקווה לא תיחשב טבילה. (לא) הסיבה לכריכת הכיסוי על השם לפני הטבילה היא רק משום שאסור לעמוד בפני שם ה' ללא בגדים, ועל כן, אף כיסוי השם ללא הידוק מתיר לאדם לפשוט את בגדיו ולטבול.

**ז.** הַסּוֹתֵר אֶפְלוֹ אֶבֶן אֶחָת דֶּרֶךְ הַשְּׁחֵתָהּ לִי מִן הַמְּזַבְחַת, אוֹ מִן הַהִיכָל<sup>83</sup>, אוֹ מִשְׂאֵר הָעֲזָרָה [בבית המקדש] - לֹאֲקָה לִי, שְׁנֵאֲמַר בְּעִבּוּדָה זָרָה: "כִּי אֶת מְזַבְחָתֶם תַּתְּצוּן"<sup>84</sup>, וְכָתוּב: "לֹא תַעֲשׂוּן בְּן לֵה' אֱלֹהֵיכֶם"<sup>85</sup>. וְכֵן [אדם] הַשּׁוֹרֵף עֲצֵי הַקֹּדֶשׁ דֶּרֶךְ

62. שמות-כי תשא, לד, יג. 63. דברים-ראה, שם, ד. 64. שם, פסוקים ג-ד.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

## ~ יום שישו ז' אדר ~

## פָּרָק ז

דרגת הנביאים; ביאור מעלת נבואתו של משה רבינו.

א. מיסודי הדת<sup>א</sup>, לידע שְהָאֵל מְנַבֵּא אֶת בְּנֵי הָאָדָם<sup>ב</sup>; וְאִין הַנְּבוּאָה חָלָה [-שורה] אֵלָא עַל חֶכֶם גְּדוֹל בְּחֻמְקָהּ, גְּבוּר בְּמִדּוּתָיו, וְלֹא יִהְיֶה יִצְרוֹ מִתְגַּבֵּר עָלָיו בְּדָבָר [-כאף דבר] בְּעוֹלָם, אֵלָא הוּא מִתְגַּבֵּר בְּדַעְתּוֹ עַל יִצְרוֹ תְּמִיד, בְּעַל דַּעְיָה רַחֲבָה כְּוֹנָה [-ישראל] עַד מָאֵד.

(א) אחד מיסודות היהדות. (ב) הראויים לכך. (ג) שמידותיו ותכונות הטובות, איתנות וחזקות.

אָדָם שְׁהוּא מְמַלֵּא בְּכָל הַמִּדּוֹת הָאֱלוֹהִי, שְׁלָם בְּגוּפוֹ<sup>ה</sup>, כְּשֵׁיכְנֵס לְפָרְדֵּסֵי וְיִמְשְׁוֹ בְּאוֹתָן הַעֲנִינּוֹת [-העניינים] הַגְּדוֹלִים הַרְחוּקִים<sup>ח</sup>, וְתִהְיֶה לוֹ דַּעַת נְכוֹנָה לְהִבִּין וּלְהַשְׁיֵג, וְהוּא מִתְקַדֵּשׁ וְהוֹלֵךְ, פּוֹרֵשׁ מִדַּרְכֵי כָּל הָעַם הַהוֹלְכִים בְּמַחְשְׁבֵי הַזְּמַן<sup>א</sup>, וְהוֹלֵךְ וּמְזַרְזוֹ [-מעורר] עֲצָמוֹ וּמְלַמֵּד נַפְשׁוֹ שְׁלֹא תִהְיֶה לוֹ מַחְשְׁבָה כָּלָל בְּאֶחָד מִדְּבָרִים בְּטָלִים, וְלֹא מִהֲבִלֵי הַזְּמַן וְתַחְבּוּלוֹתָיו<sup>ב</sup>, אֵלָא דַּעְתּוֹ תְּמִיד פְּנוּיָה לְמַעְלָה, קְשׁוּרָה תַּחַת הַפֶּסֶא<sup>ג</sup>, לְהִבִּין בְּאוֹתָן הַצּוּרוֹת הַקְּדוֹשׁוֹת הַטְּהוּרוֹת<sup>ד</sup>, וּמִסְתַּפַּל [-מתבונן] בְּחֻמְקָתוֹ שֶׁל הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא כְּלָה מְצוּרָה רַאשׁוֹנָה<sup>טו</sup> עַד טַבּוּר [-מרכז] הָאֲרֶץ<sup>טז</sup>, וְיודֵעַ מִקֵּהן גְּדוֹלוֹ<sup>יז</sup> - מִיְדֵי<sup>יח</sup> רִוַּח הַקְּדֹשׁ [-הנבואה] שׁוֹרָה עָלָיו.

(ד) שיש בו את כל התכונות האמורות. (ה) ובנוסף לכל מעלות אלו, אין בגופו אף מום פיזי והוא בעל מזג נפשי רגוע. (ו) כאשר יעסוק בענייני מעשה מרכבה ומעשה בראשית הנקראים פרס, כפי שהתבאר בפרק ד. (ז) ישתוק ויעמיק. (ח) הנעלים והנשגבים משכל האדם. (ט) להעמיק בעניינים אלו. (י) הוא עסוק רק בעניינים נעלים אלו, וכתוצאה מכך, הוא נהיה מובדל ומרומם מכולם. (יא) תאוות עולם הזה לא תופסות אצלו מקום,

בְּעֵינָיו<sup>טז</sup> הַיְי הוּא קְדֻשָׁה. כָּל הַשְּׁמוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּלוּטֵי - חֲלֵט, חוּץ מִזֶּה<sup>יח</sup>: "אֵל נָא, אֲדַנְי. הִנֵּה נָא מִצָּא עֲבָדְךָ חַן"<sup>טז</sup>. כָּל הַשְּׁמוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּגִבְעַת בְּנִימִין - קְדֻשָׁה. כָּל הַשְּׁמוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּמִכָּה סב - חֲלֵט. כָּל הַשְּׁמוֹת הָאֲמוּרוֹת בְּנְבוֹת<sup>טז</sup> - קְדֻשָׁה. כָּל שְׁלֵמָה הָאֲמוּר בְּשִׁיר הַשִּׁירִים<sup>טז</sup> - קְדֻשָׁה, וְהַיְי הוּא [קדוש] כְּשֶׁאֵר הַכְּנֻוּיִין<sup>טז</sup>; חוּץ מִזֶּה [-מפסוק זה]: "הָאֵלֶךְ לָךְ שְׁלֵמָה"<sup>טז</sup>. כָּל מְלֻכֵּי הָאֲמוּר בְּדִנְיָא ל' - חֲלֵט<sup>טז</sup>, חוּץ מִזֶּה [-מפסוק זה]: "אֲנִתְ מְלֻכָּא, מְלֻךְ מְלֻכֵּי"<sup>טז</sup>, וְהַיְי הוּא [-מילים אלו קדושות] כְּשֶׁאֵר הַכְּנֻוּיִין<sup>טז</sup>.

(נב) כל שם ה' הכתוב בתורה בקשר לאברהם אבינו. (נג) מתייחס לה' ועל כן הוא שם קדוש ואסור למחוק אותו. (נד) שאמר אברהם כאשר המלאכים הגיעו לבקרו. (נה) כי בדברים אלו פנה אברהם לה' שימתין עד שהוא יכניס את האורחים. (נו) כל שם ה' הכתוב בתורה בקשר ללוט. (נז) אינם שם ה', והם נחשבים כשאר דברי חולין. (נח) חוץ מפסוק זה שאמר לוט בעת הפיכת סדום ועמורה. (נט) כי בדברים אלו פנה לוט לה' וביקש להינצל מהפיכת סדום ועמורה. (ס) כל שם ה' הכתוב בספר שופטים בקשר לשאלת בני ישראל האם להילחם בשבט בנימין. (סא) מתייחס לה' ועל כן הוא שם קדוש ואסור למחוק אותו, למרות שנראה מהפסוקים שהתשובה שניתנה לבני ישראל על שאלתם לא התקיימה. (סב) כל שם ה' המוזכר בספר שופטים בקשר לפסל מיכה. (סג) אינו שם ה', וכוונת הפסוק היא לעבודה זרה. (סד) כל שם ה' המוזכר בספר מלכים בקשר למעשה אחאב ונבות. (סה) הוא קדוש ואסור למחוק אותו, ואין כוונת הפסוק לעבודה זרה של אחאב. (סו) כל פעם שכתוב השם 'שלמה' בשיר השירים. (סז) הכוונה היא לה' שנקרא כך משום שהשלום הוא מאיתו יתברך. (סח) שיש בהם קדושה אך מותר למחוק אותם כפי שנתבאר בהלכה ה'. (סט) שבו הכוונה לשלמה המלך. (ע) כל פעם שכתוב 'מלך' או 'מלכיא' בדברי דניאל בספרו. (עא) אין הכוונה לה' אלא לנבוכדנצר מלך בבל. (עב) בפסוק זה, המילה 'מלכיא' מתייחסת לנבוכדנצר, והמילים 'מלך מלכיא' מתייחסות לה' ויש בהן קדושה.

65. בראשית-וירא, יח, ג. 66. בראשית-וירא, יט, יח-יט. 67. שיר השירים, ח, יב. 68. דניאל, ב, לו.

פניות לשיחות קודש

פרק ז: הלכות נבואה באות כהמשך למצות ידיעת ה' - לקו"ש חכ"ג ע' 91. הלכה א: גדר הנבואה ותנאיה - לקו"ש ח"כ ע' 84 הע' 46, חכ"ג ע' 82, חל"ח ע' 40, סה"ש תנש"א ח"ב ע' 787. החילוק בין נבואה לתורה - סה"ש תנש"א ח"ב ע' 160. מנבא: דיוק הלשון - לקו"ש ח"כ ע' 94 הע' 34. ואין... אלא: מעלות אלו אינן מכריחות נבואה - לקו"ש ח"ג ע' 31. בעל דעה רחבה: עפ"י מובנת מעלת נבואת משה - לקו"ש ח"י ע' 38 הע' 26. האלו: מדוע שינה רבינו מהתנאים המובאים בש"ס? - לקו"ש חכ"ג ע' 91. מדוע לא כלל בתנאי הנבואה את הישיבה בארץ ישראל? - לקו"ש ח"ח ע' 337 הע'

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**וְהֵנָּה אֵימָה חֲשֵׁכָה גְדֹלָה נִפְלֵת עָלָיו<sup>71</sup>; וְכִמּוֹ שְׁנֵאמַר בְּדִנְיָאֵל: "וְהוֹדִי נְהַפֵּךְ עָלַי לְמִשְׁחִית, וְלֹא עֲצַרְתִּי כַח"<sup>72</sup> לֵג.**

(כט) בשעה ששורה עליהם רוח הנבואה. (ל) נפש האדם הנעלית מגופו ואינה תלויה בו, כמבואר באריכות בפרק ד. (לא) מכל עניני הגוף. (לב) כאשר נגלה אליו ה' בברית בין הבתרים. (לג) הניאל העיד על עצמו אשר מראה פניו התעוות וכוחו נחלש בעת הנבואה.

**ג. הַדְּבָרִים שְׁמוּדִיעִים לְנִבְיָא [מלמעלה] בְּמֵרָאָה הַנְּבוּאָה - דְּרָךְ מְשַׁל מוֹדִיעֵין לוֹלֵה, וּמְדַלֵּה יַחְזֵק בְּלַבּוֹ [-יבין את] פִּתְרוֹן הַמְּשַׁל בְּמֵרָאָה הַנְּבוּאָה, וְיַדַּע מֵה הוּא<sup>73</sup>; כִּמּוֹ הַסֵּלֶם שֶׁרָאָה יַעֲקֹב אֲבִינוּ [בחלומנו], וּמְלֶאכִים עוֹלִים וְיוֹרְדִים בּוֹ, וְהוּא [-הסולם] הִיָּה מְשַׁל לְמַלְכִּיּוֹת וְשִׁעְבוּדָן<sup>74</sup>; וְכִמּוֹ הַחִיּוֹת לֵחַ שֶׁרָאָה יַחְזֵק אֶלְלֵט, וְהַסִּיר הַנְּפוּחַ [-רוחת] וּמְקַל שֶׁקֵּד שֶׁרָאָה יִרְמְיָה<sup>75</sup>, וְהַמְּגִלָּה שֶׁרָאָה יַחְזֵק אֶל מֵא, וְהָאִיפָה [-כלי מדידת] שֶׁרָאָה זְכַרְיָה<sup>76</sup>.**

(לד) הנביא לא רואה את המאורעות שיקרו בפועל, אלא רואה דברים המרמזים על המאורעות העתידיים. (לה) בשעת מראה הנבואה. (לו) וכך ידע הנביא את המאורע עליו רמזו לו במראה הנבואה. (לז) שעבוד עם ישראל אצל האומות בזמן הגלות. (לח) חיות הקודש של המרכבה העליונה. (לט) במראה הנבואה, והן היו משל להתגלות השכינה. (מ) במראה הנבואה, והם היו משל על חורבן בית המקדש. (מא) שהייתה משל על נבואתו. (מב) שאף היא הייתה משל לדבר אחר.

**וְכֵן שֶׁאֵר הַנְּבִיאִים, יֵשׁ [-חלק] מֵהֶן אוֹמְרִין הַמְּשַׁל וּפִתְרוֹנָו כִּמּוֹ אֶלוֹ<sup>77</sup>, וְיֵשׁ מֵהֶן אוֹמְרִין הַפִּתְרוֹן בְּלִבְד מַדְּ. וּפְעָמִים [-לעיתים] אוֹמְרִין [הנביאים] הַמְּשַׁל בְּלִבְד בְּלֹא פִתְרוֹן, כִּמְקַצֵּת דְּבָרֵי יַחְזֵק אֶל וְזַכְרֵיָה<sup>78</sup>. וְכֵלֵן, בְּמְשַׁל וְדָרְךְ חִידָה הֵם מֵתַנְבְּאִין<sup>79</sup>.**

(מג) הנביאים שהזכרו בפיסקה הקודמת, שאמרו הן את המשל שראו והן את פתרונו. (מד) ללא המשל שראו במראה הנבואה. (מה) שהיו אומרים רק את המשלים שראו. (מו) אף נביא לא רואה את הנבואה בבירור אלא רואה דברים המרמזים לו על מה שיקרה.

**ד. כָּל הַנְּבִיאִים - אֵין מֵתַנְבְּאִין בְּכָל עֵת שִׁירְצוֹ,**

בשונה מהמון העם שרודף אחר התאוות מחוסר הבנה כאדם ההולך בחשיכה ולא מבין להיכן הוא הולך. (יב) מרגיל את עצמו לא לחשוב כלל על דברים בטלים כמו כבוד ונצחנות ועל הבלי הזמן כמו דברי מותרות. (יג) דעתו עסוקה רק בהשגת דרגות רוחניות עליונות הנמצאות מתחת כיסא הכבוד. (יד) הנבראים העליונים המורכבים מצורה ללא גולם, כפי שהתבאר בפרק ב באריכות. (טו) הדרגה הנעלית ביותר במלאכים הנקראת חיות הקודש, כמבואר בפרק ב. (טז) הדרגה התחתונה ביותר שהיא הארץ הגשמית. מכיוון שהארץ עגולה, כל נקודה בה נקראת מרכז הארץ. (יז) החכם מבין ומשיג את חכמתו וגדולתו של הקב"ה על ידי התבוננותו בכל מיני וסוגי הנבראים. (יח) כאשר החכם ינהג בדרך זו.

**וּבְעֵת שֶׁתְּנִיחַ עָלָיו הָרוּחַ<sup>80</sup> - תִּתְעַרֵב נַפְשׁוֹ בְּמַעֲלַת הַמְּלָאכִים הַנְּקֵרָאִים 'אִישִׁים'<sup>81</sup>, וְיַהַפֵּךְ לְאִישׁ אַחֵר, וְיִבִּין בְּדַעְתּוֹ שֶׁאִינוֹ פְּמוֹת שְׁהִיָּה<sup>82</sup>, אֲלֵא שְׁנַתְעַלֶּה עַל מַעֲלַת שֶׁאֵר בְּנֵי אָדָם הַחֲכָמִים<sup>83</sup>, כִּמּוֹ שְׁנֵאמַר בְּשְׂאוּל<sup>84</sup>: "וְהַתְּנַבֵּית עִמָּם, וְנִהַפְּכַת לְאִישׁ אַחֵר"<sup>85</sup>.**

(יט) כאשר תשרה הנבואה על החכם. (כ) הוא יתעלה ויתקרב לדרגת המלאכים הנקראים אישים – שהיא הדרגה התחתונה ביותר של המלאכים, כמבואר בפרק ב – שהם המלאכים האומרים את דברי הנבואה לנביאים. (כא) לפני שרוח הנבואה שרתה עליו. (כב) ולכן הוא זוכה לרוח הנבואה. (כג) כאשר שמואל הנביא בירך את שאול בנבואה.

**ב. הַנְּבִיאִים, מַעֲלֹת מַעֲלֹת הֵן [הם בדרגות שונות]: כִּמּוֹ שֵׁישׁ בַּחֲכָמָה חָכֵם גְּדוֹל מִחֲבָרוֹ, כֶּף בְּנִבְוָאָה נְבִיא גְּדוֹל מִנְּבִיא<sup>86</sup>. וְכֵלֵן [-כל הנביאים] אֵין רוֹאִין [את] מֵרָאָה הַנְּבוּאָה אֲלֵא בַחֲלוֹם בַּחֲזִיוֹן הַלֵּילָה<sup>87</sup>, אוּ בְיוֹם אַחֵר שֶׁתַּפֵּל עָלֵיהֶן תְּרַדְמָה<sup>88</sup>, כִּמּוֹ שְׁנֵאמַר<sup>89</sup>: "בְּמֵרָאָה אֱלֹוֹ אֶתְוַדַּע, בַּחֲלוֹם אֲדַבֵּר בּוֹ"<sup>90</sup> כַח.**

(כד) כשם שבחכמים יש דרגות שונות, כך ישנן דרגות שונות בנביאים. (כה) בשעת השינה בלילה. (כו) כאשר הנביאים נרדמים במהלך היום. (כז) לגבי כל הנביאים. (כח) הנביא רואה את הנבואה רק בחלום ומחזה ולא בראיה גשמית.

**וְכֵלֵן, כִּשְׁמֵתַנְבְּאִין<sup>91</sup>, אֲבָרִיהֶן מְזַדְעָעִין, וְכַח הַגּוֹף [שלחם] כּוֹשֵׁל [-נחלש], וְעֲשָׂתוֹנוֹתֵיהֶם מְשַׁרְפוֹת, [-הם מאבדים את הכרתם], וְתִשְׁאֵר הַדַּעַת פְּנוּיָה לֹא לְהִבִּין מֵה שֶׁתְּרָאָה [במראה הנבואה], כִּמּוֹ שְׁנֵאמַר בְּאֲבָרְהָם<sup>92</sup>:**

69. שמואל-א, ט, ו. 70. במדבר-בהעלותך, יב, ו. 71. בראשית-לך, לך טו, יב. 72. דניאל, י, ח.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

(נט) בהלכות הקודמות. (ס) הדרך בה זוכים לגילוי הנבואה. (סא) לנביאים בכל הדורות. (סב) רואים את מראה הנבואה בחלום או בחזיון, כמבואר בהלכה ב. (סג) בשעת מראה הנבואה, משה היה ער ולא איבד את הכרתו וכוחותיו. (סד) ומכך רואים אשר משה שמע את הנבואה בערנות ללא חלישות כלשהי.

כָּל הַנְּבִיאִים, [קִיבְלוּ אֶת הַנְּבוּאָה] עַל יְדֵי מְלֶאֶךְ<sup>75</sup>; לְפִיכֶךָ רוֹאֵין מֶה שֶׁהֵן רוֹאֵין בְּמִשְׁלַח וְחִידָה<sup>76</sup>. וּמִשָּׁה רַבְּנוּ, לֹא עַל יְדֵי מְלֶאֶךְ, שְׁנֵאמַר<sup>77</sup>: "פֶּה אֵל פֶּה אֲדַבֵּר בּוֹ"<sup>75</sup>, וְנֵאמַר<sup>76</sup>: "וְתִמְנַת ה' יִבְטֵי"<sup>77</sup>; כְּלוֹמֵר, שֶׁאֵין שָׁם [בַּנְּבוּאָה] מִשְׁלַח, אֲלֵא רוֹאֵה הַדְּבָר עַל בְּרִיּוֹ [=כְּפִי שְׁהוּא] בְּלֹא חִידָה וּבְלֹא מִשְׁלַח; הוּא שֶׁהַתּוֹרָה מְעִידָה עָלָיו: [עַל-מִשָּׁה] "וּמְרָאָה, וְלֹא בְּחִידָת"<sup>78</sup>, שֶׁאֵינוֹ מִתְנַבֵּא בְּחִידָה אֲלֵא בְּמְרָאָה, שְׁרוֹאֵה הַדְּבָר עַל בְּרִיּוֹ.

(סח) ולא על ידי הקב"ה בעצמו. (סו) זו הסיבה שהנביאים רואים את מראה הנבואה במשלים ורמזים. (סז) הקב"ה אמר על משה. (סח) על משה.

כָּל הַנְּבִיאִים, יִרְאֵין וְנִבְהָלִין וּמִתְמוּגְגִין<sup>79</sup>. וּמִשָּׁה רַבְּנוּ, אֵינוֹ כֵּן<sup>80</sup>; הוּא שֶׁהַפְּתוּב אוֹמַר<sup>81</sup>: "כַּאֲשֶׁר יְדַבֵּר אִישׁ אֵל רֵעֵהוּ"<sup>79</sup>; כְּמוֹ שֶׁאֵין אָדָם נִבְהָל לְשִׁמְעַת דְּבָרֵי חֲבֵרָיו<sup>82</sup>, כִּי הִיא פֶּתַח בְּדַעְתּוֹ שֶׁל מִשָּׁה רַבְּנוּ לְהִבְיֵן דְּבָרֵי הַנְּבוּאָה, וְהוּא עוֹמֵד עַל עֲמֻדוֹ שְׁלָם<sup>83</sup>. כָּל הַנְּבִיאִים, אֵין מִתְנַבְּאֵין בְּכָל עַת שְׁפִרְצוּי<sup>84</sup>. [אך] מִשָּׁה רַבְּנוּ, אֵינוֹ כֵּן; אֲלֵא כָּל זְמַן שְׁפִרְצוּי, רִוַח הַקֶּדֶשׁ לֹבֶשְׁתּוֹ וְנִבְוָאָה שׁוֹרָה עָלָיו; וְאֵינוֹ צָרִיף לְכוֹן דַּעְתּוֹ וְלִהְיוֹת דַּעְתּוֹ לְהַיָּה, שֶׁהִרִי הוּא מְכוֹן וּמְזַמֵּן וְעוֹמֵד [כַּל הַזְּמַן] כְּמִלְאָכֵי הַשָּׁרֵת<sup>85</sup>. לְפִיכֶךָ מִתְנַבֵּא [מִשָּׁה] בְּכָל עַת שְׁפִרְצָה, שְׁנֵאמַר<sup>86</sup>: "עֲמֻדוֹ וְאֶשְׁמְעָה מֶה יַצִּיחַ ה' לְכֶם"<sup>80</sup>.

(סט) מפחדים בשעת מראה הנבואה. (ע) אלא מקבל את הנבואה כאדם השומע את דברי חברו. (עא) על אופן התגלות הנבואה למשה. (עב) כי הוא רגיל בכך ואין בזה חידוש. (עג) משה היה כפי שהוא בשעת מראה הנבואה, ללא כל השפעה על כוחו ויכולות גופו. (עד) אלא רק בשעה שמחליטים מלמעלה שהם ראויים לקבל נבואה.

אֲלֵא מְכוֹנֵין דַּעְתָּן<sup>87</sup> וְיוֹשְׁבֵין שְׁמַחִים וְטוֹבֵי לֵב וּמִתְבוֹדְדִין<sup>88</sup>; [מִשּׁוּם] שֶׁאֵין הַנְּבוּאָה שׁוֹרָה [עַל הַנְּבִיא] לֹא מִתּוֹךְ עֲצָבוֹת וְלֹא מִתּוֹךְ עֲצָלוֹת, אֲלֵא מִתּוֹךְ שְׂמִחָה<sup>89</sup>. לְפִיכֶךָ, פְּנֵי הַנְּבִיאִים, [הַיְחָח] לְפָנֵיהֶם נִבָּל וְתָף וְחִלִּיל וְכוּנֹר, וְהֵן מְבַקְשִׁין הַנְּבוּאָה<sup>90</sup>; וְזֶה הוּא שְׁנֵאמַר<sup>91</sup>: "וְהִמָּה מִתְנַבְּאִים"<sup>73</sup> - כְּלוֹמֵר, מִהֶלְכִין בְּדַרְךְ הַנְּבוּאָה<sup>92</sup> עַד שֶׁיִּנְבְּאוּ<sup>93</sup>, כְּמוֹ שֶׁאֵתָה [שֶׁ-אִדָּם] אוֹמַר: 'פְּלוֹנֵי מִתְגַּדְּלִי<sup>94</sup>'.

(מז) מסיחים את דעתם מכל המחשבות האחרות ומתרכזים בקבלת הנבואה. (מח) יושבים לבדם על מנת שיוכלו להתבונן ולהתרכז ללא הפרעה, ובזמן התבודדותם מתחברים לה' על ידי התבוננות בעניינים אלוקיים. (מט) וזוהי הסיבה לכך שמאז תחילת הגלות אין נביאים בעם ישראל, מכיוון שבזמן הגלות ישנה עצבות השורה בלב כולם בעקבות הצרות והמאורעות שעוברים עם ישראל. לכן גם בימות המשיח תחזור הנבואה לעם ישראל, מכיוון שאז השמחה תשרה בלב כולם. (נ) בני האדם המבקשים ורוצים להיות נביאים. (נא) משתוקקים לזכות לנבואה. (נב) על אותם אנשים. (נג) מתאמצים ומתייעים להיות ראויים לקבל נבואה. (נד) יקבלו את הנבואה בפועל. (נה) משמעות הביטוי 'פלוני מתגדל' היא אשר פלוני הולך ונהיה גדול מיום ליום אך עדיין לא גדל לחלוטין. כך הדבר גם בבני הנביאים: הם מתייעים ומתאמצים על מנת לזכות לנבואה אך עדיין לא הגיעו לדרגת הנביאים.

ה. אֵלוֹ שֶׁהֵן מְבַקְשִׁין לְהִתְנַבֵּא<sup>95</sup>, הֵם הַנְּקִרְאֵין 'פְּנֵי הַנְּבִיאִים'. וְאֵף עַל פִּי שְׁמִכּוֹנֵין דַּעְתָּן<sup>96</sup>, אֶפְשָׁר שֶׁתְּשַׁרְה שְׂכִינָה עָלֵיהֶן, וְאֶפְשָׁר שֶׁלֹּא תְשַׁרְה<sup>97</sup>.

(נו) כמבואר בהלכה הקודמת. (נז) מסיחים דעתם מדברים אחרים כדי לזכות לקבל נבואה. (נח) אין הדבר מחייב שבני הנביאים אכן יזכו לנבואה, אלא הדבר תלוי ברצון ה'.

ו. כָּל הַדְּבָרִים שֶׁאֵמְרֵנוּ<sup>98</sup>, הֵן דַּרְךְ הַנְּבוּאָה<sup>99</sup> לְכָל הַנְּבִיאִים הָרֵאשׁוֹנִים וְהָאַחֲרוֹנִים<sup>100</sup> - חוּץ מִמִּשָּׁה רַבְּנוּ, וְרַבֵּן שֶׁל כָּל הַנְּבִיאִים. וְמֶה הַפְּרָשׁ [=הַבְּדֵל] יֵשׁ בֵּין נְבוּאָת מִשָּׁה לְשֶׁאֵר כָּל הַנְּבִיאִים? שֶׁכָּל הַנְּבִיאִים, בְּחִלּוֹם אוֹ בְּמְרָאָה<sup>101</sup>; וּמִשָּׁה רַבְּנוּ - הוּא עַר וְעוֹמֵד<sup>102</sup>, שְׁנֵאמַר: "וּבִבְא מִשָּׁה אֵל אֶהֱל מוֹעֵד לְדַבֵּר אֹתוֹ, וְיִשְׁמַע אֶת הַקּוֹל מִדְּבַר אֱלֹהֵי"<sup>103</sup>.

73. שמואל-א, י, ה. 74. במדבר-נשא, ז, פט. 75. במדבר-בהעלותך, יב, ח. 76. שמות-כי תשא, לג, יא. 77. במדבר-בהעלותך, יב, ח. 78. שם. 79. שמות-כי תשא, לג, יא. 80. במדבר-בהעלותך, ט, ח.

הפניות לשיחות קודש שפנייתו של תורה: אם השראת הנבואה היא בגדר חידוש – לקו"ש ח"י"ז ע' 94 הע' 20, חכ"ג ע' 87 הע' 50, ע' 357. ומשה רבינו: מעלת נבואת משה – לקו"ש ח"י"ע ע' 53 הע' 29, ח"י"ט ע' 185, ח"כ ע' 94, ח"ל"ד ע' 205, רשימות ח' קלו ע' 40.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

[ללמדם בינה] וְהִדְרִיעַם מִהַיַּעֲשׂוּ, או לְמַנַּע אוֹתָן מִמַּעַשִׂים הָרָעִים שְׂפִידֵיהֶן<sup>81</sup>; וְכִשְׂמֶשְׁלַחִין אוֹתוֹ<sup>82</sup>, נוֹתְנִין לוֹ אוֹת וּמוֹפֵת, כְּדֵי שְׂיִדְעוּ הָעַם שֶׁהָאֵל שְׁלַחוּ בְּאַמְתָּ<sup>83</sup>.

צ) ולא עבור אחרים. צא) גלות לו דברים נעלמים וסודות ורחניים. צב) וכך, על ידי הנבואה, הוא יודע ומבין יותר בדברים אלו. צג) להורות להם הוראות מיוחדות. צד) להוכיח אותם על מעשיהם הרעים ולהחזירם בתשובה. צה) כאשר שולחים מלמעלה את הנביא למקום בו עליו למסור את דברי הנבואה. צו) על ידי שהנביא יעשה להם מופת, כולם יאמינו לו שהוא נביא ויקיימו את דבריו.

וְלֹא כָּל הָעוֹשֶׂה אוֹת וּמוֹפֵת, מְאַמְיֵין אוֹתוֹ [לו] שֶׁהוּא נִבְיָא; אֲלֵא אֲדָם שְׁהֵינּוּ יוֹדְעִין בּוֹ מִתְחִלְתּוֹ שֶׁהוּא רֹאֵי לְנִבְיָאָה בְּחֻמָּתוֹ וּבְמַעַשָׂיו, שֶׁנִּתְעַלָּה בְּהֶן עַל כָּל בְּנֵי גִילוֹ, וְהָיָה מִהֲלֶךְ בְּדַרְכֵי הַנִּבְיָאָה וּבְקִדְשָׁתָהּ וּפְרִישׁוּתָהּ<sup>84</sup>, וְאַחַר כֵּן בֵּאִירָה וְעָשָׂה אוֹת וּמוֹפֵת וְאָמַר שֶׁהָאֵל שְׁלַחוּ - מִצְוָה לְשַׁמֵּעַ מִמֶּנּוּ, שְׁנֹאמַר: "אֲלֵיו [לנביא] תִּשְׁמָעוּ"<sup>85</sup>.

צז) אדם שידוע כאחד שמתנהג בקדושה ובטהרה ונעלה משאר האנשים העוסקים בענייני העולם, כמבואר באריכות בהלכה א. צח) אותו אדם המתנהג בקדושה.

וְאִפְשָׁר [ייתכן] שְׁיַעֲשֶׂה [אותו אדם] אוֹת וּמוֹפֵת וְאֵינּוּ נִבְיָא, וְזֶה הָאוֹת יֵשׁ לוֹ דְּבָרִים בְּגוֹיָם; וְאֵף עַל פִּי כֶּן, מִצְוָה לְשַׁמֵּעַ לוֹ, הוֹאֵיל וְאָדָם גְּדוֹל הוּא וְחָכָם וְרֹאֵי לְנִבְיָאָה, מַעֲמִידִין אוֹתוֹ עַל הַזְקָתוֹ P - [משום] שְׂפִיכָה נְצַטְוִינּוּ<sup>86</sup>, כִּמּוֹ שְׁנִצְטָוִינּוּ לְחַתֵּךְ [לסוסק] הַדִּין עַל פִּי שְׁנַיִם עֵדִים כְּשֵׁרִים, וְאֵף עַל פִּי שְׂאִפְשָׁר שֶׁהַעִידוֹ בְּשִׁקְרָה<sup>87</sup>, הוֹאֵיל וּכְשֵׁרִין הֵן אֲצִלְנוּ<sup>88</sup>, מַעֲמִידִין אוֹתָן עַל פְּשֻׁרוֹתָן. וּבְדְבָרִים הָאֵלוֹ וְכִיּוֹצֵא בְּהֶן<sup>89</sup> נֹאמַר: "הַנְּסַתֵּרֶת - לְה' אֲלֵהֵינוּ; וְהַנְּגִלַת - לָנוּ וּלְבְנֵינוּ"<sup>90</sup>, וְנֹאמַר: "כִּי הָאָדָם יִרְאֶה לְעֵינָיו, וְה' יִרְאֶה לְלִבָּב"<sup>91</sup>.

צט) ייתכן שאותו אדם עשה את המופת על ידי כישוף או אחיות עיניים, ועל כן לא ניתן לדעת בוודאות האם הוא

עשה משה לא היה זקוק להסיח דעתו מדברים אחרים כדי לזכות לנבואה, כפי שנדרש משאר הנביאים. עו) המלאכים אינם זקוקים להכנה כלשהי על מנת לקבל גילוי אלוהי כי תמיד הם מוכנים לגילויים אלו, וכך גם היה משה רבנו. עז) כפי שמשה אמר לבני ישראל. עח) ולא היה משה צריך להכין את עצמו לפני קבלת הנבואה.

וּבִזְהָרָה הַבְּטִיחוּ הָאֵל, שְׁנֹאמַר<sup>92</sup>: "לֶךְ אָמַר לְהֶם [לבני ישראל]: שׁוּבוּ לָכֶם לְאֶהֱלִיכֶם. וְאַתֶּה, פֹּה עֹמֵד עִמָּדִי"<sup>93</sup>. הָאֵל לְמִדְתָּ<sup>94</sup>, שֶׁכָּל הַנְּבִיאִים, כְּשֶׁהַנְּבִיָּאָה מְסַתְּלָקֶת [מהם, הם] חוֹזְרִין לְאֶהֱלָם<sup>95</sup>, שֶׁהוּא צְרִיכֵי הַגּוֹף בְּלֶן כְּשֶׁאֵר הָעַם<sup>96</sup>; לְפִיכָה [הם] אֵינְן פּוֹרְשִׁין מִנְּשֻׁתֵיהֶן<sup>97</sup>. וּמִשֶׁה רַבְּנוּ, לֹא חָזַר לְאֶהֱלוֹ הִרְאֵשׁוֹן<sup>98</sup>; לְפִיכָה פָּרַשׁ מִן הָאִשָּׁה לְעוֹלָם וּמִן הַדּוּמָה לָהּ [כל הצרכים הגשמיים], וּנְקִשְׁרָה דַעְתּוֹ בְּצִוּוֹר הָעוֹלָמִים<sup>99</sup>, וְלֹא נְסַתְּלַק הַהוֹד [של השכינה] מֵעָלָיו לְעוֹלָם, וְקָרַן עוֹר פְּנֵיו<sup>100</sup>, וְנִתְקַדַּשׁ כַּמְּלָאכִים<sup>101</sup>.

עט) על דבר זה שמשה יהיה נעלה משאר הנביאים. פ) ה' אמר למשה לאחר מתן תורה. פא) לפני מתן תורה, כל עם ישראל התקדש והכין את עצמו לקראת הגילוי האלוהי הנעלה שהיה בשעת מתן תורה. לאחר מתן תורה, בני ישראל חזרו לאוהליהם אך משה לא חזר לאהליו. פב) מפסוק זה אנו לומדים. פג) כשם שבני ישראל חזרו לאוהליהם לאחר מתן תורה. פד) שאינם נביאים, ובאופן קבוע הם עסוקים וזקוקים לדברים גשמיים. פה) באופן קבוע, אלא רק בשעה שהם מקבלים נבואה. פו) לאחר מתן תורה אלא נשאר באוהל מועד. פז) דעתו הייתה עסוקה אך ורק בהשגת אלוקות. פח) מעוצמת גילוי השכינה לו זכה משה. פט) משה לא חפץ בשום דבר גשמי אלא היה בדרגת המלאכים שאין להם גוף גשמי. לסיכום הלכה זו, אלו הם המעלות של נבואת משה רבנו לגבי שאר הנביאים: ראיית הנבואה בבירור, בערנות ובעמידה איתנה, על ידי הקב"ה בעצמו, ללא פחד ויראה, בכל עת שירצה, ללא הכנה מוקדמת, והיותו קדוש כמו המלאכים.

ז. הַנְּבִיא [כל נביא], אִפְשָׁר [ייתכן] שֶׁתִּהְיֶה נְבִיָּאוֹתוֹ לְעַצְמוֹ בְּלִבָּב<sup>102</sup>, לְהִרְחִיב לְבוֹ וְלְהוֹסִיף דַעְתּוֹ<sup>103</sup>, עַד שְׂיִדַע [יבין] מִהַ שְׁלֹא הָיָה יוֹדֵעַ מֵאוֹתָן הַדְּבָרִים הַגְּדוֹלִים<sup>104</sup>, וְאִפְשָׁר שְׁיִשְׁלַח לְעַם מַעֲמֵי הָאָרֶץ [אומות העולם], או לְאֲנָשֵׁי עִיר אוּ מַמְלָכָה, לְבוֹנֵן אוֹתָם

81. דברים ו'א-ח, ה', כ"ז. 82. דברים שופטים, יח, טו. 83. דברים נצבים, כט, כח. 84. שמואל א', טז, ז.

לחתוך. . כשרים: גדר עדות – לקו"ש חכ"א ע' 62. . ואף. . בשקר: מכאן שעדות היא גם גזירת הכתוב – סה"ש תנשא"ח ע' 848.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

ים סוף, גרם למצרים להיכנס לים אחרי בני ישראל ואזי הטביע את המצרים בתוך הים. מובן, שקריעת ים סוף לא הייתה הוכחה לנבואת משה אלא התרחשה על מנת להטביע את המצרים. (ז) לבני ישראל לא היה מזון בהיותם במדבר, ועל כן משה עשה נס והוריד את המן מהשמים כדי שיהיה מזון לבני ישראל. מובן, שגם ירידת המן הייתה לצורך בני ישראל ולא עבור הוכחה לנבואת משה. (ח) כאשר בני ישראל היו צמאים בהיותם במדבר, משה בקע אבן והוציא ממנה מים עבור בני ישראל, כך שגם נס בקיעת האבן היה לצורך בני ישראל ולא כדי להוכיח על נבואת משה. (ט) כאשר קרח ועדתו כפרו במשה רבנו, משה עשה נס והם נבלעו באדמה. גם נס זה לא היה כדי להוכיח על נביאותו של משה, אלא לצורך הענשת קרח ועדתו. (י) שעשה משה רבנו לעם ישראל, היו עבור צרכי העם.

נביא או לא, ואם כן מדוע יש מצוה להאמין לדבריו. (ק) ומשערים שהוא נביא אמת. אמנם יש לסמוך על השערה זו, רק אם הנביא בא לחזק את דברי התורה או לצוות על דבר מותר, אך אם הוא מצווה לעבור על דברי התורה באופן זמני, יש להאמין לו רק אם הוא כבר התברר בוודאות כנביא אמת על ידי נבואה קודמת שנאמרה על ידו והתקיימה. (קא) להעמיד אדם על חזקתו ולסמוך על כשרותו. (קב) למרות שייתכן שהעדים שקרנים, הדיינים מאמינים לדברי העדים. (קג) ולא ידוע לנו שהם רשעים המעידים בשקר. (קד) בנאמנות וכשרות אנשים. (קה) אנו פוסקים את הדין ומתייחסים לאנשים לפי הדברים הגלויים לנו, למרות שייתכן שהם עושים עבירות בסתר. (קו) ואין ביכולתנו לראות את הדברים הנסתרים והנעלמים.

## פָּרָק ח

תוקף ומעלת נבואתו של משה רבנו.

**א. מֹשֶׁה רַבְּנוֹ - לֹא הָאֱמִינוּ בּוֹ יִשְׂרָאֵל מִפְּנֵי הָאוֹתוֹת שֶׁעָשָׂה<sup>א</sup>; [משום] שֶׁהִמָּאֲמִין עַל פִּי הָאוֹתוֹת - יֵשׁ בְּלִבּוֹ דְּפִי<sup>ב</sup>, [משום] שֶׁאִפְשָׁר [יִיתָקִין] שֶׁיַּעֲשֶׂה הָאוֹת בְּלֵט [לחש] וְכִשְׁוֹף<sup>ג</sup>. אֲלָא פֶל הָאוֹתוֹת שֶׁעָשָׂה [משה רבנו] בְּמִדְבָּר, לְפִי הַצֶּרֶף עֲשָׂאן - לֹא לְהֵבִיא רְאִיָּה עַל הַנְּבוּאָה<sup>ד</sup>: צֶרֶף לְהַשְׁקִיעַ אֶת הַמְּצָרִים - קָרַע אֶת הַיָּם וְהִצְלִילָן בּוֹ. צֶרְכְּנוּ לְמִזוֹן - הוֹרִיד לָנוּ אֶת הַמָּן<sup>ה</sup>. צָמְאוּ - בָּקַע לְהִן אֶת הָאֲבָן<sup>ו</sup>. כִּפְרוּ בּוֹ עֲדַת קִרַח - בָּלְעָה אוֹתָן הָאֲרֶץ<sup>ז</sup>. וְכֵן שָׁאָר פֶּל הָאוֹתוֹת.**

(א) משה רבנו עשה לבני ישראל אותות ומופתים רבים, החל מיציאת מצרים ועד הכניסה לארץ ישראל, ובכל זאת, בני ישראל לא האמינו למשה בגלל המופתים שעשה להם. (ב) אדם המאמין לנביא בגלל המופתים שהנביא עושה. (ג) דופי פירושו פקפוק. כלומר, האדם אינו יודע בוודאות האם הנביא הוא נביא אמת. (ד) ולא בכוח הנבואה, והאדם שעשה את המופת איננו נביא כלל. וממילא, האמונה הנובעת מהמופתים שעושה הנביא אינה אמונה שלימה. (ה) בפרק הקודם בהלכה ז מבואר שהסיבה לכך שנביא עושה מופתים היא כדי שיאמינו לו שהוא נביא. אולם, משה רבנו לא עשה את המופתים במדבר על מנת להוכיח לעם ישראל שהוא נביא - כי כאמור זו לא הוכחה גמורה לכך שהוא נביא - אלא רק עבור צרכי עם ישראל באותו זמן, כמפורט בהמשך ההלכה. (ו) מכיוון שמשה היה צריך לאבד את כל המצריים לאחר יציאת מצרים, הוא קרע את

**וּבִמָּה הָאֱמִינוּ בּוֹ<sup>א</sup>? בְּמַעֲמַד הַר סִינַי: שֶׁעִיָּנֵנוּ רָאוּ, וְלֹא זָר, וְאֲזִינֵנוּ שָׁמְעוּ, וְלֹא אַחֲרֵי - הָאֵשׁ וְהַקּוֹלוֹת וְהַלְפִידִים. וְהוּא [משה] נִגַּשׁ אֶל הָעֶרְפֶּל [שהיה על הר סיני], וְהִקּוֹל מִדְּבַר אֱלֹהִים, וְאָנּוּ שׁוֹמְעִין: מֹשֶׁה, מֹשֶׁה! לֵךְ אָמַר לָהֶם כֶּף וְכַף<sup>ב</sup>. וְכֵן הוּא אוֹמֵר: "פָּנִים בְּפָנִים דִּבֶּר ה' עִמָּכֶם"<sup>ג</sup> [במעמד הר סיני], וְנִגָּאֵר: "לֹא אֶת [עם] אֲבֹתֵינוּ פָּרַת ה' אֶת הַבְּרִית הַזֹּאת"<sup>ד</sup>.**

(א) כאמור בפרק הקודם, האמונה כנביא נובעת מכך שהוא עושה אותות ומופתים. אך לפי האמור בהלכה זו שהאמונה במשה רבנו לא נבעה מהמופתים שהוא עשה, יש להבין כיצד ידעו בני ישראל שמשה רבנו הוא נביא אמת. (ב) בני ישראל שהיו נוכחים במעמד הר סיני ראו כמו עיניהם את השכינה יורדת על ההר עם האש, הקולות והלפידים. באותו מעמד הם גם ראו את משה ניגש להר ושמעו כיצד ה' מצווה עליו למסור להם את הדברים שנאמרו לו, וכתוצאה מכך, האמינו בני ישראל במשה. אמונה זו היא אמונה ללא פקפוק משום שראינו את הדברים בעינינו ולא ניתן להכחיש אותם. (ג) משה אמר לבני ישראל לפני כניסתם לארץ ישראל, שהברית שנכרתה בין ה' לעם ישראל במתן תורה, לא נכרתה רק עם אבותיהם שחיו אז אלא גם איתם, משום שאף שהם עדיין לא נולדו באותו זמן, בכל זאת הם נכחו בעצמם במעמד הר סיני. מפסוק זה ומהפסוק הקודם למדים, אשר עם ישראל כולו לדורותיו היה עד למעמד הר סיני וראה את כל פרטיו.

**וּמִזֵּיִן שֶׁבְּמַעֲמַד הַר סִינַי לְבִדּוֹ, הִיא הַרְאִיָּה**

85. דברים-ואתחנן, ה, ד. 86. שם, ג.

כפרו .. הארץ: "לא להביא ראייה על הנבואה"? והרי בפסוק מפורש "בזאת תדעו כי ה' שלחני": - לקו"ש ח"כ ע' 95 הע' 42. ובמה .. הזאת: ע"פ ביאור מחלוקת קורה ועדתו - לקו"ש ח"י"ח ע' 188. וכן סיום התורה "לעיני כל ישראל" - לקו"ש ח"ד ע' 217.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

של משה היא אמת. (ט) על מנת להוכיח להם שהוא נביא אמת, בשונה משאר הנביאים הזקוקים לעשיית מופתים על מנת להוכיח את נביאותם. (כ) כי הם ראו יחד עם משה את מעמד הר סיני. (כא) על מנת להוכיח את נביאותו, וכל המופתים שעשה משה במדבר היו לצרכי עם ישראל כמבואר בהלכה א.

וְזֶה הוּא שֶׁאָמַר לוֹ הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא [למשה] בַּתְּחִלָּת נְבִיאָתוֹ, בְּעַת שִׁנְתָן לוֹ הָאוֹתוֹת לְעִשׂוֹתָן בְּמִצְרַיִם, וְאָמַר לוֹ: "וַיִּשְׁמְעוּ לְקֹלִי"<sup>88</sup>; יָדַע מֹשֶׁה רַבְּנוֹ, שֶׁהַמֶּאֱמִין עַל פִּי הָאוֹתוֹת, יֵשׁ בְּלִבּוֹ דְּפִי, וּמְהֵרָה וּמְחֻשָּׁב, וְהָיָה נִשְׁמָט [=מתחמק] מְלִילָה, וְאָמַר: "וְהֵן לֹא יֵאֱמִינוּ לִי"<sup>89</sup> - עַד שֶׁהוֹדִיעֵנו הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא, שֶׁאֵלּוֹ הָאוֹתוֹת אֵינָן אֵלָּא עַד שֶׁיֵּצְאוּ מִמִּצְרַיִם, וְאַחַר שֶׁיֵּצְאוּ וְיַעֲמְדוּ עַל הַהָר הַזֶּה<sup>90</sup> [הר סיני], יִסְתַּלַּק הַהֲרֵהוּר שֶׁמְהַרְהֵרִין אַחֲרָיָהּ, שֶׁאֵינִי נוֹתֵן לָךְ כָּאֵן אוֹת שֶׁיִּדְעוּ שֶׁאֵינִי שְׁלַחְתִּיךָ בְּאֵמַת מִבַּתְּחִלָּה, וְלֹא יִשְׁאַר בְּלִבָּם הַרְהוּר. וְהוּא שֶׁהַפְּתוּב אוֹמֵר: "וְזֶה לָךְ הָאוֹת פִּי אֲנִי שְׁלַחְתִּיךָ - בְּהוֹצִיאֲךָ אֶת הָעָם מִמִּצְרַיִם, תַּעֲבֹדוּן אֶת הָאֱלֹהִים עַל הַהָר הַזֶּה"<sup>כב</sup>.

(כב) תוכן הדברים: כאמור, בני ישראל האמינו במשה אמונה שלימה לאחר מעמד הר סיני. אולם, לפני כן, ה' שלח את משה להוציא את בני ישראל ממצרים ונתן לו מספר מופתים כדי שיעשה אותם לפני בני ישראל וכך הם ישמעו בקולו ויאמינו לו, כלשון הפסוק "ושמעו לקולך". על כך ענה משה רבנו לה' "והן לא יאמינו לי" – שבני ישראל לא יאמינו לו, משום שמשה ידע שהאמונה הנובעת מהמופתים שהנביא עושה איננה אמונה שלימה וניתן לפקפק באמיתות דברי הנביא, כמבואר בהלכה א, ועל כן לא רצה ללכת בשליחות ה' לגאול את בני ישראל. בתגובה, אמר ה' למשה שבני ישראל יאמינו בו אמונה שלימה במעמד הר סיני כאשר הם יראו את גדולתו בעיניהם ויבינו שמלכתחילה משה היה נביא אמת ללא כל פקפוק, אך עשיית המופתים לעם ישראל בהיותם במצרים היא על מנת שבני ישראל יאמינו לו אמונה שיש בה פקפוק, באופן זמני עד זמן מעמד הר סיני. זהו פירוש הפסוק "וזה לך האות כי אנכי שלחתיך" – האות לך שמשם הוא אכן שליחו של ה' ואמת בפיו הוא, "בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלוקים על ההר הזה" – כאשר בני ישראל יגיעו להר סיני ויראו בעיניהם את דברי ה' למשה ואז יאמינו בו אמונה שלימה.

נִמְצְאָתָ אוֹמְרֵיכִי, שֶׁפֶל נְבִיא שֶׁיַעֲמֵד [שיהיה לעם ישראל] אַחַר מֹשֶׁה רַבְּנוֹ, אֵינִי אָנוּ מְאֱמִינִין בוֹ [בנביא זה] מִפְּנֵי

לְנִבְיאוֹתוֹ שֶׁהִיא אֵמַת שֶׁאֵין בוֹ דְּפִי? שֶׁנֶּאֱמַר טו: "הִנֵּה אֲנִי בֹא אֵלֶיךָ בְּעַב הָעֲנָן, בְּעַבּוֹר יִשְׁמַע הָעָם בְּדַבְרֵי עַמְךָ, וְגַם בָּךְ יֵאֱמִינוּ לְעוֹלָם"<sup>טו 87</sup> - מִכְּלָל [משמע מכך], שֶׁקֹּדֶם דָּבָר זֶה לֹא הֵאֱמִינוּ בוֹ נְאֻמָּנוֹת שֶׁהִיא עוֹמֶדֶת לְעוֹלָם, אֵלָּא נְאֻמָּנוֹת שֶׁיֵּשׁ אַחֲרֶיהָ הַרְהוּר וּמְחֻשָּׁבִי.

(יד) מהיכן אנו לומדים אשר האמונה במשה נבעה רק ממעמד הר סיני, וממילא, האמונה בו הייתה אמונה שלימה ללא כל פקפוק. (טו) ה' אמר למשה לפני מעמד הר סיני. (טז) ה' אמר למשה אשר מטרת מעמד הר סיני היא שעם ישראל ישמע את דברי ה' למשה וכך הם יאמינו במשה לעד. (יז) מלשון הפסוק "יאמינו לעולם" מוכח שלפני מעמד הר סיני, בני ישראל לא האמינו במשה אמונה מוחלטת וחשבו אשר ייתכן והמופתים שעשה להם משה נעשו בכישופים ולחשים. אולם על ידי מעמד הר סיני, בני ישראל האמינו במשה אמונה שלימה ומוחלטת.

~ נקודות משיחות קודש ~  
"משה רבנו - לא האמינו בו ישראל מפני האותות שעשה . . . לפי הצורך עשאן - לא להביא ראיה על הנבואה . . . כפרו בו עדת קרח - בלעה אותן הארץ".  
וקשה לכאורה, שהרי מפורש בפסוק "בזאת תדעון כי ה' שלחני לעשות את כל המעשים האלה".  
ואולי יש לפרש שכונתו ב"לא להביא ראיה על הנבואה" היינו על הנבואה בכלל, שבזה לא כפרו קרח ועדתו אלא שטענו שמינוי אהרון לא היה על פי ה', ומה שאמר "אם בריאה יברא ה'" בא להודיע שמעשים אלו היו על פי ה' ולא לעשות אות להוכחת נבואתו.  
לקוטי שיחות חלק כ' עמוד 95 הערה 42  
מתוך רמב"ם "פרדס המלך")

ב. נִמְצְאוּ אֵלּוֹ שֶׁשְׁלַח לָהֶם, הֵם הָעֵדִים עַל נְבִיאָתוֹ שֶׁהִיא אֵמַת<sup>ט</sup>, וְאֵינִי צָרִיף לְעִשׂוֹת לָהֶן אוֹת<sup>ט</sup>; [משום] שֶׁהֵן וְהוּא [משה ובני ישראל] אֶחָד [שוים] בְּדָבָר, כִּשְׁנֵי עֵדִים שֶׁרָאוּ דָבָר אֶחָד בְּיַחַד - שֶׁפֶל אֶחָד מֵהֶן [מהעדים] עַד לְחִבְרוֹ שֶׁהוּא אוֹמֵר אֵמַת, וְאֵין אֶחָד מֵהֶן צָרִיף לְהִבְיֵא רְאִיָּה לְחִבְרוֹ. כֵּן מֹשֶׁה רַבְּנוֹ - פֶּל יִשְׂרָאֵל עֵדִים לוֹ אַחַר מַעֲמַד הַר סִינַי, וְאֵינִי צָרִיף [משה] לְעִשׂוֹת לָהֶם אוֹת<sup>כא</sup>.

(יח) על פי האמור בהלכה הקודמת נמצא אשר בני ישראל - שמשה נשלח עבורם - הם העדים המעידים שנבואתו

87. שמות יתרו, יט, ט. 88. שמות, ג, יח. 89. שם, ד, א. 90. שם, ג, יב.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הָאוֹת לְבִדּוֹ, פְּדֵי שְׁנֵאמַר: 'אִם יַעֲשֶׂה [הנביא] אוֹת, וְנִשְׁמַע לוֹ לְכָל מָה שְׁיֵאמְרוּ<sup>כ</sup>; אֶלָּא [האמונה בנביא היא] מִפְּנֵי הַמְצָוָה שְׁצִוְנוּ מִשֶּׁה בַּתּוֹרָה, וְאָמַר: אִם נִתֵּן [הנביא] אוֹת - "אֵלֶיךָ תִּשְׁמָעוּן"<sup>91</sup>; כְּמוֹ שְׁצִוְנוּ לְחַתֵּךְ הַדָּבָר [לפסוק דין] עַל פִּי שְׁנֵי עֵדִים, וְאִף עַל פִּי שְׁאִין אֲנִי יוֹדְעִין אִם אָמַת הַעֵיּדוֹ [העדים] אִם שֶׁקֶר - כִּךְ מְצָוָה לְשִׁמְעַ מְזֶה הַנְּבִיא [שעשה את המופת], וְאִף עַל פִּי שְׁאִין אֲנִי יוֹדְעִין אִם הָאוֹת אָמַת אוֹ בְּכַשְׁף וְלֹאט [ולחש].

הָאוֹת לְבִדּוֹ, פְּדֵי שְׁנֵאמַר: 'אִם יַעֲשֶׂה [הנביא] אוֹת, וְנִשְׁמַע לוֹ לְכָל מָה שְׁיֵאמְרוּ<sup>כ</sup>; אֶלָּא [האמונה בנביא היא] מִפְּנֵי הַמְצָוָה שְׁצִוְנוּ מִשֶּׁה בַּתּוֹרָה, וְאָמַר: אִם נִתֵּן [הנביא] אוֹת - "אֵלֶיךָ תִּשְׁמָעוּן"<sup>91</sup>; כְּמוֹ שְׁצִוְנוּ לְחַתֵּךְ הַדָּבָר [לפסוק דין] עַל פִּי שְׁנֵי עֵדִים, וְאִף עַל פִּי שְׁאִין אֲנִי יוֹדְעִין אִם אָמַת הַעֵיּדוֹ [העדים] אִם שֶׁקֶר - כִּךְ מְצָוָה לְשִׁמְעַ מְזֶה הַנְּבִיא [שעשה את המופת], וְאִף עַל פִּי שְׁאִין אֲנִי יוֹדְעִין אִם הָאוֹת אָמַת אוֹ בְּכַשְׁף וְלֹאט [ולחש].

(כג) נמצא מכל האמור לעיל. (כד) האמונה בנביא והציות לדבריו אינם נובעים רק מצד המופת שעשה הנביא.

ג. לְפִיכֶךָ, אִם עֵמַד נְבִיא [לבני ישראל] יַעֲשֶׂה אוֹתוֹת וּמוֹפְתִים גְּדוֹלִים, וּבִקֵּשׁ [הנביא] לְהַכְחִישׁ [את] נְבוּאוֹתָו שֶׁל מִשֶּׁה רַבְּנוּ - אֵין שׁוֹמְעִין לִזְכִּי<sup>92</sup>; וְאֲנִי יוֹדְעִין בְּיָחוּד [בכבוד], שְׁאוֹתֵן הָאוֹתוֹת בְּלֹאט וְכַשְׁפֵּי הֵן<sup>93</sup>, לְפִי שְׁנִבְוֵאת מִשֶּׁה רַבְּנוּ אֵינָה עַל פִּי הָאוֹתוֹת פְּדֵי שְׁנֵעֲרָךְ [שנשוחה] אוֹתוֹת [נביא] זֶה לְאוֹתוֹת זֶה [משה רבינו], אֶלָּא בְּעֵינֵינוּ רְאִינוּךָ וּבְאֵזְנֵינוּ שְׁמַעְנוּךָ, כְּמוֹ שְׁשִׁמְעַ הוּא<sup>94</sup>.

(כח) למה דין זה דומה. (כט) למשל, אדם ראה שני אנשים הולכים, ולאחר מכן באו עדים ואמרו לו שהוא ראה שלושה אנשים הולכים. (ל) ברור הדבר אשר אותו אדם לא יאמין לדברי העדים למרות שנצטוונו בתורה לסמוך על שני עדים, משום שהוא יודע בוודאות שהעדים משקרים בדבריהם. כך הוא גם בנוגע לנבואתו של משה רבנו – נביא שמכחיש את נבואתו של משה הוא ודאי נביא שקר, כי אנו ראינו בעינינו אשר משה הוא נביא אמת ואף אחד לא יכול להכחיש זאת. (לא) האמונה בנביא היא לא מפני המופת לבדו אלא מפני הציווי של משה להאמין לנביא העושה מופתים, כמבואר בהלכה ב.

## פֶּרֶק ט

נביא אינו יכול להוסיף או לגרוע מצוה מהתורה.

א. דָּבָר בְּרוּר וּמְפָרֵשׁ בַּתּוֹרָה, שְׁהִיא [התורה] מְצָוָה עוֹמְדָת [קיימת] לְעוֹלָם וּלְעוֹלָמֵי עוֹלָמִים, אֵין לָהּ לֹא שְׁנוּי, וְלֹא גְרֵעוֹן וְלֹא תוֹסֶפֶת<sup>95</sup>, שְׁנֵאמַר: "אֵת כָּל הַדָּבָר אֲשֶׁר אֲנִי מְצַוֶּה אֶתְכֶם - אֵתוֹ תִּשְׁמְרוּ לַעֲשׂוֹת; לֹא תִסֶּף עָלָיו, וְלֹא תִגְרַע מִמֶּנּוּ"<sup>96</sup>; וְנֵאמַר: "וְהִנְגַלְתְּ לָנוּ וּלְבָנֵינוּ עַד עוֹלָם, לַעֲשׂוֹת אֶת כָּל דְּבָרֵי הַתּוֹרָה הַזֹּאת"<sup>97</sup>. הָא לְמַדְתִּי, שֶׁכָּל דְּבָרֵי תּוֹרָה, מְצִוִּין אֲנִי לַעֲשׂוֹתָן עַד עוֹלָם; וְכֵךְ הוּא אוֹמַר: "חֻקַּת עוֹלָם לְדוֹרֵיכֶם"<sup>98</sup>, וְנֵאמַר [על התורה]: "לֹא בְשָׂמִים הִיא"<sup>99</sup>. הָא לְמַדְתִּי, שְׁאֵין נְבִיא רִשְׁאֵי לְחַדֵּשׁ דְּבָר מֵעֵתָה<sup>100</sup>.

(כח) אין מאמינים לאותו נביא המכחיש את נבואתו של משה. (כו) המופתים שעשה אותו נביא נעשו על ידי לחשים וכישופים ולא בכוח הנבואה. (כז) אם האמונה בנבואת משה ושאר הנביאים הייתה מפני עשיית המופתים, לא הייתה עדיפות לנבואתו של משה על שאר הנביאים. אך כאמור, האמונה בנבואת משה היא משום שראינו זאת בעינינו יחד עם משה רבנו במעמד הר סיני, וכל האמונה בשאר הנביאים היא בגלל ציוויו של משה, וממילא, לא ייתכן שנביא אחר יכחיש את נבואתו של משה על ידי עשיית מופתים כי האמונה במשה נעלית וחזקה יותר מהאמונה הנובעת מעשיית מופתים ואף מופת לא יכול להפריך את מה שראינו בעינינו.

הָא לְמָה הַדָּבָר דּוּמָה<sup>101</sup>? לְעֵדִים שְׁהַעֵיּדוֹ לְאָדָם עַל דָּבָר שְׁרָאָה בְּעֵינָיו, שְׁאֵינוֹ כְּמוֹ שְׁרָאָה כִּסּ - שְׁאֵינוֹ שׁוֹמַע לָהּ, אֶלָּא יוֹדַע בּוֹדְאֵי שְׁהֵן עֵדֵי שֶׁקֶר<sup>102</sup>.

(א) אלא התורה נצחית כפי שהיא ללא שינוי. (ב) אין להוסיף מצוה על המצוות האמורות בתורה ואין לגרוע מהן.

91. דברים-שופטים, יח, טו. 92. דברים-ראה, יג, ד. 93. דברים-ראה, יג, א. 94. דברים-נצבים, כט, כח. 95. ויקרא-אמור, כג, יד. 96. דברים-נצבים, ל, יב.

אלא . . בתורה: לפיכך, גם בימינו ישנו נביא כמשה רבינו – סה"ש תנשא"א ח"ב ע' 789. גדר נבואת משה, ההבדל בין נבואה לדבר תורה וביאור ההלכות – לקו"ש ח"ה ע' 274 בהע' ובשוה"ג, ח"ט ע' 177. הא . . שקר: החילוק בין שמיעה לראיה – לקו"ש ח"ט ע' 10. הלכה א: ביאור נרחב בנושא – לקו"ש ח"ד ע' 116. אין . . תוספת: לכן לא יתכן חידוש אמיתי בתורה – לקו"ש ח"ה ע' 210. סיבת הדבר – לקו"ש ח"ב ע' 97, ח"ג ע' 33. והרי "מצוות בטלות לעתיד"? – סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 29. שנאמר . . ממנו: מדוע הביא רבינו פסוק זה דווקא? – לקו"ש ח"ט ע' 138 והע' 8.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

דבר ממצוות התורה. (כב) לשם מה יש צורך בנביא. (כג) אין תפקידו של הנביא להמציא דת ולהוסיף מצוות חדשות. (כד) תפקידו של הנביא הוא לחזק ולעורר את בני ישראל להקפיד על קיום תורה ומצוות. (כה) מלאכי, הנביא האחרון. (כו) זאת מטרת נבואתו של מלאכי - לעורר את בני ישראל על קיום התורה והמצוות.

(ג) מלשון הפסוק "עד עולם" אנו לומדים. (ד) בכל מקום ובכל זמן. (ה) פסוק נוסף המדבר על התורה מלמד אותנו שהתורה היא נצחית. (ו) אין מקומה של התורה בשמים, ואפילו בת קול היוצאת מלמעלה לא יכולה לשנות דבר בתורה. (ז) מכך אנו לומדים. (ח) אין ביכולת הנביא להוסיף ולחדש מצוות חדשות שלא נאמרו בתורה.

וְכִן כִּי אִם צִוּנוּ [הנביא] בְּדַבְרֵי הַרְשׁוּתֶיךָ, כְּגוֹן כִּט': לְכוּ לְמָקוֹם פְּלוּנִי, או 'אֵל תֵּלְכוּ', 'עֲשׂוּ מִלְחָמָה הַיּוֹם', או 'אֵל תַּעֲשׂוּ', 'בְּנוּ חוֹמָה זו', או 'אֵל תִּבְנוּהָ' - מִצְוָה לְשִׁמְעַ לֹא; וְהַעֲבֹר עַל דְּבָרֵינוּ לֹא - חֵיב מִיתָה בְיַדֵי שְׁמַיִם לִב, שְׁנֵאמַר: "וְהָיָה, הָאִישׁ אֲשֶׁר לֹא יִשְׁמַע אֶל דְּבָרֵינוּ אֲשֶׁר יְדַבֵּר [הנביא] בְּשֵׁמִי - אֲנִי אֶדְרֹשׁ מֵעַמּוֹ"<sup>99</sup> לֵד.

לְפִיכָף, אִם יַעֲמַד אִישׁ, בֵּין מִיִּשְׂרָאֵל בֵּין מִן הָאֲמוֹת<sup>ט</sup>, וַיַּעֲשֶׂה אוֹת וּמוֹפֵת, וַיֹּאמֶר שֶׁה' שְׁלַחוּ לְהוֹסִיף מִצְוָה<sup>י</sup>, או לְגַרֵעַ מִצְוָה<sup>יב</sup>, או לְפָרֵשׁ בְּמִצְוָה מִן הַמִּצְוֹת פְּרוֹשׁ שְׁלֹא שְׁמַעְנוּ מִמֶּשֶׁה<sup>יג</sup>, או שְׁאָמַר [אותו אדם] שְׁאוֹתֵן הַמִּצְוֹת שְׁנִצְטִיטוּ בֵּהֶן יִשְׂרָאֵל אֵינֶן לְעוֹלָם וּלְדוֹרֵי הָדוֹת אֲלֵא מִצְוֹת לְפִי זְמַן הַיּוֹם<sup>יד</sup> - הַרִי זֶה [אותו אדם] נָבִיא שְׁקָר<sup>טו</sup>, שְׁהָרִי בֹא לְהַכְחִישׁ נְבוּאָתוֹ שֶׁל מֹשֶׁה<sup>טז</sup>; וּמִיתָתוֹ<sup>יז</sup> בְּחִנְקִי<sup>יח</sup>, עַל שֶׁהִזִּיד לְדַבֵּר בְּשֵׁם ה' [את] אֲשֶׁר לֹא צִוְּהוּ<sup>יט</sup>, [משום] שְׁהוּא [שה'] פְּרוֹף שְׁמוֹ צִוְּהוּ לְמֹשֶׁה שֶׁהַמִּצְוָה [התורה] הַזֹּאת "לָנוּ וּלְבְנֵינוּ עַד עוֹלָם", וְלֹא אִישׁ, אֵל, וַיִּכְבְּדֵנוּ.

(כז) ישנו דבר נוסף שהנביא בא להורות לבני ישראל. (כח) לעשות דבר שלא נצטוונו עליו בתורה ואין עבירה בעשייתו. (כט) אם אמר לנו הנביא. (ל) מצוה עלינו לשמוע ולציית לדברי הנביא. (לא) אדם שלא ציית לדברי הנביא. (לב) ימות קודם זמנו. (לג) דברי ה' הנאמרים על ידי הנביא. (לד) משמים יענישו את אותו אדם והוא ימות קודם זמנו.

(ט) הן יהודי והן גוי. (י) כדי להוכיח שהוא נביא. (יא) על המצוות האמורות בתורה. (יב) לבטל את אחת המצוות. (יג) אותו אדם אומר שה' שלחו לפרש פירוש חדש באחת המצוות שלא מקובל בידינו. (יד) את המצוות היה צריך לקיים רק בזמנים מסוימים, ולאחר הזמן הרב שעבר מנתינתן הן השתנו או התבטלו. (טו) למרות שעשה בפנינו מופת. (טז) בתורה שניתנה לנו על ידי משה נאמר שהמצוות הן נצחיות ואינן משתנות לעולם, ואם כן, האדם שמכחיש את נצחיות המצוות, הוא נביא שקר המכחיש את נבואתו של משה ואין להאמין לו, כמבואר בפרק הקודם. (יז) של אותו נביא השקר. (יח) אחת מארבע מיתות בית דין. (יט) אדם זה אמר במזיד דברים בשם ה' למרות שלא שמע אותם מה'. (כ) הקב"ה אינו כמו אדם שלא תמיד עומד בדבורו, אלא דבריו של הקב"ה נצחיים לעולם.

ג. וְכִן לֵה נָבִיא שְׁעֹבֵר עַל דְּבָרֵי עֲצֻמוֹ<sup>ל</sup>, וְהַכּוֹבֵשׁ נְבוּאָתוֹ לֹא - חֵיב מִיתָה בְיַדֵי שְׁמַיִם לִח; וּבְשִׁלְשֶׁתָּן לֵט נֵאמַר: "אֲנִי אֶדְרֹשׁ מֵעַמּוֹ"<sup>100</sup> מ.

ב. אִם כִּן כִּא, לְמָה נֵאמַר בְּתוֹרָה: "נָבִיא אֲקִים לָהֶם [לבני ישראל] מִקֵּרֵב אֲחֵיהֶם"<sup>97</sup> כִּב? לֹא לַעֲשׂוֹת דֵּת הוּא בֹא כִב, אֲלֵא לְצִוּוֹת [את בני ישראל] עַל דְּבָרֵי הַתּוֹרָה, וְלִתְזַהֵר [את] הָעַם שְׁלֹא יַעֲבְרוּ עָלֶיהָ<sup>כד</sup>, כְּמוֹ שְׁאָמַר הָאֲחֵרוֹן שְׁבִהֶם<sup>כה</sup>: "זְכְרוּ תּוֹרַת מֹשֶׁה עֲבָדֵינוּ"<sup>98</sup> כו.

(לה) בנוסף לאדם העובר על דברי הנביא שחייב מיתה בידי שמים. (לו) על דברי הנבואה שהוא עצמו התנבא. (לז) נביא שגילו לו נבואה משמים אך לא מגלה אותה לאנשים אליהם נצטווה למסור את הנבואה. (לח) שני אנשים אלו ימותו קודם זמנם. (לט) על שלוש העבירות הללו - אדם העובר על דברי הנביא, נביא העובר על דברי עצמו ונביא הכובש את נבואתו. (מ) פירוש מילים אלו הוא שהאדם יתחייב מיתה בידי שמים, כמבואר בהלכה הקודמת, על שלוש העבירות האמורות.

(כא) על פי המבואר בהלכה הקודמת אשר אין הנביא משנה

97. דברים־שופטים, יח, יח. 98. מלאכי, ג, כב. 99. דברים־שופטים, יח, יט. 100. שם.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

דְּבָרֵי תוֹרָה, כְּאֵלֶיהוּ בְּהַר הַפְּרָמָל מו - שְׁמַע לוֹ<sup>מח</sup>; חוץ מְעוֹבָדָה זָרָה<sup>טו</sup>. וְהוּא, שְׁיִהְיֶה הַדָּבָר לְפִי שְׁעָה: - כְּגוֹן אֵלֶיהוּ בְּהַר הַפְּרָמָל, שְׁהִקְרִיב [קרבן] עוֹלָה כְּחוּץ<sup>טז</sup>, וְיִרוּשָׁלַיִם נִבְחָרָה<sup>נב</sup>, וְהִמְקִירֵב כְּחוּץ<sup>נג</sup> חֵיב פְּרָת<sup>יד</sup>. וּמִפְּנֵי שֶׁהוּא נִבְיָא<sup>יח</sup>, מִצְוָה לְשִׁמְעוֹ לוי<sup>י</sup>; וְגַם בְּזֶה<sup>יז</sup> נֶאֱמָר: "אֲלֵיו תִּשְׁמָעוּן"<sup>101</sup>.

לְעוֹלָם<sup>סו</sup> - מִיִּתְתֶנּוּ בְּחֶנֶק<sup>סח</sup>, [משום] שֶׁהַתּוֹרָה אֲמָרָה: "לָנוּ וּלְבָנֵינוּ עַד עוֹלָם"<sup>103</sup>.  
(נח) אם היו בני ישראל באותו דור שואלים את אליהו. (נט) המילה 'פן' מורה על איסור. כלומר, אסור להקריב קרבן עולה בכל מקום אלא רק בבית המקדש. (ס) היה עונה להם אליהו. (סא) האיסור הנאמר בתורה וחייב הכרת על הקרבת קרבן מחוץ לבית המקדש נאמר על אדם המקריב קרבנות מחוץ לבית המקדש באופן קבוע. (סב) אליהו הקריב קרבן מחוץ לבית המקדש רק באותו יום באופן חד פעמי, על פי הוראה מיוחדת שקיבל מה'. (סג) הסיבה למעשה אליהו הייתה על מנת להוכיח לכולם שנביאי הבעל העובדים עבודה זרה טועים בשיטתם, כמסופר באריכות בנביא על מאורע זה. (סד) בדומה לכך. (סה) כל נביא שיהיה לבני ישראל. (סו) מצווה עלינו לציית לדברי הנביא, ואין דבריו נחשבים עבירה על המצוות. (סז) אם אמר אחד הנביאים שמצווה מסוימת התבטלה וניתן לעבור עליה באופן קבוע. (סח) חייב אותו נביא מיתת חנק שהיא אחת מארבע מיתות בית דין. (סט) מצוות התורה ניתנו לנו לעד ולעולמי עולמים ולא יתבטלו לעולם, ומתברר שאותו נביא אמר נבואת שקר שעונשה מיתה בחנק.

(מא) כשם שמצווה עלינו לשמוע ולציית לנביא כאשר הוא מעורר אותנו בקיום תורה ומצוות או כאשר הנביא מצווה עלינו דבר מדברי הרשות, כך מצווה לשמוע בקול הנביא באופן נוסף. (מב) על ידי שעשה בפנינו אותות ומופתים ואנו יודעים שהוא נביא אמת. (מג) מצווה עלינו לשמוע בקול הנביא ולנהוג כהוראותיו. (מד) חכמי התלמוד. (מה) חכמי התלמוד למדו זאת במסורת מפי משה רבנו ומצאו לכך רמז בתורה. (מו) בכל מקום ובכל זמן. (מז) כמבואר בהמשך ההלכה. (מח) חובה לשמוע בקול הנביא ולציית לדבריו, ואין בכך משום עבירה על המצוות. (מט) אם הנביא מצווה לעבוד עבודה זרה, אף אם מדובר באופן זמני וחד פעמי - אין שומעים לדבריו. (נ) החובה לשמוע בקול הנביא היא רק כאשר הוא מצווה לעבור על המצווה באופן חד פעמי, כאמור. (נא) מחוץ לבית המקדש. (נב) בירושלים נמצא בית המקדש שהוא המקום היחיד בו מותר להקריב קרבנות. (נג) אדם המקריב קרבן מחוץ לבית המקדש. (נד) לא זוכה לחיי העולם הבא, ובכל זאת דברי אליהו להקריב קרבן עולה מחוץ לבית המקדש היו נבואת אמת, משום שזו הייתה הוראה חד פעמית. (נה) משום שאלוהיו היה ידוע כבר לבני ישראל כנביא אמת. (נו) נצטוונו לקיים את דבריו, כי לנביא יש כוח להורות על ביטול מצווה באופן זמני וחד פעמי. (נז) גם על חובת הציות לדברי הנביא כאשר הוא מורה באופן חד פעמי לעבור על מצווה מסוימת, מלבד בחטא עבודה זרה.

ד. וְכֵן<sup>ע</sup> אִם עָקַר [הנביא] דָּבָר מִדְּבָרִים שֶׁלְּמַדְנוּ מִפִּי הַשְּׁמוּעָה<sup>עא</sup>, אוּ שְׁאָמַר [הנביא] בְּדִין מִדִּינֵי תוֹרָה שֶׁהָצְוָה לוֹ שֶׁהִדִּין כֶּף הוּא וְהִלְכָה כְּדִבְרֵי פְּלוֹנִי<sup>עב</sup> - הֲרִי [נביא] זֶה נִבְיָא שְׁקֵר, וְיִחְנַק<sup>עג</sup> אִף עַל פִּי שְׁעָשָׂה אוֹת; שֶׁהֲרִי [הוא] כֹּא לְהַכְחִישׁ תּוֹרָה שְׁאָמְרָה: "לֹא בְּשָׂמִים הִיא"<sup>104</sup>. אֲבָל לְפִי שְׁעָה, שׁוֹמְעִין לוֹ כְּפִלְעָה.

וְאֵלֶּיךָ שְׁאֵלוֹ אֵת אֵלֶיהוּ<sup>יח</sup> וְאָמְרוּ לוֹ: 'הֵיאָךְ נִעְקַר [נעבור על] מַה שֶּׁכָּתוּב בַּתּוֹרָה, "פֶּן תַּעֲלֶה עֲלֶיךָ כָּבֵל מְקוּם"<sup>102</sup>? - הֲיֵה אוֹמְרִי: 'לֹא נֶאֱמַר אֵלָּא הִמְקִירֵב כְּחוּץ לְעוֹלָם חֵיב פְּרָת, כְּמוֹ שֶׁצְּוָה מֹשֶׁה<sup>סא</sup>; אֲבָל אֲנִי אֶקְרִיב הַיּוֹם כְּחוּץ בְּדָבָר ה'<sup>סב</sup>, כְּדִי לְהַכְחִישׁ נִבְיָאֵי הַבַּעַל<sup>סג</sup>. וְעַל הַדָּרֶךְ הַזֹּאת<sup>סד</sup>, אִם צִוּוּ כָּל הַנְּבִיאִים<sup>סה</sup> לְעַבֵּר לְפִי שְׁעָה [על אחת המצוות], מִצְוָה לְשִׁמְעוֹ לְהֵן<sup>סו</sup>; וְאִם אָמְרוּ שֶׁהַדָּבָר נִעְקַר

(ע) על דבר נוסף חייב הנביא מיתת חנק. (עא) כל דין שאינו כתוב במפורש בתורה אלא למדו אותו בהלכה למשה מסיני ומצאו לו חכמים סימוכין בתורה נקרא מפי השמועה, כמו איסור אכילה ושתיה ביום הכיפורים שאינו מפורש בתורה אלא למדו מפי השמועה שזו כוונת הפסוק "ועניתם את נפשותיכם". כאשר הנביא אומר שדין זה אינו נכון, הרי הוא נביא שקר. (עב) הנביא פסק במחלוקת מסוימת כאחת הדעות ואמר שכך אמר לו ה' בנבואה. (עג) חייב מיתת חנק בבית דין. (עד) התורה לא בשמים ולא ניתן לפסוק דין בתורה על פי נבואה, ועל כן, הנביא הפוסק הלכה על פי נבואה - מכחיש את מה שכתוב בתורה ונחשב נביא

101. שם, פסוק טו. 102. דברים-ראה, יב, יג. 103. דברים-נצבים, ל, יב. 104. דברים-נצבים, ל, יב.

וְאֵלֶּיךָ שְׁאֵלוֹ אֵת אֵלֶיהוּ וְאָמְרוּ לוֹ: 'הֵיאָךְ נִעְקַר [נעבור על] מַה שֶּׁכָּתוּב בַּתּוֹרָה, "פֶּן תַּעֲלֶה עֲלֶיךָ כָּבֵל מְקוּם"<sup>102</sup>? - הֲיֵה אוֹמְרִי: 'לֹא נֶאֱמַר אֵלָּא הִמְקִירֵב כְּחוּץ לְעוֹלָם חֵיב פְּרָת, כְּמוֹ שֶׁצְּוָה מֹשֶׁה<sup>סא</sup>; אֲבָל אֲנִי אֶקְרִיב הַיּוֹם כְּחוּץ בְּדָבָר ה'<sup>סב</sup>, כְּדִי לְהַכְחִישׁ נִבְיָאֵי הַבַּעַל<sup>סג</sup>. וְעַל הַדָּרֶךְ הַזֹּאת<sup>סד</sup>, אִם צִוּוּ כָּל הַנְּבִיאִים<sup>סה</sup> לְעַבֵּר לְפִי שְׁעָה [על אחת המצוות], מִצְוָה לְשִׁמְעוֹ לְהֵן<sup>סו</sup>; וְאִם אָמְרוּ שֶׁהַדָּבָר נִעְקַר

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

**שְׁנָאֲמַר: "וְכִי תֹאמַר בְּלִבְכֶם: אֵיכָה נִדְעָ אֶת הַדְּבָר וְגו'..."**<sup>106</sup>.

(א) ועל מנת שנדע שהוא נביא אמת עליו לעשות אותות ומופתים, כמבואר בפרק ז. (ב) הניסים שעשו משה רבנו, אליהו ואלישע היו ניסים על טבעיים, כמו קריעת ים סוף על ידי משה ותחיית המתים על ידי אליהו. (ג) המופת שעל ידו נדע שהנביא הוא נביא אמת. (ד) תוכן הפסוקים הוא אשר במידה ודברי הנביא על מאורעות עתידיים יתקיימו, נדע שהנביא הוא נביא אמת ויש לצייט לדבריו.

**לְפִיכֶם, כְּשֵׁיבֹא אָדָם הַרְאוּ לְנְבוּאָה בְּמַלְאָכוֹת** [בשליחות] ה', ולא יבוא להוסיף ולא לגרע, אלא לעבד את ה' במוצות התורה - אין אומרים לו: 'קָרַע לָנוּ אֶת הַיָּם, אוּ הַחֲיֵה מֵת וְכִיּוּצָא בְּאֵלוֹ, וְאַחַר כֵּן נֹאמְרִין בְּךָ', אֵלָּא אֹמְרִין לוֹ: 'אִם נָבִיא אַתָּה, אָמַר לָנוּ דְבָרִים הַעֲתִידִין לְהֵיוֹת'; וְהוּא אֹמֵר, וְאָנוּ מְחַפְּסִים לְרְאוֹת הַיְבוּאוֹ דְבָרֵינוּ: אִם לֹא יְבוֹאוּ, וְאֵפְלוּ נִפְל דְבָר אֶחָד קִטְוִן - בְּיָדוֹעֵי שֶׁהוּא נְבִיא שְׁקֵר.

**וְאִם בָּאוּ דְבָרֵינוּ פִּלְזֵי - יִהְיֶה בְּעֵינֵינוּ נֹאמָן.**

(ה) אדם נעלה שראוי שתשרה עליו רוח הנבואה, כמבואר באריכות בתחילת פרק ז. (ו) אותו אדם לא מורה לנו להוסיף או לעבור על אחת המצוות אלא מעורר להתחזק בקיום תורה ומצוות. (ז) שהינך נביא אמת. משום שלא נדרש מהנביא לעשות ניסים על טבעיים. (ח) על הנביא לומר לנו את המאורעות שיתרחשו בעתיד. (ט) האם יתקיימו דברי הנביא כאשר יגיע הזמן עליו הוא דיבר. (י) אם לא יתקיימו דברי הנביא. (יא) אפילו אם פרט אחד בלבד מנבואתו לא התקיים. (יב) ודאי הדבר. (יג) אם כל דבריו התקיימו במלואם.

**ב. וּבִדְקִין אוֹתוֹי פְּעָמִים הִרְבֵּה טו [רבות]. אִם נִמְצְאוּ דְבָרֵינוּ פִּלְזֵי נֹאמְנִין טו, הֲרִי [נביא] זֶה נְבִיא אֱמֶת, כְּמוֹ שְׁנָאֲמַר בְּשִׂמוּאֵל: "וַיִּדַע כָּל יִשְׂרָאֵל מִדֶּן וְעַד בְּאֵר שֶׁבַע, כִּי נֹאמְן שְׂמוּאֵל לְנְבִיא לֵה"'**<sup>107</sup>.

(יד) עלינו לבדוק האם מתקיימים דברי הנביא. (טו) לא נאמר כאן מספר הפעמים המדויק שיש לבדוק את הנביא. בעל ה'טורי אבן' כתב שיש לבדוק את הנביא שלוש פעמים, בדומה למשה רבינו שהיה צריך לעשות שלושה מופתים בפני בני ישראל ובפני פרעה כדי שיאמינו לו. (טז) ללא יוצא מן הכלל. (יז) משום שכל דבריו התקיימו.

שקר. (עה) כאשר הנביא מורה לעבור על הדברים הנאמרים בתורה באופן חד פעמי, מצווה עלינו לשמוע בקולו, כמבואר בהלכה הקודמת.

**ה. בְּמָה דְבָרִים אֲמֹרִים טו? בְּשֵׂאָר מְצֻוֹת טו; אֲבָל בְּעִבּוּדָה זָרָה טו - אֵין שׁוֹמְעִין לוֹ, וְאֵפְלוּ לְפִי שְׂעָה טו. וְאֵפְלוּ עֲשֵׂה [הנביא] אוֹתוֹת וּמוֹפְתִים גְּדוֹלִים, וְאָמַר שֶׁה' צִוְּהוּ שְׁתַּעֲבֹד עִבּוּדָה זָרָה הַיּוֹם בְּלִבְךָ, אוּ בְּשַׂעָה זוֹ בְּלִבְךָ טו - הֲרִי [נביא] זֶה דְבָר סְרָה פֹּא עַל ה'; וְעַל [דברי] זֶה צִוְּהוּ הַפְּתוּב וְאָמַר: "וּבֹא הָאוֹת וְהַמוֹפְתִים... טו לֹא תִשְׁמַע אֶל דְבָרֵי הַנְּבִיא הַהוּא... כִּי דְבָר סְרָה עַל ה' אֱלֹהֵיכֶם" 105, שְׁהֲרִי בֹא לְהַכְחִישׁ נְבוּאָתוֹ שֶׁל מֹשֶׁה טו. וְלְפִיכֶם נִדְעָ בְּיָדָי שֶׁהוּא טו נְבִיא שְׁקֵר, וְכָל [המופתים] שְׂעָשֵׂה - בְּלֹא ט [בלחש] וְכִשְׁוֹף עֲשֵׂה טו; וְיִחְגַּק טו.**

(עו) שחובה עלינו לשמוע בקול הנביא כאשר הוא מורה לעבור על אחת המצוות באופן חד פעמי. (עז) בכל המצוות חוץ מעבודה זרה. (עח) כאשר הנביא מורה לעבוד עבודה זרה. (עט) אסור לשמוע בקול הנביא אף אם הוא מורה לעבוד עבודה זרה באופן חד פעמי. (פ) באופן זמני וחד פעמי. (פא) המציא דבר שלא היה ולא נברא. (פב) אף אם הנביא יעשה אות ומופת ויאמר שצריך לעבוד עבודה זרה. (פג) כי עבודה זרה סותרת לנבואתו של משה במתן תורה אשר אין אלוקים אחרים מלבד ה'. (פד) אותו נביא המורה לעבוד עבודה זרה. (פה) ולא בכוח הנבואה. (פו) חייב מיתת חנק בבית דין.



~ שבת קודש ח' אדר ~

פֶּרֶק י'

כיצד ניתן לדעת מיהו נביא אמת.

**א. כָּל נְבִיא שִׁיעֲמַד לָנוּ וַיֹּאמֶר שֶׁה' שְׁלַחוֹ, אֵינוֹ צָרִיךְ לַעֲשׂוֹת אוֹת כְּאֶחָד מֵאוֹתוֹת מֹשֶׁה רַבֵּנוּ אוּ מֵאוֹתוֹת אֱלִיהוֹ וְאֵלִישַׁע, שֵׁישׁ בְּהֶם שְׁנוֵי מְנַהֲגוֹ שֶׁל עוֹלָם; אֵלָּא הָאוֹת שְׁלוֹי, שִׁיאֲמַר דְבָרִים הַעֲתִידִין לְהֵיוֹת [להתרחש] בְּעוֹלָם, וְיֹאמְנוּ [התקיימו] דְבָרֵינוּ,**

105. דברים-ראה, יג, ג-ד; ו. 106. דברים-שופטים, יח, כא. 107. שמואל-א, ג, כ.

אותות משה רבנו: האותות שעשה משה הוכיחו שהוא שלוחו של הקב"ה - לקו"ש ח"כ ע' 95.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

(לג) דברי הנביא מתקיימים במלואם, כמו תבואה נקיה ללא כל פסולת.

וּבְדָבָר [בבענין] הַזֶּה הַכְּתוּב הַבְּטִיחַ וְאָמַר, שְׂאוֹתֶן הַדְּבָרִים שְׂמוּדִיעִין הַמְעוֹנְנִים וְהַקּוֹסְמִים לְאֲמוֹת וּמְכַזְּבִין לָהֶן - הַנְּבִיא יוֹדִיעַ לָכֵם [לכני ישראל] דְּבָרֵי הָאֱמֶת<sup>ל</sup>, וְאִין אַתֶּם צְרִיכִין לְמַעוֹנֵן וְקוֹסֵם וְכִיּוֹצֵא בּוֹ, שְׂנֵאֲמַר: "לֹא יִמָּצֵא כָף [בעם ישראל] מַעֲבִיר בְּנוֹ וּבִתּוֹ בְּאֵשׁ, קוֹסֵם קְסָמִים.. [מגיד עתידות] וְגו' כִּי הַגּוֹיִם הָאֵלֶּה.. וְגו' נָבִיא מְקַרְבֵּךְ מֵאֲחֶיךָ"<sup>112</sup> לִי.

(לד) דבריהם לא מתקיימים ומתבררים כשקר וכזב. (לה) וכל פרטי דבריהם יתקיימו. (לו) הסיבה לכך שלא נזדקק ללכת לקוסמים ומנחשי עתידות היא, משום שה' שלח לנו נביאים המתנבאים ואומרים בדיוק מה עתיד לקרות.

הָא לְמַדְתִּי, שְׂאִין הַנְּבִיא עוֹמֵד לְנוֹלָם, אֲלֵא [כדי] לְהוֹדִיעֵנוּ דְּבָרִים הַעֲתִידִים הַלְּהִיּוֹת בְּעוֹלָם, מִשְׁבַּע וְרַעַב מְלַחְמָה וְשָׁלוֹם וְכִיּוֹצֵא בְּהֵן; וְאִפְלוּ צְרִיכֵי יַחֲדֵי מוֹדִיעַ לְוִלָּט, כְּשִׂאוֹל [המלך] שְׂאֲבָדָה לּוֹ אֲבָדָה וְהִלָּךְ לְנָבִיא לְהוֹדִיעֵנוּ מְקוֹמָהּ<sup>מ</sup>. וְכִיּוֹצֵא בְּאֵלוֹ הַדְּבָרִים, הוּא שְׂיֵאמַר הַנְּבִיא מֵא - לֹא שְׂפִיעֵשָׁה דַת אַחֲרָת, או יוֹסִיף מְצוּהָ או יִגְרַע מֵכ.

(לז) מכל האמור אנו לומדים. (לח) על מנת לחולל ניסים בעולם. (לט) הנביא מגלה גם דברים לאנשים בודדים המבקשים את עזרתו. (מ) שמואל הנביא גילה לשאול היכן נמצאת האבדה. (מא) בדומה לכך, הנביא מגלה ומנבא מקרים עתידיים שונים. (מב) הנביא לא מחדש דת חדשה או משנה פרטים במצוות.

ד. דְּבָרֵי הַפְּרָעָנוֹת שֶׁהַנְּבִיא אוֹמְרֵי<sup>ג</sup>, כְּגוֹן שְׂיֵאמַר: 'פְּלוֹנֵי יָמוּת' [בקרוב], או 'שְׁנָה פְּלוֹנִית [תהיה] שְׁנַת רַעֲב' או [שנת] 'מְלַחְמָה' וְכִיּוֹצֵא בְּדְבָרִים אֲלוּמֵי - אִם לֹא עָמְדוּ דְּבָרֵי<sup>ה</sup>, אִין בְּזָה מִי הַכְּחָשָׁה לְנְבוּאָתוֹ, וְאִין אוֹמְרִים: 'הִנֵּה דָבָר וְלֹא בָא'<sup>ו</sup>; [משום] שְׂהַקְדוּשׁ כְּרוּךְ הוּא "אֲרָךְ אַפְּסִים וְרַב חֶסֶד, וְנָחֵם עַל הַרְעָה"<sup>113</sup> מֵח, וְאִפְשָׁר שְׂעֵשׂוּ תְּשׁוּבָה וְנִסְלַח לָהֶם מִטְּ כְּאֲנָשֵׁי יַנְיָוֵה, או שְׂמָלָה לָהֶם יֵא כְּחֻזְקָה יֵב.

ג. וְהֵלֵא הַמְעוֹנְנִין וְהַקּוֹסְמִין<sup>י</sup> אוֹמְרִין מַה עֲתִיד לְהִיּוֹת<sup>ט</sup>, וּמַה הַפְּרָשׁ בֵּין הַנְּבִיא וּבֵינָם? אֲלֵא שֶׁהַמְעוֹנְנִין וְהַקּוֹסְמִין וְכִיּוֹצֵא בְּהֵן, מְקַצֵּת דְּבָרֵיהֶם מִתְקַיְמִין וּמְקַצֵּת אִין מִתְקַיְמִין, כְּעִנְיָן שְׂנֵאֲמַר<sup>כ</sup>: "יַעֲמְדוּ נָא וְיִוֹשְׁעוּ הַכְּרֵי שְׂמִים [הצופים בשמים], הַחֲזוּיִם בְּפוֹכְכִים, מוֹדִיעִים לְחֻדְשִׁים, מְאֲשָׁר יָבִאוּ עֲלֵיךְ"<sup>108</sup> ככ - "מְאֲשָׁר", וְלֹא כָּל אֲשָׁר<sup>כג</sup>. וְאִפְשָׁר שְׂלֵא תִקְיִם מִדְּבָרֵיהֶם כְּלוּם, אֲלֵא יִטְעוּ בְּכִלְכִי, כְּעִנְיָן [כמ] שְׂנֵאֲמַר: "מִפְּרֵי אֲתוֹת בְּדִים, וְקְסָמִים יְהוֹלִל"<sup>109</sup> כה.

(יח) מגידי עתידות על ידי לחשים וכישופים. (יט) אף הם אומרים ומגלים את המאורעות העתידים להתרחש. (כ) על פי האמור שהנביא מנבא מה יקרה בעתיד, ואין תפקידו לחולל ניסים על טבעיים, מהו ההבדל בינו לבין אותם מגידי עתידות. (כא) על מלכות בבל. (כב) בעת מולד הלבנה בתחילת כל חודש, החזוים בכוכבים צופים בה, ובהתאם לראיתם, מודיעים מה עתיד לקרות. (כג) מכך שכתוב בפסוק 'מאשר יבאו עליך' ולא 'כל אשר יבאו עליך' מובן שמגידי העתידות יודעים לומר רק חלק מהדברים העתידים להתרחש ולא את כל הדברים. (כד) ייתכן שאף דבר מדברי אותם מגידי עתידות לא יתקיים. (כה) ה' מפר את דברי החזוים בכוכבים ואף דבר מדבריהם לא מתקיים.

אֲבָל הַנְּבִיא - כָּל דְּבָרָיו קְיָמִין<sup>יב</sup>, שְׂנֵאֲמַר: "כִּי לֹא יִפֹּל מִדְּבָר ה' אֲרָצָה"<sup>110</sup> כו. וְכֵן הוּא אוֹמְרֵי<sup>כח</sup>: "הַנְּבִיא אֲשָׁר אֲתוֹ חָלוּם, יִסְפַּר חָלוּם<sup>כט</sup>, וְאֲשָׁר דְּבָרֵי [דבר ה'] אֲתוֹ, יִדְבַר דְּבָרֵי אֱמֶת<sup>ל</sup>; מַה לְתַבְּן אֶת הַבַּר, נְאֻם ה'<sup>111</sup> - כְּלוֹמַר, שְׂדְּבָרֵי הַקּוֹסְמִים וְהַחֲלוּמוֹת<sup>ל</sup> [הם] כְּתַבְּן שְׂנִתְעַרְבּ בּוֹ מְעַט פְּרִי<sup>ל</sup>, וְדְבָר ה' כְּפָר שְׂאִין בּוֹ תַבְּן כְּלָלִי<sup>ג</sup>.

(כו) כל נבואותיו מתרחשות ללא יוצא מן הכלל. (כז) אף דבר מדברי הנביא לא יתבטל. (כח) בפסוק נוסף נאמר. (כט) נביאי השקר אומרים שיתרחשו דברים מסוימים אך הם אינם מתרחשים בפועל, כמו חלום שאינו מתרחש במציאות. (ל) נביאי האמת מנבאים במדויק את המאורעות העתידים להתרחש וכך אכן קורה במציאות. (לא) דברי מגידי העתידות שאינם מתקיימים במלואם. (לב) קש המעורב עם תבואה נקיה. כך גם דברי מגידי העתידות מעורבים בדברים שיקרו במציאות יחד עם דברים שלא יתרחשו במציאות.

108. ישעיה, מזו, יג. 109. שם, מד, כה. 110. מלכים-ב, י, י. 111. ירמיה, כג, כח. 112. דברים-שופטים, יח, י; יד-טו. 113. יונה, ד, ב.

הַהוֹדִיעֵנוּ .. בְּעוֹלָם: הַנְּבוּאָה הִיא הוֹרָאָה לְשַׁעָה - לְקוֹשׁ חִי"ט ע' 183 ה' 49. אִין .. לְנְבוּאָתוֹ: אִין בּוּה מִשׁוּם בִּטּוּל הַנְּבוּאָה אֲלֵא גִילוּי תוֹכְנָה הַפְּנִימִי - סה"ש תשמ"ט ח"א ע' 8.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

הוא נביא אמת, אך אם לא יתקיימו דברי הנביא לטובה, יידעו בוודאות שהוא נביא שקר.

**ה. נביא שהעיד לו** <sup>[עליו]</sup> **נביא אחר** <sup>סד</sup> **שהוא** <sup>סה</sup> **נביא** <sup>[אמת]</sup> - **הרי זה בחזקת נביא, ואין זה השני צריך חקירה** <sup>סו</sup>; **שהרי משה רבנו העיד ליהושע** <sup>סז</sup>, **והאמינו בו** <sup>[ביהושע]</sup> **כל** <sup>[בני]</sup> **ישראל קדם שיעשה אותם**.

סד) אשר יודעים או שהוא נביא אמת. סה) הנביא השני שאינו יודעים אם הוא נביא אמת. סו) אין או צריכים לבדוק האם דברי הנביא השני מתקיימים, אלא הוא מוחזק כנביא אמת. סז) על יהושע שהוא נביא אמת. סח) אף על פי שיהושע עדיין לא חולל ניסים לבני ישראל, ובני ישראל לא ראו האם מתקיימים דברי נבואתו.

**וכן לדורות** <sup>סט</sup>. **נביא שנודעה נבואתו** <sup>טו</sup> **והאמינו** <sup>[התקיימו]</sup> **דבריו פעם אחר פעם** <sup>[מספר פעמים]</sup>, **או שהעיד לו נביא** <sup>עא</sup>, **והיה** <sup>עב</sup> **הולך בדרך הנבואה** <sup>עג</sup> - **אסור לחשב אחריו** <sup>עד</sup> **ולרהר בנבואתו, שמא** <sup>[היא]</sup> **אינה אמת** <sup>עה</sup>. **ואסור לנסותו יותר מדי** <sup>עו</sup>, **ולא נהיה הולכים ומנסים לעולם** <sup>עז</sup>, **שנאמר** <sup>עח</sup>: **"לא תנסו את ה' אלהיכם, כאשר נסיתם במסה"** <sup>115</sup>, **שאמר** <sup>עט</sup>: **"ה'ש ה' בקרבנו, אם אין"** <sup>116</sup>. **אלא מאחר שנודע שזה נביא** <sup>עט</sup> - **יאמינו** <sup>[לח]</sup> **וידעו פי ה' בקרבם** <sup>פ</sup>, **ולא ירהרו ולא יחשבו אחריו** <sup>פא</sup>, **כענין שנאמר** <sup>פב</sup>: **"וידעו, בני ישראל** <sup>[בני ישראל]</sup> **פי נביא היה בתוכם"** <sup>117</sup>.

סט) כשם שמשה העיד על נבואתו של יהושע, כך הדבר בכל הדורות אשר נביא יכול להעיד על נביא אחר שהוא נביא אמת. ע) נודע לנו שהוא נביא אמת. עא) העיד עליו נביא אחר שהוא נביא אמת. עב) הנביא שהוחזק כנביא אמת, או שהעיד עליו נביא אחר שהוא נביא אמת. עג) כפי שנתבאר באריכות בפרק ז. עד) לפקפק באמינותו. עה) אלא סומכים על חזקתו שהוא נביא אמת. עו) לבדוק שוב ושוב האם דבריו מתקיימים. עז) אלא סומכים על חזקת הנביא. עח) כאשר יצאו בני ישראל ממצרים והתלוננו שאין להם מים לשתות, וזוהי כוונת הפסוק במילה 'במסה'. עט) אשר הנביא הוא נביא אמת. פ) באמצעות הנביא שנתן להם ה'. פא) לא יפקקו באמינותו. פב) כפי שנאמר לגבי יחזקאל הנביא. פג) ויסמכו עליו שהוא נביא אמת.

בריה רחמנא דסייען<sup>פד</sup>

פד) ברוך ה' שעזר לנו לכתוב ולסיים הלכות אלו.

נג) נבואות הזעם שהנביא מנבא. מד) שמנבא הנביא דברים לא טובים העתידים להתרחש. מה) לא התקיימו דברי הנביא. מו) בכך שהנבואה לא התקיימה. מז) או לא אומרים שהיות ודברי הנביא לא התקיימו, מוכח שהוא נביא שקר. מח) ה' עושה חסד עם החוטאים ומבטל את העונשים שגזור עליהם. מט) ייתכן שהאדם שעליו אמר הנביא שיקרו לו דברים לא טובים, חזר בתשובה וה' מחל לו על חטאיו וביטל את העונש שנגזר עליו. נ) ה' גזר על אנשי העיר נינוה עונש מוות, ולאחר שאנשי העיר עשו תשובה - ה' ביטל את העונש כמסופר בספר יונה באריכות. נא) ייתכן שה' לא ביטל את העונש שנגזר על אותו אדם אך נותן לאדם ארכה של זמן עד לביצוע העונש על מנת לתת לו אפשרות נוספת לחזור בתשובה. נב) על חזקיה נגזר עונש מוות, ובכל זאת ה' האריך את חייו בחמש עשרה שנה נוספות, כמסופר בספר ישעיהו.

**אבל אם הבטיח על טובה ואמר שיהיה קף וקף** <sup>118</sup>, **ולא באה הטובה שאמר** <sup>יד</sup> - **בידוע** <sup>[בבור הדבר]</sup> **שהוא** <sup>[שנביא זה הוא]</sup> **נביא שקר** <sup>[משום]</sup>; **שפל דבר טובה שגזר האל, אפלו על תנאי - אינו חוזר** <sup>יז</sup>. **הא למדת** <sup>יח</sup>, **שדבריו הטובה בלבד יבחן הנביא** <sup>יט</sup>.

נג) הנביא הבטיח שיקרה דבר טוב. נד) לא התקיימו דברי הנביא. נה) כל נבואה על דבר טוב, אף אם היא מובטחת רק בתנאים מסוימים, הנבואה תקייה בוודאות אף אם לא התקיימו התנאים הנדרשים. ועל כן, כאשר הנביא התנבא שיקרה דבר טוב ודבריו לא התקיימו, מוכח שהנביא הוא נביא שקר. נו) מכך או לומדים. נז) האם הוא נביא אמת, כי בנבואות על דברים רעים ייתכן ודבריו לא התקיימו מחמת גורמים אחרים כמו עשיית תשובה או עיכוב הגזירה.

**הוא** <sup>יב</sup> **שירמיהו אומר בתשובתו להנניה בן עזור, פשהיה ירמיה מתנבא לרעה ונחנניה** <sup>[התנבא]</sup> **לטובה. אמר לו ירמיה: 'חנניה, אם לא יעמדו** <sup>[התקיימו]</sup> **דברי, אין בזה ראיה שאני נביא שקר** <sup>יג</sup>; **אבל אם לא יעמדו דבריו, יודע** <sup>[לכולם]</sup> **שאתה נביא שקר** <sup>יד</sup>, **שנאמר** <sup>יז</sup>: **"אך שמע נא את הדבר הזה וגו' הנביא אשר ינבא לשלום** <sup>[לטובה]</sup>, **בבא דבר הנביא יודע הנביא אשר שלחו ה' באמת"** <sup>114</sup>.

נח) זו הסיבה לכך. נט) כי כאמור נבואות על דברים רעים יכולות להתבטל, אף אם הנביא הוא נביא אמת. ס) כי כאמור נבואות לטובה הנאמרות על ידי נביא אמת - מתקיימות בוודאות. סא) בדברי ירמיה לחנניה. סב) כאשר יתקיימו דברי הנביא. סג) יידעו כולם שהנביא

114. ירמיה, כח, ז; ט. 115. דברים ואתחנן, ו, טו. 116. שמות-בשלח, יז, ז. 117. יחזקאל, ב, ה.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

## הלכות דעות

ובלילי' ושועי, ואכזרי ורחמן, ולב אמיץ ורף לבב  
[פחדן] וכל פיוצא בהן.

ג) אוסף כסף אך שומר עליו ולא משתמש בו אפילו לצורכי עצמו. ד) מבזבז את כספו על דברים שאין בהם תועלת. ה) קמצן המשתמש בכספו עבור הנאתו ולא נותן דבר לאחרים. ו) מפזר את כספו עבור עניני צדקה. ז) לא נרתע מאף דבר ומוכן לסכן את חייו באם יש בכך צורך.

ב. ויש בין כל דעה ודעה רחוקה ממנה בקצה האחר, דעות בינוניות [התכונות ממוצעות] - זו רחוקה מזו. וכל הדעות - יש מהן דעות שהן לאדם [קיימות אצל האדם] מתחלת בריתו, לפי טבע גופו; ויש מהן דעות שטבעו של אדם זה מכונן [מותאם אליהן] ועתיד לקבל אותן במהרה יתר משאר הדעות; ויש מהן שאינן לאדם מתחלת בריתו, אלא למד אותן מאחרים או שגפנה להן מעצמו, לפי מחשבה שעלתה בלבו או ששמע שזו הדעה טובה לו ובה ראוי לילך, והנהיג עצמו בה עד שנגבצה [התכונה בנפשו].

ח) בין התכונות הקיצוניות הקיימות אצל בני האדם, כמו התכונות שנמנו בהלכה הקודמת. ט) אף בתכונות הממוצעות ישנם כמה אופני התנהלות רחוקים ושונים זה מזה. י) ירידים או שכנים.

ג. שני קצוות הרחוקות זו מזו שבכל דעה ודעה, אינן דרך טובה; ואין ראוי לו לאדם ללכת בהן, ולא ללמדן לעצמו. ואם מצא טבעו נוטה לאחת מהן, או מוכן [מותאם] לאחת מהן, או שכבר למד אחת מהן ונהג בה - יחזיר עצמו למוטב וילך בדרך הטובים, והיא דרך הישרה.

ד. הדרך הישרה - היא מדה בינונית שבכל דעה ודעה, מפל הדעות שיש לו לאדם; והיא הדעה שהיא רחוקה משני הקצוות רחוק שוה, ואינה קרובה לא לזו ולא לזו. ולפיכך צוו חכמים הראשונים, שיהא אדם שם [מעריך ושוקל] דעותיו תמיד, ומשער אותם ומכונן אותם בדרך האמצעית, כדי שיהא שלם.

יא) לכל תכונה יש שתי קצוות: הצד החיובי, והצד השלילי.

דרך הנהגת האדם הרצויה בחיי היום יום.

יש בכללן אחת עשרה מצוות - חמש מצוות עשה, ויש מצוות לא תעשה; וזה הוא פּרָטָן: (א) להדמות בדרךיו [של ה']; (ב) להדבק בידעיו; (ג) לאהב את רעים [כל יהודי]; (ד) לאהב את הגרים; (ה) שלא לשנא אחים; (ו) להוכיח; (ז) שלא להלפין פנים; (ח) שלא לענות אמללים; (ט) שלא להלף רכיל; (י) שלא לנקם; (יא) שלא לנטר. ובאור מצוות אלו - בפרקים אלו.

## פרק א

הדרך הממוצעת היא הדרך הטובה ביותר.

א. דעות [מידות ותכונות] הרבה יש לכל אחד ואחד מבני אדם, וזו משנה מזו ורחוקה ממנה ביותר: יש אדם שהוא בעל חמה, פועם תמיד; ויש אדם שדעתו מישבת עליו, ואינו פועם כלל - ואם פעם, יפעם פעם מעט בכמה שנים [ולא באופן קבוע]. ויש אדם שהוא גבה לב [גאוותן] ביותר, ויש שהוא שפל רוח [ענין] עד מאד. ויש שהוא בעל תאוה, לא תשבע נפשו מהלך בתאוה; ויש שהוא טהור גוף ביותר, לא תאוה אפלו לדברים מעוטים שהגוף צריך להן.

א) אם בכל זאת הוא מגיע לירי כעס. ב) מתאוה תמיד לדברים נוספים.

ויש בעל נפש רחבה [שאפתן], שלא תשבע נפשו מפל ממון העולם, פענן שְנָאֵמַר: "אהב כסף לא ישבע כסף"; ויש מקצר [מסתפק במוט], שדין אפלו דבר מועט שלא יספיק לו, ולא ירדה להשיג כל צרכו.

ויש שהוא מסגף עצמו ברעב וקובץ על ידו, ואינו אוכל פרוטה משלו אלא בצער גדול; ויש שהוא מאבד כל ממונו בידו, לדעתו. ועל דרכים אלו - שאר כל הדעות, כגון מהולל [מתהולל] ואונן [עצוב],

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

יש דעה שִׁמְטִין אוֹתָהּ פִּנְגָד הַקָּצֵה הָאֲחֵרוֹן, וְיש דעה שִׁמְטִין אוֹתָהּ פִּנְגָד הַקָּצֵה הָרִאשׁוֹן; וְזֶה הוּא לְפָנִים מְשׁוּרֵת הַדִּין [=מעבר למתחייב].

יז) משום שישנן תכונות שבהן הצד החיובי הוא הצד הטוב ביותר כמו הפזרנות לעומת הקמצנות, וישנן תכונות שבהן הצד השלילי הוא הצד הטוב ביותר כמו הענווה לעומת הגאוה.

וּמְצִיין אָנוּי" לְלֶכֶת בְּדַרְכִּים אֱלוֹ הַבִּינּוֹנִיִּים, וְהֵם הַדַּרְכִּים הַטּוֹבִים וְהַיִּשְׂרָיִם, שֶׁנֶּאֱמַר: "וְהִלַּכְתָּ בְּדַרְכָּיו"<sup>4</sup>. וְ. כִּף לְמַדּוֹ [חכמים] בְּפִרּוֹשׁ מְצִיָּה זו: מַה הוּא [השם] נִקְרָא חֲנוּן, אִף אִתָּה הֵיךְ חֲנוּן; מַה הוּא נִקְרָא רַחוּם, אִף אִתָּה הֵיךְ רַחוּם; מַה הוּא נִקְרָא קְדוֹשׁ, אִף אִתָּה הֵיךְ קְדוֹשׁ. וְעַל דֶּרֶךְ זו קָרְאוּ הַנְּבִיאִים לְאֵל בְּכָל אוֹתָן הַכְּנֻיִין, 'אֲרַךְ אַפַּיִם וְרַב חֶסֶד', 'צַדִּיק וְיִשְׂרָאֵל', 'תְּמַיִם', 'גְּבוּר' וְחֶזֶק' וְכִיּוֹצֵא בָהֶן - [כדי] לְהוֹדִיעַ שֶׁאֵלוֹ דַּרְכִּים טוֹבִים וְיִשְׂרָיִם הֵן, וְחַיֵּב אָדָם לְהִנְהִיג [את] עַצְמוֹ בָּהֶן וְלְהַדְמוֹת [להן] כְּפִי כח<sup>1</sup>.

יח) החובה המוטלת עלינו היא.

ז. וְכִיצַד יִרְגִּיל אָדָם עַצְמוֹ בְּדַעוֹת אֱלוֹיִם עַד שֶׁיִּקְבְּעוּ בוֹ? יַעֲשֶׂה וְיִשְׁנֶה<sup>2</sup> וְיִשְׁלֹשֶׁכָּא בְּמַעֲשֵׂים שְׁעוֹשֶׂה עַל פִּי הַדַּעוֹת הָאֲמֻצָּעִיּוֹת, וְיִחְזֹר בָּהֶן תְּמִיד<sup>3</sup>, עַד שֶׁיִּהְיֶה מַעֲשִׂיהֶן קְלִים עָלָיו וְלֹא יִהְיֶה בָּהֶם טְרָח, וְיִקְבְּעוּ הַדַּעוֹת [האלן] בְּנַפְשׁוֹ.

יט) התכונות הממוצעות שבכל דבר. כ) יעשה פעם שניה. כא) יעשה פעם שלישית. כב) ירגיל את עצמו להתנהג כך.

וּלְפִי שֶׁהַשְּׂמוֹת הָאֵלוֹ שֶׁנִּקְרָא בָּהֶן הַיִּצְרָר, הֵן הַדֶּרֶךְ הַבִּינּוֹנִית שֶׁאָנוּ חַיְבִין לְלַכֵּת בָּהּ - נִקְרָאת דֶּרֶךְ זו 'דֶּרֶךְ ה'; וְהִיא שְׁלֵמָה אֲבִרָה אֲבִינּוּ לְבָנָיו, שֶׁנֶּאֱמַר: "כִּי יִדְעִיתוּ, לְמַעַן אֲשֶׁר יַצִּיחַ אֶת בְּנֵי וְאֶת בֵּיתוֹ אֲחֵרָיו, וְשִׁמְרוּ דֶּרֶךְ ה"<sup>5</sup>.

וְהַהוֹלֵךְ בְּדֶרֶךְ זו, מִבֵּיא טוֹבָה וּבִרְכָה לְעַצְמוֹ, שֶׁנֶּאֱמַר: "לְמַעַן הִבִּיא ה' עַל אֲבִרָהּ אֶת אֲשֶׁר דָּפַר עָלָיו"<sup>6</sup>.

למשל: בנתינת צדקה, הפזרנות היא הצד החיובי בה אדם נותן צדקה יותר מכפי יכולתו, והקמצנות היא הצד השלילי בה הוא לא נותן מאומה לאחרים. שתי תכונות אלו אינן תכונות רצויות, והדרך הישרה היא להתנהג בדרך הממוצעת.

כִּיצַד? לֹא יִהְיֶה אֵל פֶּעַל חֶמְהָ נוֹחַ לְכַעַס, וְלֹא כֶּמֶת שְׂאִינוֹ מְרַגֵּשׁ [אף דבר], אֲלֵא בִּינּוֹנִי: לֹא יְכַעַס אֲלֵא עַל דָּבָר גְּדוֹל שְׂרָאוּי לְכַעַס עָלָיו, כִּדִּי שֶׁלֹּא יַעֲשֶׂה כִּיּוֹצֵא בוֹ פַּעַם אַחֲרָת.

וְכֵן לֹא יִתְאַוֶּה אֲלֵא לְדַבְּרִים שֶׁהִגּוּף צָרִיף לְהֵן וְאִי אֲפֹשֶׁר לְחִיּוֹת בְּזוּלָתָן [=בלעדיהם], כְּעִנְיַן שֶׁנֶּאֱמַר: "צַדִּיק אֲכַל לְשֶׁבַע נַפְשׁוֹ"<sup>2</sup>. וְכֵן לֹא יִהְיֶה עֹמֵל בְּעַסְקוֹ אֲלֵא לְהַשִּׁיג דָּבָר שֶׁצָּרִיף לוֹ לְחַיֵּי שְׁעָה [=לכלכלתו], כְּעִנְיַן שֶׁנֶּאֱמַר: "טוֹב מֵעַט לְצַדִּיק"<sup>3</sup>. וְלֹא יִקְבֹּץ יָדוֹ בְּיִתְרָת<sup>4</sup>, וְלֹא יַפְזֹר כָּל מְמוֹנוֹ, אֲלֵא נוֹתֵן צְדָקָה כְּפִי מַסֵּת יָדוֹ [=יכולתו], וּמְלַוֶּה כְּרִאוּיָא לְמִי שֶׁצָּרִיף. וְלֹא יִהְיֶה מְהוּלָּל וְשׁוֹחֲקִי, וְלֹא עֹצֵב וְאוֹנֵן<sup>5</sup>, אֲלֵא שְׂמֵחַ כָּל יְמָיו בְּנַחֲתוֹ, בְּסִבָּר פְּנִים נְפוֹת. וְכֵן שְׂאֵר דַּעוֹתָיו וְדֶרֶךְ זו, הִיא דֶּרֶךְ הַחֲכָמִים.

כ) יתקמצן ולא יתן לאחרים. יג) עם שטר הלוואה ועדים הרואים את מעשה הלוואה. יד) שזו תכונה קיצונית לצד החיובי. טו) שזו תכונה קיצונית לצד השלילי. טז) ללא הוללות, וזו היא הדרך הממוצעת.

כז) ומי שהיא מְדַרְדֵּק עַל עַצְמוֹ בְּיִתְרָת, וְיִתְרַחַק מִדַּעָה בִּינּוֹנִית מְעַט לְצַד זֶה אוֹ לְצַד זֶה, נִקְרָא חֶסֶד.

ח. וְכִיצַד? מִי שֶׁיִּתְרַחַק מִגְּבֵה הַלֵּב עַד הַקָּצֵה הָאֲחֵרוֹן, וְיִהְיֶה שְׂפֵל רוּחַ בְּיִתְרָת - נִקְרָא חֶסֶד; וְזוֹ הִיא מִדַּת חֲסִידוּת. וְאִם נִתְרַחַק עַד הָאֲמֻצָּע בְּלֶכֶד, וְיִהְיֶה עָנוּ - נִקְרָא חֶסֶד; וְזוֹ הִיא מִדַּת חֲכָמָה. וְעַל דֶּרֶךְ זו, שְׂאֵר כָּל הַדַּעוֹת. וְחֲסִידִים הָרִאשׁוֹנִים הָיוּ מְטִיִן דַּעוֹת שְׁלֵהֶן מִדֶּרֶךְ הָאֲמֻצָּעִית כְּפִנְגָד שְׁתֵּי הַקָּצוֹת:

2. משלי, יג, כה. 3. תהלים, לו, טז. 4. דברים כ"ב תבוא כח, ט. 5. בראשית וירא, יח, יט. 6. שם.

הפניות לשיחות קודש ש כל ימיו בנחת: ההתאמה עם המאמר "משכנס אדר מרבין בשמחה" - לקו"ש ח"א ע' 338 הע' ד"ה שאמחז"ל, סה"ש תנש"א ח"א ע' 339. והלכת בדרכיו: משמעות המצוה - לקו"ש ח"ד ע' 1130, ח"ג ע' 280 והע' 3, סה"ש תש"ג ח"ב ע' 676.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

## פֶּרֶק ב

מקרים בהם נדרש להתנהג בדרך הקיצונית.

**א.** חוֹלֵי הַגּוֹף, טוֹעֲמֵי הַמַּר מִתּוֹק וְהַמְתּוֹק מֵר. וַיֵּשׁ מִן הַחֹלִים מִי שֶׁמִּתְאַוֶּה וְתֹאב לְמֵאֲכֹלוֹת שְׂאִינָן רְאוּיֵין לְאֲכִילָהּ, כְּגוֹן הַעֶפְר וְהַפֶּחֶם, וְשׂוּא הַמֵּאֲכֹלוֹת הַטּוֹבִים, כְּגוֹן הַפֶּת וְהַבֶּשֶׂר - הַפֶּל לְפִי רַב הַחֲלִי. כֶּף בְּנֵי אָדָם שֶׁנִּפְשׁוּתֵיהֶם חֹלוֹת - מִתְאַוֵּין וְאוֹהֲבִין הַדְּעוֹת הַרְעוֹת, וְשׂוֹנְאִין הַדֶּרֶךְ הַטּוֹבָה, וּמִתְעַצְלִין לְלַכֵּת בָּהּ, וְהִיא כְּבִדָּה עֲלֵיהֶם לְמֵאֵד, לְפִי [בהתאם לרמת] חֲלָים. וְכֵן יִשְׁעִיהוּ [הנביא] אוֹמֵר בְּאַנְשֵׁים הַלְלוּ: "הוּי הַאוֹמְרִים לְרַע טוֹב וְלְטוֹב רַע, שְׂמִים חֶשֶׁף לְאוֹר וְאוֹר לְחֶשֶׁף, שְׂמִים מֵר לְמֵתוֹק וּמֵתוֹק לְמֵר".<sup>7</sup> וְעֲלֵיהֶם נֹאמֵר: "הַעֲזוּבִים אֲרֻחוֹת יִשְׂרָאֵל - לְלַכֵּת בְּדַרְכֵי חֶשֶׁף".<sup>8</sup>

וְיֵמָּה הִיא תַּקְנַת חוֹלֵי הַנִּפְשׁוֹת? יֵלְכוּ אֲצֵל הַחֲכָמִים, שֶׁהֵן רוֹפְאֵי הַנִּפְשׁוֹת, וְיִרְפְּאוּ חֲלָים בְּדְעוֹת שְׂמֵלֵמַדִּים [מדריכים] אוֹתָם, עַד שֶׁיִּחְזְרוּ לְדֶרֶךְ הַטּוֹבָה. וְהַמְפִּירִים בְּדְעוֹת הַרְעוֹת שְׁלָהֶם, וְאֵינֶם הוֹלְכִים אֲצֵל הַחֲכָמִים לְרַפָּא אוֹתָם - עֲלֵיהֶם אָמַר שְׁלֵמֹה: "וּמוֹסֵר, אֲוִילִים בְּזוּ".<sup>9</sup>

**ב.** וְכִיצַד הִיא רְפוּאָתָם? מִי שֶׁהוּא בְּעַל חֲמָה - אוֹמְרִים לוֹ לְהִנְהִיג [להרגיל את] עֲצָמוֹ, שְׂאֵם הַכָּה וְקָלֵל, לֹא יִרְגִישׁ [יִתְיַחֵס לְכֵן] כָּלֵל; וְגַלְף בְּדֶרֶךְ זֶה זְמַן מְרַבָּה, עַד שֶׁתַּעֲקֵר הַחֲמָה מִלּוֹ.

וְאֵם הִיָּה גְבִיהַ לֵב - יִנְהִיג עֲצָמוֹ בְּבִזְיוֹן הַרְבָּה, וְיִשָּׁב לְמִטָּה מִן הַפֶּל [כל האנשים], וְיִלְבֹּשׁ בְּלוּזֵי סְחָבוֹת [בגדים בלויים] הַמְבִדִים אֶת לִוְבָשֵׁיהֶם, וְכִיּוֹצֵא בְּדַרְכֵי אֵלוֹ, עַד שֶׁיַּעֲקֹר גְּבִיהַ הַלֵּב מִמֶּנּוּ, וְיִחְזֹר לְדֶרֶךְ הָאֲמֻצְעִית, שֶׁהִיא דֶּרֶךְ הַטּוֹבָה; וְלִכְשֶׁיִּחְזֹר לְדֶרֶךְ הָאֲמֻצְעִית, יִלְךָ בָּהּ כָּל יְמֵיָא.

**וְעַל** [פ'] קוֹ זֶה [שיטה זו] יַעֲשֶׂה בְּשֵׂאֵר כָּל הַדְּעוֹת: אִם הִיָּה רְחוֹק לְקֶצֶה הָאֲחֵד, יִרְחִיק עֲצָמוֹ לְקֶצֶה הַשְּׂנִי, וְיִנְהַג בּוֹ זְמַן מְרַבָּה עַד שֶׁיִּחְזֹר לְדֶרֶךְ הַטּוֹבָה, וְהִיא מְדָה בִּינּוּנִית שְׂכָכֵל דְּעָה וְדַעָה.

(א) כאשר רוצים להחזיר חפץ שהתעקם למקומו הראשון, מכופפים אותו לצד השני לזמן ממושך עד שהוא מתיישר וחוזר לקדמותו. כך הדבר גם בתכונות הנפש - כאשר רוצים לשרש תכונה מסוימת, מתנהגים בתכונה הקיצונית לצד השני עד שחוזרים לדרך הממוצעת שהיא הדרך הרצויה.

**ג.** וַיֵּשׁ דְּעוֹת שְׂאִסוֹר לוֹ לְאָדָם לְנַהֵג בְּהֵן בְּבִינּוּנִית [בתכונה הממוצעת], אֶלָּא יִתְרַחַק עַד הַקְּצֵה הָאֲחֵר - וְהוּא גְבִיהַ הַלֵּב; שְׂאִין דֶּרֶךְ הַטּוֹבָה שִׁיְהִיָּה הָאָדָם עָנּוּ בְּלִבָּד, אֶלָּא שִׁיְהִיָּה שְׂפֵל רוּחַ, וְתִהְיֶה רוּחוֹ נְמוּכָה לְמֵאֵד. וְלְפִיכָּךְ נֹאמֵר בְּמִשָּׁה רַבְנוּ "עָנּוּ מֵאֵד"<sup>10</sup>, וְלֹא נֹאמֵר "עָנּוּ" בְּלִבָּד. וְלְפִיכָּךְ צִוּוּ חֲכָמִים, מֵאֵד מֵאֵד הוּי שְׂפֵל רוּחַ<sup>11</sup>. וְעוֹד אָמְרוּ, שְׂכָל הַמְּגַבִּיָּה לְבוֹ [המתגאה] - כְּפֹר בְּעֶקֶר [ביסוד האמונה], שְׂנֵאמֵר: "וְרַם לְכַבֵּד, וְשִׁכַּחַת אֶת ה' אֱלֹהֶיךָ"<sup>12</sup>. וְעוֹד אָמְרוּ: בְּשִׁמְתָא דְאִית בִּיהּ [=יחרם מי שיש בו] גִּסּוֹת הַרוּחַ, וְאֶפְלוּ מִקְצָתָהּ.

וְכֵן הַפְּעַס, דְּעָה רַעָה הִיא עַד לְמֵאֵד; וְרְאוּי לְאָדָם שִׁיִּתְרַחַק מִמֶּנָּה עַד הַקְּצֵה הָאֲחֵר, וְיִלְמַד [ירגיל את] עֲצָמוֹ שְׂלֵא יִכְעַס, וְאֶפְלוּ עַל דְּבַר שְׂרְאוּי לְכַעַס עָלָיו. וְאֵם רַעָה לְהִטִּיל אֵימָה עַל בְּנָיו וּבְנֵי בֵיתוֹ, אוֹ עַל הַצְּבוּר אִם הִיָּה פְּרַנְס [=מנהיג], וְרַעָה לְכַעַס עֲלֵיהֶן כְּדֵי שִׁיִּחְזְרוּ לְמוּטָב - יִרְאֶה עֲצָמוֹ בְּפִנְיֵיהֶם שֶׁהוּא כּוֹעֵס כְּדֵי לִסְרָם, וְתִהְיֶה דְּעוֹתוֹ מִיִּשְׁבַּת בִּינוּ לְבִין עֲצָמוֹ, כְּאָדָם שֶׁהוּא מְדַמָּה אִישׁ בְּשַׁעַת כְּעִסּוֹ, וְהוּא אֵינוֹ כּוֹעֵס<sup>2</sup>.

(ב) מעמיד פנים כביכול הוא כועס, אך אינו כועס בפועל.

אָמְרוּ חֲכָמִים הַרְאִשׁוֹנִים: 'כָּל הַכּוֹעֵס, כְּאֵלוֹ עוֹבֵד עֲבוּדָה זָרָה"<sup>13</sup>. וְאָמְרוּ, שְׂכָל הַכּוֹעֵס - אִם חָכֵם הוּא, חֲכָמָתוֹ מְסַתְּלֶקֶת מִמֶּנּוּ, וְאֵם נְבִיא הוּא, נְבוּאָתוֹ מְסַתְּלֶקֶת מִמֶּנּוּ. בְּעֲלֵי כְּעַס, אֵינֶן חִיִּיהֶם חִיִּים<sup>1</sup>; לְפִיכָּךְ צִוּוּ [חכמים] לְהִתְרַחַק מִן הַכְּעַס, עַד שֶׁיִּנְהַיֵּג [את] עֲצָמוֹ שְׂלֵא יִרְגִישׁ אֶפְלוּ [שלא ישים לב] לְדַרְכֵי הַמְּכַעֲסִין. וְזוֹ הִיא הַדֶּרֶךְ הַטּוֹבָה, וְדֶרֶךְ

7. ישעיה, ה, כ. 8. משלי, ב, יג. 9. שם, א, ז. 10. במדבר-בהעלותך, יב, ג. 11. אבות ד, ד. 12. דברים-עקב, ח, יד. 13. זוהר בראשית, כז, ב.

הלכה ב: תירון קושיית הלחם משנה - לקו"ש ח"ט ע' 7 הע' 35. ועל... ודעה: עפ"ז ביאור דין בטומאת זבה - לקו"ש ח"ד ע' 28. ואפילו מקצתה: והרי בגמרא "צריך שיהא בו משמונה בשמינית"?! - לקו"ש ח"כ ע' 162 הע' 32 ובשו"ג, רשימות ח' טו ע' 34.



מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

ו. אָסוּר לְאָדָם לְהִנְהִיג עֲצָמוֹ בְּדַבְרֵי חִלְקוֹת וּפְתוּי  
 [=חנפנות וצביעות]. וְלֹא תִהְיֶה [התנהגות] אַחַת בְּפֶה וְאַחַת  
 בְּלִבָּי, אֲלֵא תוֹכוֹ כְּבָרוֹ [-פנימיותו כחיצוניותו]; וְהֶעֱנִין  
 [שחושב] שְׂפִלְבּ, הוּא [יהיה] הַדְּבָר שִׂימְרוֹ שְׂפִפָּה. וְאָסוּר  
 לְגַנֵּב דַּעַת הַפְּרִיּוֹת [-לרמות אנשים], וְאֶפְלוּ [את] דַּעַת הַגּוֹי.  
 פִּיּוּצָד? לֹא יִמְכֹר [אפילו] לְגוֹי בֶּשֶׁר נִבְלָה בְּכֻלָּל  
 שְׁחוּטָה י, וְלֹא מִנְעֵל שֶׁל [-עור בהמה] מִתָּה בְּמִקּוֹם  
 מִנְעֵל שֶׁל שְׁחוּטָה י. וְלֹא יִסְרְהֵב [-פיצוי] בְּחִבְרוֹ  
 שְׂיֵאכַל אֲצֻלוֹ, וְהוּא יוֹדֵעַ שְׂאִינוֹ אוֹכְלִי, וְיִרְפָּה [-ולא  
 ירבה] לוֹ בְּתַקְרָבָת [-כיבוד], וְהוּא יוֹדֵעַ שְׂאִינוֹ מִקְבֵּל  
 [-מעניין בכך]; וְלֹא יִפְתַּח לוֹ חֲבִיּוֹת שֶׁהוּא צָרִיף לְפִתְחָ  
 אוֹתָן [כדי] לְמַכְרֵן, כִּדֵי לְפִתּוֹתוֹ [-את חברו] שְׂפִשְׁבִּיל  
 כְּבוֹדוֹ פִּתַּח. וְכֵן פִּל פִּיּוּצָא בְּזָה. אֶפְלוּ מִלָּה אַחַת  
 שֶׁל פְּתוּי וְשֶׁל גְּנֻבַת הַדַּעַת, אָסוּרָה; אֲלֵא שֶׁפֶת אִמָּת  
 וְרוּחַ נְכוּן, וְלֵב טָהוֹר מִכָּל עֲמָל וְהוֹיּוֹת [-תרימת  
 ונכלוליות].

יא) יחסו לאחרים כלפי חוץ שונה ממה שחושב עליהם  
 בליבו. יב) לא יאמר לגוי שהוא מוכר לו בשר בהמה  
 שחוטתה, כאשר בפועל חלק מהשר הוא בשר נבלה. יג)  
 אלא עליו להודיע לו שמדובר בנעל העשויה מעור בהמה  
 שמתה. יש שני הבדלים בין נעל העשויה מעור בהמה  
 שמתה לנעל העשויה מעור בהמה בריאה שנשחטה: א. נעל  
 מעור בהמה מתה היא נעל חלשה יותר. ב. יתכן והבהמה  
 מתה כתוצאה מהכשת נחש וארס הנחש נשאר בעור ממנו  
 עשויה הנעל ומהווה סכנה ללובש הנעל. יד) וכל  
 ההפצרה בו לאכול היא מתוך ידיעה שהוא לא יאכל בסופו  
 של דבר, ונעשית רק כלפי חוץ.

ז. לֹא יִהְיֶה אָדָם בַּעַל שְׁחֹק וְהִתֵּל [-ליצנות], וְלֹא  
 עֲצָב וְאוֹנָן - אֲלֵא שְׂמַח<sup>טו</sup>. כִּף אֲמָרוֹ חֲכָמִים: 'שְׁחֹק  
 וְקִלּוֹת רֵאשׁ - מְגִילִין [את האדם] לְעֶרְוָה<sup>20</sup>. וְצוּר, שֶׁלֹּא  
 יִהְיֶה אָדָם פְּרוּץ [-מרבח] בְּשְׁחֹק, וְלֹא עֲצָב וּמִתְאַבֵּל;  
 אֲלֵא מִקְבִּיל אֶת כָּל הָאָדָם בְּסִבָּר פְּנִים יָפוֹת.  
 טו) זוהי הדרך הממוצעת הרצויה.

וכן לא יהיה [האדם] בַּעַל נֶפֶשׁ רַחֲבָה [-בעל תאוה], נִבְהָל  
 לְהוֹן [-רויף כסף], וְלֹא [יהיה] עֲצָל וּבִטָּל מִמְּלָאכָה<sup>טז</sup>,  
 אֲלֵא בַּעַל עֵין טוֹבָה: מְעֻט עֶסֶק<sup>יז</sup>, וְעוֹסֵק [ריב הזמן]

הַצַּדִּיקִים: הֵן נִעְלָבִין, וְאֵינָן עוֹלְבִין<sup>יח</sup>; שׁוֹמְעִין  
 חֶרְפָּתָן [מאחרים], וְאֵינָן מְשִׁיבִין [להם דבר]; עוֹשִׂים  
 מֵאֲהָבָה, וְשׁוֹמְחִים בְּיִסּוּרֵין. עֲלֵיהֶם הַפְּתוּב אוֹמֵר:  
 "וְאֵהָבִי, פְּצֵאת הַשֶּׁמֶשׁ בְּגִבְרָתוֹ"<sup>14</sup>.

ג) החיים שלהם אינם חיים בריאים. ד) מקבלים עלבונות  
 מאחרים. ה) מעליבים אחרים. ו) מקיימים את התורה  
 והמצוות. ז) בכריאת העולם השמש והירח היו באותו  
 גודל, והירח ביקש מה' להקטין את אחד מהם על מנת  
 שיהיה הבדל ביניהם. השמש שמעה את דברי הירח, ולא  
 התייחסה לכך. בכך היא שמעה את חרפתה ולא השיבה על  
 כך, ולכן זכתה שהיא נשארה 'המאור הגדול' והירח נהיה  
 'המאור הקטן'. כך גם הצדיקים, השומעים חרפתם ואינם  
 משיבים על כך, יזכו לשכר רב על התנהגותם.

ד. לְעוֹלָם יִרְפָּה אָדָם בְּשִׁתְּקָה, וְלֹא יִדְבֹר אֲלֵא  
 בְּדַבְרֵי חֲכָמָה אוֹ בְּדַבְרִים שֶׁהוּא צָרִיף לְהֵן לְחַיֵּי  
 גוֹפּוֹ. אֲמָרוֹ עַל רֵב, תִּלְמִיד רַבְּנּוֹ הַקְּדוֹשׁ, שֶׁלֹּא שָׁח  
 שִׁתְּקָה בְּטָלָה [=שית חולין] כָּל גְּמּוֹ - וְזוֹ הִיא שִׁתּוֹת רֵב  
 כָּל אָדָם<sup>יט</sup>. וְאֶפְלוּ בְּצָרְכֵי הַגּוֹף, לֹא יִרְפָּה אָדָם  
 דְּבָרִים. וְעַל זֶה צִוּוּ חֲכָמִים וְאָמְרוּ: 'כָּל הַמְּרַבֵּה  
 דְּבָרִים, מְבִיא חֲטָא'<sup>15</sup>; וְאָמְרוּ: 'לֹא מִצָּאֵתִי לְגוֹף  
 טוֹב, אֲלֵא שִׁתְּקָה'.

ח) רוב האנשים מדברים בדרך כלל שיחות חולין, ויש  
 להימנע מכך.

טו) וכן בדברי תורה<sup>16</sup> ובדברי חכמה - יהיו דברי  
 החכם מעטים, ועניניהם [תוכנם] מרבים. והוא שצויו  
 חכמים ואמרו: 'לעולם ישנה<sup>טז</sup> אדם לתלמידו דרך  
 קצרה'<sup>17</sup>. אבל אם היו הדברים מרבים והענין  
 מועט, הרי זו סכלות [=טפשות]; ועל זה נאמר: "פי  
 בא החלום ברב ענין, וקול פסיל ברב דברים"<sup>18</sup>.  
 ט) ולא יאריך בדברים. י) תוכן מועט במילים רבות.

ה. סִיג לְחֲכָמָה [-גדר השומרת על החכמה], שִׁתְּקָה.  
 לְפִיכָף, לֹא יִמְהַר [החכם] לְהִשָּׁב [-לענות לחברו על כל דבר],  
 וְלֹא יִרְפָּה לְדַבֵּר; וְיִלְמַד לְתִלְמִידִים בְּשׁוּבָה וְנִחַת  
 [=ברוגע], בְּלֹא צַעֲקָה, בְּלֹא אַרְיכוֹת לְשׁוֹן. הוּא  
 שֶׁשְׁלָמָה אוֹמֵר: "דְּבָרֵי חֲכָמִים, בְּנִחַת נְשָׁמְעִים"<sup>19</sup>.

14. ספר שופטים, ה, לא. 15. אבות, א, יז. 16. שם. 17. פסחים, ג, ב. 18. קהלת, ה, ב. 19. שם, ט, יז. 20. אבות, ג, יג.

מתוך מהדורת חזק עם ביאור מתוך רמב"ם לעם

בַּתּוֹרָה; וְאוֹתוֹ הַמַּעַט שֶׁהוּא הַלֶּקוֹ, יִשְׁמַח בּוֹ. וְלֹא יִהְיֶה [האדם] לֹא בַּעַל קִטְטָה וְלֹא בַּעַל קִנְיָאָה, וְלֹא בַּעַל תַּאֲוָה וְלֹא רוֹדֵף אַחֵר הַקְּבוֹד. כִּךְ אָמְרוּ חֲכָמִים: 'הַקִּנְיָאָה וְהַתַּאֲוָה וְהַקְּבוֹד, מוֹצִיאִין אֶת הָאָדָם מִן הָעוֹלָם'<sup>21</sup>. כִּלְלוּ שֶׁל דָּבָר - יִלָּךְ בַּמִּדָּה הַפִּינּוּנִית שֶׁבְּכָל דְּעָה וְדַעָה, עַד שְׁיֵהִיו כָּל דְּעוֹתָיו

טז) שאינו דואג כלל לצרכיו ההכרחיים. יז) ואינו עובד אפילו מעט לפרנסתו על מנת לספק את צרכיו ההכרחיים. יח) תכוון את כל דרכיך לדרך הממוצעת שהיא הדרך הרצויה.

21. שם, ד, כא. 22. משלי, ד, כו.

## אגרות קודש

ב"ה, ז' אדר, תשי"ח  
ברוקלין.

הווי"ח אי"א נו"נ עוסק בצ"צ  
מוה"י שמואל אלעזר שי

שלום וברכה!

מאשר הנני קבלת מכתבו מכ"י שבט, ובעת רצון אזכיר את כל אלו שכותב אודותם על הציון הק' של כ"ק מו"ח אדמו"ר זצוקלה"ה נבגי"מ זי"ע כאו"א להמצטרך לו מתאים לתוכן כתבו...

במ"ש אודות הסכם בהנוגע לאניות ישראליות, הנה אף שבכלל אין לחוות דיעה כל זמן שאין ידיעות מוחלטיות, אבל כפי הנראה מקטע מכה"ע צ"ע אם זהו תיקון או להיפך, שהרי דבר ברור שהנסיעה עצמה ולא רק העגנה אסורה כי קשורה היא במלאכות **דאורייתא** וכו' וזהו חלול שבת בפרהסיא מן התורה אשר יינם של זה ופתם וכו' כמבואר בשו"ע, ומה מועיל בזה משגיח, ומזה גם תוצאה שאדרבה אישור משגיח ע"י רב ה"ז וכו' ואחכה לידיעות יותר ברורות, ויהי רצון אשר סו"ס יכירו שהשם ארץ **הקדושה** שנתאשר ונתקבל אפילו מאו"ה, אינו על שם העבר, וכעין טענה דימים אלו אלקיהם ישן הוא (גם מלשון יושן וזקנה) אלא שנצחיים הענינים בחיי היום יומים ו**בתקפם** הם עומדים, שלכן במקום שיד ישראל תקיפה או עכ"פ במקום שאין יד אוה"ע תקיפה, הרי חלים כל עניני תוה"ק **בתוקף**, ואם אמרו ששקולה שבת כנגד כל התורה כולה (ירושלמי נדרים ג' ה) הרי אין מאמר רז"ל יוצא מדי פשוטו עם כל התוצאות הכרוכות בזה, ומצער לדבר בדברים מבהילים כאלו, וההבהלה היא ביותר מזה שאין שמים על לב לעשות מה בתקון הענין ולא אפילו להודיע ברור הפס"ד, שאז עכ"פ לא הי' מקום לרמאות והיו מתבררים ומתלבנים הדברים, הלנו אתה וגו'

ויה"ר שכמו בימים ההם בזמן הזה אשר רבים מעמי הארץ מתייהדים גו' ויתראו עתה התוצאות אשר דתנו שונה מכל עם ולא בשכל עיוני ובחדרי חדרים, אלא בחיים המעשיים ובריש גלי.

בברכה.

## שיעורי רמב"ם - פרק אחד ליום

בשלות ועומדות לבצירה. אמנם פירוש דחוק הוא, אבל לא מצאתי ביאור אחר.

ב. **הבוצר<sup>12</sup> ענבים<sup>13</sup> שאם לא מצא להם שוק מחזירן לגת<sup>14</sup> - לא הכשרו עד שיבואו לרשות הגת<sup>15</sup>. וכן הזיתים<sup>16</sup> שבאו לרשות הבד - הכשרו, כמו שיתבאר<sup>17</sup>.**

(12) תוספתא טהרות פי"א ה"ה. (13) על-מנת למוכרם. (14) לא היה בטוח שימצא קונים, וחשב שאם לא יוכל למוכרם - יעביר אותם לגת לעשות יין. (15) כל עוד שלא הגיעו לגת, אפשר שימצא קונים, ולפיכך אינו רוצה שיתמצה משקה מהענבים. (16) שם. זיתים אינם מוכשרים עד גמר מלאכתם. ואימתי גמר מלאכתם? כשימסוק כל הזיתים שבדעתו לסוחטם בבת אחת בבית הבד (לקמן ה"ח), ואם דעתו למוכרם אינם מוכשרים, מפני שלא גמר מלאכתם, שהרי חסירה מכירתם (לקמן ה"ו). ומלמדת התוספתא, שאם מסק כל זיתיו אבל היה בדעתו למוכרם, וחישב שאם לא ימצא קונים יעבירם לסחיטה, לא הוכשרו עד שיבואו לרשות בית הבד. ורבינו קיצר, והביא לשון התוספתא. (17) לקמן הלכה ו, שאם דעתו למוכרם - אין המסיקה גמר מלאכה, ולקמן בהי"ב, שלפני גמר מלאכה מותר ליטלם בטומאה, ולהוליקם לבית הבד בטומאה, ומובן שהטמא אינו מכניסם לתוך בית הבד ממש, אלא עד בית הבד.

ג. **הבוצר<sup>18</sup> ענבים ונתנם בעביט<sup>19</sup> או ששטחן על גבי העליון<sup>20</sup> - הכשרו במשקין היוצאים מהן, שהרי דעתו על המשקין ולפיכך שטח על העליון או נתן לתוף העביט, שהוא כמו בור<sup>21</sup>. לפיכך, אם נטל מהן טמא<sup>22</sup> או מי שידיו טמאות<sup>23</sup> - טמאן. פצור ונתן לסלים<sup>24</sup> או במשטח של אדמה<sup>25</sup> - לא הכשרו, שהרי אינו מקפיד על המשקה היוצא מהן. לפיכך נוטל הטמא מהן ואוכל. ואף על פי שהן מבקעות ומנטפות<sup>26</sup> לגת - הרי הגת טהורה<sup>27</sup>, שהרי לא הכשרו<sup>28</sup> והרי נבצרו לאכילה<sup>29</sup>. וכן הנוטל<sup>30</sup> מן הסלים ומן המשטח של אדמה<sup>31</sup> ואכל והותר פסאה וקסאתים וזרקן לגת<sup>32</sup>, ואף על פי שהיין<sup>33</sup> מנתז על הענבים - לא הכשרו<sup>34</sup>.**

(18) טהרות פי" מ"ד. (19) חפירה שנתנים בה את הענבים העומדים לדריכה בגת (רבינו בפירושו למשנתנו. והר"ש פירש - כלי גדול). (20) על-מנת ליתן לגת את הענבים ביחד עם העלים שנטף עליהם מייץ. (21) שמתאסף שם המייץ, ומוציאים אותו ונותנים לגת. (22) אדם שנטמא גופו. (23) והגוף טהור, כגון שנגעו בראשון לטומאה, שאינו מטמא אדם, או סתם ידיים, שלא שמר עליהן בטהרה, וחכמים גזרו שתהיינה שניות. ראה הלכות אבות

~ יום ראשון ב' אדר ~

## הלכות טמאת אכלין

### פרק אחד עשרי

(1) יבאר הבוצר ענבים למכור או לגת אם הוכשרו. אימת הוכשרו עם המשקה היוצא מהן. כרם שהוא עומד בצד בית הפרס ובוצר ממנו לגת. המוסק זיתים שלא נגמרה מלאכתם אם הוכשרו, ואימתי גמר מלאכתם. ודין הפוצע זיתים של תרומה בידיים טמאות. העוטן ברשות עם הארץ ונעל וחתם, והדורך בטומאה ורצה לטהר כלי בית הבד.

א. **הבוצר<sup>2</sup> ענבים למכור בשוק או ליבשן<sup>3</sup> - לא הכשרו לטמאה<sup>4</sup> עד שישפלו עליהן משקין לרצונו, פשאר האכלין; אבל הבוצר לדרף<sup>5</sup> - הכשר לטמאה<sup>6</sup> ואף על פי שלא נפלו משקין על הבוצר כלל, ואם נגעה בו טמאה - נטמא. ודבר זה גזרה מדברי סופרים. ומפני מה גזרו<sup>7</sup> על הבוצר לגת שהוא מכשר? שפעמים שאדם נכנס לכרמו לידע אם הגיע להבצר, וסוחט אשכול של ענבים לבדק בו ומזלפו על גבי הענבים הבצורות, שהרי הפל לדריקה עומד<sup>8</sup>. ועוד, מפני שאינו מקפיד עליו<sup>9</sup> הרי הוא מתמעף<sup>10</sup> ויצאו מימיו והרי הוא מקפיד עליהן שלא יזובו פקרקע, ונמצא מכשר בהן<sup>11</sup>. לפיכך גזרו, שהבוצר לגת הכשר.**

(2) שבת טו, א. קטיפת ענבים נקראת "בצירה". בלשון הקודש ניתנו שמות שונים לקטיפת פירות שונים: בוצר - ענבים, מוסק - זיתים, אורה - תאנים, גודר - תמרים. (3) לעשות צימוקים. (4) אף-על-פי שהורטבו במיץ שזב מהם. והטעם, מפני שמייץ זה לא נפל עליהם מרצון הבעלים, והכשר טעון רצון בעלים (לקמן פי"ב ה"א). (5) לתעשיית יין. (6) בשבת שם, מחלוקת שמאי והלל, ופסק כשמאי, מפני שאמרו שם: "שתק ליה הלל לשמאי". פירוש, אחרי טענותיו התקיפות של שמאי, שתק הלל, משמע שהודה לו. ושם נז, א אמרו, שתלמידי שמאי והלל גזרו על הבצירה, וגזירתם נתקבלה. (7) שם יז, א. (8) ואם כן, הורטבו לרצון בעלים. (9) על האשכול להניחו בנחת, ושלא יכבידו עליו האשכולות האחרים. (10) בסל מפני הלחץ. ולמה אינו מקפיד? מפני שעומד לדריכה. (11) שהרי מימיו (המייץ) יוצאים מרצונו (ראה ראב"ד וקספי-משנה). [רבינו כותב כאן על הענבים "הבצורות", משמע שכבר נבצרו. אבל בגמרא שם, אמר רבה בר אבוא: "ובשעת בצירה, עדיין משקה טופח עליהם". ומשמע מזה שמוסף הענבים לפני בצירתם, ואולי "הבצורות", פירושו

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

**ראשון, והן מטמאין את הענבים, שהרי הכשרו משיצאו חוץ לבית הפרס.**

(37) אהלות פי"ח מ"א. (38) שדה שנחרש בו קבר, וגזרו חכמים טומאה על הנכנסים לתוכו, שמא נגע בעצם כגודל שעורה ולא הרגיש בה, ועצם כשעורה מטמאה מן התורה (הלכות טומאת מת פ"ב ה"י. ודיני בית הפרס, נתבאר בפרק יוד שם). (39) ולפיכך לא נטמאו בטומאת בית הפרס, אף-על-פי שכל הנבצר לגת מוכשר מגזירת חכמים, כלמעלה בהלכה א. (40) וברגע שיצאו הענבים משטח בית הפרס, חלה עליהם גזירה זו ונעשו מוכשרים מאליהם. (41) מגזירת חכמים. (42) ואם כן, צריכים אנו לשתי גזירות חכמים, כדי לדון את הענבים כמוכשרים ולטמאם. (43) כדי לאפשר את הבצירה. (44) ואפילו הם טהורים (רבינו בפירושו שם. והר"ש מפרש, שהמדובר בטמאים). (45) מי אפר פרה, כדין טמא מת. (46) ביום השלישי מיום שהתחיל בטהרתם, ובשביעי ממנו. (47) ואין מכניסים אותם לעבודה בכרם עד אחר שקיעת השמש, כדין טמא מת ממש. (48) טומאת בית הפרס היא מפני הספק, שמא נגע בעצם כשעורה כמו שביארנו למעלה. ולמה כל הטורה הזו? כדי שהבוצרים לא יחשבו שגם לטמא ודאי מותר לבצור לגת. (49) ומיד הוכשרו, כמו שנתבאר למעלה. (50) מפני שהענבים יוכשרו הכשר דאורייתא במין שיפלטו אגב הולכתם, ויתטמאו בנגיעת הבוצרים, שטומאת בית הפרס עליהם, שהרי אין כאן אלא גזירת חכמים אחת - גזירת בית הפרס - ולא הקלו אלא בשתי גזירות. [ר"ש בפירושו שם. והרא"ש מפרש מפני שאפשר בטהורים, לא התירו בטמאים]. (51) האנשים הטמאים, בטהורים. (52) בדפוס רומא (ר"מ), וכן בכת"י תימן: "ומטמאין".

ו. המוסק<sup>53</sup> את זיתיו לְכַבֵּשׁ או לְמַכְרֵן בְּשׁוּק - לא הכשרו עד שִׁפְלוּ עֲלֵיהֶן מִשְׁקִין בְּרִצּוֹן. בְּשֵׁאֵר הָאֲכָלִין. וְכֵן הַמוֹסָק זֵיתָיו<sup>54</sup> לְדֶרֶךְ בְּבֵית הַבַּד - לא הכשרו עד שִׁתְּגַמְרָה מְלֵאכְתָּן<sup>56</sup>. ומפני מה יכשרו הזיתים שִׁנְגַמְרָה מְלֵאכְתָּן? שִׁחֲזַקְתָּן שֶׁהַכֶּשֶׁר בְּמַהֲלָה<sup>57</sup> שֶׁלָּהֶן, שֶׁהָרִי רוֹצֵה בְּקִיּוּמוֹ כְּדִי שִׁיְהִי נֹחֵחַ לְדֶרֶךְ. אֲבָל קִדְם שִׁתְּגַמְרָה מְלֵאכְתָּן<sup>58</sup> - אין המהלך היוצא מהן מוכשר, מפני שאינו רוצה בקיּוּמוֹ<sup>59</sup>. לפיכך, זיתים שלא נגמרה מלאכתן שִׁנְפְּלוּ עֲלֵיהֶן מִשְׁקִין טְמֵאִין<sup>60</sup> - אין טמא אלא מקום מגעם, כְּכֹל הָאֲכָלִים שֶׁלֹּא הַכֶּשֶׁרוֹ. נִפְּלוּ עֲלֵיהֶן מִשְׁקִין טְמֵאִין אַחַר שִׁנְגַמְרָה מְלֵאכְתָּן - נְטֵמְאוּ בְּלֵן<sup>61</sup>; שֶׁהַמִּשְׁקִין הַטְּמֵאִין מְטַמְאִים אֶת הַמַּהֲלָ שֶׁבָּהֶן, וְהַמַּהֲלָ מְטַמְאֵת אֶת בְּלֵן. שֶׁהַמַּהֲלָ שִׁיֵּצֵא מֵהֶן אַחַר גְּמֵר מְלֵאכְתָּן חָשׁוּב מִשְׁקָה וּמִתְטַמְא וּמִכְשִׁיר.

(53) בשבת טו, א אמרו הכל מודים שמותר למסוק זיתים בידיים טמאות, אפילו כשהם עומדים לסחיטה בבית הבד, ומכל-שכן לאכילה או למוכרם בשוק. (54) טהרות פ"ט מ"א. (55) ונותן אותם במעטן, כדי שיתרככו ונוח יהיה

הטומאות פ"ח ה"ח, וה"י. (24) קלועים, והמין דולף והולך לאיבוד. (25) מקום על פני הקרקע המיוחד לשטוח עליו הענבים. (26) שם מ"ה. (27) הענבים שבגת לא נטמאו אפילו אם הם מוכשרים. (28) פירוש, הענבים שהוא אוכל לא הוכשרו, מפני שהמין נוטף שלא לרצון. (29) ולפיכך אין תורת משקה על המין המנטף, ודינו כמי פירות שאין מטמאים ואין מכשירים (למעלה פ"י ה"א). הידיים וטמא את הענבים שבגת, שהרי משקין מטמאים בכל שהם. (30) תוספתא טהרות פ"א ה"ז. (31) המדובר כשבצרים לאכילה, והמין יוצא שלא לרצונו. (32) בידיים טמאות. (33) שהתמצה לפני שזרקם לגת. (34) דעת רבינו, שהמין שאין עליו תורת משקה כלל אינו מכשיר אפילו כשירד לגת. בתוספתא שלפנינו כתוב "טהור", ואפשר לפרש כפשוטו שלא נטמאו מידי הטמאות, מכיוון שלא הוכשרו לפני שהגיעו לגת, שהרי נבצרו לאכילה, אולם רבינו כותב "לא הוכשרו", ולכאורה כאן סתירה גלויה לדבריו בהלכה ד, שאם לקח מן הסלים לדורכן הוכשרו (ראה השגת הראב"ד). אולם יש לחלק בין נטל על-גמנת לדורכם, שנטילה זו דומה לבוצר לגת, לבין נטל על-גמנת לאכול ונשתיירה כמות לא גדולה, ולא גזרו חכמים על דבר זה ("ע"פ כסף-משנה). ורבינו עצמו מעיר ברמיזה על הבדל הגיוני זה. בהלכה ד כתב "ולקח מהן לדורכן", וכאן כתב "וזרקו לגת". שינוי לשון זה מלמדנו שהמדובר כאן בכמות בלתי חשובה, שהבעלים "וזרקו" אותם לגת בלי תשומת לב מיוחדת. בכל הלכה זו המדובר בבוצר לאכילה, אבל כשבצר לגת הרי הוכשרו מגזירת חכמים אף-על-פי שהמשקה הנוטף מהם לא הכשירים.

ד. עֲנָבִים<sup>35</sup> שֶׁהֵיוּ בְּסֵלִים או בְּמִשְׁטַח שֶׁל אֲדָמָה וְלָקַח מֵהֶן לְדֶרֶךְ - הַכֶּשֶׁרוֹ<sup>36</sup>. לְפִיכָךְ צָרִיף לְקַח מֵהֶן בְּיָדִים טְהוֹרוֹת, כְּדִי שֶׁלֹּא יִקַּח מֵהֶן הַטְּמֵא וּיְטַמְאֵן.

(35) תוספתא שם (כסף-משנה). (36) מתקנת חכמים, כמו הבוצר לגת. ראה מה שכתבנו בהלכה הקודמת.

ה. כָּרֶם<sup>37</sup> שֶׁהוּא עוֹמֵד בְּבֵית הַפָּרֶס<sup>38</sup> - הַבּוֹצֵר אוֹתוֹ לְגַת אֵינוֹ מְכֻשָׁר<sup>39</sup> כֹּל זְמַן שֶׁהוּא בְּבֵית הַפָּרֶס<sup>40</sup>. הוֹאִיל וְטַמְאָת בֵּית הַפָּרֶס מְדַבְּרִיהֶם<sup>41</sup>, וְהַבּוֹצֵר לְגַת הַכֶּשֶׁר מְדַבְּרִיהֶם<sup>42</sup>, הִקְלוּ בַּגְּזֵרָה זוֹ וְלֹא גָזְרוּ עָלָיו שִׁיְהִי מְכֻשָׁר עַד שִׁיֵּצֵא מִבֵּית הַפָּרֶס<sup>43</sup>. לְפִיכָךְ, הָרוֹצֵה לְבַצֵּר בְּבֵית הַפָּרֶס לְגַת בְּטָהֳרָה - מְטַהֵר אֶת הַבּוֹצְרִים וְאֶת הַפְּלִים<sup>44</sup>, וּמִזֶּה עֲלִיהֶם<sup>45</sup> שְׁלִישִׁי וּשְׁבִיעִי<sup>46</sup> וּמַעְרִיב שְׁמֵשׁוֹן<sup>47</sup>, כְּדִי לְהַכִּיר שֶׁאֵין מְקַלֵּין בְּטַמְאָת בֵּית הַפָּרֶס אֶלָּא מִפְּנֵי שֶׁהוּא סָפֵק<sup>48</sup>, וְאַחַר כֵּן נִכְנָסִין וּבּוֹצְרִין וּמוֹצִיאִין חוּץ לְבֵית הַפָּרֶס<sup>49</sup>, וְאַחֲרֵים טְהוֹרִים מְקַבְּלִין מֵהֶן וּמוֹלִיכִין לְגַת<sup>50</sup>. וְאִם נִגְעוּ אֵלוֹ בְּאֵלוֹ<sup>51</sup> - טְמֵאִין וּמְטַמְאִין<sup>52</sup> אֶת הָעֲנָבִים. שֶׁהָאֲנָשִׁים שֶׁבְּבֵית הַפָּרֶס טְמֵאִין, וּמְטַמְאִין לְאוֹתָן שְׁבַחוּן וְעוֹשִׂין אוֹתָן

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

שמאי ולדברי בית-הלל". ופירשו מבארי התוספתא, מפני שלפני גמר מלאכתם נפסקה הלכה כחכמים שאינם מוכשרים, נגד דעת בית-הלל, מלמדת תוספתא זו, שאם נגמרה מלאכתם וטרם הספיקו להוציא מוהל, או חוזרים למחלוקת בית-שמאי ובית-הלל במשנה שם, שבית-שמאי אומרים משזיעו, ובית-הלל אומרים משיתחברו שלושה זה לזה. והגר"א שם מבאר, שרובן גמליאל וחכמים באו להקל, שכל זמן שלא נגמרה מלאכתם אינם מוכשרים, אבל לא להחמיר. וסוברים שאפילו נגמרה מלאכתם אינם מוכשרים עד שזיעו - לדברי ב"ש, או עד שיתחברו לדברי ב"ה. ויש לתמוה על רבינו למה נטה מדברי תוספתא זון. (69 תוספתא פ"י ה"ח. 70) לקנות או להביא מכרם אחר. (71) מדה עתיקה, אחד מששה בסאה. (72) רצונו להוסיף, בא מתוך כוונה שזיתיו לא יוכשרו. (73) חכמים ראו בזה ערמה, ואין להסכים שערמתו תועיל לו. (74) טהרות פ"ט מ"ב. (75) מפני שהוציא כבר כל כספו. (76) בדעתו היה לעשות כך לשם הוספת רווח, ולא לשם מניעת ההכשר. (77) שמטמאים טומאה חמורה.

ט. הַעוֹטֵן<sup>78</sup> זִיתוֹ בְּשָׁנֵי בְּדִים<sup>79</sup> - פִּינָן שְׁגָמַר אַחַת<sup>80</sup> מִהֶן הַכְּשָׁרוֹ לְקַבֵּל טִמְאָה.

(78) נותן למעטן. תוספתא פ"י ה"ב. (79) יש לו הרבה זיתים, ואין בדעתו לסחוט את כולם בבת אחת. (80) למסוק ולתת במעטן את הזיתים שבדעתו לסוחטם בבת אחת.

י. הַמוֹסֵק<sup>81</sup> זִיתוֹ בְּגִלְגַּל הָעֲלִיּוֹן וְעֵתִיד לְהוֹרִידָם לְגִלְגַּל הַתַּחְתּוֹן - אֵין מְקַבְּלִין טִמְאָה<sup>82</sup> עַד שְׁיֹרְדִים<sup>83</sup> לְשָׁם. וְהוּא שֶׁחֲשֵׁב עֲלֵיהֶן קֹדֶם שְׁיִמְסַק; אֲבָל אַחַר שְׁיִמְסַק - אֵין הַמְּחַשְׁבֵה מוֹעֵלֶת, אֲלֵא הַכְּשָׁרוֹ. גָּמַר אֵת זִיתוֹ וְעֵתִיד לְמַכְרָן<sup>84</sup> - לֹא הַכְּשָׁרוֹ<sup>85</sup>. עֵתִיד לְחַפּוֹתָן בְּעֲלִיּוֹן<sup>86</sup> - הַכְּשָׁרוֹ<sup>87</sup> וּמְקַבְּלִין טִמְאָה.

(81) שם. (82) אפילו אין דעתו להוסיף. (83) הנתינה במעטן בגליל העליון, אינה גמר מלאכה, מפני שבדעתו להעביר את הזיתים למקום אחר. גליל עליון וגליל תחתון לא דוקא, אלא כל מחשבת העברה ממקום אחד לשני. ונקט "גליל" מפני שבתקופתם שגשגה שם תעשיית השמן. (84) שם ה"ב. (85) גמר מלאכה מכשירה כשדעתו לסחוט (ראה למעלה ה"ח, הערה 10). (86) כדי לשמור עליהם מפני הגשם או מפני האבק. (87) אף-על-פי שדעתו להוסיף חיפוי בעלים, מפני שמלאכת הזיתים עצמה נגמרה, והחיפוי מלאכה בפני היא.

יא. הַלוֹקֵחַ<sup>88</sup> מֵעֵטָן זִיתִים מִן הָעוֹבֵד פּוֹכְבִים, אִם יֵשׁ מוֹסֵק<sup>89</sup> עַל פְּנֵי הָאֲדָמָה - יַעֲשֶׂה בְּטִמְאָה<sup>90</sup>, שְׁהָה בְּחִזְקַת שְׁגָמַר<sup>91</sup>. וְנֶאֱמַן עִם הָאֲרָץ<sup>92</sup> לֹמַר: מֵעֵטָן זֶה לֹא גִמְרָתוֹ<sup>93</sup>.

(88) שם ה"ג. (89) ונמצאים שם זיתים מוסקים של הגוי שלא נמכרו עם הזיתים שבמעטן. (90) פירוש, אפשר לטפל בהם בידיים טמאות, מפני שכבר נטמאו במגע הגוי,

להוציא שמנם. (56) כרבן גמליאל וחכמים במשנה שם. ומאימתי גמר מלאכתם? משיגמור למסוק ולהניח במעטן את כל הזיתים שבדעתו להעבירם לבית הבר לסחיטה (ראה הלכה ח). (57) נזול המתמזה מן הזיתים במעטן. (58) בדעת בעל הזיתים להוסיף עוד זיתים לאותו מעטן, כדי לסוחטם ביחד. (59) תוספתא טהרות פ"י ה"א. אינו רוצה שיתרככו הזיתים הראשונים לפני שיגיעו האחרונים למעטן, כדי שלא יתרככו יותר מדאי ויתקלקלו (תפארת ישראל במשנתנו שם). (60) שנטמאים אוכלין שלא הוכשרו, כמו שנתבאר למעלה בפ"ב ה"ג. (61) משקין טמאים מטמאים בכל שהם (שם הלכה כו). פסק כחכמים בטהרות פ"ט מ"ג.

ז. חֲבִית<sup>62</sup> שֶׁל זִיתִים מְגֻלְגָּלִים<sup>63</sup> - צָרִיף לְנֶקֶב הַחֲבִית פְּדֵי שְׁנֵיצָא הַמְהַל; וְאִם לֹא נֶקֶב - הָרִי אֵלוֹ מְכֻשְׁרִין<sup>64</sup>. נֶקֶבָה וּסְתַמּוּהָ שְׁמָרִים וְהָנֶם<sup>65</sup> בְּלוּלִים בַּמְהַל - אֵינָם מְכֻשְׁרִין, מִפְּנֵי שְׁאֵינָן בְּרִצּוֹנוֹ, שְׁהָרִי נֶקֶבָה<sup>66</sup>.

(62) עדיות פ"ד מ"ו. (63) מלוחים ומקובצים ועומדים לאכילה (רבינו בפירושו שם). (64) ואף-על-פי שהוא אינו צריך למוהל, רוצה הוא בו כדי שלא יתקלקלו הזיתים. ואם ניקב את החבית גילה דעתו שאינו רוצה במוהל. הלכה זו מנויה שם בין ההלכות שבית-שמאי מקילים ובית-הלל מחמירים. והלכה בכל מקום כבית-הלל, בין להקל ובין להחמיר. (65) הזיתים. ואפשר גם לפרש שהכוונה לשמרים. (66) במשנה שם אמרו, שבזה מודים בית-הלל שאינם מוכשרים.

ח. זִיתִים שְׁמֻסְקָן לְדְרִיכָה, מְאִימְתִי גָמַר מְלֹאכְתָּן? מִשְׁתַּגְּמַר מְסִיקְתָּן<sup>67</sup> וְיִהְיוּ מְנַחִים וּמוֹכְנִים לְדְרִיכָה. אֵף עַל פִּי שֶׁלֹא נִפְלו עֲלֵיהֶן מִשְׁקִין וְלֹא יֵצְאוּ מִהֶן מִשְׁקִין, הוֹאִיל וְנִגְמְרָה מְלֹאכְתָּן - הַכְּשָׁרוֹ<sup>68</sup>. אֲבָל קֹדֶם שְׁנִגְמְרָה מְלֹאכְתָּן, אֵף עַל פִּי שְׁנִתְמַעְכוּ וְהִזִיעוּ וְנִתְחַבְּרוּ בְּמִשְׁקִיהֶן - אֵינָן מְכֻשְׁרִין. גָּמַר מְלִמְסַק זִיתוֹ<sup>69</sup> אֲבָל עֵתִיד לְקַח<sup>70</sup> זִיתִים אֲחֵרִים לְהוֹסִיף עֲלֵיהֶם, אֲפֹלוֹ אֵינּוּ עֵתִיד לְהוֹסִיף אֲלָא אוֹ קָבִי<sup>71</sup> אוֹ קָבִים - לֹא הַכְּשָׁרוֹ. וְאִם הָעָרִים<sup>72</sup> - הָרִי אֵלוֹ מְכֻשְׁרִין<sup>73</sup>. גָּמַר<sup>74</sup> מְלִמְסַח<sup>75</sup> אֲבָל עֵתִיד לְלוֹת<sup>76</sup> וּלְהוֹסִיף, וְאֲרַעוֹ אֲנֵס אוֹ נִתְעַסַק בְּמִשְׁתָּה וְלֹא הוֹסִיף - עֲדִין לֹא נִגְמְרָה מְלֹאכְתָּן וְאֵינָן מְקַבְּלִין טִמְאָה, וְאֲפֹלוֹ זָבִים וְזָבוֹת<sup>77</sup> מְהֻלְכִין עֲלֵיהֶם - טְהוּרִים.

(67) שאין בדעתו להוסיף עליהם, אלא להעבירם לבית הבר (ראה שם משנה ב). (68) רבן גמליאל (שם) אמר סתם "משתגימר מלאכתן", ולא הוסיף כל תנאי אחר, ומשמע מזה שגמר מלאכה עצמו מכשיר. [יש לראות בדבריו כאן סתירה למה שכתב בה"ו: "שחזקתן שהוכשרו במוהל שלהן". ובדוחק אפשר לפרש כוונתו כאן כשאינו רואים שם משקה, אבל אפשר שהיה ונבלע בזיתים או נתייבש. ובתוספתא טהרות פ"י ה"א, שנינו: "הגומר את זיתו בני יומן (ביום מסיקתם והכנסתם למעטן), חזונו לדברי בית-

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

דוקא, וכוונת המשנה – שנפסלו ממגעם בידיים טמאות. ויוצא מזה, שלדעת רבינו הלחלוחית שעל הזיתים הנפצעים לא נטמאה מפני כמותה הזעירה, ואולי גם מפני שהיא הולכת לאיבוד לא חלה עליה תורת משקה, ומתוך כך נאלין רבינו להעמיד משנתנו בתרומה, שהרי ידיים אינן פוסלות אוכל חולין. והמדובר כשהוכשרו לפני פציעתם. אולם הר"ש והרא"ש פירשו בחולין שלא הוכשרו – כמו הבבא הראשונה – והמשקין שיצאו נטמאו מידי, שידיים מטמאות משקה חולין, שכל הפוסל את התרומה מטמא משקין להיות ראשון, והם מטמאים את הזיתים, שמשקין מטמאים בכל שהם]. (106) שבת קמה, א. (107) המלה אינו נדבק יפה בדברים יבשים, ואם נרטבו במוהל היוצא ע"י פציעתם – ידבק. (108) שהרי לא נגמרה מלאכתם. בבא זו, וכן הבבא שאחריה עוסקות בזיתים שלא הוכשרו, ולענין הכשר אין הבדל בין תרומה לחולין. (109) שם. (110) בשלו כבר, וראויים למסיקה. (111) מפני שאינו מעוניין כלל במשקה היוצא, והוא הולך לאיבוד.

**טו. המְנִיחַ** <sup>112</sup> **זֵיתִים בְּגַת לְגִרְגָרָן** <sup>113</sup> **וְלִצְבָּשׁ, אֶפְלוּ יָם רוּם אֲמָה** <sup>114</sup> - **אֵינָן מְכַשְׂרִין** <sup>115</sup>. **נִתְּנָן בְּפִית שְׂוִילָקָן** <sup>116</sup>, **אָף עַל פִּי שְׁעֵתִיד לְהַעֲלוֹתָן לְגִגְיָן** <sup>117</sup>, **או שְׁנִתְּנָן בְּגַג שְׂוִילָקוּ, אָף עַל פִּי שְׁעֵתִיד לְפִתְחָם וּפְרִים אוֹתָן** <sup>118</sup> - **הָרִי אֵלוּ מְכַשְׂרִים** <sup>119</sup>. **נִתְּנָן בְּפִית עַד שְׂשִׁמּוֹרָתָן** <sup>120</sup> **אֵת גְּגוֹ אוֹ עַד שְׂוִילֵיכֶם לְמָקוֹם אַחֵר - אֵינָן מְכַשְׂרִים, שְׁעֲדִין לֹא נִגְמְרָה מְלֹאכְתָן** <sup>121</sup>.

(112) טהרות פ"ו ה"ו. (113) פירות מיובשים נקראים גרגירים, ומכאן "לגרגר", פירוש לייבש עד שיעשו גרגרים טובים לאכילה (רבינו בפירושו למשנתנו). (114) ואם כן, התחתונים אינם ממחרים להתייבש, ובינתיים מתמצה משקה ומרטיבם. (115) מפני שהתכוון לייבשם אינו רוצה שיורטבו, שהרי הרטיבות מעכבת את הייבוש. [הר"ש גורס במשנתנו "הרי אלו מוכשרים" ומפרש, שהמין מייפה את טעם הזיתים, ולפיכך הוא רוצה בן]. (116) שיכמשו קצת (רבינו שם). (117) אחרי כמישתם, כדי שיתייבשו. (118) יחתכם לחצאים. (119) מפני שהוא רוצה בזיעה הגורמת לעיפוש. (120) צ"ל "שְׂשִׁמְרָה" כגירסתנו במשנה. פירוש, שיעשהו ראוי לשמור על הפירות השטוחים עליו, כגון שיקיפהו מעקה או יבנה סוכה לשומר, שישמור על הזיתים מפני הגנבים. (121) ואינו רוצה שיוציאו כאן מיץ, שהרי ילך לאיבוד, כשיעביר את הזיתים למקום אחר. [הלכה זו עוסקת בזיתים העומדים לאכילה, ומסיקתם היא גמר מלאכתם, ולפיכך כשהורטבו ברצון בעלים – הוכשרו].

**טז. הַעוֹטֵן** <sup>122</sup> **זֵיתִיו** <sup>123</sup> **בְּרִשׁוֹת עִם הָאָרֶץ וְנֶעַל וְחָתַם - אֵינוֹ חוֹשֵׁשׁ שְׁמָא יֵשׁ לוֹ מִפְּתַח אַחֵר וְחוֹתֵם אַחֵר. אָף עַל פִּי שְׂמָצָא חוֹתֵם מְקַלְקֵל וּמִפְּתַח פְּתוּחַ - הָרִי אֵלוּ טְהוֹרִין** <sup>124</sup>. **וְחוֹתֵם שְׂאֲמָרוֹ, אֶפְלוּ צְרוּרָתָן** <sup>125</sup> **אוֹ קִיסָם** <sup>126</sup>. **הֵיוּ שָׁם** <sup>127</sup> **חֻרִין וְסָדְקִין - אֵינוֹ חוֹשֵׁשׁ שְׂמָא מְכַנְּסִים קְנָה וּמְסִיטֵן. הֵיוּ שָׁם חֲלוֹנוֹת שֶׁל אֲרָבְעָה טְפָחִים - נְדִינּוֹת כְּפִתְחֵם** <sup>128</sup>.

ואין אנו אומרים שהגוי רצה להוסיף למעטן את הזיתים הנמצאים על פני האדמה, ואם-כן לא נגמרה מלאכתם ולא הוכשרו. וכל-שכן אם אין שם מוסק. [המלים: "יעשו בטומאה" מתפרשים כאן אחרת במבוקמות אחרים. ראה לקמן ה"ב]. (91) לא היה בדעתו להוסיף אלא למכור מה שכבר נתן במעטן. (92) שם. (93) פירוש, היה בדעתו להוסיף ואף על פי שאינו נאמן על טומאה וטהרה אין אנו חושדים בו שישקר בזדון (ראה הלכות משכב ומושב פ"י ה"א).

**יב. הַרוֹצֵה לְטַלֵּל** <sup>94</sup> **מְזִיתִים שְׁלֹא נִגְמְרָה מְלֹאכְתָן וְלִדְרוֹף - הָרִי זֶה נוֹטֵל מֵהֵן בְּטִמְאָה** <sup>95</sup> **וּמוֹלִיף לְבֵית הַבַּד בְּטִמְאָה וּמְכַסֶּה הַשְּׂאֵר בְּטִמְאָה** <sup>96</sup> **וְאֵינוֹ חוֹשֵׁשׁ, שְׁהָרִי לֹא הִכְשִׁירוּ כְּדֵי שְׂיִקְבְּלוּ טִמְאָה.**

(94) משנה טהרות פ"ט, ז. (95) בידיים טמאות ובכלים טמאים, מפני שלא הוכשרו ולא יתמאמו. (96) הזיתים שנתרו במעטן, דינם כמו שהיה לפני שנטל מהם. כבית הלל במשנתנו. [בתוספתא שם פ"י ה"ח מסיימים בית הלל: "ובלבד שלא יעקור את כל האם ואם עקר הרי אלו טמאים ... ובלבד שלא יערים ואם הערים הרי אלו טמאים". פירוש, שלא יעביר לבית הבד את כל הגוש שבמעטן. ועוד תנאי: שאמירתו שברצונו להוסיף, יהיה רצון כנה ולא מחשבה ערמומית, כדי שלא יוכשרו. ותמוה הדבר למה השמיט רבינו שני תנאי בית-הלל אלה? ונראה שב"הערים" סמך על מה שכתב בה"ח, ועקירת כל האום אפשר ללמוד מזה שאמר ומכסה "השאר"].

**יג. הַמְנִיחַ** <sup>97</sup> **אֵת זֵיתָיו בְּכוֹתְשָׁם** <sup>98</sup> **כְּדֵי שְׂיִמְתִּינוּ** <sup>99</sup> **וְיָהִיו נוֹחִים לְהַפְתֵּשׁ - הָרִי אֵלוּ מְכַשְׂרִין** <sup>100</sup>. **הַנִּיחְתָן שְׂיִמְתִּינוּ וְשְׂיִמְלַחֵם אַחֵר שְׂיִמְתִּינוּ - אֵינָן מְכַשְׂרִין** <sup>101</sup>, **שְׁהָרִי דַעְתּוֹ עֲלֵיהֶן לְכַבֵּשׁ** <sup>102</sup>.

(97) שם מ"ה. (98) במכתשת גדולה שכותשים בה זיתים העומדים לאכילה. (99) במשנתנו הגירסא "שימתנו", פירוש, שיתלחלו ויתרככו. [בבבא בתרא יח, א אמרו: "מתנותא קשי לכותל", פירוש לחלוחית מזיקה את הכותל. אמנם רבינו בפירושו למכשירין פ"ו מ"ב, מפרש "שימתנו" – שיתקיימו זמן ארוך, אבל כאן קשה לפרש כך]. (100) הוכשרו במשקה היוצא מהם. (101) כבית-הלל שם. (102) ולא נגמרה מלאכתם.

**יד. הַפּוֹצֵעַ** <sup>103</sup> **זֵיתִים שֶׁל תְּרוּמָה** <sup>104</sup> **בְּיָדִים טְמָאוֹת - פֶּסְלָן** <sup>105</sup>, **שְׁפָצִיעֵתָן הִיא גִּמְרָה מְלֹאכְתָן. פָּצְעוּן לְסַפְּגָן בְּמִלְחָה** <sup>107</sup> - **לֹא הִכְשִׁירוּ** <sup>108</sup>. **וְכִן** <sup>109</sup> **אִם פָּצְעוּן לִידַע אִם יֵשׁ בְּהֵן שְׁמֵן וְהִגִּיעוּ לְהִמְסִקָּה** <sup>110</sup> - **לֹא הִכְשִׁירוּ** <sup>111</sup>.

(103) מבקע. שם. (104) במשנתנו כתוב "זיתים" סתם, ורבינו הוסיף: "של תרומה" (ראה ההערה הבאה). (105) ידיים שניות לטומאה, ושני פוסל את התרומה. [גם כאן שינה רבינו מלשון המשנה שכתוב בה "טימאן", משמע שהזיתים פוסלים אחרים. ונראה שלדעתו "טימאן" לאו

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

שִׁינְתָּן עֲלֵיהֶם בְּרִצּוֹן בְּעֵלִים<sup>3</sup> וְאַחַר שֶׁנֶּעְקְרוּ מִן הַקֶּרֶקַע<sup>4</sup>. שְׂדֵבֵר יָדוּעַ הוּא שְׂאִין לָךְ זָרַע שְׂלֵא בָּא עֲלָיו מִים כְּשֶׁהוּא מִחֶבֶר<sup>5</sup>, לֹא נֶאֱמַר 'וְכִי יִתֵּן מִים' אֶלָּא לְאַחַר שֶׁנֶּעְקְרוּ הָאֲכָלִין וְנִתְלָשׁוּ הַמִּשְׁקִין.

(2) הכוונה לששת המשקין שביחד עם המים הם שבעה. ואלה הם שבעת המשקין: יין, דם, שמן, חלב, טל, דבש, מים (ראשי תיבות: יד שחט דם). (3) מכשירין פ"א מ"א. במשנה שם אמרו "לרצון" סתם, ורבינו מפרש "לרצון בעלים, כי ההגיון מחייב, שבדבר התלוי ברצון - קובע רצון בעלים ולא רצונם של אחרים (ראה למעלה פ"א ה"ב). (4) 'תורת הכהנים' פרשת שמני, פרשת ח ה"ג: "ומוציא אני (מדין הכשר) את שירדו לבורות שיחין ומערות שאינן תלושין מן הקרקע". ובמס' מכשירין פ"ד מ"ו, שינוי: "צנון שבמערה, נדה מדיחתו (במים מכונסים שבמערה) והוא טהור, העלתו כל שהוא מן המים - טמא" (ראה 'תוספות' חולין לא, ב - ד"ה ופירות). (5) ואם כן לא תמצא זרעים שאינם מוכשרים.

ב. כָּל מִשְׁקָה<sup>6</sup> שֶׁנִּפְלַע עַל הָאֲכָל בְּתַחֲלָה בְּרִצּוֹן בְּעֵלִים<sup>7</sup>, אֵף עַל פִּי שְׂאִין סוּפוֹ בְּרִצּוֹן, אוֹ שֶׁהִיָּה סוּפוֹ בְּרִצּוֹן וְאִין תַּחֲלָתוֹ בְּרִצּוֹן<sup>8</sup> - הַכְּשִׁיר. נִפְלַע שְׂלֵא בְּרִצּוֹנוֹ - אִינוֹ מְכַשִּׁיר. אֶפְלוּ בְּלָל הוּא פְּרוּתוֹ מִפְּנֵי הַסִּפְּנָה<sup>9</sup> אוֹ מִפְּנֵי הַצֶּרֶף<sup>10</sup>, וְהוּא אִין רְצוֹנוֹ שִׁיְהִי בְּלוּלִין - הֲרִי אֵלוֹ לֹא הַכְּשִׁירוֹ. פִּיֶּצֶד? הַטּוֹמֵן פְּרוּתוֹ בְּמִים מִפְּנֵי הַגְּבִיבִים<sup>11</sup>, אוֹ הַנוֹתֵן פְּרוּתוֹ לְשִׁבְלַת הַנְּהָר לְהִבְיֵאֵן עִמּוֹ<sup>12</sup> - אִינֵן מְכַשְׁרִים.

(6) משנה, שם. (7) רבינו מדייק ואומר: "שנפל על האוכל בתחילה ברצון בעלים", אבל אם נפלו במקום אחר ברצון בעלים, ומשם חזרו ונפלו על הפירות שלא ברצונו - לא הוכשרו. ואין כן דעת הר"ש, והוא מפרש, שמספיק רצון בעלים בנפילה ראשונה. וכן דעת הר"ב. (8) נפלו על הפירות ללא כוונת בעלים ואחרי-כך היה מרוצה מזה. (9) לקמן יתבאר. (10) הוא צריך לכן שיהיו במים, אבל לא כדי שיורטבו. (11) שלא ירגישו בפירות (דוגמא לסכנה). (12) הוא הולך על שפת הנהר בכיוון הזרם, ונותן שק מלא פירות בנהר והוא שט עם הזרם (דוגמא למפני הצורך).

ג. מִשְׁקִין<sup>13</sup> שֶׁנִּתְלָשׁוּ מִן הַקֶּרֶקַע שְׂלֵא בְּרִצּוֹן - אִינֵן מְכַשְׁרִין. לְפִיכָף, אָדָם אוֹ פְּלִים אוֹ פְּרוּת שֶׁנִּגְבְּלוּ בְּמִשְׁקִין וְנִתְלָשׁוּ שְׂלֵא בְּרִצּוֹן, אֵף עַל פִּי שֶׁנֶּגְעוּ אֶכְלִין בְּאוֹתָן מִשְׁקִין בְּרִצּוֹן - לֹא הַכְּשִׁירוֹ, שֶׁהֲרִי אוֹתָן הַמִּים שְׂלֵא לְרִצּוֹן נִתְלָשׁוּ, וְכֵאלוֹ הֵן עֲדִין בְּקֶרֶקַע שְׂאִינֵן מְכַשְׁרִין<sup>14</sup>. הֵיוּ הַמִּים שֶׁעַל הָאָדָם וְעַל הַפְּלִים וְעַל הַפְּרוּת תְּלוּשִׁין בְּרִצּוֹן וְנֶגְעוּ בָּהֶן אֶכְלִין בְּרִצּוֹן - הַכְּשִׁירוֹ<sup>15</sup>. פִּיֶּצֶד? הַפּוֹפֶה קֶעְרָה<sup>16</sup> עַל הַפֶּתַל בְּשִׁבִּיל שֶׁתּוֹדַח<sup>17</sup> - הַמִּים שֶׁבָּהּ מְכַשְׁרִין, וְאִם הִנִּיחַ בָּהֶן פְּרוּת - הַכְּשִׁירוֹ, מִפְּנֵי שֶׁהֵן תְּלוּשִׁין בְּכָלִי לְדַעַת<sup>18</sup>. כִּפְּאֵה בְּשִׁבִּיל שְׂלֵא יִלְקָה הַפֶּתַל<sup>19</sup> - הַמִּים

(122) ראה הערה עז. (123) תוספתא טהרות פ"י ה"ד. (124) מפני שעם-הארץ ירא להכנס שם, שלא ייתפס כגנב, ואנו אומרים שגנבים שברו את החותם ונמלכו ולא נכנסו (ראה הלכות משכב ומושב פ"ב ה"ט). ואם לא נעל וחתם אין עם-הארץ מפתד להיכנס, מפני שיכול להתנצל ולומר: חשבתי שאינך מקפיד שאכנס, ולפיכך הזיתים טמאים. (125) אבן קטנה. (126) חתיכת עץ. (127) בבית שבו המעטן. (128) שאם לא נעל וחתם - טמאים, לפי שאפשר לאדם להיכנס בלי התאמצות יתירה דרך חלון שכזה.

יז. הַדּוֹרֵף<sup>129</sup> בְּטַמְאָה<sup>130</sup> וְרִצָּה לְטַהַר כְּלֵי בֵּית הַבַּיִת וְהַעֲקָל<sup>131</sup> מִן הַמִּשְׁקִין הַטְּמֵאִין שֶׁנִּגְבְּלוּ בָּהֶן, פִּיֶּצֶד יַעֲשֶׂה? כְּלֵי שֶׁל עֵץ וְשֶׁל אֲבָנִים - מְדִיחַ, וְשֶׁל נְסָרִים<sup>132</sup> וְכִיּוֹצֵא בָּהֶן<sup>133</sup> - מְנַגְּבֵן<sup>134</sup>, וְשֶׁל גְּמִי<sup>135</sup> - מִיִּשְׁנֵן<sup>136</sup> כָּל שְׁנִים עֶשְׂרֵי הַדֵּשׁ, אוֹ חוֹלְטֵן בְּתַמִּין אוֹ בְּמֵי זֵיתִים<sup>137</sup>, אוֹ מְנִיחֵן תַּחַת צְנּוֹר שְׁמִימֵי מְקַלְחִין<sup>138</sup> אוֹ לְתוֹף מַעֲזֵן שְׁמִימֵי רוֹדְפִין<sup>139</sup> שֶׁתִּים עֶשְׂרֵה שְׁעוֹת, וְאַחַר כֵּף מְטַבֵּיל אֶת הַפְּלִים שֶׁצְּרִיכִין טְבִילָה<sup>140</sup>, וּמִשְׁתַּמֵּשׁ בָּהֶן בְּטַהֲרָה.

(129) משנה טהרות פ"ו, ח. ותוספתא שם פ"א ה"י. (130) ונרטבו כל כלי הגת ביין הטמא ונטמאו. (131) רבינו במשנה, מפרש: "היקף סביב הזיתים בשעת הדריכה לקבצם ולחברם". והר"ש מפרש כעין קופה מסורגת, ונותנים בה הזיתים אחרי דריכתם, ומניחים עליהם דברים כבדים ויוצא מותר השמן דרך נקבי הסריגה. (132) קרשים. נראה שהכוונה לקרשים שאינם מהוקצעים. (133) והדומים להם, שהדחה אינה מעבירה את הרטיבות שעליהם. (134) בשמש או באוויר. (135) מין עשב שסופג הרבה (136) וצריכים הדחה וניגוב (תפארת ישראל). (137) מים שנתבשלו בהם זיתים (רש"י במסכת עבודה זרה עה, א). מובן שהכוונה למי זיתים חמים (ראה השלמות). (138) בורם חזק. (139) זורמים. כ"ר שמעון בן גמליאל בשם ר' יוסי בתוספתא שם. [במשנתנו אמר ר' יוסי: "אם נותן בשיבולת הנהר, דיו" (שיבולת = זרם). ורבינו מסיים שם: "ואין הלכה כר' יוסי". ברור שחזר בו כאן. ואולי דעתו, שר' יוסי במשנתנו אינו מצריך שישוה בנהר 12 שעות]. (140) להוציא פשוטי כל עץ שאין להם בית קיבול.

~ יום שני ג' אדר ~

פְּרָק שְׁנַיִם עֶשְׂרִי

(1) יבאר שהכשר אוכלין צריך שיהיה ברצון בעלים, ואחר שנעקרו מהקרקע. משקה שנפל על האוכל בתחילה ברצון ולא בסוף או בהיפך. משקין שנתלשו מהקרקע שלא ברצון ודין הכופה קערה על הכותל כדי שתודח או שלא ילקה הכותל, או שיוודח הכותל.

א. כָּל דְּבָרֵי הַכְּשִׁיר אֶכְלִין - דְּבָרֵי קִבְלָה הֵן. מִפִּי הַשְּׂמוּעָה לְמַדּוֹ, שֶׁזֶה שֶׁנֶּאֱמַר: וְכִי יִתֵּן מִים עַל זָרַע - אֶחָד הַמִּים וְאֶחָד שְׂאֵר שְׁבַעַה מִשְׁקִין<sup>2</sup>. וְהוּא

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

אי־אפשר למלא את החבית מבלי שיעלו מים על גבה ועל החבל, וזה דומה למים שבשפת השותה ובפיו שבהלכה הקודמת. (36) שיקלחו המים מעצמם ישר לחבית. (37) מפני שאפשר שהמים יפלו לחבית ללא הרטבת גבה או החבל הקשור סביב צוארה.

ו. מי שירדו<sup>38</sup> עליו גשמים, אפלו היה אב הטמאה - המים שעליו, אף על פי<sup>39</sup> שירדו מצד העליון לתחתון<sup>40</sup>, טהורין<sup>41</sup>. והוא שינתקם מעליו בכל כחו<sup>42</sup>; אבל אם היו שותתין<sup>43</sup> ויורדים - בשעת פרישתם מתטמאין<sup>44</sup>. ובזמן שהן טהורין - אינן מכשירין, שהרי אינן תלושין עליו לרצונו; ואם נער<sup>45</sup> - הרי אלו לרצונו<sup>46</sup>. עמד תחת הצנור להקיר או לדוח - הרי זה לרצונו, ואם היה טמא - המים שעליו טמאין.

(38) שם מ"ב. (39) תוספתא, מכשירין פ"א ה"ג. (40) אפילו ירדו מגופו או מבגדיו. (41) מפני שנפלו עליו שלא לרצונו. (42) ונותקו כהרף עין. (43) לאט לאט. (44) בנגיעתם בבגד הטמא, מפני שהוא רוצה בהעברתם מבגדיו, אבל כשנותקו כהרף עין - אין כאן נגיעה בשעת ההעברה. כך מפרש רבינו דברי רב יוסף בכריתות טו, ב (ראה ראב"ד). (45) כדי להוציא את המים והם ניתזים מן הבגד. (46) שהרי נתלשו לרצונו ע"י הניעור, ולפיכך הם מכשירים גם כשנותקו בכל כוחו, אף-על-פי שאינם מטמאים.

ז. חבית<sup>47</sup> שהיתה מלאה פרות וירד הדלף<sup>48</sup> לתוכה<sup>49</sup> - הרי זה יערה<sup>50</sup> המים מעליהן ואינן מכשירין<sup>51</sup>, ואף על פי שרצונו שיהיו בתוכה עד שייערה המים מעליהן<sup>52</sup>.

(47) שם מ"ד. (48) מי גשמים הנוטפים מן הגג. (49) שלא לרצונו. (50) מטה את החבית על צידה והמים יצאו. (51) כבית-הלל, שם. (52) בפירושו למשנתנו מבאר רבינו טעמם של בית-שמאי שאמרו ישר את החבית, שאם הוא מטה אותה על צידה, המים נשפכים לאט לאט, ורצון הבעלים בכך שפירותיו יהיו עוד מעט במים, ולפיכך ישר את החבית, כדי שהמים יצאו במהירות האפשרית, ובית-הלל חולקים.

ח. ערבה<sup>53</sup> שירד הדלף לתוכה<sup>54</sup> - המים הנתזין<sup>55</sup> והצפין<sup>56</sup> מעליה אינן תלושין ברצונו<sup>57</sup>. נטלה לשפכה<sup>58</sup> - המים שבתוכה<sup>59</sup> אינן ברצונו. הניחה שארד הדלף לתוכה - הנתזין והצפין שבתוכה<sup>60</sup> אינן תלושין ברצונו. ואם נטלה לשפכה - הרי אלו מכשירין, שפיון שלא לשפכה במקומה הרי תלשן ברצונו<sup>61</sup>.

(53) שם מ"ה. (54) שלא לרצונו בעלים. (55) כשנפלות טיפות עבות לתוך המים שבעריבה, ניתזות טיפות זעירות ונפלות מחוץ לעריבה. (56) כשנתמלאה העריבה, צפים

שפה אינן תלושין<sup>20</sup>, ולפיכך אם נתן בה אכלין - לא הכשירו. נתפון שיורד הפתל<sup>21</sup>: אם היה פתל בית<sup>22</sup> - הרי אלו מכשירין; שהתלוש שהברו - לענין הכשר הרי הוא פתלוש, ונמצאו מים שעל פתל בית זה פמים שבפלים<sup>23</sup>. ואם היה פתל מערה, שאינו בנן אלא עצמה של קרקע - המים שעליה אינן תלושין<sup>24</sup> מן הקרקע.

(13) שם פ"ד מ"ג. (14) כמבואר בה"א. ואין זה דומה לדין צנן שבמערה שהובא למעלה בהערה ג, שאם הוציאה אותו מן המים - נטמא, מפני ששם נתלשו המים ברצון והם מכשירין אחרי שנתלשו. (15) גם התלישה וגם הנגיעה צריכות להיות ברצון. [נראה שהתלישה אינה טעונה רצון בעלים, ומספיק רצונו של כל אדם שהוא, ורק הנגיעה טעונה רצון הבעלים של הפירות, כמבואר בתחילת ההלכה הקודמת]. (16) שם. (17) כדי שירדו מי גשמים לתוכה וידיחה. (18) בהתאם לרצונו. (19) שהמים יעברו לקערה ולא ירטיבו את הכותל. (20) מפני שהוא אינו מעוניין בכך שיגיעו המים לקערה, אלא שלא יפלו על הכותל, והרי זה דומה למפני הצורך שבהלכה הקודמת. (21) לפי פירושו של רב פפא (חולין טז, א) למשנתנו. (22) והחומר שממנו נבנה הכותל היה תלוש שחיברו לקרקע. (23) שנתלשו ברצון, שהרי הוא רוצה שיפלו על הכותל. (24) מפני שכותל זה לא היה תלוש מעולם.

ד. השוחה<sup>25</sup> לשותה<sup>26</sup> - הרי המים העולים בשפמו ובפיו תלושין ברצונו<sup>27</sup>; שדבר ידוע הוא שהשותה יעלה המים בפיו ובשפמו, והואיל ושתה ברצונו - הרי אלו נתלשו ברצונו. אבל המים העולים בקטמו ובזקנו ובראשו - אינן תלושין ברצונו<sup>28</sup>.

(25) מכשירין פ"ד מ"א. (26) מרכין ראשו, כדי לשתות מן המעיין וכדומה. (27) אף-על-פי שהוא אינו מעוניין אלא בכניסת המים למעיו בלבד. (28) שאפשר לשתות בזהירות, ולא יגיעו שם מים.

ה. הממלא<sup>29</sup> את החבית<sup>30</sup>: המים העולים אחריה<sup>31</sup>, ובחבל שהוא מכוון<sup>32</sup> על צוארה<sup>33</sup>, ובחבל שהוא לצרפה<sup>34</sup> - הרי הן תלושין ברצונו<sup>35</sup>; והמים שבחבל היתר על צרפה - אינן תלושין ברצונו. נתנה תחת הצנור<sup>36</sup> - כל המים שעל גבה ובחבל אינן תלושין ברצונו<sup>37</sup>, לפיכך אין מכשירין.

(29) שם. (30) קושר סביבה חבל ומשקיעה בבור. [החביות בתקופת המשנה היו צרות למעלה ומוקפות שפה, וקושרים את החבל במקום הצר והשפה מעכבת שלא יפול]. (31) אחורי החבית. (32) לפוף, כרוך. (33) המקום שמתחת לשפה, נקרא "צואר". (34) לצורך מילוי החבית. כשהוא דולה מים מן הבור משקיע את החבית למטה מפני המים ומרטיב חלק מן החבל. [במשנה, אמר רבי שמעון בן אלעזר: "וכמה לצרובה? טפח". ותמוה למה השמיט רבינו את דבריו שאין חולק עליהם במשנתנו]. (35) שהרי



מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

ואומר, שיש כאן סברא נגדית "שתלשן מרצונו", ומשום כך מכריע גילוי דעתו הראשון, שהניח בכוונה. ומתוך אותו הטעם ששתי הסברות שקולות ומבטלות זו את זו, פוסק רבינו, בלא הניח בתוכה אינם מכשירים (ראה למעלה ה"א וה"ב).

**ט. המטביל את פליו והמכבס את פסותו במערה:**  
המים העולין בידיו - ברצון<sup>62</sup>, וברגליו - אינן פתלושין ברצון<sup>63</sup>.

62 פירוש, המים שעלו בידיו אגב כביסה, נידונים כתלושים ברצון ומכשירים, מפני שאי אפשר לכבס או להטביל מבלי שיעלו המים על ידיו. 63 אין רצונו שיתלחחו רגליו במים.

**י. פרות<sup>64</sup> שנפלו לתוך המים ופשט ידיו ונטלן - לא הכשרו<sup>65</sup>. ואם חשב שיודחו ידיו - הכשרו במים שבדין, שהמים שבדין ושעל הפרות<sup>66</sup> הרי הן פתלושין ברצון<sup>67</sup>.**

64 שם מ"ז. 65 מפני שנפלו שלא ברצון בעלים. 66 שנרטבו מהמים שעל ידיו. 67 מכיוון שהוא רוצה שיגיעו המים לידיו, ורוצה גם כן שיגע בפירות בידיו אלו כדי להוציאם, אבל כשלא נתכוון שיודחו ידיו הרי המים שעל ידיו אינם לרצון, ולפיכך אע"פ שהוא רוצה שתגענה בפירות - לא הוכשרו.

**יא. הנותן<sup>68</sup> פרותיו לתוך המים ברצונו, אם היו מים שבקרקעות - אינן מכשרין כל זמן שהן במים<sup>69</sup>; הוציאן - הכשרו במים שעליהן או שעל ידיו, שהרי נתלשו ברצון. כיצד? צנן או לפת שהוא בתוך המערה - נדה מדיחתו שם והוא טהור; העלתהו כל שהוא מן המים - נטמא במערה<sup>70</sup>.**

68 שם מ"ו. 69 שמים מחוברים בקרקע אינם מכשירים, אע"פ שהפירות נרטבו מרצון בעלים. 70 בנגיעה שלאחר הוצאתם מן המים.

**יב. קפה<sup>71</sup> שהיא מלאה תורמוסין<sup>72</sup> ונתונה<sup>73</sup> לתוך המערה - מושיט ידו הטמא ונוטל תורמוסין מתוכה והן טהורין, מפני שלא הכשרו, שהרי מתוכה נטל ואין רצונו במים שעליהן<sup>74</sup>. העלם<sup>75</sup> מן המים - הנוגעין בקפה טמאין<sup>76</sup>, שהרי הכשרו במים שבקפה שנתלשו ברצון<sup>77</sup>, ושאר כל התורמוסין שבתוך הקפה טהורין<sup>78</sup>.**

71 שם. 72 מין קטנית. 73 שלא לרצונו. 74 ואין זה דומה לדין צנן שבהלכה הקודמת, מפני ששם מדיחה ברצון. 75 צ"ל העלה (דפוס רומא ר"מ וכת" תימן, וכן גורס ה'תוספות יום טוב'), פירוש, הטמא העלה את כל הקופה מן המקווה. 76 שהקופה נטמאה מנגיעת הטמא, ומטמאה את התורמוסים. 77 כשהוציא את הקופה מן המקווה. 78 אפילו אם הוא אב הטומאה, מפני שהקופה

על גבה מי הגשמים הנוספים ונשפכים. 57 ואינם מכשירים. והוא הדין למים שבתוך העריבה. ונקטה המשנה "ניתזין וצפין" מפני הבבא השניה, העוסקת בהניח בכוונה כדי שירדו המים לתוכה, שבה נחלקו בית-שמאי ובית-הלל בנייתזין וצפין. ורבינו נקט לשון המשנה, כדרכו. 58 כדי להסביר יפה את דברי רבינו, יש לבאר תחילה את המשנה ששימשה לו מקור להלכה זו. שנינו שם: "עריבה שירד הדלף לתוכה, הניתזין והצפין אינן בכייתון (פירוש, לא נכללו במה שכתוב (ויקרא יא, לח): וכי יותן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו, טמא הוא לכם). נטלה לשפכה, בית-שמאי אומרים בכייתון, ובית-הלל אומרים אינן בכייתון. הניחה שירד הדלף לתוכה, הניתזין והצפין בית-שמאי אומרים בכייתון, ובית-הלל אומרים אינן בכייתון. נטלה לשפכה - אלו ואלו מודים שהן בכייתון". ופירושה לפי דעת רבינו הוא: הבבא הראשונה עוסקת כשירד הדלף שלא לרצון בעלים. ושניהם מודים, שהמים אינם מכשירים, ולא רק הניתזים והצפים אלא גם אלה שבתוך העריבה (כן פירשו גם הר"ש והרא"ש במשנה), והמשנה כתבה "הניתזין והצפין" מפני הבבא השניה שבה נחלקו בית-שמאי ובית-הלל בנייתזין וצפין. ואם נטל את העריבה לשפוך את המים במקום אחר, סוברים בית-שמאי מכיון שלא שפך המים בו במקום, אלא העביר את העריבה למקום אחר, הרי רצה שיישאר למשך זמן מה בעריבה, וזה נקרא לרצונו ומכשירים. ודעת בית-הלל, שיש כאן סברא נגדית: מכיוון שהוא שופך את המים - גילה דעתו, שאינו רוצה בהם בכלל (ראה רא"ש כאן) ולכן אמרו שאינם מכשירים. בבבא שניה מדובר, כשהניח העריבה בכוונה שירדו לתוכה המים. כאן הדבר פשוט, שהמים שבתוכה מכשירים לדברי הכל, ולא הוצרכה המשנה להשיענו זאת. ובנייתזין וצפין נחלקו. בית-שמאי אומרים מכיון שירדו לעריבה לרצונו, אע"פ שניתזו או נשפכו - מכשירים, ובית-הלל חולקים, מפני שלא התכוון להם אלא למים שיישאר בעריבה. ובנטלה לשפכה משמיעה אותנו המשנה, שגם בית-הלל מודים שהמים שבתוכה מכשירים, ואין אנו אומרים, הרי גילה דעתו שאינו רוצה כלל במים אלה, ומכל-שכן כשלא נטלה לשפכה, כמבואר למעלה. עד כאן פירוש המשנה, ועכשיו נמשיך בפירוש דברי רבינו: 59 המילה "שבתוכה" אינה במשנה, ורבינו הוסיף אותה, שלא תטעה לומר שהמחלוקת במשנה היא בנייתזים וצפים, אבל במים שבתוך העריבה מכשירים גם לדעת בית-הלל כשנטלה לשפכה. 60 נראה שהמילה "שבתוכה" נעתקה ממקומה בטעות, ומקומה הנכון למטה אחר המילים "הרי אלו" (בדוחק גדול אפשר לפרש שהכוונה לצפים שהיו בתוכה לפני שנשפכו, אבל יש להעדיף העברתה למטה כמו שכתבנו. ראה השלמות). 61 ממקומם הראשון. נימוק זה אינו במשנה, ונאמר למעלה בפירושו למשנתנו לדעת בית-שמאי בבבא ראשונה, כשלא הניח את העריבה בכוונה, ושם לא נתקבל על דעת בית-הלל מפני שיש גם סברא נגדית, כמו שביארנו, ושתי הסברות שקולות, ולכן מעשה הנטילה לשפכה לא מעלה ולא מוריד. אולם כאן, כשהניח מרצונו, מסביר רבינו, למה אין השיכה מועילה כגילוי דעת שאינו רוצה במים -

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

ד. המוריד את ההקמה לשמות - המים העולין בפיה תלושין ברצון, וברגליה אינן תלושין ברצון, אלא אם חשב שיוחדו רגליה. ובשעת החיפה והדיש<sup>14</sup> - אף שברגליה תלושין ברצון<sup>16</sup>. הורידה חרש<sup>17</sup> שוטה וקטן, אף על פי שחשב שיוחדו רגליה - המים העולין ברגליה אינן תלושין ברצון; שיש להן מצשה ואין להן מחשבה<sup>18</sup>.

(14) רבינו בפירושו למשנתנו גורס "בשעת החיפה" ומפרש מחלת טלפיים הבאה מרוב הליכה והרחיצה במים צוננים מקילה את הכאב ומסירה את היגיעה. וגם כאן נראה לתקן ולכתבו כך. (15) רגילים היו לדוש את התבואה ברגלי הבהמות ומלאכה זו מייגעת מאוד. (16) ואפילו אם לא התכוון לכך, מפני שרוב בני אדם עושים זאת בכוונה, נידונה גם רחיצה שלא בכוונה כאילו התכוון בפירוש (רבינו שם). (17) שאינו שומע ואינו מדבר. (18) פירוש, מחשבתם אינה מועילה, מפני שהיא מעורפלת, ושל קטן אינה מפותחת כל צרכה.

ה. הטובל במים - הרי כל המים שעל בשרו תלושין ברצון<sup>19</sup>; אבל העובר במים<sup>20</sup> - כל המים שעל בשרו אינן תלושין ברצון<sup>21</sup>.

(19) שהרי מרצונו נכנס למים כדי לטבול וידע שיעלה מים על גופו. (20) נהר בדרכו והוא מוכרח לעבור בו. (21) יותר היה נוח לו אילמלי לא היה נהר מפסיק את הדרך.

ו. מי שטבל בנהר<sup>22</sup> והיה לפניו נהר אחר ועבר בו - בטלו השניים<sup>23</sup> את הראשונים<sup>24</sup>, והרי המים שעליו אינן תלושין ברצון. וכן אם דחהו חברו לשכרו<sup>25</sup> או לשכר בהמתו<sup>26</sup> - בטלו המים הראשונים; אבל אם דחהו דרך שחוק<sup>27</sup> - לא בטלו, אלא הרי המים שעליו תלושין ברצון. טבל בנהר ועלה וירדו עליו גשמים, אם רבו עליו גשמים<sup>28</sup> - הרי בטלו מים הראשונים, והרי כל המים שעליו אינן תלושין ברצון.

(22) והמים שעל גופו הם ברצון. (23) שאינם לרצון. (24) מפני שעברו מעל גופו בעברו בנהר השני. (25) הדוחה היה שיכור, שהרי אדם מפוכח לא ידחה את חברו למים ("ר"ש ורא"ש"). (26) והיו עליה מים תלושין ברצון. (27) שיחקו זה עם זה ומתוך פעולות השחוק נפל זה למים. (28) מי הגשמים שירדו עליו מרובים על מי הנהר שעל גופו.

ז. השט על פני המים - המים הנפתזין<sup>29</sup> אינן תלושין ברצון<sup>30</sup>, והמים העולין עליו תלושין ברצון. אם נתפזן להתיז על חברו - אף הנפתזין תלושין ברצון<sup>31</sup>.

(29) על ידי תנועות איבריו. (30) השט אינו מעוניין בהתז ניצוצות. (31) כמו בדחווה דרך שחוק (למעלה הלכה ו).

ח. העושה צפור<sup>32</sup> במים - המים הנפתזין ואת שבה אינם תלושין ברצון.

נעשית ראשון, והתורמוס הנוגע בה הוא שני, ואין שני עושה שלישי בחולין (רבינו בפירושו למשנתינו). ויוצא מזה, שאם התורמוסים תרומה, נטמאו גם אלה שנגעו בנוגעים בקופה.

## ~ יום שלישי ד' אדר ~

### פרק שלשה עשר

(1) יבאר הממלא בקילון אם המים הנשארים בקילון הם תלושים ברצון. ודין עצים שנפלו עליהם משקין לרצון ומי גשמים שלא לרצון. ודין כל המים שהם תלושים ברצון. ושמי תרומה שנתן עליהם מים.

א. הממלא<sup>2</sup> בקילון<sup>3</sup> - המים הנשארים בקילון הרי הן תלושין ברצון עד שלשה ימים<sup>5</sup>; אבל אחר שלשה ימים אינן תלושין ברצון<sup>6</sup>. אלא אם נשארו שם משקה - אינו מכשיר.

(2) מכשירין פרק ד משנה ט. (3) תעלה להמשיך את המים ממקום כינוסם למקומות רחוקים (רבינו בפירושו). (4) המים שנשארו בתעלה. (5) אם נתן לתוכם פירות תוך שלושה ימים משאיבת המים - הוכשרו. (6) מתקבל על הדעת, שבשעת שפיכת המים לתעלה לא היה רצונו שישארו בה המים יותר משלושה ימים, ואם נשארו אינם שם ברצון (כסף משנה).

ב. עצים שנפלו עליהן משקין<sup>7</sup> ברצון, וירדו עליהן גשמים שלא לרצון, אם רבו<sup>8</sup> - הרי פלן שלא לרצון. הוציאן שירדו עליהן גשמים, אף על פי שרבו - הרי פלן לרצון<sup>9</sup>. הרי רגלי או רגלי בהמתו מלאות טיט, ועבר בנהר ורחצו: אם שמה - הרי המים העולין עליהן תלושין ברצון<sup>10</sup>, ואם לאו - אינן ברצון.

(7) משבעת המשקין המכשירים. (8) מי הגשמים מרובים מהמשקין שעל העצים. (9) במשנה כתוב: "אף על פי שרבו טמאין" ומפרש רבינו שהמדובר במשקין טהורים "ומה שאמרו טמאים" הכוונה הוכשרו לטומאה. ובבא זו אינה צריכה לגופה, שהרי זה פשוט מאוד, ונכתבה משום הבבא שלאחריה: "בלעו משקין טמאין אף על פי שהוציאם שירדו עליהן גשמים - טהורין". ובבא זו כתבה רבינו למעלה בפרק ט הלכה ו, [על פי ביאור התוספות יום טוב שם]. (10) כתנא קמא שם, נגד דעת רבי יהודה שאינו לרצון עד שיעשה מעשה.

ג. המוריד את הגלגלים<sup>11</sup> ואת פלי הבקר<sup>12</sup> בשעת הקדים<sup>13</sup> למים פדי שפסתמו הפדקין שפצען - הרי המים העולין בהן תלושין ברצון.

(11) אופני העגלה העשויים עץ. (12) כגון מרדע שנותנים על צוואר הבקר וידות המחרישה שם מעץ. (13) בימי הקיץ שרוח קדים (מזרחית) מנשבת ומייבשת את הלחלוחית שבעץ והוא מתבקע, ונותנים אותו במים כדי שיספוג לחלוחית ויסתתמו הסדקים.

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

הם כלים לצוד בהם בעלי חיים. (44) להוציא מהם המים. (45) מפני שהוא מעוניין בהוצאתם. (46) ציפוי. (47) כשיורדים גשמים מכסים השולחנים את שולחנותיהם העומדים בחוץ, כדי שהגשמים לא ירטיבו את הדברים שעליהם. (48) במשנה הגירסה: והסיפא, ופירש רבינו כיסוי ללבנים להגן עליהם מפני הגשם.

יב. המוליך את הספינה לים הגדול לצרפה<sup>49</sup>, המוציא מסמר לגשמים לצרפה<sup>50</sup>, המניח את האוד<sup>51</sup> בגשמים לעשותו פחם<sup>52</sup> - הרי המים שעליהן תלושין פרוץ; אכל המוציא את המסמר ואת האוד לגשמים לכבות<sup>53</sup> - אין המים שעליהן תלושין פרוץ.

(49) דופני הספינה מתייבשים ומתבקעים כשאינם במים ומוליכים אותה למים כדי לחזקה על ידי סתימת הסדקים (ויש מפרשים לבדקה, אם היא שטה כראוי). (50) להקשותו. ברזל מלוכב באש הניתן במים קרים הוא מתקשה ומתחזק. (51) עץ שמחמים בו את האש וחלק ממנו נשרף. (52) לכבות את הגחלת הבווערת וישאר פחם להשתמש בו. (53) כדי שלא יזוק בהם, הרי זה ככופה קערה על הכותל, כדי שלא ילקה הכותל שנתבאר דינו למעלה (בפרק י"ב הלכה ג).

יג. שלשל את המשל<sup>54</sup> לבור להעלות בה פלי או קיתוץ<sup>55</sup>, שלשל את הפלכלה<sup>56</sup> לבור פדי שתשב עליה התרנגלת<sup>57</sup> - אין המים שעליה תלושין פרוץ<sup>58</sup>.

(54) שרשרת ובסופה וו מעוקם. (55) כוס לשתייה. (56) סל קטן. (57) ויעלה אותה. (58) שהרי אינו מעוניין כלל שתורטב המשולת או הכלכלה.

יד. הממחק את הפרשה<sup>59</sup> להסיר המים שעליה, והסוחט שערו<sup>60</sup> בכסותו - המים היוצאין תלושין פרוץ<sup>61</sup>, והנשארו אין תלושין פרוץ<sup>62</sup>, מפני שרצונו שיצאו מפלן. וכרשה עצמה הכשרה, שבשעת פרישתה מכשירין<sup>63</sup>. ואם נתק המים מעליה בכל פחו - לא הכשרה<sup>64</sup>.

(59) מין כרוב. המדובר, כשירדו עליה גשמים במחובר או בתלוש שלא לרצון והוא מקנחה ומעביר את המים. (60) שנרטב שלא ברצונו. (61) שהרי רוצה בהעברתם וביציאתם. (62) אף על פי שעברו ממקום למקום. ואין זה דומה לנטלה לשפכה שבפרק י"ב הלכה ח, מפני שלא נתקיימה מחשבתו, שהרי רצונו שיצאו לגמרי. פסק כרבי יוסי נגד תנא קמא, מפני שזה דומה לדין מרעיד את האילן (שם משנה ב) ובית הלל עומדים שם בשיטתו. (63) המים שיצאו מכשירים אותה ברגע שפירשו ממנה ברצונו. (64) מפני שנתלשו כהרף עין לא הייתה נגיעה בשעת פרישה.

טו. המרעיד את האילן להשיר<sup>65</sup> את האילן לקלין או להשיר טמאה<sup>67</sup> - המים הנתזין ממנו אינן תלושין

(32) כלי עשוי מקנים והוא מיוחד לשחק בו בזריקה למים והמשתתפים במשחק אינם מעוניינים בהתזה ולא באיסוף מים לתוכו (רבינו בפירושו למשנתנו. והר"ש והרא"ש פירשו: מעלה אבעבועות על פני המים בנפיחת פה אגב שיטה).

ט. המודד את הבור לידע עמקו<sup>33</sup> - מים העולין בידו ובדבר שמדד בו תלושין פרוץ<sup>34</sup>. ואם מדד רחבו - מים העולין בידו או בדבר שמדד בו אינן תלושין פרוץ<sup>35</sup>. פשט ידו או רגלו לבור לידע אם יש בו מים - הרי המים העולין בידו או ברגלו אינן תלושין פרוץ<sup>36</sup>. פשטן לידע כמה מים שם - העולין בהן תלושין פרוץ. זרק אבן לבור לידע אם יש בו מים - מים הנתזין אינן פרוץ<sup>37</sup>, וישעל האבן<sup>38</sup> אינן פתלושין.

(33) ולשם כך הוא משקיע ידו או אמת מידה למים שבבור. (34) שהרי הוא רוצה שיעלו מים על ידו או על הקנה, כדי שידע עומק הבור. [ואף על פי שהוא מעוניין רק במים שהרטיבו את ההיקף העליון ולא באלה שלמטה ממנו, נידונים כולם כמרצון, מפני שאי אפשר בלי עליית המים בחלק התחתון של היד והקנה]. (35) כשהוא מודד את רוחב הבור אינו מעוניין שתושקע ידו במים ואם נרטבה אין זה מרצונו. כרבי עקיבא במשנתנו וגם רבי טרפון החולק עליו בדין רחבו, הודה לו בתוספתא שם הלכה ה. (36) כשהוא נוגע במים הוא מרגיש ואינו מעוניין שיעלו על ידו או רגלו. (37) אינו מעוניין בהתזה אלא בשמיעת קול החבטה. (38) אם יש אבן בבור ומקצתה בולטת הם כמחורבים ואינם מכשירים. [במשנה כתוב "טהורין" ופירש רבינו, וכן מפרשי המשנה האחרים, שאינם מכשירים לטומאה].

י. החובט על השלח<sup>39</sup> חוץ למים<sup>40</sup> - הנתזין ממנו תלושין פרוץ, שהרי רצונו שיצאו. חבט עליו והוא בתוך המים - אינן תלושין פרוץ<sup>41</sup>.

(39) עור הבהמה שלא ניטל צמרו, וכדי לנקותו רוחצים אותו במים וחובטים אותו במקל. (40) אחר שהוציאו מן מי הרחיצה. (41) אינו מתכוון להוציא המים, שהרי יספוג מים אחרים במקומם.

יא. המים העולין בספינה ובקעל<sup>42</sup> ובמשוטות - אינן תלושין פרוץ; ובמצודות ובכרשותות ובמקמורות<sup>43</sup> - אינם תלושין פרוץ; ואם נער<sup>44</sup> - תלושין פרוץ<sup>45</sup>. וכן המים שעל הקסיה<sup>46</sup> של שלחנות<sup>47</sup> ועל השיפה<sup>48</sup> של לבנים - אינן פרוץ; ואם נער - הרי אלו פרוץ.

(42) רבינו מפרש מקום בספינה שמתאספים בו המים החודרים דרך הבקיעים הזעירים שבדופני הספינה. והרא"ש פירש: עוגן שמורידים בשלשלת עד קרקע הים או הנהר, כדי לעכב הליכת הספינה. (43) מצודות, רשתות ומכמורות

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

רבינו שהתמד הראשון של מעשר שני מפירות אלה מותר לשתותו חוץ לירושלים, מפני שאיסור תמד הוא חומרא דרבנן, לא גזרו על הספק. (84) לאכלו חוץ לירושלים. (85) שנפלו שם מים מאליהם בלי כוונת הבעלים, שאם נתן בכונה אין מקום לדון אם מכשירים או לו, שהרי בתינתו החשיב את התמד למשקה, אבל כשאין כאן כוונה, אנו אומרים שהשמרים מקלקלים את המים ויצאו מתורת משקה. [כך פירשו התוספות שם, ונראה שגם דעת רבינו כן. שהרי כתב סתם "מים" ולא כתב "מי גשמים" שצריכים מחשבה, כמו שאמרו בגמרא שם בתחילת השקלא וטריאן]. ואף על פי כן עד שני בתרומה מכשירין וכו', מפני שחשובים משקה לעניין איסור, חשובים גם כן לעניין הכשר. (86) שאם היה אדם שותה הרי החשיב את התמד כמשקה (גמרא שם). (87) אפילו בחולין ואפילו עד אלה.

~ יום רביעי ה' אדר ~

פֶּרֶק אַרְבָּעָה עֶשְׂרִי

1) יבאר פירות שירד הדלף לתוכם ועירבן, והמעלה פירותיו לגג מפני הכנימה וכו'. המוליך חטים לטחון וירדו עליהם גשמים וכו'. חבית שהיא מליאה פירות שנתנה בתוך המשקין או איפכא. הרודה פת חמה ונתנה על פי חבית של יין וכו'. המרבץ ביתו במים טהורים או טמאים ונתן בו חטים. המעלה שקים מלאים פירות מהנהר ונתן זה על גב זה. הנופח בעדשים לבודקן והנושך באוכל ונפל האוכל וכו'.

א. פְּרוֹת<sup>2</sup> שְׂיָרַד הַדֶּלֶף לְתוֹכָן וְעָרְבָן כְּדִי שְׂתִתְנַבּוּ<sup>3</sup> - לֹא הִכְשָׁרוּ.<sup>4</sup>

2) מכשירין פ"ה מ"ג. 3) מתוך שהמים יתפזרו לכל הפירות. 4) שהרי אינו רוצה להרטיב את הפירות.

ב. הַמְעַלָּה<sup>5</sup> פְּרוֹתָיו לְגַג מִפְּנֵי הַכְּנִימָה<sup>6</sup> וְיָרַד עֲלֵיהֶן הַטֵּל - לֹא הִכְשָׁרוּ; וְאִם נִתְפָּן שְׂיָרַד עֲלֵיהֶן הַטֵּל - הִכְשָׁרוּ. לְפִיכָּךְ, אִם הֶעֱלוּם חֶרֶשׁ שׁוֹטֵה וְקָטָן, אָף עַל פִּי שֶׁחֲשָׁבוּ שְׂיָרַד הַטֵּל עֲלֵיהֶן - לֹא הִכְשָׁרוּ; שֵׁשׁ מַעֲשֵׂה לְהֵן<sup>7</sup> דִּין תּוֹרָה<sup>8</sup>, וְאִין לְהֵן מִחֲשָׁבָה<sup>9</sup> אֶפְלוּ מִדְּבָרֵי סוּפְרִים<sup>10</sup>. הִפְכוּ כְּהֵן קְטָנִים<sup>11</sup> עַל הַגַּג - הָרִי אֵלֶּי מִכְשָׁרִין; שְׂאֵם הֵיְתָה מִחֲשָׁבָה שֶׁל קָטָן נִפְרַת מִתּוֹךְ מַעֲשָׂיו - מִחֲשָׁבָתוֹ מוֹעֵלֶת מִדְּבָרֵיהֶן<sup>12</sup>.

5) שם פ"ו מ"א. 6) כדי שיצאו התולעים מן הפירות. כנימה - תולעים. 7) מעשיהם מועילים בין לחומרא ובין לקולא. 8) חולין יג, א. 9) מחשבתם אינה מועילה. 10) שם. 11) והוכיחו בזה, שהם מתכוונים שירד הטל על כל הפירות. 12) שם. ומובן שאינה מועילה להקל אלא להחמיר. רבינו מדייק וכותב "קטנים" "קטן", ומשמע שמחשבת חרש ושוטה הניכרת מתוך מעשיהם - אינה מועילה אפילו מדבריהם.

ג. הַמְעַלָּה<sup>13</sup> אֶת הָאֲגָדוֹת<sup>14</sup> וְאֶת הַקְּצִיעוֹת<sup>15</sup> וְאֶת הַשּׁוּם לְגַג בְּשִׁבְלֵי שְׂיִמְתִּינוּ<sup>16</sup>, וְיָרַד עֲלֵיהֶן הַטֵּל -

בְּרִצּוֹן<sup>68</sup>. הִרְעִידוּ לְהַשִּׁיר מִמֶּנּוּ מִשְׁקִין<sup>69</sup> - הַיּוֹצְאִין הָרִי הֵן תְּלוּשִׁין; וְהַנְּשָׂרִין בּוֹ<sup>70</sup>, אָף עַל פִּי שֶׁנֶּשְׂרוּ מִמָּקוֹם לְמָקוֹם, אִינָן תְּלוּשִׁין בְּרִצּוֹן, מִפְּנֵי שֶׁהוּא מִתְפָּן שְׂיִצְאוּ מִכְּלוֹ. וְכֵן אִם נִתְּנוּ<sup>71</sup> עַל הַמְּחַבְרִין - אִינָן תְּלוּשִׁין בְּרִצּוֹן<sup>72</sup>.

65) מנענע את האילן והוא רועד. 66) להפיל. 67) המונחת בענפי האילן. 68) שהרי לא נתכוון להוריד את המים. 69) התכוון להפיל משקין שעליו. 70) באילן. 71) על ידי הרעידה. 72) ואם נגעו פירות תלושים במים שעל המחוברים אינם מוכשרים [פירוש זה מסלק השגתו של הראב"ד]. ומשמע, שאם ניתזו על תלושים - מכשירים אף על פי שלא התכוון שיפלו עליהם, שהרי נתקיימה מחשבתו להורידם מן המחוברים. ואם נתכוון שיפלו על המחוברים, אותם מים מכשירים פירות תלושים.

טז. הַמְרַעִיד<sup>73</sup> אֶת הָאֵילָן<sup>74</sup> וְנָפַל עַל חֲבֵרוֹ, או סוּכָה<sup>75</sup> וְנָפְלָה עַל חֲבֵרְתָּהּ, וְתַחְתֵּיהֶן יָרְעִים וְיִרְקוֹת מִחֲבָרִים לְקַרְקַע, וְנָפְלוּ הַמִּים עַל הַפְּרוֹת הַמְּחַבְרִין שֶׁתַּחְתֵּיהֶן - אוֹתָן הַמִּים שֶׁבְּיָרְעִים וְשֶׁבְּיִרְקוֹת אִינָן תְּלוּשִׁין בְּרִצּוֹן<sup>76</sup>.

73) שם משנה ג. 74) בכוונה להשיר מים. 75) פירוש, ענף, מלשון המקרא (שופטים יוד, מט): ויקחו איש שוכה. 76) ואינם מכשירים את הנוגע בהם, מפני שלא התכוון שיפלו על אותם זרעים. ואם נפלו על תלושים מכשירים אף על פי שלא התכוון להם (כסף משנה).

יז. שְׂמִרִים<sup>77</sup> שֶׁל תְּרוּמָה שֶׁנָּתַן עֲלֵיהֶן מִים<sup>78</sup> - כְּבָר בְּאַרְנוּ בְּתֵרוּמוֹת שֶׁהֲרֵאשׁוּן<sup>79</sup> וְהַשְּׂנִי<sup>80</sup> אָסוּר לְזָרִים; וְשֶׁל הַקֹּדֶשׁ בְּדֶק הַפִּית<sup>81</sup> - אָף הַשְּׁלִישִׁי אָסוּר; וְשֶׁל קֹדֶשִׁי מִזְבֵּחַ - לְעוֹלָם אָסוּר; וְשֶׁל מַעֲשֵׂר שְׁנִי<sup>82</sup> הַיְהוּדָי<sup>83</sup> - רֵאשׁוֹן בְּלֶבֶד אָסוּר<sup>84</sup>. כִּשֶׁם שֶׁאֲמָרוּ לְעִנְיַן אֶסְרוּן, כִּן אֲמָרוּ לְעִנְיַן הַכְּשָׁרִין. כְּגוֹן שֶׁנִּתְמַדּוּ מֵאֲלֵיהֶן<sup>85</sup> וְהֵיְתָה בְּהֵמָה שׁוֹתֵה<sup>86</sup> רֵאשׁוֹן רֵאשׁוֹן. שְׂאֵם הָיָה הָאָדָם הוּא שְׂמִסִּיר הַמִּים הָרֵאשׁוֹנִים, אָף עַל פִּי שֶׁמֵּאֲלֵיהֶן נָפְלוּ - בֵּינָן שֶׁחֲשָׁבָן וְהִקְפִיד עֲלֵיהֶן מִכְשָׁרִין<sup>87</sup>.

77) שמרי יין. 78) לעשות תמד. 79) התמד הראשון. 80) אחר התמד הראשון נתן מים פעם שנייה. 81) לצורך תיקונים בבית המקדש והדומה להם, לא להקרבת קרבנות על המזבח. 82) כל אדם מישראל חייב להפריש מפירותיו שני עישורים, עישור ראשון ניתן לזויים ודינו כחולין (אחר שהופרשה ממנה תרומת מעשר), ועישור שני ("מעשר שני בשנות א, ב, ד ו-ה בכל שמיטה) הוא רכוש בעלים ונאכל רק בתוך חומות ירושלים בטהרה. ולפני הפרשות אלו הפירות הם טבל ואסורים באכילה. 83) שהופרש מטבל וודאי, להוציא מעשר שני מפירות שנקנו מעם הארץ, שאינו נאמן על המעשרות ופירותיו הם ספק מעושרים. ומלמדנו

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

הרי הוכשרו בלישה. (37) כר' יוסי שם. (38) במשנתנו נחלקו לענין טומאה, ורבינו סובר שהוא-הדין לענין הכשר.

ח. המְרַבֵּץ<sup>39</sup> אֶת בֵּיתוֹ וְנָתַן בוֹ חֲטִיִּים וְטָנְנוֹ<sup>40</sup>: אִם מִחֲמַת הַמַּיִם - הַקְּשָׁרוֹ, וְאִם מִחֲמַת הַסֶּלַע<sup>41</sup> - לֹא הַקְּשָׁרוֹ. הַמְכַבֵּס אֶת כְּסוּתוֹ בַּעֲרֻכָּה וְנָתַן בָּהּ חֲטִיִּים וְטָנְנוֹ: אִם מִחֲמַת הַמַּיִם - הַקְּשָׁרוֹ, וְאִם מִחֲמַת הַעֲרֻכָּה<sup>42</sup> - לֹא הַקְּשָׁרוֹ.

(39) שם מ"ד. מרבץ — זולף מים על הרצפה כדי שלא יעלה האבק. (40) הורטבו. וכמוה מצאנו במועד קטן ו, ב: אם היתה שדה מטוננת. (41) ספגו לחלוחית עצם סלע הריצפה. [הר"ש מפרש, סלע היינו אבן הנמצאת במקום מששת ימי בראשית, ואבנים כאלו מוציאות רטיבות, ודינה כזיעת בתיים]. (42) במשנה: "מחמת עצמן", ויש גורסים "עצמה". וכך היא גירסת רבינו. [ונאמרו פירושים שונים דחוקים מאד, ומתקבל על הדעת פירושו של הראב"ד בהשגותיו כאן, שאם נתן החיטים בעריבה עד שיתלחלו מן המים הוכשרו, אבל אם נתן בשביל העריבה עצמה, פירוש שלא מצא מקום נוח יותר להניח בו את החיטים — לא הוכשרו. וסגנונו מוכיח, שאינו משיג אלא מפרש דברי רבינו].

ט. הַטּוֹמֵן<sup>43</sup> פְּרוֹת בְּחוּל כְּדִי שְׂרִיטְיָבוֹ - הַקְּשָׁרוֹ<sup>44</sup>. הַטּוֹמֵן בְּטִיט הַנְּגוּב: אִם יֵשׁ בוֹ מִשְׁקָה טּוֹפֵחַ<sup>45</sup> - הַקְּשָׁרוֹ, וְאִם לֹא - לֹא הַקְּשָׁרוֹ.

(43) שם. (44) שאין חול בלי מים שנבלעו בו (ר"ש). (45) נשאר בטיט לחלוחית, שתספיק להרטיב את היד הנוגעת בה.

י. הַמְרַבֵּץ<sup>46</sup> אֶת גִּרְנוֹ - אֵינוֹ חוֹשֵׁשׁ<sup>47</sup> שְׂמָא יִקְשָׁרוֹ חֲטִיִּים<sup>48</sup> אִם טָנְנוֹ בוֹ, וְאִף עַל פִּי שֶׁהוּא שֹׁמֵחַ<sup>49</sup>.

(46) שם. (47) אינו מחוייב לחשוש. (48) שיניחן שם אחר-כך. (49) שישמח אם יטננו. וטעמו של דבר, מפני היובש שבגורן, המים נבלעים מהר (על-פי פירוש הרא"ש במשנתנו. וכן יש להבין גם דברי רבינו שם).

יא. הַמְלַקֵּט<sup>50</sup> עֲשָׂבִים כְּשֶׁהִטִּל יוֹרֵד עֲלֵיהֶן לַחֲפוֹת בְּהֵן הַחֲטִיִּין<sup>51</sup> - לֹא הַקְּשָׁרוֹ; וְאִם נִתְפַּנֵּן לְכָךְ<sup>52</sup> - הַקְּשָׁרוֹ.

(50) שם. (51) כדי שיספגו לחלוחית שבעשבים שאינה מכשירה, אבל לא נתכוון לטל. [במשנה כתוב "להטן בהם חיטים", ופירושו ה'ברטנורא' וה'תפארת ישראל': שירטיבו, ורבינו כתב "לחפות". ונראה שהוא מפרש גם-כן את המשנה כמותם]. (52) לטל שעליהם.

יב. הַמְרַבֵּץ<sup>53</sup> אֶת בֵּיתוֹ בְּמַיִם טְמֵאִים וְנָתַן בוֹ שְׂבָלִים וְטָנְנוֹ: אִם יֵשׁ עֲלֵיהֶן מִשְׁקָה טּוֹפֵחַ<sup>54</sup> - הָרִי אֵלָיו טְמֵאִין, וְאִם לֹא - טְהוֹרִין.

(53) תוספתא שם פ"ב ה"א. (54) נתבאר למעלה בהלכה ט.

לֹא הַקְּשָׁרוֹ. וְאִין אֹמְרִין: הוֹאִיל וְהַפֵּל יוֹדְעִין שֶׁהִטִּל יוֹרֵד<sup>17</sup> - הָרִי זֶה בְּרֻצּוֹ; שֶׁהָרִי לֹא הֵעֵלֵם אֶלָּא כְּדִי שְׂיִמְתִּינוּ.

(13) שם מ"ב. (14) אגודות ירק. (15) גושי דבילה. (16) שיתקיימו זמן ארוך (רבינו בפירושו, ראה למעלה פי"א הי"ג). (17) בלילה. [והר"ש מפרש, שיתלחלו מאליהם מן הלחלוחית שתצא מהם, שאינה מכשירה].

ד. הַמּוֹלִיף חֲטִיִּין<sup>18</sup> לְטַחֵן וְיָרְדוּ עֲלֵיהֶן גְּשָׁמִים, אִם שֹׁמֵחַ<sup>19</sup> - הַקְּשָׁרוֹ. הָיוּ זֵיתָיו נְתוּנִין בְּגַג וְיָרְדוּ עֲלֵיהֶן גְּשָׁמִים, אִם שֹׁמֵחַ - הַקְּשָׁרוֹ. הַחֲמָרִים<sup>20</sup> שֶׁהָיוּ עוֹבְרִים בְּנֶהַר וְנִפְלוּ שִׁקְיָהֶן בְּמַיִם וְהֵעֵלוּם, אִם שֹׁמְחוֹ - הַקְּשָׁרוֹ הַפְּרוֹת, וְהַמַּיִם שֶׁעַל הַשִּׁקְיָה הֵנָּם תְּלוּשִׁין בְּרֻצּוֹן<sup>21</sup>, שֶׁהָרִי שֹׁמְחוֹ<sup>22</sup>.

(18) שם פ"ג מ"ה. (19) חטים שריות במים, מוציאות קמח יותר לבן. ואם הוא שמח, גילה דעתו שהוא מרוצה מהרטבתו. (20) מוליכי חמורים טעונים שקים מלאים תבואה. (21) ומכשירים פירות אחרים שיגעו בהם. (22) ואף-על-פי ששמחו על שהורטבו הפירות ולא על הרטבת השקים.

ה. שִׁקְ<sup>23</sup> שֶׁהוּא מְלֵא זְרַעוֹנִים וְנָתַן עַל גְּבִי הַנְּהַר<sup>24</sup> אוֹ עַל פִּי הַבּוֹר אוֹ עַל מַעְלוֹת<sup>25</sup> הַמַּעְרָה<sup>26</sup> וְשָׂאבוּ<sup>27</sup> הַקְּשָׁרוֹ.

(23) שם מ"א. (24) ולא בנהר ממש אלא במקום קרוב מאוד למים. (25) מדריגות שיורדים בהן למערה. (26) שיש בה מים, ועל המדריגות עצמן אין מים. (27) ספגו מים מן האוויר הרטוב.

ו. חֲבִית<sup>28</sup> שֶׁהִיא מְלֵאָה פְּרוֹת שֶׁנִּתְּנָה בְּתוֹךְ הַמִּשְׁקִין<sup>29</sup>, אוֹ מְלֵאָה מִשְׁקִין שֶׁנִּתְּנָה בְּתוֹךְ הַפְּרוֹת<sup>30</sup>, וְשָׂאבוּ<sup>31</sup> - הַקְּשָׁרוֹ. בְּאֵילוֹ מִשְׁקִין אָמְרוּ? בְּמַיִם וּבְיֵין וּבְחֲמָיִם<sup>32</sup>; אֲבָל שְׂאָר הַמִּשְׁקִין<sup>33</sup> אֵין מִשְׂאָבִין<sup>34</sup> מִן הַחֵרֶס כְּדִי שְׂיִקְשָׁרוּ הַפְּרוֹת שֶׁבְּצֵדָן.

(28) שם מ"ב. סתם חבית היא של חרס. (29) ולא שקעה כולה במשקין ולא נכנסו לתוכה. (30) והפירות נוגעים בדופני החבית מבחוץ. (31) את הלחלוחית המתמצה דרך דופני החרס. (32) של יין. (33) חמשה המשקין האחרים המכשירים. (34) אינם חודרים דרך דופני החבית.

ז. הָרוֹדֶה<sup>35</sup> פֶּת חֲמָה וְנִתְּנָה עַל פִּי חֲבִית שֶׁל יֵין: אִם הָיְתָה פֶּת חֲטִיִּין - לֹא הַקְּשָׁרָה<sup>36</sup>; וְאִם הָיְתָה שֶׁל שְׂעוּרִים - הַקְּשָׁרָה, מִפְּנֵי שֶׁהַשְּׂעוּרִים שׂוֹאֲבוֹת<sup>37</sup>. וְכֵן אִם הָיְתָה<sup>38</sup> הָיְתָה טְמֵאָה וְהָיְתָה פֶּת חֲטִיִּים - טְהוֹרָה; וְאִם הָיְתָה שְׂעוּרִים - נְטִמָּאָה, מִפְּנֵי שֶׁשְׂאָבָה מִשְׁקִין טְמֵאִין.

(35) שם מ"ג. רודה — מוציא פת מן התנור. (36) המדובר בנילושו במי פירות, שאינם מכשירים, אבל כשנילושו במים

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

בהמה, אינו מועילה להכשירם אחר שנעשו מאכל אדם. (75) הוכשרו במשקה טופח שעליהם. תוספתא עוקצין פ"ג ה"א.

## ~ יום חמישי ו' אדר ~

### פְּרָק הַמְּשָׁה עֶשְׂרִי

1) יבאר המים שמטמאים ומתטמאים לרצון ושלא לרצון ואותם שאין מטמאים אלא לרצון. המים שהם בחזקת טהרה בימות הגשמים או כשפסקו. גבא שנפל לתוכו יין או חלב או דבש או שמן. מי תמצית שלא פסקו. ומי שהיה אוכל תרומה בידים טמאות והכניס ידו לתוך פיו. ודין האשה שהיתה אוכלת תרומה שאינה מוכשרת והיתה גורפת התנור הטמא והכה הקוץ ויצא ממנה דם וכו'.

א. מים ש**בפְּלִים**<sup>2</sup> - מתטמאין בין לרצון בין שלא לרצון, ומטמאין אכלים וכלים<sup>3</sup> בין ש**נִפְּל** עליהן ברצון בין שלא נפל עליהן ברצון. אכל מים ש**בְּפְרָקְעוֹת**, כגון מי בורות<sup>4</sup> שיחיון<sup>5</sup> ומְעֵרוֹת<sup>6</sup> ומי גבאים<sup>7</sup> שאין בהם ארבעים סאה<sup>8</sup> - אין מתטמאין אלא לרצון ואין מטמאין אלא ברצון. כיצד? מים ש**בְּפְרָקַע** שאין בהן ארבעים סאה, בין שהיו שאובין<sup>9</sup> בין שאינן שאובין<sup>10</sup>, ש**נִפְּל** לתוכן המת או שהלך בהן הטמא - הרי אלו טהורין<sup>11</sup>. אכל אם שתה מהן אדם טמא או שמלא מהן בכלי טמא או ש**נִפְּלוּ** לתוכן משקין טמאין ברצון - הרי אלו טמאין ואף על פי שהן ב**פְּרָקַע**. שתה מהן טהור אחר ש**נִטְמָאוּ** ב**פְּרָקַע** או שמלא מהן בכלי טהור - נטמא השותה<sup>12</sup> ונטמא הכלי, שהרי ברצון שתה או מלא. נפל<sup>13</sup> לתוכן<sup>14</sup> כפר של תרומה - הרי הוא טהור כשהיה, שאין מתטמאין<sup>15</sup> אלא לרצון. לפיכך, אם הדיח ידו והוציא הכפר - נטמא הכפר במים ש**בְּיָדוֹ**, שהרי הן ברצון<sup>16</sup>.

2) מקוואות פ"א מ"ב. 3) נתבאר בפ"ז מהל' אבות הטומאות ה"א, שחכמים גזרו על המשקין שיטמאו כלים, ועל אוכלין לא גזרו. 4) בור עגול ועמוק. 5) ארוכים וצרים. 6) מקורות, מכוסות מלמעלה. 7) גומא לא עמוקה שנתקצבו בה מים. 8) ואם יש בהם ארבעים סאה, יתבאר דינם בהל' מקוואות פ"ט. 9) ששאבו מים בכלים ושפכום לתוכם. 10) שנמשכו מנהר או שנקווה בהם מי גשמים. 11) אף-על-פי שעבר מרצון, לא נטמאו המים מפני שהוא התכוון להגיע לצד השני, אבל אינו מעוניין בנגיעה במים, והרי זה דומה לעבר בנהר שבפ"ג ה"ה. 12) נתבאר בפ"ח מהל' אבות הטומאות ה"י"א, שהשותה רביעית משקין טמאים נטמא גופו מדרבנן. 13) מעצמו. 14) למים שנטמאו. 15) צ"ל שאין מטמאין. 16) [הראב"ד הקשה, למה צריך כאן רצון, הלא המים שבידו הם תלושים, ותלושים מטמאים בין לרצון ובין שלא לרצון, כמו שכתב רבינו בתחילת הלכה זו? אמנם הראב"ד

יג. הנוער<sup>55</sup> אגדה של ירק שהיו עליה משקין וירדו מצד העליון לצד התחתון - לא הכשר<sup>56</sup>.

55) מנענע את האגודה, כדי להוריד את המים שעל הירקות (שם מ"א מ"ד). 56) מכיוון שהוא התכוון שירדו לגמרי מן הירק, הרי לא נעשית מחשבתו.

יד. המעלה<sup>57</sup> שקין מלאין פרות מן הנהר ונתנן זה על גבי זה<sup>58</sup> - הכשר התחתון במים שירדו לו מן העליון, שהרי ברצונו הניח זה על גבי זה.

57) שם. 58) וידע שהמים משק העליון ירדו לתחתון.

טו. הנופח<sup>59</sup> בערשים לבדקן אם הן פות<sup>60</sup> והזיעו - הכשרו בהבל פיו, מפני שהוא מתולדות המים<sup>61</sup>. וכן האוכל שמשמין<sup>62</sup> באצבע - הכשרו במשקה פיו ושעל אצבעו.

59) שם מ"ו. 60) המדובר בערשים טהונות, והוא בודק אותן לדעת אם הן נוחות להתבשל ונופח עליהן, ואם הן מתלחחות מהר, סימן שהן סופגות את ההבל ויספגו מהר גם את מי הבישול (רבינו בפירושו למשנתנו). 61) שדינן כמים לענין הכשר, כמבואר למעלה פ"ה ה"ב. 62) הרוצה לאכול שומשמן, מלחלה אצבעו ברוק שבפיו ומניחה עליהם והם נדבקים בו, ואחר-כך מכניס אצבעו לפה ומורידם.

טז. נשף<sup>63</sup> באכל ונפל האכל - הרי המשקה שעל האכל שלא לרצון<sup>64</sup>. היה אוכל זיתים פצועים<sup>65</sup> ותמרים רטובות וכל שהוא רוצה למץ את גרעינתו<sup>66</sup>, ונפל<sup>67</sup> מפיו - הרי המשקה שעליו ברצון<sup>68</sup>. היה אוכל זיתים גובין ותמרים יבשות וכל שאינו רוצה למץ את גרעינתו, ונפל מפיו - הרי המשקה שעליו שלא ברצון.

63) טבול-יום פ"ג מ"ו. 64) ואינו מכשיר את הפירות שיגעו בו, מפני שאינו רוצה שרירי ירטיב את פיסת הלחם לפני שתגיע לפיו וילעוס. 65) והם רטובים מהשמן שבהם. 66) כדי להוציא ממנו מעט הלחוחית שבו. 67) הגרעין. 68) מפני שאי-אפשר למוץ מבלי להרטיבו בריר שבפיו, החשיבו ונעשה משקה, ולפיכך מכשיר את הפירות שנגעו בו לרצונו.

יז. עלשין<sup>69</sup> שלקטן<sup>70</sup> לבהמה<sup>71</sup> והדיחן<sup>72</sup>, וחשב עליהן לאדם אחר כך - כפר בארנו<sup>73</sup> שהן צריכים הכשר שני<sup>74</sup>. ואם היה עליהן משקה טופח כשהחשב עליהן לאדם - הרי אלו מְשָׁרִיין<sup>75</sup>.

69) מין עשב שבעיקרו הוא מאכל בהמה, ויש בני אדם שאוכלים אותו, ובלשונות לעז רבות נקרא "ציקוריה". 70) ברייתא חולין קכח, ב. 71) כדי לאאכילם לבהמה. 72) ולא הוכשרו, מפני שמאכל בהמה אינו מקבל טומאה. 73) למעלה פ"ג ה"ג. 74) ההדחה בזמן שהיו מאכל

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

33) כגון חמור או סוס, ואפשר שאדם הגיע לגבא ברכיבה.  
34) גדיים וטלאים. 35) בעצמה, בלי ליווי הרועה.

ד. חֲזַקְתָּ 36 טֵיט וּגְמוּמִיּוֹת 37 שְׁבַפְתָּחִי חֲנִיּוֹת 38 בְּרִשׁוֹת הַרְבִּים בְּשַׁעַת הַגְּשָׁמִים שֶׁהֵן טְהוּרִין 39; פְּסָקוֹ הַגְּשָׁמִים - הֲרִי הֵן כְּמִי שְׁפִיכוֹת 40. וְשִׁבְשֻׁקִין 41 - הוֹלְכִין בְּהֵן אַחַר הָרֵב. גְּבָא שְׁנַפְל לְתוֹכוֹ יִין 42 או חֶלֶב או דְבֶשׁ - הוֹלְכִין בּוֹ אַחַר הָרֵב. נֶפֶל לְתוֹכוֹ שְׁמֹן 43, אִף עַל פִּי שֶׁהֶקְפִּיאָהוּ 44 - הֲרִי זֶה 45 מִתְטַמָּא וּמִטַּמָּא שְׁלֵא כְרָצוֹן, לְפִי שְׂאֵי אֶפְשָׁר לוֹ לְצִאת יָדֵי צַחְצַחִית 46.

36) תוספתא, שם. 37) גומות. 38) החנוונים, וגם הבאים לחנות - שופכים שם מים עכורים. 39) חזקה (מתקבל על הדעת וקרוב לוודאי) שהם טהורים, מפני שמי הגשמים מרובים ומבטלים אותם, ואפשר שגם מעבירים אותם. 40) שנתבאר דינם למעלה בפ"ב הכ"ו. 41) הגר"א גורס בתוספתא "שבשווקים", ונראה שגם בדברי רבינו כאן הוא גורס כך. 42) שם ה"ב. 43) טמא, ושמן אינו מתערב במים. 44) על-ידי צינון והסירוהו מעל המים. 45) הגבא. 46) אי-אפשר שלא יישארו במים צחצוחי (טיפות זעירות) שמן, והם מטמאים גם שלא לרצון (ראה הלכה הבאה).

ה. שְׁמֹן וְשֶׂאֵר הַמְשָׁקִין חוּץ מִן הַמַּיִם - הֲרִי הֵן בְּקִרְקַע כְּמוֹת שֶׁהֵן בְּפִלִים 47, דִּין אֶתְד הוּא 48.

47) זה למד רבינו מדין שמן שהקפיאוהו שבהלכה הקודמת.  
48) דינם בקרקע כדין מים שבכלים, שנתבאר בה"א מפרק זה.

ו. מִי תִמְצִית 49 שְׁלֵא פְּסָקוֹ 50, אִף עַל פִּי שְׂאִין בְּהֵן אַרְבָּעִים סָאָה, הוֹאִיל וְהֵם בְּקִרְקַע וְהֲרִי הַמַּיִם נִמְשְׁכִין וְכֵאֵין לָהֶן - אֵינֶן מְקַבְּלִין טַמְאָה, וְאִף עַל פִּי שֶׁשְׂתָּה מִהֵן הַטַּמָּא וּמִלֵּא מִהֵן בְּכֵלֵי טַמָּא או נִתֵן לְתוֹכָן מִים טַמְאִים - הֲרִי הֵן טְהוּרִין לְכָל דְּבָר.

49) משנה, מקוואות פ"א מ"ו. 50) שמי גשמים וזוחלים עוד מן ההרים ונמשכים (דין מי תמציות שפסקו, נתבאר למעלה ה"ב).

ז. מִי שֶׁהִיא 51 אוֹכַל תְּרוּמָה בְּיָדִים טַמְאוֹת, כְּגוֹן דְּבִלָּה שְׁלֵא הִכְשָׁרָה 52, וְהַכְּנִיס יָדוֹ לְתוֹךְ פִּיּו לְטַל צְרוּר 53; אִם הִפְךָ 54 - נִטְמָאת הַדְּבִלָּה בְּרִירוֹ; שֶׁהִרִי נִטְמָא בְּיָד 55, מִפְּנֵי שֶׁעָקַר 56. וְאִם לֹא הִפְךָ - טְהוּרָה; שֶׁהִמְשִׁקָּה שְׁבִפִּיּו קָדָם שֶׁהִפְכָּנוּ אוּ מְצַצְנוּ לְהוֹצִיאָו דוּמָה לְמִים שְׁלֵא נִתְּלָשׁוּ אֶלָּא הֵן עֲדִין בְּקִרְקַע, שְׂאִין מִתְטַמָּאִין וְאֵין מִטַּמְאִין 57 אֶלָּא בְּרָצוֹן, כְּמוֹ שֶׁבְּאַרְנוֹן 58, וְזֶה אֵין רְצוֹנוֹ אֶלָּא לְטַל הַצְּרוּר. הִיא פּוֹנְדִין 59 לְתוֹךְ פִּיּו 60 וּפְשֻׁט יָדוֹ לְטַל וְהַדְּבִלָּה בְּתוֹךְ פִּיּו, אִם הִנִּיחוֹ לְצַמְאוֹ 61 -

לשיטתו שאל כענין, אבל רבינו ישיב כהלכה לשיטתו (למעלה פי"ב ה"ג) שמשקין אינם נקראים תלושים אם לא נתלשו ברצון, ומה שכתב בתחילת ההלכה "מים שבכלים", הכוונה למים שנתלשו ברצון. ואפשר גם לפרש שמדובר כאן במים טהורים, ומה שאמר נטמא, פירושו - הוכשרה (ראה כסף-משנה, ולא נתבאר לי דבריו).

ב. מִי גְבָאִים 17 וְכִיּוֹצֵא בְּהֵן מִמֵּים שְׁבַקְקָעוֹת, כְּגוֹן מִי בּוֹרוֹת שִׁיחִין וּמְעָרוֹת וּמִי תִמְצִית 18 שְׁפִסְקוֹ 19 וּמִקְנָאוֹת 20 שְׂאִין בְּהֵן אַרְבָּעִים סָאָה שְׁנִטְמָא 21, וְיָרְדוּ לָהֶם גְּשָׁמִים וְרִבּוּ מִי גְשָׁמִים עֲלֵיהֶם, אִף עַל פִּי שְׁלֵא שִׁטְפוּ 22 - הֲרִי הֵן טְהוּרִין 23. לְפִיכָךְ, כָּל הַמַּיִם שְׁבַקְקָעוֹת, כְּגוֹן מִי גְבָאִים וְכִיּוֹצֵא בְּהֵן, בְּשַׁעַת הַגְּשָׁמִים - הֶפֶל בְּחֻזְקַת טְהוּרָה 24.

17) שם מ"ד. 18) גשמים היורדים על ההרים והמים מתמצים (מבעבעים מכוח הזחילה) ונופלים לעמק. 19) שפסקו הגשמים, וגם הזחילה נגמרה (ברטנורא). 20) בורות מרובעים. 21) כגון ששתה מהם אדם טמא או מילא בכלי טמא. 22) לא עברו על גדותם. [מפירושו למשנתינו משמע שמדובר כשעברו ויש לתלות שגרפו את המים הטמאים. ונראה שחזר בו כאן]. 23) מפני שמי הגשמים מבטלים אותם כמו שנתבאר למעלה פ"ב ה"ג, בדין מי שפיקות. ואין אנו חוששים שמה שתה מהם הטמא אחר שנפלו שם גשמים ונטמאו שנית, מפני שבתקופת הגשמים אין עוברי דרכים מצויים, ומים אפשר למצוא בכל מקום, ואין להניח שעובר דרך בודד פנה לבור לשותות ממנה. 24) מתקבל על הדעת כמעט ללא ספק, שהם טהורים.

ג. פְּסָקוֹ הַגְּשָׁמִים 25 - הַקְּרוּבִין לְעִירוֹ 26 או לְדַרְךָ טַמְאִין, שֶׁהֵן בְּחֻזְקַת שֶׁשְׂתָּה מִהֵן הַטַּמָּא וְשֶׁמְלָאוּ מִהֵן בְּכֵלִים טַמְאִין 27, וְהִרְחֻקִים טְהוּרִים 28 עַד שֶׁיִּהְיֶה רֵב הָאָדָם. הִלְכוּ 29 - הֶפֶל בְּחֻזְקַת טַמְאָה, שֶׁהוֹלְכִים בְּשִׁירוֹת מְמִלָּאִין וְשׁוֹתִין מִהֵן. בְּמָה דְּבָרִים אֲמוּרִים 30? בְּגָבֵא שֶׁאֶפְשָׁר לְשׁוֹת מִמֶּנָּה; אֲבָל בְּגָבֵא שְׂאֵי אֶפְשָׁר לְשׁוֹת מִמֶּנָּה 31 אֶלָּא בְּדַחַק גָּדוֹל - הֲרִי זֶה בְּחֻזְקַת טְהוּרָה, (שֶׁהֵם בְּחֻזְקַת טְהוּרִין) עַד שֶׁיִּמְצֵא מְקוֹם פְּרִסוֹת רְגְלֵי אָדָם 32 או פְּרִסוֹת רְגְלֵי בְּהֵמָה גְּסָה 33 נִפְרַת בּוֹ. אֲבָל מְצֵא פְּרִסוֹת רְגְלֵי בְּהֵמָה דְּקָה 34 - הֲרִי זֶה טְהוּר, שֶׁאֶפְשָׁר שִׁנְדָּה 35 וְשֶׁתָּה.

25) שם. 26) הגבאים והבורות הנמצאים במקום קרוב לעיר. 27) בני העיר הטמאים שתו ומילאו בכלים. 28) מפני שאין דרכם של אנשים ללכת בדרכים שנתקלקלו בימות הגשמים. 29) התחילו בני אדם רבים לעבור בדרכים. 30) תוספתא, מקוואות פ"א ה"ג. 31) בלי טורח גדול. 32) על יד הגבא, שזו הוכחה שבא לשם אדם, ויש לחוש שהיה טמא ושתה או מילא בכלים טמאים.

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

ואם מותר לגרום להם טומאה. כל ישראל מוזהרים להיות טהורים ברגל.

הרי זה הרק פֶּעֶקוּר<sup>62</sup>, וְנִטְמָאת הַדְּבִילָה מִחֻמַּת מִשְׁקָה פִּיּו שְׁנִטְמָא מִחֻמַּת יָדָיו<sup>63</sup>.

א. פֶּלֶל<sup>2</sup> הָאֲגָדוֹת<sup>3</sup> שֶׁבְּשׂוּקִים<sup>4</sup> וְכָל הַקְּמָחִים וְכָל הַסְּלֹתוֹת שֶׁבְּשׂוּקִים בְּחֻזְקַת מְכַשְׂרִין. הָאֲגָדוֹת - מִפְּנֵי שֶׁדַּרְכָּן<sup>5</sup> לְזַלֵּף הַמַּיִם עֲלֵיהֶן תְּמִיד<sup>6</sup>; וְהַקְּמָח וְהַסְּלֹת - לְזִתְיָן<sup>7</sup> אוֹתוֹ וְאַחַר כֵּן טוֹחֲנִין אוֹתוֹ. וְכֵן חֲטִין שְׁחוּלְקִין אוֹתָן<sup>8</sup> בְּרַחֲמֵם אַחַת לַשְּׂתִים וְאַחַת לְשִׁלְשׁ<sup>9</sup> כְּדֵי לַעֲשׂוֹת מֵהֵן מַעֲשֵׂה קְדָרָה<sup>10</sup>, פְּגוֹן הַרִיפּוֹת<sup>11</sup> וְכַיּוֹצֵא בָהֶן - הֲרִי הֵן בְּחֻזְקַת מְכַשְׂרִין בְּכָל מְקוֹם, בֵּין שֶׁל שְׂוָקִין בֵּין שֶׁל בְּתִים<sup>12</sup>, מִפְּנֵי שְׁלוֹתֵיהֶן אוֹתָן לְהִסִּיר קְלַפְתָּן.

(2) מכשירין פרק ו משנה ב. (3) ירקות קשורים יחד. (4) שהוצאו לשוק למכירה. (5) של מוכרי ירקות. (6) כדי שלא יכמשו ושיהיו נראים טריים. (7) רוחצים במים כדי להסיר קליפת החיטין ויצא קמח לבן מבהיק. (8) שוברים אותן. (9) כל חיטה נשברת לשני חלקים או לשלושה. (10) תבשיל. (11) גריסים. מלשון המקרא (שמואל-ב יז, כ) ותשטח עליו הרפות. (12) שאנשים עושים לצורכי הבית לא למכירה. אבל סתם קמחים וסלחות שבבתיים אינם מוכשרים, מפני שהטוחן חיטים לצורך עצמו אינו מקפיד כל כך על לבנונית הקמח והסולת כמו הטוחן למכירה. [במשנתנו כתוב "טמאים" ורבינו כאן מפרש - מוכשרים] (ראה הלכה הבאה).

ב. כָּל אֵלוֹ שֶׁהֵן בְּחֻזְקַת מְכַשְׂרִין - הֲרִי הֵן בְּחֻזְקַת טְמָאָה, מִפְּנֵי שֶׁהֵפֵל מִמְּשֻׁמֵּי בָּהֶן וְהֵן מְכַשְׂרִין. וְעַל פֶּלֶן נֶאֱמַן עִם הָאֲרֵץ לֹמַר לֹא הִכְשְׂרוּ. וְאִין צְרִיךְ לֹמַר שְׂאָר אֲכָלִין שְׂאִין לָהֶן חֻזְקָה<sup>13</sup>, שְׁעַם הָאֲרֵץ נֶאֱמַן לֹמַר לֹא הִכְשְׂרוּ.

(13) שאין אנשים רגילים לשפוך עליהם מים.

ג. כָּל הַדְּגִים בְּחֻזְקַת מְכַשְׂרִין<sup>14</sup>, וְאִין עִם הָאֲרֵץ נֶאֱמַן עֲלֵיהֶן לֹמַר לֹא הִכְשְׂרוּ<sup>15</sup>. לְפִיכָּה לְעוֹלָם הַדְּגִים בְּחֻזְקַת טְמָאָה. הַדְּגִים, בֵּין שֶׁצִּדָן בְּחֶרֶם בֵּין בְּכַפּוּף בֵּין בְּמַצוּדָה<sup>16</sup>, אִם לֹא נֵעַר אֶת הַמַּצוּדָה עֲלֵיהֶן - לֹא הִכְשְׂרוּ<sup>17</sup>, וְאִם נֵעַר - הִכְשְׂרוּ<sup>18</sup>. וְאִין עִם הָאֲרֵץ נֶאֱמַן לֹמַר: לֹא נֵעַרְתִּי<sup>19</sup> אֶת הַמַּצוּדָה עֲלֵיהֶן, וְהֲרִי הֵן בְּחֻזְקַת טְמָאָה עַד שִׁיתְּפוֹן לְצוּדָן בְּטַהְרָה<sup>20</sup>.

(14) מובן מאליו, שהמדובר בדגים מתים, שהרי בעל חי אינו מקבל הכשר ולא טומאה, והוכשרו מפני המים שנשארו עליהם לאחר שהוצאו מן המים ומתו. (15) במשנתנו אמרו: "כל הדגים בחזקת טומאה ... וכל הציר בחזקת טומאה, ועל כולן עם הארץ נאמן לומר שהורין הן חוץ מן הדגה". ופירוש שם רבינו, דגה הוא מין דגים שבזמן המשנה היה ידוע בשם זה, ומפירוש זה יוצא שעל דגים אחרים נאמן עם הארץ לומר לא הוכשרו, אולם כאן כתב שעל כל

(51) כלים פ"ח מ"י. (52) ולא נפסלה בנגיעת ידו. (53) הרגיש בצרור שנלחץ לתוך הדבילה. (54) בידו את הדבילה שבפיו, ומתוך כך הזיז את הריר ממקומו. (55) הריר נטמא בנגיעת היד, והוא מטמא את הדבילה אף-על-פי שלא הוכשרה לפני כן, שההכשר והטומאה באים כאחת כמו שנתבאר למעלה פ"ו ה"ה. (56) את הריר. ואפילו דבילה חולין מתטמאה אף-על-פי שידיים אינן מטמאות את החולין. והטעם, מפני שידיים עושות את המשקין ראשון לטומאה לטמא אפילו חולין מגזירת י"ח דבר (פ"ה מהל' אבות הטומאות ה"י (ראה השלמות שם) ופ"י ה"ו). ונקט תרומה לרבותא של הבבא הבאה, שאם לא הפך 'אפילו תרומה לא נטמאה' (ראה השלמות). (57) וגם אינם מכשירים. (58) למעלה בה"א. (59) מטבע של מתכת. ולא דווקא פונדיון אלא כל מטבע שהוא של מתכת. (60) בפיו (משנה, שם). (61) צמא היה ולא נמצאו מים תחת ידו, והכניס המטבע לתוך פיו, כדי לגרות את בלוטות הרוק שתוציאנה כמות רוק למעלה מהרגל. (62) מפני שהוציאו בכוונה (ע"פ פירושו למשנתינו). (63) כמו שנתבאר למעלה בדין נטילת צרור.

ח. הָאֲשֵׁה<sup>64</sup> שֶׁהִיָּתָה אוֹכֵלֶת אֲכָלִין שֶׁל תְּרוּמָה<sup>65</sup> שְׂאִינָן מְכַשְׂרִין, וְהִיָּתָה גוֹרְפֶת<sup>66</sup> אֶת הַתְּנוּרָה הַטְּמָאָה<sup>67</sup>, וְהִפָּה הַקּוֹץ וְיָצָא מִמֶּנָּה דָם, וּמִצָּעָה אֲצַבְעָה מִפְּנֵי הַדָּם, או שְׁנֹכְוִית וְנִתְּנָה אֲצַבְעָה בְּפִיהָ - נִטְמָאת הַתְּרוּמָה שֶׁבְּפִיהָ, שֶׁהֲרִי רְצוּנָה לְהוֹצִיא הַמִּשְׁקָה<sup>68</sup> מִפִּיהָ וְלַעֲקוּרָהּ בְּמִצִּיצַת אֲצַבְעָה.

(64) שם מ"א. (65) גם בחולין הדין כך, כמו שכתבנו בהלכה הקודמת, ונקט תרומה אגב ההלכה הקודמת. ראה השלמות להל' אבות הטומאות פ"ח ה"ו. ומדובר באשה טהורה, ונקט אשה מפני שאין דרכם של אנשים לגרוף תנורים. [בבא ראשונה במשנתנו מלמדת דין אשה שנטף חלק מדדיה לתנור טהור, ומדובר באשה טמאה (רבינו הביא דין זה למעלה פ"י ה"ה). ובבא שניה - הדין שלפנינו כאן - מדבר במקרה הפוך, שהאשה טהורה והתנור טמא (רבינו בפירושו למשנתינו)]. (66) מוציאה את הגחלים. (67) ונטמאו ידיה באויר התנור, אבל גופה לא נטמא, שכלי חרס אינו מטמא אדם. (68) הרוק. נימוק זה נמשך לנכווית, אבל בדין הכה הקוץ, הדם מטמא את התרומה (על-פי פירושו למשנה).

## ~ יום שישי ז' אדר ~

### פְּרָק שִׁישָׁה עֶשְׂרִי

(1) יבאר הדברים שהם בשווקים בחזקת מוכשרים ובחזקת טומאה. ודין הדגים והציר שהם בחזקת הכשר. ואם נאמן עם הארץ עליהם לומר שלא הוכשרו. מי פירות שנתערבו בשאר משקים. והלוקח ציר מעם הארץ. הפירות בכל מקום, אם הם בחזקת טהרה. החולין אם יש בהם איסור טומאה



מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

שנתערבו בהם מים כל שהם הכל משקה. ומעתה תבאר בנקל גם הבבא הראשונה: "כל הציר בחזקת מוכשר". המדובר כאן (וכן במשנה שאמרו: כל הציר בחזקת טמא) בציר רגיל שנעשה על המים, וקיבל רבינו דעתו של ריש לקיש בשם רבי יהודה נשיאה (שם כב, א) שחוששים שמא נתן עם הארץ יותר ממחצה מים וצריך השקה (וכמותו פסק רבינו בפירוש לקמן בהלכה ה), בניגוד לדעת רב נחמן, שאין עם הארץ נותן יותר ממחצה. ובהתאם לכך יתפרשו יפה דבריו בכל הדינים הבאים. ויש לציין, שהראב"ד כאן מדבר בלשון רכה בלי כל מלה של ביקורת, אלא מעיר שבגמרא שם פירשו אחרת, ויש לראות בזה כעין הודאה, שאפשר לפרש גם כרבנן. (26) שמא נגע בו עם הארץ. (27) לציר הטהור שיודעים שאין בו מים כלל. (28) שהם משקין המכשירים ומקבלים טומאה. (29) אם רוב ציר אינו מכשיר ואם רבו המשקין המכשירים – מכשיר. דין זה שנינו בתוספתא מכשירין פרק א הלכה ה בנתערבו במי פירות, ורבינו למד מזה לעניין ציר. (30) המכשירים, חוץ למים. (31) תוספתא שם. גירסת רבינו שם: "וחכמים אומרים, אפילו נפל לתוכן מים כל שהן – טמאים, ופסק כמותם.

ה. הלוקח ציר מעם הארץ<sup>32</sup> - משיקו במים<sup>33</sup> וטהור. שאם היה רב הציר מים - הרי המים מטהרין במקוה; ואם היה רבו מלח של דגים<sup>34</sup> - אינה מקבלת טמאה, והמים שבה בטלו במיעוטן. במה דברים אמורים? לטבל בהן פת; אבל לקדרה<sup>35</sup> - מצא מין את מינו<sup>36</sup> ונעור<sup>37</sup>, ונמצאו רב המים טמאים, שהמיעוט שהיה בציר לא טהר במקוה<sup>38</sup>.

(32) ואפשר שיש בו יותר ממחצה מים. (33) מים טמאים מתטהרים אם משקעים את הכלי במקוה כשר עד שמימיו צפים ועולים על המים הטמאים, וזה נקרא השקה (ראו למעלה פרק ב הלכה כ"א). (34) צריך להיות מליחה של דגים, פירוש ציר ומלח. כסף משנה. (35) לתבשיל שיש בו מים. (36) המים שבציר מצטרפים עם המים שבקדירה. (37) מתעורר. [רבינו גרשום מפרש – נסתלק, והכוונה שהביטול נסתלק]. (38) משום שבטלו במיעוטם ולא היה עליהם תורת מים כלל. יוצא מזה דבר מוזר קצת: אם היו מים טמאים מרובים על הציר אפילו הוסיף אחר ההשקה קצת מים, התערובת נשארה בטהרתה ואם היו מים טמאים מועטים והוסיפו עליהם אחר ההשקה מים טהורים – נטמאה כל התערובת.

ו. הפרות בכל מקום בחזקת טהרה, אפלו היה המוכר עובד פוככים, עד שידע שהכשרו או שיהיו מדברים שחזקתן מכשירין.

ז. האוג<sup>39</sup> בכל מקום בחזקת טמאה<sup>40</sup>. וכן פל הקשוואין<sup>41</sup> והדלועין והתלויות בגמי על פתחי חניות<sup>42</sup> - בחזקת מכשירין וטמאין<sup>43</sup>.

(39) רבינו בפירושו למסכת פאה פרק א משנה ה כותב: מין צמח שמעבדין בו עורות ויש לו אשכולות כאשכולות הגפן

דגים אינו נאמן, וברור שהוא מפרש את המונח "דגה" כשם כולל לכל מיני דגים, כלשון הכתוב (שמות ז, יח): והדגה אשר ביאור תמות, וחזר בו מפירושו למשנה, רבינו אינו מפרש כאן למה אין עם הארץ נאמן על דגים כשם שהוא נאמן על הפירות, במשנתנו נימקו "מפני שמפקדין אותם אצל עם הארץ", ורבינו לא פירש שם כלום. והר"ש מפרש, שהרי נהגו חברים להפקיד פירות שלא הוכשרו אצל עם הארץ ומזה ראייה שהם נאמנים לומר לא הוכשרו, אבל דגים לא נהגו להפקיד אצלו. (16) חרם, כפיף ומצודה הם מיני רשתות ומכמורות לצידת דגים (תוספתא מכשירין פרק ג הלכה ז). (17) מפני שהמים שעליהם לא נתלשו ברצון. (18) מכיוון שעקר את המים ממקומם. (19) מפני שדרך שולי דגים לנער. (20) כדי למוכרם לאוכלי חולין בטהרה, ובמקרה זה הוא נשמר מלנער.

ד. פל<sup>21</sup> הציר<sup>22</sup> בחזקת מכשיר<sup>23</sup>. וציר טהור שנופל לתוכו מים פל שהם - הרי הכל משקה, ומכשיר ומתטמא<sup>24</sup> טמאת משקין<sup>25</sup>. לפיכך חזקתו טמא<sup>26</sup>. נפל לתוכו<sup>27</sup> יין דבש וחלב<sup>28</sup> - הולכין אחר הרב<sup>29</sup>. וכן מי פרות שנתערבו בשאר המשקין<sup>30</sup> - הולכין אחר הרב. נתערבו במים פל שהן - הרי הכל משקה, ומתטמא טמאת משקין ומכשיר<sup>31</sup>. וציר הגבים טמאים אינו מכשיר, אבל מתטמא טמאת משקין.

(21) משנה שם פרק ו, ח. (22) המתמזה מדגים. (23) פירוש, אם יגע בטומאה – ייטמא, כמו אוכלין שהוכשרו, ואף על פי שציר נקי אינו מקבל טומאה (בכורות כב, א), חוששים אנו שמא נתנו בו מים, וציר שנתערב בו מים מקבל טומאה. והמדובר בציר של עם הארץ, שאינו נאמן על הטהרות. (24) כשיגע בטומאה. (25) כרבי אליעזר בן יעקב במשנתנו. מלשון רבינו כאן משמע שמעט מים שנפלו לציר עושים את כל הציר משקה לקבל טמאה ולהכשיר. והראב"ד משיג ואומר שזה נגד גמרא ערוכה (שם כג, ב). רב נחמן אומר שם בפירוש, שאם לא רבו המים על הציר – אינו משקה, ודברי רבי אליעזר בן יעקב מתפרשים שם בציר של עמי הארץ, שעמי הארץ חשודים לתת מים בציר עד מחצה על מחצה, וכשהחבר מוסיף כל שהוא מים הרי רבו על הציר ולפיכך נעשו משקה. ותמיהה נוספת, שהרי רבינו כותב בהלכה ה שאם היה רוב ציר בטלו המים במיעוטם, ונמצאו דבריו סותרים אלה את אלה. וישוב נכון לדברי רבינו ימצא אם נדייק יפה בפירושו למשנתנו. כתב שם: "שעשיית הציר הוא על ידי משקה", פירוש, הציר אינו מיץ הדגים לבדו, אלא שופכים עליהם מים ומוסיפים עליהם מלח ומתמזה רטיבות מן הדגים, ותערובת זו היא ציר רגיל. ולאחר מכן מוסיף רבינו וכותב: "אמנם יהיה הציר טהור, כשמוציאים הציר על ידי מלח או פירות שאינן מוכשרין (צריך להיות "מכשירין"). ברור, שהוא מפרש "ציר טהור" שאמר רבי אליעזר בן יעקב בציר שנעשה בלי כל תערובת מים ואם נתן בציר זה קצת מים הם מכשירים ומתטמאים. ומובן שכך יש לפרש גם דברי רבינו כאן. ורבינו לשיטתו (לקמן בהלכה זו עצמה), שמי פירות

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

~ נקודות משיחות קודש ~

"כָּל יִשְׂרָאֵל מְזַהְרִין לְהִיּוֹת טְהוּרִים כְּכֹל רֶגֶל, מִפְּנֵי שֶׁהֵם נִכּוּנִים לִכְנֹס בַּמִּקְדָּשׁ וְלֵאכֹל קֳדָשִׁים וְכוּ'".

דייקו האחרונים בלשונו שכתב "שהם נכונים" ולא שהם חייבים וכד' כי לשיטתו החיוב אינו משום שחייבים להיכנס לצורך הבאת קרבנות אלא שהוא גילוי מילתא בנוגע לזמן החיוב מכיון שזהו זמן שחייבים בו להיכנס למקדש, הרי שאז צריך להיות טהור.

אבל רש"י בפרשת בא דיבור-המתחיל מקרא קודש, כתב: "...קרא אותו קודש לאכילה ושת"י וכסות". והנפק"מ ביניהם, שלרש"י א: החיוב הוא רק במועד ולא בכל הרגל, מה שאין כן להרמב"ם הוא גם בחול המועד. ב: לרש"י גם ראש השנה ויום הכיפורים נקראו רגלים וגם בהם יש חיוב לטהר עצמו. ג: לרש"י החיוב הוא מעצם קדושת יום-טוב וצריך להיות כל זמן הרגל גם כשאינו אוכל ושותה.

(על פי לקו"ש חל"ב ע' 63  
מתוך רמב"ם "פרס המלך")

53) שם הלכה י: "אחרים אומרים, ובנבלתם לא תגעו, יכול (יכולים היינו לפרש), אם נוגע אדם ילקה את הארבעים, תלמוד לומר (ויקרא יא, כד): ולא לה טמא".

יא. הטמא והטהור יחדו. מפי השמועה<sup>54</sup> למדו<sup>55</sup>, שהטמא והטהור אוכלין בקערה אחת. אכל לא יאכל הבעל עם אשתו בקערה אחת פשתיה נדה, ולא ישתה עמה<sup>56</sup>, ולא תמזג לו את הפוס, כמו שבארנו. ולא יאכל הזב עם הזבה, מפני הרגל עברה<sup>57</sup>, שזמא יבעל.

54) תלמיד מפי רבו, ורבו מרבו עד משה רבינו מפי הגבורה. 55) לדרוש מהכתוב הזה. 56) מכוס אחת. 57) שלא יבוא לידי עבירה חמורה לבוא על הזבה.

יב. אף על פי שמתר לאכל אוכלין טמאין ולשתות משקין טמאים, חסידים הראשונים היו אוכלין חלין בטערה ונזהרין מן הטמאות פלן כל ימיהם, והן הנקראים פרושים. ודבר זה קדשה יתרה היא ודרך חסידות, שיהיה נבדל אדם ופורש משאר העם, ולא יגע בהם ולא יאכל וישתה עמיהם. שהפרישות מביאה לידי טהרת הגוף ממעשים הרעים, וטהרת הגוף מביאה לידי קדשת הנפש מן הדעות הרעות, וקדשת הנפש גורמת להדמות בפשיטה; שגאמר: והתקדשתם והייתם קדשים, פי קדוש אני יי מקדשכם<sup>58</sup>.

58) רבינו הקפיד לסיים כל ההלכות שבספר טהרה בלשון קדושה וטהרה.

בריה רחמנא דסייען

ויאכלו. 40) מפני שמרטיבים את פירותיו במים. 41) כל מיני דלעת. 42) החנוונים תולים על פתחי חנויותיהם דוגמאות פירות וירקות הנמצאים למכירה. 43) ידי עוברים ושבים ממשמשים בהם ולפעמים ידיהם רטובות. ויש לחשוש גם לטל הנופל עליהם ומכשירם לקבל טומאה והחנווני לא הרגיש בו.

ח. כל הפתוב בתורה ובדברי קבלה מהלכות הטמאות והטהרות - אינו אלא לענין מקדש וקדשיו ותרומות ומעשר שני בלבד, שהרי הזהיר את הטמאין מלקנס למקדש או לאכל קדש או תרומה ומעשר בטמאה; אבל החלין<sup>44</sup> - אין בהן אסור כלל<sup>45</sup>, אלא מתר לאכל חלין טמאין ולשתות משקין טמאים. הרי נאמר בתורה: והבשר אשר יגע בכל טמא לא יאכל. מפלל שהחלין מתרין, שאינו מדבר אלא בבשר קדשים. אם כן, מפני מה נאמר: הראשון שבחלין - טמא, והשני - פסול? לא שיהיה אסור באכילה, אלא למנות ממנו לתרומה ולקדש: שאם נגע שני של חלין בתרומה - פסלה<sup>46</sup> ועשאה שלישי; וכן אם נגע באוכלין של קדש - טמאן ועשאן שלישי, כמו שבארנו; וכן האוכל אכל שני של חלין, אם נגע בתרומה - פסלה<sup>47</sup>.

44) שנטמאו. 45) לאכלם. 46) נתבאר כבר כמה פעמים שדבר שנפסל אינו פוסל כיוצא בו בנגיעתו, ודבר שנטמא פוסל או מטמא (הלכות אבות הטומאות פרק י"א הלכה א). 47) נתבאר (שם פרק ח הלכה י'), שחכמים גזרו פסול הגוף על האוכל שני של חולין.

ט. כשם שמתר לאכל חלין טמאים ולשתותן, כך מתר לגרם טמאה לחלין שבארץ ישראל<sup>48</sup>. ויש לו לטמא<sup>49</sup> את החלין המתקנין<sup>50</sup> לכתחלה<sup>51</sup>. וכן מתר לאדם לגע בכל הטמאות ולהתטמא בהן. שהרי הזהיר הפתוב את בני אהרן ואת הנזיר מהתטמא במת. מפלל שכל העם<sup>52</sup> מתרין, ושאר פהנים ונזירים מתרין להתטמא בשאר טמאות חוץ מטמא מת.

48) אפילו חולין שאינם מתוקנים. 49) מותר לו לטמא. 50) שהפרישו מהם תרומה ומעשר. 51) מזה יוצא שחולין שאינם מתוקנים אסור לטמאם לכתחילה, אבל מותר לגרום להם טומאה, כלומר אינו מחוייב להיזהר מדברים העשויים לגרום להם טומאה. 52) שאינם כהנים.

י. כל ישראל מזהרין להיות טהורים בכל רגל, מפני שהם נכונים לכנס במקדש ולאכל קדשים. וזה שנאמר בתורה: ובנבלתם לא תגעו - ברגל בלבד. ואם נטמא - אינו לוקה<sup>53</sup>. אכל בשאר ימות השנה - אינו מזהר.

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

אתה מרבה כל בהמה וחייה), מה תלמוד לומר "עזים"? פרט לעופות". (10 כלים פ"ז, מ"ד. שם כתוב "העז", ומפרש רבינו שהכוונה לעזניה. עוף זה נמנה בתורה (ויקרא יא, יג) בין העופות הטמאים, והוא גדול ורגילים לעשות כלים מכנפיו (ר"ש). (11) "בת היענה" מתרגם אונקלוס "בת נעימתא" (רב האי גאון). (12) בדבר המחזק ומעמיד את הכלי, שנעשה מקליפת הביצה (ראה השלמות). רבינו סובר שכלים העשויים מכנף העזניה, מקבלים טומאה גם בלי ציפוי. ולזה התכוון באמרו "בלבד", כלומר, בלי ציפוי. ולדעתו, מה שנאמר במשנה "המצופה" נמשך לביצת הנעמית בלבד. וב"תוספות יום טוב" למשנתנו מביא בשם מהר"ם (מרוטנבורג) שהמלה "המצופה" שבמשנה נמשכת גם לעזניה. (13) גזרו עליהם טומאה, מפני שהם דומים לכלי עצם אחרים.

ג. פְּלִים<sup>14</sup> הַעֲשׂוּיִין מְעַצְמוֹת חִיָּה שְׂפִיָּם וּמְעוֹרָה - טְהוּרִים. פֶּל שְׂפִיָּם - טְהוּר, וְאֵינוֹ מְקַבֵּל טְמָאָה מִן הַטְּמָאוֹת וְלֹא טְמָאת מִדְרָס<sup>15</sup>. אִף הָאוֹרֵג בְּגָד מִצְמֵר הַגָּדֵל בֵּינָם - אֵינוֹ מְקַבֵּל טְמָאָה. שְׁנָאֵמֵר: אוֹ בְּגָד אוֹ עוֹר. מִפִּי הַשְּׂמוּעָה<sup>16</sup> לְמִדְרָשׁ<sup>17</sup>: מִה בְּגָד - מִן הַגָּדֵל בְּאֶרֶץ, אִף עוֹר - מִן הַגָּדֵל בְּאֶרֶץ. חֲבֵרָה<sup>18</sup> מִן הַגָּדֵל בֵּינָם עִם הַגָּדֵל בְּאֶרֶץ<sup>19</sup> אֶפְלוֹ חוּט אוֹ מְשִׁיחָה, אִם חֲבָרוֹ חֲבוּר עַד שְׂמֹשִׁים אֶת שְׁנֵיהֶן כְּאֵלוֹ הֵן אֶחָד לְטְמָאָה<sup>20</sup>, שְׁאֵם נִטְמָא זֶה יִטְמָא זֶה<sup>21</sup> - הַפְּלִים<sup>22</sup> מְקַבֵּל טְמָאָה.

(14) שם מ"ד. (15) זב וזבה, נדה, יולדת ומצורע מטמאים את הכלים ששכבו, ישבו, רכבו או עמדו עליהם, וטומאה זו "מדרס" שמה (דיניה מפורשים בהלכות מטמאי משכב ומושב). רבינו מדגיש במיוחד טומאת מדרס, מפני שישנם דברים שאינם נטמאים בשום טומאה אלא בטומאת מדרס בלבד, כגון פשוטי כלי עץ, כלי עור וכלי עצם (ראה לקמן ה"ו). (16) ראה ה"ב אות ד. (17) בתורת כהנים' פרשת שמיני פרשתא ו, ה"ו. (18) משנה שם, ו'תורת כהנים' שם. (19) בתוספתא כלים בבא מציעא פ"ז ה"ב, נחלקו ר' מאיר ור' יהודה בדין חיבר לגדל בים דבר הגדל בארץ שאינו מקבל טומאה, כגון כלי אבנים וכדומה. ר' מאיר אומר שאינו מקבל טומאה, ר' יהודה אומר (לפי גירסת הגר"א בביאורו שם) "כלי ים ראויים לקבל טומאה, וטיהרום (מגזירת הכתוב), לכשתימצא להם עילה (נימוק כל שהוא) יהיו טמאים". פירוש, אפילו חיבר להם דבר שאינו מקבל טומאה. ואף-על-פי שבכל מקום הלכה כר' יהודה נגד ר' מאיר, כתב רבינו כאן "חוט או משיחה" שהם מהדברים שמקבלים טומאה כשיש בהם השיעור הקבוע, ומשמע שכלי אבנים והדומים להם שאינם מטמאים כלל, אינם מועילים לטמא. וטעמו, מפני שסתם משנה כאן ובנגעים שם, בשיטת ר' יהודה נשנו, וכל סתם במשנה ומחלוקת בברייתא - הלכה כסתם. (20) פירוש, אם חיבור שכזה בבגדים ששניהם מקבלים טומאה, עושה אותם כבגד אחד לענין טומאה. (21) שאם נגע טומאה באחד, נטמא גם

## ~ שבת קודש ח' אדר ~

### הִלְכוֹת פְּלִים

עֲנִין אֵלוֹ הַהִלְכוֹת לַיְדַע פְּלִים שְׂמֵקְבָלִין טְמָאָה מְקַבֵּל אֵלוֹ הַטְּמָאוֹת וְכֵלִים שְׂאִינָן מִתְּטַמְּאִין, וְכִיצַד מִתְּטַמְּאִין וּמְטַמְּאִין.

וּבְאוֹר עֲנִין זֶה בְּפָרְקִים אֵלוֹ:

#### פָּרֵק רִאשׁוֹן

1) יבאר ששה מיני כלים שמקבלים טומאה מן התורה. ודין כלים העשויים מעצמות העוף או מחיות שבים. כלי זכוכית מקבלים טומאה, ודין כלי גללים אבנים ואדמה. פשוטי כלי חרס ופשוטי כלי מתכות ומקבליהם. פשוטי כלי עץ עור ועצם ומקבליהם ומה שהוא בכללם.

א. שְׂבָעָה מִיָּנִי פְּלִים הֵן שְׂמֵקְבָלִין טְמָאָה מִן הַתּוֹרָה, וְאֵלוֹ הֵן<sup>2</sup>: הַבְּגָדִים, וְהַשְּׂקִין, וְכֵלֵי עוֹר, וְכֵלֵי עֵצִים, וְכֵלֵי מִתְכוֹת, וְכֵלֵי עֵץ, וְכֵלֵי חֶרֶשׁ. הָרִי הוּא אוֹמֵר: מְקַבֵּל פְּלֵי עֵץ אוֹ בְּגָד אוֹ עוֹר אוֹ שֶׁקָּר. וּבְכֵלֵי מִתְכוֹת נֹאמֵר: אִךְ אֶת הַזֶּהָב וְאֶת הַכֶּסֶף<sup>4</sup>. וּבְכֵלֵי חֶרֶשׁ נֹאמֵר: וְכֵלֵי חֶרֶשׁ אֲשֶׁר יִפֹּל מֵהֶם אֶל תּוֹכוֹ, כֹּל אֲשֶׁר בְּתוֹכוֹ יִטְמָא וְאֵתוֹ תִּשְׁבְּרוּ.

2) כל אלה הנמנים למטה, שווים רק לענין זה שכולם מקבלים טומאה, אבל חלוקים הם בפרטי דיני טומאתם כמו שיחבאר לקמן. (3) ולמעלה מזה כתוב: "וכל אשר יפול עליו מהם במותם יטמא". (4) והכתוב ממשיך: "את הנחושת את הברזל את הברזל ואת העופרת". מנה הכתוב כל מיני המתכות שהיו ידועים אז לישראל. והפסוק הבא אחריו אומר: "אך במי נדה יתחטא", פירוש, כל אלה צריכים טהרה מטומאתם.

ב. מִפִּי הַשְּׂמוּעָה<sup>5</sup> לְמִדְרָשׁ<sup>6</sup>, שְׁזָה שְׁנָאֵמֵר בְּתוֹרָה: וְכֵל מְעֵשֶׂה עֲזִים - לְרִבּוֹת פְּלִים הַעֲשׂוּיִין מִן הַקְּרָנִים וּמִן הַטְּלָפִים וּמִן הַעֲצָמוֹת שֶׁל עֲזִים<sup>7</sup>. וְהוּא הַדִּין לְשֶׁאֵר מִיָּנִי בְּהִמָּה וְחִיָּה<sup>8</sup>. אֲבָל פְּלִים הַעֲשׂוּיִין מְעַצְמוֹת הָעוֹף - אֵינָן מְקַבְּלִין טְמָאָה<sup>9</sup>; חוּץ מִפְּלִים הַעֲשׂוּיִין מִכְּנָף הָעֲזִינְיָה<sup>10</sup> בְּלִבָּד וּבִיצַת הַנְּעֻמִית<sup>11</sup> הַמְצֻפָּה<sup>12</sup> - הוֹאִיל וְהֵן דּוֹמִין לְעֵצִים, מְקַבְּלִין טְמָאָה כְּכֵלֵי עֵצִים. וְקָרוֹב בְּעֵינֵי, שְׂטַמְּאֵתָן מִדְּבָרֵי סוֹפְרִים<sup>13</sup>.

5) איש מפי איש עד משה רבינו. (6) במסכת חולין כה, ב (כל דרשות חז"ל בפסוקי התורה, שאינן מובנות מתוך פשוטו של מקרא, מוגדרות על-ידי רבינו "מפי השמועה", מפני שאינן כתובות בתורה בפירוש, אלא שמענו מפי משה רבינו לדרוש כך. ראה הקדמת רבינו לפירוש המשניות שלו, ד"ה "החלק הראשון; פירושים מקובלים"). (7) "מעשה עזים" משמעותו הדברים שנעשים מן העזים. (8) למדו שם מן המלה "וכל" המיותרת, שאפשר היה לכתוב "ומעשה עזים". (9) הברייתא שם מסיימת: "אם כן (פירוש, אם

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

40) כלים עשויים מרפש בקר שנתייבש ונתקשה (רבינו בפירושו למשנה כלים פ"י, א). רש"י בשבת נח, א מפרש "גללים" - שיש, אולם שם טז, ב פירש כרבינו. 41) שלא הוסקו באש, ואם הוסקו - הם כלי חרס. 42) שבת שם. 43) ביארנו למעלה בהלכה ג.

ז. פיל שְׁבֻלְעָה<sup>44</sup> הוֹצִיָּין<sup>45</sup> וְהִקְיָאָן<sup>46</sup> דְּרָף הֶרְעִי<sup>47</sup>, הַעוֹשֶׂה מֵהֵן פְּלִים - הֲרִי הֵן סִפְקָא<sup>48</sup> אִם הֵם כְּכֹלִי גְלָלִים<sup>49</sup> אוּ כְּכֹלִי עֵץ כְּשֶׁהֵיוּ. אֲבָל כְּפִיפֵה<sup>50</sup> שְׁנַטְמָאָת וּבְלָעָה פִּיל וְהִקְיָאָה דְּרָף בֵּית הֶרְעִי - הֲרִי הִיא בְּטַמְאָתָהּ<sup>51</sup>.

44) בעיא במנחות טז, ט. 45) שבטים דקים. 46) הוציאם. 47) דרך שהרעי יוצאת. 48) בעיא שלא נפשטה. 49) ואינם מקבלים טומאה. 50) סל קלוע משבטים דקים. 51) שם. דבר שנטמא אינו יוצא מטומאתו אלא על-ידי שינוי ממש בגופו, וכאן המדובר כשיצאה שלימה, אבל אין מורידים טומאה לדבר שיש בו עיכול ואפילו הוא שלם (פיל שאמרו - לאו דוקא, ונקט פיל לדוגמא, שהוא גדול ואפשר לו לבלוע סל ולהוציאו כשהוא שלם).

ח. פְּשׁוּטֵי כְּלֵי חֶרֶס<sup>52</sup>, כְּגוֹן מְנוֹרָה וְכֶסֶף וְשֻׁלְחָן שֶׁל חֶרֶס וְכִיּוֹצֵא בָהֶן - אֵין מְקַבְּלִין טַמְאָה מִן הַטַּמְאָוֹת וְלֹא טַמְאָת מְדַבְּרִי<sup>53</sup>, לֹא מִן הַתּוֹרָה וְלֹא מִדְּבָרֵי סוֹפְרִים. שְׁנֵאמְר: אֲשֶׁר יִפֹּל מֵהֶם אֶל תּוֹכוֹ יִטְמָא; כֹּל שֶׁיֵּשׁ לוֹ תוֹךְ<sup>54</sup> בְּכֵלֵי חֶרֶס - מְקַבֵּל טַמְאָה, וְשֵׁאִין לוֹ תוֹךְ - טְהוֹר.

52) כלים שם מ"ג. 53) ברייתא שבת פד, א. 54) 'תורת כהנים' פרשת שמיני פרשתא ז ה"ד.

ט. כְּלֵי מַתְכוֹת<sup>55</sup>, אֶחָד פְּשׁוּטֵיהֶן, כְּגוֹן הַסְּפִינִים וְהַמְּסַפְּרִים, אוּ מְקַבְּלֵיהֶן, כְּגוֹן הַיּוֹרוֹת וְהַקְּיָמָוֹסִין - הַכֹּל מְקַבְּלִין טַמְאָה; שְׁנֵאמְר: כֹּל דְּבָר אֲשֶׁר יָבֹא בְּאֶשׁ<sup>56</sup> - בֵּין מְקַבֵּל בֵּין פְּשׁוּט. אֲפֹלוּ תִבָּה אוּ מְגֵדֵל וְכִיּוֹצֵא בָהֶן שֶׁל מַתְכוֹת, שֶׁהֵן מְקַבְּלִין אַרְבָּעִים סָאָה בְּלַח<sup>57</sup> אוּ יָתֵר - מְקַבְּלִין טַמְאָה<sup>58</sup>; שְׁנֵאמְר: כֹּל דְּבָר אֲשֶׁר יָבֹא בְּאֶשׁ<sup>59</sup>.

55) כלים פ"א, מ"א. 56) 'ספרי' מטות פ"סקא קנח. 57) שהן ששים סאה ביבש. כל כלי מקבל דברים יבשים כשליש יותר מנוזלים, מפני הגודש. 58) בשבת פג, ב דרשו: "מה שק מיטלטל מלא וריקן, אף כל מיטלטל מלא וריקן", אבל כלים גדולים שאי אפשר לטלטל אותם כשהם מלאים, אינם מקבלים טומאה מפני שאינם דומים לשק. ומשמיענו שהגבלה זו אינה נוהגת בכלי מתכת. 59) המלה "כל" מרבה כלים גדולים.

י. כְּלֵי עֵץ<sup>60</sup> וְכֵלֵי עוֹר וְכֵלֵי עֶצֶם: מְקַבְּלֵיהֶן, כְּגוֹן הַעֲרֵבָה<sup>61</sup> וְהַחֲמַת<sup>62</sup> וְכִיּוֹצֵא בָהֶן - מְקַבְּלִין טַמְאָה מִדְּבָרֵי תּוֹרָה; אֲבָל פְּשׁוּטֵיהֶן, כְּגוֹן הַלּוּחֹת וְהַפְּסָא

השני כאילו נגע בטומאה עצמה (ולא משום נגיעה בבגד שננטמא). 22) הגדל בארץ והגדל בים. ראה השלמות.

ד. יִרְאֶה לִי, שֶׁהַפְּלִים הַעֲשׂוּיִים מְעוֹר הַעוֹף אֵין מְקַבְּלִין טַמְאָה, כְּמוֹ עֲצָמוֹתֵיהֶן<sup>23</sup>. וְאִם תֵּאמְר: וְהֲרִי הוּא כְּשֶׁר לְכַתֵּב עָלָיו תְּפִלִּין<sup>24</sup> כְּעוֹר בְּהֵמָה וְחֵיהִ? הִנֵּה עוֹר הַדָּג אֵינוֹ מְקַבֵּל טַמְאָה, וְלוֹלֵא זִהְמָתוֹ שְׂאִינָה פּוֹסְקֵת<sup>25</sup> הִיא כְּשֶׁר לְתַפְּלִין<sup>26</sup>. הִנֵּה לְמִדַּת<sup>27</sup>, שְׂאֵף דְּבָר שְׂאִינוֹ מְקַבֵּל טַמְאָה כְּשֶׁר לְתַפְּלִין, אִם אֵין לוֹ זִהְמָא<sup>28</sup>.

23) ראה למעלה ה"ב. 24) שבת קח, א וכן פסק רבינו בפ"א מהלכות תפילין ה"י. 25) אינה עוברת ע"י עיבוד העור כמו זוהמא של עורות אחרים. 26) גמרא שם. 27) מזה יש ללמוד. 28) ועור העוף אין לו זוהמא.

ה. כְּלֵי זְכוּכִית אֵינָן מְקַבְּלִין טַמְאָה מִדְּבָרֵי תּוֹרָה<sup>29</sup>, וְחֻכְמִים גְּזֵרוּ עָלֵיהֶן שֶׁיִּקְבְּלוּ טַמְאָה<sup>30</sup>; הוֹאִיל וְתַחֲלַת בְּרִיָּתָן<sup>31</sup> מִן הַחוּל כְּכֵלֵי חֶרֶס - הֲרִי הֵן כְּכֵלֵי חֶרֶס<sup>32</sup>. וּמִפְּנֵי שֶׁתּוֹכֵן נִרְאֶה כְּבָרָן, לֹא גְזֵרוּ עָלֵיהֶן שֶׁיִּטְמָאוּ מְאוּרִיָּן<sup>33</sup>, אֲלֵא עַד שֶׁתַּגַּע הַטַּמְאָה בָּהֶן, בֵּין מִתּוֹכֵן בֵּין מִגְבֵּן, כְּכֵלֵי מַתְכוֹת. וְלֹא גְזֵרוּ טַמְאָה<sup>34</sup> עַל פְּשׁוּטֵיהֶן<sup>35</sup>, אֲלֵא עַל מְקַבְּלֵיהֶן<sup>36</sup>. וְאֵין לָהֶם טְהוֹרָה בְּמִקְוֵה<sup>37</sup>. וְאֵין שׁוֹרְפִין עָלֵיהֶן תְּרוּמָה וְקִדְשִׁים<sup>38</sup>, שֶׁלֹּא גְזֵרוּ עָלֵיהֶן אֲלֵא לְתַלּוֹת<sup>39</sup>.

29) לא נמנו בתורה בין סוגי המקבלים טומאה. 30) בשבת יד, ב אמרו: יוסי בן יעזר איש צרידה ויסי בן יוחנן איש ירושלים (נשיא הסנהדרין ואב בית-הדין) גזרו טומאה על ארץ העמים ועל כלי זכויות. 31) החומר הגלמי שממנו עושים זכויות. 32) ר' יוחנן שם, א"ב. 33) הראב"ד משיג, הלא בגמרא שם טז, ב נימקו בסברא זו למה מיטמאים מגבם. והוא מוסיף: "ואם תשאל למה לא יטמא מאוויריו ככלי חרס?" ומשיב, שאם כן יהיו חמורים מכל הכלים, שאין כלי המטמא גם מגבו וגם מאווירו בלי נגיעה, ומפני שהוכרחו למעט טומאה אחת, העדיפו למעט טומאת אויר שהיא חידוש. ויש להניח, שגם רבינו התכוון לכך, אלא שקיצר בלשונו, כדרכו. 34) שם טז, א. 35) שאין להם בית קיבול. 36) כלים שיש להם בית קיבול. 37) כמו כלי חרס (שם טו, ב). 38) תרומה וקדשים שננטמאו צריך לשורפם. ומשמיענו רבינו, שאם נטמאו ע"י נגיעה בכלי זכויות טמא, אין שורפים אותם (שם טז, א). 39) אסורים באכילה ואסור לשורפם, אלא מניחים אותם עד שיירקבו. המלה "לתלות", פירושה, כעין דבר התלוי באויר בין השמים ובין הארץ.

ו. כְּלֵי גְלָלִים<sup>40</sup> וְכֵלֵי אֲבָנִים וְכֵלֵי אֲדָמָה<sup>41</sup> - לְעוֹלָם טְהוֹרִין<sup>42</sup>, וְאֵין מְקַבְּלִין טַמְאָה מִן הַטַּמְאָוֹת וְלֹא טַמְאָת מְדַבְּרִי<sup>43</sup>, לֹא מִן הַתּוֹרָה וְלֹא מִדְּבָרֵי סוֹפְרִים, בֵּין פְּשׁוּטֵיהֶן בֵּין מְקַבְּלֵיהֶן.

מתוך מהדורת וגשל עם רמב"ם לעם - מוסד הרב קוק

הַשְּׂוֹרִי, בֵּין מִן הַשְּׂעָר בֵּין מִצְמָר וּפְשָׁתִים - אֵינָן מְקַבְּלִין טַמְאָה בְּפָנֵי עֲצָמוֹ.<sup>81</sup>

76) שזורים, קלועים, מלשון הכתוב (דברים כב, יב) "גדילים תעשה לך". (77) בד לעשיית בגדים, ארוג חוטי שתי וחוטי ערב, ושקים קלועים בצורה של טבעות אחוזות זו בזו. (78) תנא דבי ר' ישמעאל שבת כז, א. (79) שקים גדולים וחזקים שארוזים בהם משאות גדולים להעבירם בספינות. (80) איזור רחב הכרוך ומהודק סביב בטן הבהמה ('תורת כהנים' שם פ"ח ה"א). (81) אבל כשהם מחוברים בדבר המקבל טומאה - מתטמאים (שם).

יג. כָּל הַפְּלִים הַעֲשׂוּיִין מִן הַגְּמָא<sup>82</sup> וּמִן הָעֶרְבָה וּמִן הַקְּנִים<sup>83</sup> וּמִכַּפּוֹת הַמְּרִים וּמִן הָעֵלִים וְהַשְּׂרִיגִין<sup>84</sup> וְקַלְפֵי אֵילָנוֹת וּמִן הַחֶלֶף<sup>85</sup>, כְּגוֹן הַכְּפִיפּוֹת<sup>86</sup> וְהַטְּרַסְקָלִין<sup>87</sup> וְהַמְּחַלְצוֹת<sup>88</sup> וְהַמְּפָצוֹת<sup>89</sup> - הַכֹּל בְּכֻלָּל כְּלֵי הָעֵץ, שֶׁהַפֶּל גָּדֵל מִן הָאָרֶץ כְּעֵץ. אֶחָד כְּלֵי חָרָס וְאֶחָד כְּלֵי נְתָר<sup>90</sup> לְכֹל דְּבָר<sup>91</sup>. כָּל כְּלֵי הָעֵשׂוּי מֵהַעֲפָר מִן הָעֶפְרוֹת<sup>92</sup> וְאֶחָד כֶּף שׁוֹרְפִין אוֹתָן בְּכַשָּׁן - הָרִי זֶה כְּלֵי חָרָס. וְהַתְּנוּרָה<sup>93</sup> וְהַפְּרִים<sup>94</sup> וְהַכְּפָה<sup>95</sup> וְכִיּוּצָא בְּהֵן מִשְׁאָר הַבְּנִינּוֹת<sup>96</sup> שְׂאוּפִין בְּהֵן אוֹ מִבְּשָׁלִין בְּהֵן - הַכֹּל מְקַבְּלִין טַמְאָה דִּין תּוֹרָה<sup>97</sup>, וְטַמְאָתָן וְטַמְאָת כְּלֵי חָרָס שְׁוָה.

82) מין עשב. 83) הגדלים על שפת הנהרות. 84) ענפי עץ הגפן. 85) בערבית אל פלחר (רבינו בפירוש למשנה), מין עשב. 86) סלים קטנים קלועים מגידולי קרקע. 87) סלים גדולים קלועים. 88) שטיחים גדולים, קלועים מקנים או שבטים דקים. 89) שטיחים רכים, קלועים מעשבים. 90) במסכת עבודה זרה לג, ב פירשו - מחפורת של צריף. ופירש רבינו (בכלים פ"ב מ"א) אבן רכה מאוד הנמסת בקלות במים. 91) משנה שם. 92) כל מין עפר שהוא, בין טיט בין חול, ובין אדמה רכה או קשה. 93) הוא רחב מלמטה וצר מלמעלה. 94) תנור שדפנותיו מאונכים, ויש בו מקום להעמיד שתי קדירות. 95) תבניתו ככירה, ויש בו מקום לקדירה אחת בלבד (ראה שבת פרק ג מ"א, וב). ושלשתם עשויים מחרס. 96) מיני תנורים גדולים. רבינו קורא להם בנינות מפני שמחברים אותם בטיט לאדמה. 97) אף-על-פי שהם מחוברים לקרקע, וכל מחובר לקרקע אינו מקבל טומאה. והטעם, מפני שהתורה אמרה (ויקרא יא, לה): תנור וכיריים יותץ.

וְהַעֲזֹר שְׂאוּכְלִין עָלָיו וְכִיּוּצָא בְּהֵן - אֵינָן מְקַבְּלִין טַמְאָה אֲלָא מִדְּבָרֵי סוֹפְרִים<sup>63</sup>. שְׂנַאָמַר: מְכַל כְּלֵי עֵץ<sup>64</sup>. מִפֵּי הַשְּׂמוּעָה לְמַדּוּ: מַה שֶּׁק - שְׂיֵשׁ לוֹ בֵּית קַבּוּל<sup>65</sup>, אִף כֹּל<sup>66</sup> - שְׂיֵשׁ לוֹ בֵּית קַבּוּל. וְכֵלֵי עֵצִים כְּכֵלֵי עֵץ לְכֹל דְּבָר<sup>67</sup>. בְּמַה דְּבָרִים אֲמוּרִים<sup>68</sup> שְׂטַמְאָת פְּשׁוּטֵיהֶן מִדְּבָרֵי סוֹפְרִים<sup>69</sup> בְּשֶׁאָר טַמְאָת חוּץ מִטַּמְאָת מְדַרְס, אֲבָל בְּמְדַרְס הַזָּב וְחַבְרִיו<sup>70</sup> מִתְּטַמְּאִין מִן הַתּוֹרָה<sup>71</sup>; שְׂנַאָמַר: כָּל הַמְּשַׁכְּב אֲשֶׁר יִשְׁכַּב - כָּל הָעֲשׂוּי לְמִשְׁכַּב אוֹ לְמַרְכָּב, כְּמוֹ שְׂבָאָרְנוֹ<sup>72</sup>. וְכֵן כְּלֵי זְכוּכִית הָעֲשׂוּי לְמִשְׁכַּב - מִתְּטַמְּא בְּמְדַרְס מִדְּבָרֵיהֶן.

60) כלים פ"ב, מ"א. 61) של עץ. 62) נוד עשוי מעור בהמה. 63) לקמן בפ"ד ה"א מונה רבינו סוגי כלי עץ שאינם מטמאים כלל, אפילו מדברי סופרים. 64) והכתוב מסיים: "או בגד או עור או שק . . . וטמא עד הערב". 65) מקום לקבל בו כלים ואוכלין. 66) כל הכלים האמורים בפסוק זה אינם מטמאים כשאין להם בית קיבול (שבת פו, ב). 67) מפני שטומאתם למדנו מהכתוב "וכל מעשה עזים" (ראה למעלה ה"ב), והכתוב ממשיך: "וכל כלי עץ", ולפיכך הוקשו (הושוו) לכלי עץ. 68) בבא בתרא סו, א. 69) זבה נדה ויולדת. 70) בכורות לח, א. 71) בהלכות מטמאי משכב ומושב פ"ז ה"א. 72) גזרו עליהם שיטמאו כלי מתכת.

יא. כָּל שֶׁהוּא אָרוּג<sup>73</sup>, בֵּין מִצְמָר וּפְשָׁתִים בֵּין מְקַנְבוֹס, אוֹ מִמְּשֵׁי אוֹ מִשְׁאָר דְּבָרִים הַגְּדֵלִים בִּיבֻשָׁה - הוּא הַנִּקְרָא בְּגָד לְעֵזְבֵן טַמְאָה. וְהַלְבָּדִים<sup>74</sup> כְּבָגְדִים לְכֹל דְּבָר<sup>75</sup>.

73) שבת סד, א. 74) חתיכות בד. 75) ב'תורת כהנים' פרשת שמיני פרשתא ו ה"ח, דרשו: "או בגד" לרבות את הלבדין. המלה "או" נדרשת לריבוי.

יב. הַשֶּׁק הוּא חוּטֵי שְׂעָר הַגְּדֵלִין<sup>76</sup> כְּשֶׁלְשָׁלֶת<sup>77</sup> אוֹ הָאָרוּגִין כְּבָגְדִים. אֶחָד הָעֲשׂוּי<sup>78</sup> מִן הָעֵזִים אוֹ מִצְמָר גְּמָלִים אוֹ מִזְנֵב הַסּוּס וְהַפְּרָה וְכִיּוּצָא בְּהֵן, וְאֶחָד הָאָרִיג מֵהֵן כְּמוֹ הַמְּרִצּוּפִין<sup>79</sup>, אוֹ הַגְּדֵל כְּמוֹ חֶבֶק<sup>80</sup> שֶׁל חֲמוּר וְכִיּוּצָא בּוֹ. אֲבָל הַחֶבְלִים וְהַמְּשִׁיחוֹת



## שיעורי רמב"ם - ספר המצוות

## ~ יום ראשון ב' אדר ~

[בימי לימוד הקדמת הירד ילמד כל אחד ואחד מהשורשים (—הכללים) כפי יכולתו, לחלק השאר ללמדו בימים הסמוכים בנוסף על לימוד מצות אותו יום].

והנני חוזר לבאר כל-כלל מהם ולהביא ראיות עליו, אם ירצה השם.

**הכלל הראשון:** שאין למנות במנין הזה את-המצות שהן מדרבנן.

דע שענין זה לא היה צריך להעיר עליו, כי הוא ברור. שהרי בין שלשון התלמוד (מכות כג) הוא: "שש מאות ושלש-עשרה מצות נאמרו לו למשה בסיני" — איך נאמר בדרך שהיא מדרבנן שהוא מפלל המנין? אלא העירנו על כך, מפנין שפכר טעו בזה ומנו גר תנכה ומקרא מגלה בכלל מצות עשה, וכן מאה ברכות בכל-יום ונחום אבליים ובקור חולים וקברת מתים והלבשת ערמים וחיוב תקופות ושמנה עשר יום לגמר בנה את-ההלל. אכן יש להסתכל בתמיהה במי ששומע את-דבריהם "ונאמרו לו למשה בסיני" ומנה קריאת ההלל, שבו שבת דוד לפני השם יתעלה, (כאלו) בנה נצטוו משה; ומנה גר תנכה, שקבעו אותו חכמים בבית שני. וכן מקרא מגלה! ואיני סבור שידימה מישו או יעלה על לבו שנגאמר למשה בסיני שיצוה אותנו, שאם בסוף מלכותנו יקרה לנו עם היננים כך וכך שנתחייב להדליק גר תנכה. אף נראה לי, שמה שהקשלים בכך הוא, שאנו מברכים על דברים אלו: "אשר קדשנו במצותיו וצונו על מקרא מגלה, ולהדליק גר תנכה, ולגמר את-ההלל"; וגם שהתלמוד (שבת כג) שואל (על כך שמברכים על מצוות דרבנן "וצונו"): היכן צונו? ונאמרו: מ"לא תסור". ואם אמנם משום כך מנו — היה ראוי שימנו כל-דרך שהיא מדרבנן, בין שכל מה-שצונו חכמים וכל מה-שאסרו עלינו, הרי כבר נצטוו משה רבנו בסיני שיצוה אותנו לקימו, שכן הוא אומר: "על-פי התורה אשר יורד ועל-המשפט אשר-יאמרו לך תעשה" (דברים יז, יא). והזהירנו מלעבר על דבריהם בשום ענין ממה-שצונו וקבעו ואמר: "לא תסור מן-הדרך אשר-יגידו לך ימין ושמאל" (שם). אבל אם נכון למנות כל מה-שהוא מדרבנן בכלל תרי"ג מצות, בין שהוא נכנס לכלל אומר יתעלה: "לא תסור", ו"על-המשפט אשר-יאמרו לך תעשה" — מדוע נתיחדו אלו מוזלתן?! והרי כמו שמנו גר תנכה

ומקרא מגלה, כך היה נכון למנות נטילת ידים ומצות עירוב, שהרי אנו מברכים: אשר קדשנו במצותיו וצונו על נטילת ידים, ועל מצות עירוב, כמו שאנו מברכים: על מקרא מגלה, ולהדליק גר של תנכה — והכל מדרבנן! ובפרוש אפרו (חולין קו): מיס ראשונים (נטילת ידים שלפני הסעודה) מצוה. מאי מצוה? אמר אביי: מצוה לשמע דברי חכמים. כמו שאמרו במקרא מגלה וגר תנכה: היכן צונו? מ"לא תסור". וכבר נתבאר, שכל מה-שתקנו הנביאים, עליהם השלום, שעמדו אחרי משה רבנו — הוא גם-כן מדרבנן. ובפרוש אפרו (ערובין כא): בפעם שתקן שלמה ערובין וידים (נטילת ידים) יצתה בת-קול ואמרה: "חכם בני ושמח לפי וכו'" (משלי כו, יא). ובמקומות אחרים בארו, שערובין — דרבנן, וידים — מדרבני סופרים. ובכך נתבאר לך שכל מה-שתקנו אחר משה רבנו נקרא: דרבנן.

הנה בארתי לך זאת, כדי שלא תחשב שמקרא מגלה — בין שהוא תקון נביאים — נחשב מדאורייתא (ואינו דומה לשאר מצוות דרבנן), שהרי ערובין מדרבנן (ולא נמנה במצוות) אף-על-פי שהם תקון שלמה בן-דוד ובית דינו. וזה מה-שנעלם מוזלתנו (בעל "הלכות גדולות"), ולכן מנה הלבשת ערמים, לפי שמצא בישעיה: "כי-תראה ערם וכסיתו" (ישעיה נח, ז). ולא ידע שזה נכנס לכלל אפרו: "די מחסרו אשר יחסר לו" (דברים טו, ח). כי ענין הציווי הזה — ואין בזה שום ספק — שנגאיל את-הרעבים, ונלביש את-הערמים, ונתן מצע למי שאין לו מצע, וכסוי למי שאין לו כסוי, ונשיא את-הפנוי שאין לו יכלת להתחתן, ונרכיב מי שדרכו לרפכ, כמפרסם בדרבני התלמוד (כתובות סז): שכל-זה נכנס לכלל אפרו: "די מחסרו". אף כאלו לשון התלמוד מחבר אצל אלו בלעגי שפה ובלשון אחרת (ולכן טעו בדבר המפורש בתלמוד); ולולא כך — לא מנו מקרא מגלה וכדומה בין המצוות שנגאמרו לו למשה בסיני. ולשון הגמרא בשבועות (לט): אין לי אלא מצות שנגאמרו על הר סיני; שעתידין להתחדש, כגון מקרא מגלה, מנין? תלמוד לומר: "קימו וקבלו" (אסתר ט, כז) — קימו מה-שקבלו כבר, והוא: שיאמינו בכל-מצוה שיתקנו הנביאים והחכמים פלאחר מכן.

**אבל** תמהני: מדוע מנו מצות עשה שהן מדרבנן, כמו שהזכרנו, ולא מנו גם-כן מצות לא-תעשה שהן מדרבנן? הרי כמו שמנו בין מצות עשה גר תנכה ומקרא מגלה ומאה ברכות והלל, היה להם למנות גם-כן בכלל

מתוך מהדורת חזק

אלהיך תירא" (דברים ו, יג) — לרבות תלמידי חכמים. וחסבו שכל מה ששנלמד ברבוי, הוא מן הכלל הנזכר (בכלל תרי"ג מצוות).

אך אם הדבר כמו שחשבו, מדוע לא מנו כבוד בעל האם (אב חורג) ואשת האב מצוה בפני עצמה, נוספת על כבוד אב ואם? וכן כבוד אחיו הגדול? שכן האנשים האלה למדנו (רק) מרובי שחיבים לכבדם. אמרו (כתובות קג): "את אביך" (שמות כ, יב) — לרבות אחיך הגדול ולרבות בעל אמיך; "ואת אמך" (שם) — לרבות אשת אביך, כמו שאמרו: "את ה' אלהיך תירא" — לרבות תלמידי חכמים. ומדוע מנו אלו ולא מנו אלו?!

וכבר הביאם חסר הידיעה לענין חמור יותר מזה והוא, שאם מצאו דרש של איזה פסוק, ואותו הדרש מחייב לעשות איזו פעולה או להתרחק מאיזה דבר — ואלה בלם בלי ספק דרבנן — הרי הם מונים אותם בכלל המצוות, אף על-פי שפשטה דקרא אינו מורה על שום דבר מאותם הדברים, ועל אף הכלל שלמדנו, עליהם השלום, באמרו (שבת סג): אין מקרא יוצא מידי פשוטו; ואף על-פי שהתלמוד חוקר בכל-מקום, בשמוציאים (ח"ל) פסוק שלמדו ממנו ענינים רבים על דרך הבאור והבאת הראיות, ושואל: גופה דקרא (פשוטו של מקרא) במאי קא מדבר? (ורק בזה היה עליהם להתחשב) — אלא מכיון שהם מסתמכים על שגיאה זו, מנו בכלל מצוות עשה: בקור חולים ונחום אבילים וקברת מתים, בגלל הדרש הנאמר על דברי יתעלה: "והודעת להם את הדרך ללכו בה ואת המעשה אשר יעשו" (שמות יח, כ) והוא אמרו על זה (בבא קמא ק): את הדרך — זו גמילות חסדים; ולכו — זה בקור חולים; בה — זו קברת מתים; ואת המעשה — אלו הדינים; אשר יעשו — זו לפני משורת הדין. וחסבו שכל-פעולה ופעולה מן הפעולות האלה היא מצוה בפני עצמה, ולא ידעו שכל-הפעולות האלה ודומיהן נכנסות תחת מצוה אחת מפלל המצוות האמורות בתורה בפרוש, והוא אמרו יתעלה: "ואהבת לרעך כמוך" (ויקרא יט, יח). ובדרך זו גופה מנו חשוב תקופות (לוח השנה) כמצוה בגלל הדרש הנאמר על הפסוק: "כי היא חקמתכם ובינתכם לעיני העמים" (דברים ד, ו). — והוא אמרו (שבת עה): איזו היא חקמה ובינה שהיא לעיני העמים? הרי אמר: זה חשוב תקופות ומזלות.

הלוא אלו היו מונים ענין שהוא ברור יותר מזה, שאפשר להצלות על הדעת יותר שראוי למנותו — וזה כל-דבר שנלמד במדה אחת מי"ג מדות שהתורה נדרשת בהן — כי אז היה מספר המצוות מגיע לאלפים רבים. שמא תחשב שאנו נמנעים מלמנותן מפני שאינן ברורות,

מצוות לא-תעשה — עשרים שניות פעשרים מצוות לא-תעשה? כי כמו שכל-עונה ועונה (איסורי ביאה) היא לא-תעשה דאורייתא, כך כל-שנה ושנה (נשים שדן קרובות של קרובי של האדם — "שניות" — שמן התורה היו מותרות) היא לא-תעשה דרבנן, כמו שבארו ואמרו (יבמות פרק ב משנה ד): שניות מדברי סופרים. וכבר נתבאר בתלמוד, שמה שאמרו במשנה "אסור מצוה" רצונם לומר: השניות. ואמרו: מאי (מהו לשון) מצוה? מצוה לשמע דברי חכמים. וכך היה להם למנות בתוך הכלל אחת חלוצה, שהיא מדברי סופרים!

כלל של דבר: אלו מנינו כל-עשה דרבנן וכל-לא-תעשה דרבנן, היה הענין מגיע לאלפים רבים! וזה דבר ברור שאין בו נסתור כלל, והוא: שכל מה-שהוא מדרבנן אינו נחשב בכלל תרי"ג מצוות, לפי שהסכום הזה בלם פסוקי תורה ואין בהם שום דבר מדרבנן, כמו שזכר. אך זה שהם מונים מקצת דברים שהם מדרבנן ומניחים מקצתם לפי בחירתם — זה דבר שאי-אפשר לקבלו בשום פנים, יאמרו מי שיאמרו. וכבר בארנו ענין הכלל הזה וראיתו עד שלא נשאר שמין ספק לשום אדם.

הכלל השני: שלא כל מה ששנלמד באחת משלש עשרה מדות (כללי לימוד) שהתורה נדרשת בהן או ברבוי, ראוי למנותו.

כבר בארנו בראש חבורנו על פרוש המשנה, שרוב דיני התורה נלמדים בשלש עשרה מדות שהתורה נדרשת בהן, ושהדין שנלמד במדה מאותן המדות פעמים יש בו מחלקת; אף יש דינים שהם פרושים מקבילים ממש רבנו ואין בהם מחלקת, אלא שמביאים עליהם ראיה באחת מי"ג מדות. שכן מחקמת הכתיב שאפשר למצוא בו רמז המורה על אותו הפרוש המקביל או הקש המורה עליו, וכבר בארנו ענין זה שם. כיון שהדבר פן — הרי לא כל-החלכה שנמצא שחכמים הוציאוה במדה מי"ג מדות נאמר עליה שהיא נאמרה למשה בסיני; אך גם לא נאמר על כל מה שנמצא שחז"ל סומכים אותו בתלמוד על אחת מי"ג מדות. שהוא מדרבנן — כי הוא יכול להיות פרוש מקביל והענין כך הוא: כל מה שלא תמצאונו מפרש בתורה ותמצאו שהתלמוד למד אותו באחת מי"ג מדות, אם פרושו הם בעצמם ואמרו שזה גוף תורה (חלק מהתורה) או שזה מדאורייתא — הרי זה ראוי למנותו, שהרי מקבלי הפסוק (ח"ל) אמרו שהוא מדאורייתא; אבל אם לא בארו זאת ולא אמרו זאת בפרוש — הרי הוא מדרבנן, כיון שאין פסוק המורה עליו, גם זה כלל שפכר נשתבש בו וזלזלנו, ולפיכך מנה (בה"ג) יראת חכמים בכלל מצוות עשה. ומה שהביאו לידי כך, כפי הנראה לי, דברי רבי עקיבא (פסחים כב): "את ה'

מתוך מהדורת חזק

— ומצוה שאינה נוהגת לדורות אינה מורשה לנו, שכן לא נקרא "ירשה" אלא דבר הקיים לדורות, כמו שנגאמר: "כימי השמים על-הארץ" (שם יא, כא). וממה שאמרו (תנחומא פרשת תצא) גם זאת: שפל-אבר ואבר כאלו מצוה לאדם לעשות מצוה, וכל-יום יום פאלו מזוהירו מעברה — ויהי זה מוכיח שהמנגן הזה לא יחסר לעולם, אבל אלו היו מצות שאינן נוהגות לדורות מכלל המנגן, פי אז היה המספר הזה חסר בזמן שבו מסתימת חובת אותה המצוה, ולא היה מאמר זה (מנגן תרי"ג) נכון אלא בזמן מסים.

**ואמנם** זולתנו (בה"ג) טעה גם בעקר הזה ומנה — בפשהיה נתון בדחק (כדי להשלים המספר) — "ולא יבאו לראות ככלע את הקדש" (במדבר ד, כ) שאין לזוים לגעת בעת אריזת — "בליעת" — הכלים, וגם מנה (תחילת הפסוק: ומבן חמישים שנה ישוב מצבא העבודה ..) "לא יעבר עוד" (שם ה, כה) — בענין (עבודת) הלויים. אבל גם אלו אינן נוהגות לדורות אלא במדבר, אף-על-פי שאמרו (סנהדרין פא:): רקזו לגונב את-הקסנה (כלי שרת — "קשוות") — "לא יבאו לראות" ("כבלע את הקודש" — שגונבים את כלי הקודש) הרי די באמנם "רקזו", שפשוטה דקרא אינו בענין זה; וגם אינו מכלל מחיבי מיתה בידי שמים, כמו שנתבאר בתוספתא (פרק א דכריתות) ובסנהדרין (ג).

**אכן** תמהני על מי שמנה את-הלאוין האלה — מדוע לא מנה את-הפסוק בענין המן: "איש אל-יותר ממנו עד-בקר" (שמות טז, ט) וכן אמרו תעלה: "אל-תצר את-מואב ואל-תתגר בם מלחמה" (דברים ב, ט); וכן הלאו שבא בענין בני עמון: "אל-תצורם ואל-תתגר בם" (שם, ט). אף היה לו למנות בכלל מצות עשה את הפסוק: "עשה לך שרף ושים אתו על-גס" (במדבר כא, ח); והפסוק קח צנצנת אחת ותן-שמה מלא-העמר מן" (שמות טז, ג), כשם שמנו תרומת הפסוק (בביזת מדין) ונתנת המזבח. וכן היה להם למנות: "היו נכונים לשלשת ימים" (שם יט, ט), וכן "גם-הצאן והבקר אל-ירעו" (שם לד, ג) ו"אל-יחרסו לעלות אלה" (שם יט, כד), ורבים כאלה. הרי לא יסתפק בעל שכל, שפל-אלו הן מצות שנגאמרו לו למשה בסיני — עשה ולא — אלא שהן בלן לפי שעה ואינן נוהגות לדורות, ולכן אין למנותן. לפי העקר הזה אין גם למנות ברכות וקללות שנצטוו בגרזים ועיבל, ולא בנין המזבח שנצטוינו לבנותו בבואנו לארץ כנען — לפי שפל-אלו מצות לפי שעה. גם לא העשה, שנצטוינו להקריב שלמים כל-בהמה שנרצה לאכל ממנה — לפי שפל-זה צוה במיחד במדבר, והוא אמרו: "והביאם לה" (.. וחבחו וזחי שלמים) (ויקרא יז, ה). אמרו בספרא (פרשת אחרי מות שם): והביאם — זו מצות עשה, אלא שהיא במדבר בלבד, כמו

ושאותו הדין הנלמד באותה המדה אולי נכון ואולי בלתי נכון — לא זאת היא הסבה, אלא הסבה היא, שכל מה-שנלמד הם ענפים מן-העקרים שנגאמרו לו למשה בסיני בפרוש, והם: תרי"ג מצות.

**ואפלו** היה משה בעצמו הלומד, הרי אלו אינם נמנים. והראיה לכל-זה אמרם בגמרא תמורה (טז): אף ושבוע מאות קלין וחמרין ויגזרות שוות ודקדוקי סופרים נשתפחו בימי אבלו של משה, ואף-על-פי-כן החזירן עתניאל בן-קנו מפלפולו, שנגאמר: "ויאמר כלב אש-ר-יפה את-קריית-ספר וילכדה וגו' וילכדה עתניאל בן-קנו" (יהושע טו, טז-יז). ואם אלו הן הנשפחות, כמה היה הסך הכולל שממנו נשפח מספר זה. שהרי לא יתכן לומר שנשפח כל מה-שנלמד. אם כן אין ספק, שאותם הדינים שנלמדו בקל וחמר או במדה אחת היו אלפים רבים — וכל-אלו כבר היו בימי משה ובנו, שהרי בימי אבלו נשתפחו. הנה נתבאר לך שאפלו בימי משה מדברים על "דקדוקי סופרים" (לשון הגמרא דלעיל), לפי שכל מה-שלא שמעו בסיני בפרוש — הרי הוא מדברי סופרים. הנה נתבאר, שתרי"ג מצות שנגאמרו לו למשה בסיני לא מנו בהן כל מה-שנלמד בשלש עשרה מדות, אפלו לא בזמנו עליו השלום — כל-שכן שלא נמנה בהן מה-שנלמד בזמן מאחר. אלא רק זה נמנה מה-שהיה פרוש שנמסר בשמו. והוא, שיאמרו נושאי הקבלה בפרוש, שדבר זה אסור לעשותו ואסורו מדברי תורה; או שיאמרו שהוא גוף תורה — אז נמנה אותו, שהרי נלמד מפי הקבלה, ולא באחת המדות; ולא הזכירו בענינו אחת המדות והביאו עליו ראייה באחת מי"ג מדות אלא להראות חקמת הפתוב, כמו שבארנו בפרוש המשנה.

**הכלל השלישי:** שאין למנות מצות שאינן נוהגות לדורות.

**דע** שאמנם: "תרי"ג מצות נאמרו לו למשה בסיני" מורה, שמספר זה הוא מספר המצות הנוהגות לדורות. לפי שמצות שאינן נוהגות לדורות אין להן קשר בסיני, אם נאמרו בסיני ואם לא. ולא נתפנוו באמנם "בסיני" אלא לעקר מתן התורה שנתנה בסיני, וזה מאמר ה' תעלה: "עלה אלי ההרה והזה-שם ואתנה לך וגו'" (שמות כד, יב). ובפרוש אמרו (מכות כג): מאי קראה? (מהו הפסוק שמשם למדנו שישנן תרי"ג מצוות) "תורה צוה-לנו משה מורשה וגו'" (דברים לג, ד), כלומר: מנגן תו'ר'ה, שהוא (בגימטריא) תרי"א; ו"אנכי" ו"לא יהיה לך" מפי הגבורה שמעוים; ובאלה נשלמו תרי"ג מצות. (מדוע מפסוק זה דוקא אנו לומדים מנגן המצוות) הפונה בסימן זה, שהדבר שצוה לנו משה ולא שמענוהו אלא ממנו הוא מנגן תו'ר'ה ואותה (דוקא) קרא: "מורשה קהלת יעקב"



## מתוך מהדורת חזק

שִׁידְעֵנוּ. וּלְשׁוֹן סִפְרֵי (במדבר טו, מ): "וַהֲיִיתֶם קָדוֹשִׁים" — זֶה קְדוּשַׁת מִצְוֹת. — הִנֵּה נִתְבַּאֵר מִה־שְׁכַּנְנוּ לוֹ. וּמִן־הַכֹּל הִנֵּה גַם בֶּן אֲמָרוּ: "וּמִלֵּתֶם אֶת עַרְלַת לְבַבְכֶם" (דברים י, טו), כְּלוּמָר: תִּפְנַע וְתִשְׁמַע לְכָל־הַמִּצְוֹת שֶׁקָּדַם זָכְרָן. וְכֵן "וְעַרְפְּכֶם לֹא תִקְשׁוּ עוֹד" (שם) רְצוּנוֹ לומר: אֵל תִּמְרוּ בְּקִבְלַת כָּל מִה־שְׁצוּיַתִּיד וְאֵל תִּעֲבָר עֲלָיו.

**הַכֹּל הַחִמִּישִׁי:** שֵׁאִין לַמְנוּת טַעַם הַמִּצְוָה כְּמִצְוָה בְּפָנֶי עֲצָמָה.

**יֵשׁ שְׂנְאָמְרוּ בְּטַעְמֵי הַמִּצְוֹת כַּעֲזֵן לְאוֹיֵן, וְאַפְשָׁר לְחַשֵּׁב שֵׁהֶם מִכֹּל מִה־שְׁרָאֵי לַמְנוּתוֹ בְּפָנֶי עֲצָמוֹ. וְזֶה כְּגוֹן אֲמָרוּ:** "לֹא־יִוָּכַל בְּעֵלָה הָרָאוֹן אֲשֶׁר־שִׁלַּחָה (גֵרשָׁה) לְשׁוֹב לְקַחְתָּהּ וְגו'" (אחרי אשר הוטמאה) וְלֹא תַחֲטִיא אֶת־הָאֶרֶץ" (דברים כד, ד), שֶׁכֵּן אֲמָרוּ: "וְלֹא תַחֲטִיא אֶת־הָאֶרֶץ" טַעַם לְאִסּוּר מִה־שִׁקְדָּם, כְּאִלּוּ אֲמָרוּ: אִם תַּעֲשֶׂה זֹאת — הֲרֵי תַרְבֵּה שְׁחִיתוֹת בְּאֶרֶץ. וְכָךְ, לְמִשְׁלַל אֲמָרוּ: "אַל־תַּחֲלִל אֶת־בְּתִיד הַלְּהֹנוֹתָהּ וְלֹא־תִנְהַג הָאֶרֶץ" (ויקרא יט, כט), שֶׁכֵּן אֲמָרוּ: "וְלֹא־תִנְהַג הָאֶרֶץ" — טַעַם: כְּאִלּוּ אֲמָרוּ: שְׁטַעַם אִסּוּר הִנֵּה, כִּדֵּי שְׁלֹא תִנְהַג הָאֶרֶץ. וְכֵן אֲמָרוּ: "וְלֹא תַשְׁמָאוּ בָהֶם וְנִטְמַתְּם בָּם" (שם יא, ג), אַחֲרֵי שֶׁהִזְכִּיר אִסּוּר הַמֵּינִים (מִן הַחַי) שֶׁנְּאָסְרָה אֲכִילָתָם וְנִתְּן טַעַם לְכָךְ וְאֲמָרוּ: אֶל־תַּשְׁמָאוּ בְּאֲכִילָתְּם, כְּאִלּוּ אֲמָרוּ, שֶׁהַעֲבֵרָה עַל הֶלְאוֹ הִנֵּה טִמְאַת נִפְשׁ. וּבַפְּרוּשׁ אֲמָרוּ בְּסִפְרֵי (במדבר לה, לד) עַל דְּבָרָיו הַיְעָלָה אַחֲרֵי שֶׁקְדָּמָה הִזְכִּירָה שְׁלֹא לַקַּחַת כֶּסֶף לְרוֹצֵחַ: "וְלֹא תִטָּמֵא אֶת־הָאֶרֶץ" (במדבר לה, לד) — מִגֵּיד הַכְּתוּב, שֶׁשְׂפִיכַת דָּמִים מְטַמֵּא אֶת־הָאֶרֶץ. הִנֵּה נִתְבַּאֵר, שֶׁהֶלְאוֹ הִנֵּה טַעַם לְלַאו הַקֹּדֶם, לֹא שֶׁהוּא דֶבֶר אַחֵר. וְכֵן אֲמָרוּ (ובאים טו): "מִן־הַמִּקְדָּשׁ לֹא יֵצֵא (הַכֹּהֵן הַגָּדוֹל מִבַּיִת הַמִּקְדָּשׁ) וְלֹא יִתְלַל" (ויקרא כא, יב) — הֵא אִם יֵצֵא חֵלֶל. וְכָכֵךְ טַעַם זוּלָּתְנוּ גַם בְּכָל הַיְהוּדָה, וּמִנְהָ אֶת־הֶלְאוֹן הָאֵלָה פְּלֵם כִּלֵּי הַתְּבוֹנִיּוֹת. אֲכֵן יִתְבַּשֵּׁי מִי שֶׁמִּנְהָ אוֹתָם כְּשִׁישָׁאוּהוּ וְיִאֲמָרוּ לוֹ: הֶלְאוֹ הִנֵּה עַל מֵה הוּא מְזָהֵיר? וְאָז לֹא תִהְיֶה לוֹ תְּשׁוּבָה כָּלָל, וְכָכֵךְ תִּתְבַּר בַּטּוֹל מַנִּינּוֹ — וְזֶה מִה־שְׁרָצֵינוּ לְבֵאֵר בְּכָל הַיְהוּדָה.

**הַכֹּל הַשְּׂשִׁי:** שֶׁהַמִּצְוָה שֵׁישׁ בָּה עֲשֶׂה וְלֹא־תַעֲשֶׂה, יֵשׁ לַמְנוּת עֲשֶׂה שָׂבָה עִם מִצְוֹת עֲשֶׂה, וְלֹא שָׂבָה עִם מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה.

דַּע שֶׁדֶבֶר אֶחָד יְכוֹל לִהְיוֹת בּוֹ עֲשֶׂה וְלֹא־תַעֲשֶׂה עַל אֶחָד מִשְׁלָשָׁה פָּנִים: אוֹ שְׂתִהְיֶה עֲשִׂית אֵינוֹה דֶבֶר מִצְוֹת עֲשֶׂה, וְהַעֲבֵרָה עֲלָיו מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה, כְּגוֹן שְׂבַת וְיוֹם־טוֹב וְשִׁמְטָה, שֶׁעֲשִׂית הַמְּלָאכָה בָּהֶם — מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה, וְהַשְׂבִּיתָה בָּהֶם — מִצְוֹת עֲשֶׂה, כְּמוֹ שְׂבִיתָבֵאֵר. וְכֵן צוּם יוֹם כְּפוּר — מִצְוֹת עֲשֶׂה, וְהָאֲכִילָה בּוֹ — מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה. אוֹ שִׁהְיֶה לֹא שֶׁקְדָּמוֹ עֲשֶׂה, כְּגוֹן אֲמָרוּ עַל

שֶׁבָאֵר כְּמִשְׁנֶה תוֹרָה (חומש דברים) הֵתֵר בְּשֶׁר תַּאָּנֶה לְדוּרוֹת, וְהוּא אֲמָרוּ: "בְּכָל־אֹת נִפְשֶׁךָ תֹאכַל בְּשֶׁר" (שם יב, כ). אֵלוּ הִנֵּה צָרִיד לַמְנוּת כָּל מִה־שֶׁהוּא מַסּוּג זֶה, הִנֵּה כָּל מִה־שֶׁצִּוָּה בּוֹ מִשֶׁה מִן־הַיּוֹם שֶׁהִנֵּה לְנִבְיֵא עַד הַיּוֹם שֶׁמֵּת — מִלְּבַד הַמִּצְוֹת הַנוֹהְגוֹת לְדוּרוֹת — יוֹתֵר מִשְׁלֹש־מְאוֹת מִצְוֹת, אִם נִמְנֶה כָּל־מִצְוָה שֶׁנִּתְּנָה בְּמִצְרַיִם וְכָל מִה־שֶׁבָא בְּמִלּוּאִים וְזוּלָּתָם — כָּלֵם דְּבָרֵי תוֹרָה, מֵהֶם עֲשֶׂה וּמֵהֶם לֹא־תַעֲשֶׂה. אַף בִּין שְׁלֹא יִתְכַן לַמְנוּת אֶת־פֶּלֶן, יִתְחַבֵּב בְּהִכְרַח שְׁלֹא תִמְנֶה אַף אַחַת מֵהֶן; וְלֹא כְּמוֹ שֶׁעֲשֶׂה זּוּלָּתְנוּ, שֶׁלִּקַח אַחָדוֹת עַל דֶּרֶךְ הַעֲזָר (לְצוּרַח הַשְּׂלֹמָה) כְּשֶׁנִּלְאָה לְמִצָּא אֶת הַמְּנִין. — זֶהוּ מִה־שְׁרָצֵינוּ לְהַשִּׁיגוֹ בְּכָל הַיְהוּדָה.

**הַכֹּל הַרְבִּיעִי:** שֵׁאִין לַמְנוּת צוּיִים הַנוֹגְעִים לְכָל־מִצְוֹת הַתּוֹרָה כֻּלָּה.

**יֵשׁ בַּתּוֹרָה עֲשִׂין וְלֹאִין שֵׁאִינָם עַל דֶּבֶר מַסִּים, אֵלָא כּוֹלָלִים אֶת־הַמִּצְוֹת פֶּלֶן, כְּאִלּוּ יֹאמֵרוּ: עֲשֶׂה כָּל מִה־שְׁצוּיַתִּיד עֲלָיו וְהַשְׁמַר מִכָּל מִה־שֶׁהִזְהָרְתִּיד מִמֶּנּוּ, אוֹ: אֵל תִּמְרָה בְּשׁוֹם דֶּבֶר מִמֵּה שְׁצוּיַתִּיד עֲלָיו. הַכִּי אִין מְקוּם לַמְנוּת אֶת הַצּוּיִי הִנֵּה כְּמִצְוָה בְּפָנֶי עֲצָמָה, לְפִי שֵׁאִינָו מִצְוָה לַעֲשׂוֹת אֵינוֹה דֶבֶר מַסִּים — עַד שִׁהְיֶה מִצְוֹת עֲשֶׂה; וְגַם אֵינּוּ מְזָהֵיר מִמִּעֲשֶׂה מַסִּים — עַד שִׁהְיֶה מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה. כֶּךְ, לְמִשְׁלַל אֲמָרוּ: "וְכָכֵךְ לֹא־תַשְׁמָאוּ" (שְׂמוֹת כג, ג), וְכְגוֹן אֲמָרוּ: "אֶת־חַקוֹתֵי תִשְׁמָרוּ" (ויקרא יט, יט), "וְאֶת־מְשֻׁפְּטֵי תַעֲשׂוּ" (שם יח, ד), "וְשִׁמְרֵתֶם אֶת־בְּרִיתִי" (שְׂמוֹת יט, ה), "וְשִׁמְרֵתֶם אֶת־מִשְׁמֵרֵתִי" (ויקרא יח, ל), וְהַרְבֵּה כְּאִלּוּ. וְכָכֵךְ טַעַם בְּכָל הַיְהוּדָה, עַד שֶׁמִּנּוּ "קְדוּשִׁים תִּהְיוּ" (שם יט, ב) מִצְוָה מִכֹּל מִצְוֹת עֲשֶׂה, וְלֹא יָדְעוּ שֶׁזֶה שְׂנְאָמְרוּ: "קְדוּשִׁים תִּהְיוּ", וְהִתְקַדְּשִׁתֶּם וְהִיִּיתֶם קְדוּשִׁים" (שם יא, מד) — הֵם צוּיִים לִקְדָּשׁ כָּל־הַתּוֹרָה, כְּאִלּוּ אֲמָרוּ: הִנֵּה קְדוּשׁ בַּעֲשׂוֹתֶךָ כָּל מִה־שְׁצוּיַתִּיד עֲלָיו, וְתִשְׁמָר מִכָּל מִה־שֶׁהִזְהָרְתִּיד מִמֶּנּוּ. וּלְשׁוֹן סִפְרָא (פַּרְשַׁת קְדוּשִׁים שם): קְדוּשִׁים תִּהְיוּ — פְּרוּשִׁים הִיוּ, כְּלוּמָר: הַבְּדִילוּ מִכָּל־הַתּוֹעֲבוֹת שֶׁהִזְהָרְתִּי אֲתֶכֶם מִפֶּלֶן. וּבַמִּכְלִיֵּת אֲמָרוּ: "וְאִנְשֵׁי קָדַשׁ תִּהְיוּן לִי" (שְׂמוֹת כב, ל) — אִסִּי כֵּן־הִיְהוּדָה אוֹמֵר: כְּשֶׁהַקְדוּשׁ־כְּרוּף־הוּא מִתְּדַשׁ מִצְוָה לִישְׁרָאֵל הוּא מוֹסִיף לָהֶם קְדוּשָׁה, כְּלוּמָר: הַצּוּיִי הִנֵּה (שְׂנַחֲדָשׁ) אֵינוֹ עוֹמֵד (אֵינוֹ כַּמְטָרָה) בְּפָנֶי עֲצָמוֹ, אֵלָא הוּא קְשׁוּר לְמִצְוָה שְׂצוּי בָּה (לְמִשְׁמַעוֹת הַעַמּוּקָה שֶׁל קִיּוּם מִצְוָה־שֶׁל הַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא) שֶׁכֵּן כָּל־הַמְקַמֵּם אוֹתוֹ הַצּוּיִי נִקְרָא: קְדוּשׁ. אִם כֵּן אִין הַבְּדִיל בֵּין שֶׁהוּא אוֹמֵר: "קְדוּשִׁים תִּהְיוּ" אוֹ אֵלוּ הִנֵּה אוֹמֵר: עֲשׂוּ מִצְוֹתֵי; שֶׁהָרִי כְּלוֹם הִינְנוֹ אוֹמְרִים: זֶה מִצְוֹת עֲשֶׂה נּוֹסֶפֶת עַל הַמִּצְוֹת שְׁנִימְזוֹ אֲלֵיָּהֵן שֶׁצִּוָּה לְקִיֵּמֵן? כֶּךְ לֹא נֹאמֵר עַל "קְדוּשִׁים תִּהְיוּ" וְכִיוֹצָא בּוֹ שֶׁהוּא מִצְוָה לְפִי שְׁלֹא צִוָּה לַעֲשׂוֹת דֶּבֶר חוּץ מִמֵּה־**

מתוך מהדורת חזק

או תנאים שבה, נמנה אֲנַחְנוּ כַּל-תַּנְיָא או כַּל-פֶּרֶט הַלֵּכָה כְּמִצְוָה בַּפְּנֵי עֲצֻמָּה. וּכְכֹר טַעוּ בְּזֶה הַרְבֵּה: שְׁכָן כַּל-מַה-שְּׁנִמְצָא פְּתוּב מוֹנִים, בְּלִי לְהַתְּבוּנָן בְּעַקֵּר הַמִּצְוָה וְלֹא בְּהַלְכוּתֶיהָ או תַּנְיָאָה. דֶּרֶךְ מְשָׁל: שֶׁהַפְּתוּב חָיֵב בַּסֵּפֶר וַיִּקְרָא (פֶּרֶק ה'): אֶת מְטֵמָא מִקֹּדֶשׁ וְקֹדְשֵׁי וְהַתְּנֻפְרִים עִמּוֹ (להביא) קָרְבָן חֲטָאת — וְזוּ מִצְוַת עֲשֶׂה בְּלֵי סְפֵק. אַחֲרָיְךָ בְּאַר הַפְּתוּב מִה הֵן הַלְכוֹת הַקָּרְבָן הַזֶּה, וְאָמַר שִׁיּהָא כַּשְׁבָּה או שְׁעִירָה; וְאִם אֵין יָדוּ מַשְׁגַּת דְּמִיָּה, יְבִיא שְׁתֵּי תוֹרִים או שְׁנֵי בְּנֵי יוֹנָה; וְאִם לֹא יוּכַל, יְבִיא עֲשִׁירִית הָאִיפָּה סֵלֶת — וְזֶה הוּא קָרְבָן עוֹלָה וַיּוֹרֵד. הַנֵּה זֶה אֵינּוּ אֲלֵא בְּאוּר, מִהוּ הַקָּרְבָן הַמְּשַׁל עָלָיו. אִף אֵין לִמְנוֹת כְּאֵן שִׁלֵּשׁ מִצְוֹת וְלֹאמַר: הַמִּצְוָה שְׁצוּרָה לְהִקְרִיב בְּהֵמָה וְאַחֲרֵי-כֵן הַמִּצְוָה שְׁצוּרָה לְהִקְרִיב עוֹף וְאַחֲרָיְךָ הַמִּצְוָה שְׁצוּרָה לְהִקְרִיב עֲשִׁירִית הָאִיפָּה — לְפִי שְׂאִינִים שִׁלֵּשָׁה צוּרִין אֲלֵא מִצְוָה אַחַת, וְהִיא: שִׁיִּקְרִיב קָרְבָן עַל שְׁגָגָתוֹ, וְאוֹתוֹ הַקָּרְבָן הוּא כָּף או כָּף אִם אֵי-אָפֶשֶׁר בְּכָף. וּמִן הַסּוּג הַזֶּה גַּם כֵּן שְׂגָגַת מִצְוֹת, וְהוּא שֶׁהַפְּתוּב אָמַר בְּוִיקְרָא (שם ד), שְׂמִי שְׁשֵׁנִי וְעָבַר עַל מִצְוַת ה' יִקְרִיב קָרְבָן — וְזוּ מִצְוַת עֲשֶׂה אַחַת, וְהִיא: שִׁיִּקְרִיב הַשׁוֹגֵג חֲטָאת בְּתַנְיָא שֶׁתַּהִיָּה הַשְׁגָּגָה בְּדָבָר שֶׁחִיבִין עַל זָדוֹנוֹ כֶּרֶת, וְיֵשׁ בוֹ מַעֲשֶׂה וְהִיא מִצְוַת לֹא-תַעֲשֶׂה, כְּמוֹ שֶׁבִּבְרַחוֹת בְּפֶרוּשׁ (הַמְשַׁנּוּת ב) הַהוֹרְיֹת (בַּהֲקֵדְמוֹה) וּבְכִרְתוֹת (פֶּרֶק א מִשְׁנֵה ב). אַחֲרָיְךָ פֶּרֶט הַפְּתוּב הַלְכוֹת בְּעִנְיַן קָרְבָן זֶה וְכַתּוּב עָלָיו מִקְרְאוֹת וְאָמַר: אִם הַשׁוֹגֵג מֵעַם הָאָרֶץ — יִקְרִיב כַּשְׁבָּה או שְׁעִירָה; וְאִם הוּא נְשִׂיא — יִקְרִיב שְׁעִיר; וְאִם הוּא כֶּהֱן גְּדוֹל — יִקְרִיב פָּר. אָבֵל אִם הַשְׁגָּגָה דְּרֹקָא בְּעִבּוּדָה-וָרָה — יִקְרִיב הַשׁוֹגֵג שְׁעִירָה בֵּין שֶׁהוּא נְשִׂיא או הַדִּיּוּט או כֶּהֱן גְּדוֹל. אִף עַל-יַדֵּי שְׁנוּי מִיַּגִּי הַבְּהֵמוֹת שֶׁמֵּהֵן מִקְרִיבִים אֶת-הַקָּרְבָן, לֹא יִקְרֶה הַקָּרְבָן הָאֶחָד — שֶׁהוּא קָרְבָן שׁוֹגֵג — לְרַבִּים, עַד שִׁיִּהְיֶה מִצְוַת הַרְבֵּה. שְׁכָן אֵלּוּ הֵיךְ הַדָּבָר כָּף, הִינְנוּ צְרִיכִים לִמְנוֹת גַּם-כֵּן אֶת-אֶמְרוֹ 'כַּשְׁבָּה' או 'שְׁעִירָה' כְּשִׁתִּי מִצְוֹת — וְגַם אֶמְרוֹ 'שְׁתֵּי תוֹרִים' או 'שְׁנֵי בְּנֵי יוֹנָה' כְּשִׁתִּי מִצְוֹת — וְאֵין הַדָּבָר כֵּן; אֲלֵא הַצּוּרִי (לֹהֲבִיא) קָרְבָן הוּא מִצְוַת עֲשֶׂה, וְשִׁזָּה מְבִיא לְאוֹתוֹ הַקָּרְבָן עֲצֻמוֹ שְׁעִירָה, וְאַחַר מְבִיא שְׁעִיר — זֶהוּ מִתְּנָיָא אוֹתוֹ קָרְבָן, וְאֵין כַּל-תַּנְיָא מִתְּנָיָא הַמִּצְוֹת נִחְשָׁב כְּמִצְוָה. הֵכֵן עִנְיַן זֶה הֵיטֵב, כִּי הַטְּעוֹת בּוֹ נִסְתָּרָת, לֹא יִרְגִישׁ בָּהּ אֲלֵא נְבוֹן.

מִזְּסוּג הַזֶּה גַּם אָמַר יַעֲלֵה, שְׁנַעֲרָה מֶאֲרָסָה אִם זָנְתָה; — בַּסְּקִילָה; וְאִם הִיא בַת כֶּהֱן — בַּשְּׂרָפָה; וְזֶהִי הַשְּׁלֶמֶת דִּין עֲנָשׁ אֲשֶׁת אִישׁ שְׁזָנְתָה. וּכְכֹר טַעַם בְּזֶה כַּל-מִי שֶׁשָּׁמַעֲתִי עָלָיו, שְׁכָן מוֹנִים אֲשֶׁת אִישׁ מִצְוָה, וְנַעֲרָה מֶאֲרָסָה מִצְוָה, וְכַתּוּב כֶּהֱן מִצְוָה — וְאֵין הַדָּבָר כֵּן, אֲלֵא הוּא כְּמוֹ שְׂאָבָאָר, וְהוּא: שְׂאָמְרוֹ יַעֲלֵה "לֹא תִנְאַף" (שְׁמוֹת כ, יד) — הִיא מִצְוָה אַחַת מִכָּלל הַמִּצְוֹת, וְכָא בְּקַבְלָהּ, שֶׁהֵלֵאֻה הַזֶּה אֲזַהְרָה לְאִשֵּׁת אִישׁ; אַחֲרָיְךָ כָּא

אוֹנֵס וּמוֹצִיא שֵׁם רַע: "וְלוֹ-תַהִיָּה לְאִשָּׁה" (דְּבָרִים כב, יט רִכַּט) — וְזוּ מִצְוַת עֲשֶׂה, וְאַחֲרָיְךָ אָמַר: "לֹא-יּוּכַל לְשַׁלְּחָה כַּל-יִמְיוֹ" (שם) — וְזוּ מִצְוַת לֹא-תַעֲשֶׂה. או שִׁיּהָא הֵלֵאֻה קָדְם וְאַחֲרָיְךָ יִנְתַק (יבטל) לְעֲשֶׂה (שְׁקִיּוּם ה"עִשָּׂה" מִבִּטְלוֹ) כְּגוֹן אָמְרוֹ: "לֹא-תַקַּח הָאֵם עַל-הַבָּנִים" (שם כב, ו) וְאַחֲרָיְךָ: "שִׁלַּח תְּשַׁלַּח אֶת-הָאֵם" (שם, ז). כַּל-מִין מֵאֵלּוּ יֵשׁ לִמְנוֹת עֲשֶׂה שִׁבְחָה כְּכָלל מִצְוֹת עֲשֶׂה, וְלֹא שִׁבְחָה בְּכָלל מִצְוֹת לֹא-תַעֲשֶׂה — לְפִי שֶׁבְּפֶרוּשׁ [אָמְרוֹ] חֲכָמִים בְּכַל-אַחַת מֵהֵן, שֶׁהִיא מִצְוַת עֲשֶׂה וּמִצְוַת לֹא-תַעֲשֶׂה, וְהַרְבֵּה פְּעֻמִּים אוֹמְרִים: עֲשֶׂה שִׁבְחָה וְלֹא שִׁבְחָה; וְזֶה דָּבָר בְּרוּר, שֶׁעִנְיַן הַעֲשֶׂה שִׁבְחָה אֵינּוּ עִנְיַן הֵלֵאֻה וְהֵם שְׁנֵי עִנְיָנִים נִפְרָדִים, שְׁצוּרָה עַל אֶחָד מֵהֶם וְהַזְּהִיר עַל הָאֶחָד; וְאֵינִי זוכֵר שְׁמִישָׁהוּ טַעַם בְּכָלל הַזֶּה, עַד כֵּמָה שְׂאִנִּי זֹכֵר עִתָּהּ.

### הַכָּלָל הַשְּׁבִיעִי: שְׂאִין לִמְנוֹת פֶּרֶטִי הַלְכוֹת הַמִּצְוָה.

דַּע שֶׁכַּל-מִצְוָה הִיא מְשֻׁפֶּטת אֶחָד מִקְבֵּל, וּמִן הַהֲקֵדְמָה הַזֹּאת (שֶׁרַבְּנוּ הַצִּיבָה וְהַגִּידִירָה בְּרַאשׁ כָּל מִצְוָה ב"סֹפֶר הַמִּצְוֹת") מְתַחִיבִים צוּרִים וְאֲזַהְרֹת רַבִּים בְּהַלְכוֹת הַמִּצְוָה. הַמְּשַׁל לְכָף: הַחֲלִיצָה וְהַיְבּוּם (אִשָּׁה שִׁמְת בַּעֲלָה וְלֹא הִשְׁאִיר זֵרַע אַחֲרָיו, עַל אֲזִי בַעֲלָה לִיבְמָה — לִישֶׁנָּה — או לְקִיּוּם חֲלִיצָה שְׁחוֹן כְּעִין גִּירוּשִׁין) הֵן שְׁתֵּי מִצְוֹת מִמִּצְוֹת עֲשֶׂה — וְזֶה אֵין בוֹ מִחֲלָקַת. אָבֵל כְּשֶׁנִּתְּבוּנָן בְּהַלְכוֹת שְׁתֵּי הַמִּצְוֹת הָאֵלּוּ מִמִּצְוֹת עֲשֶׂה וּמִהַ-שְּׁצוּרִין לְעֲשׂוֹת כֶּהֱן בְּהַתְּאֵם לְהַקְדְּמוֹת הַהֵלְכָה — יִתְחַיֵּב, שִׁיִּהְיֶה מִקְצַת הַנְּשִׁים חוֹלְצוֹת וְלֹא מִתְּיַבְמוֹת, וּמִקְצַתֵּן מִתְּיַבְמוֹת וְלֹא חוֹלְצוֹת, וּמִקְצַתֵּן אוֹ חוֹלְצוֹת אוֹ מִתְּיַבְמוֹת, וּמִקְצַתֵּן לֹא חוֹלְצוֹת וְלֹא מִתְּיַבְמוֹת. וְכֵן גַּם הָאֲנָשִׁים, כְּלוּמַר: הַיְבָמִין. מִקְצַתֵּן חוֹלְצִין וְלֹא מִיְבָמִין, וּמִקְצַתֵּן מִיְבָמִין וְלֹא חוֹלְצִין, וּמִקְצַתֵּן אוֹ מִיְבָמִין אוֹ חוֹלְצִין. וְכֵן נִמְצְאוּ שְׁהַיְבָמוֹת מִקְצַתֵּן חוֹלְצוֹת מִזֶּה וּמִתְּיַבְמוֹת מִזֶּה, וּמִקְצַתֵּן חוֹלְצוֹת מִזֶּה וּמִתְּיַבְמוֹת מִזֶּה, וּמִקְצַתֵּן חוֹלְצוֹת לְאֵלוֹ וְאֵלוֹת וּמִקְצַתֵּן חוֹלְצוֹת לְאֵלוֹ וְאֵלוֹת (כִּמְפֹרֵשׁ בְּאַרְבַּעַת הַפֶּרָקִים הַרְּאֻשׁוֹנִים שֶׁל מַסַּכְת יִבְמוֹת).

אִם-כֵּן אֵלּוּ מְנִינוּ כַּל-דִּין וְדִין מִן-הַדִּינִים הָאֵלּוּ כְּמִצְוָה בְּפְנֵי עֲצֻמָּה, הִיּוּ דִינֵי מְסַכְתֵּי יְבָמוֹת לְבַדָּה מַגִּיעִים לְיֹתֵר מִמֵּאֵתִים מִצְוֹת, וְאֵין אִף אַחַת מֵהֵן שְׂאִינָה או עֲשֶׂה בְּפְנֵי עֲצֻמָּה או לֹא — שְׁנֵאמַר, לְמִשָּׁל: זוּ צְרִיכָה לְחַלֵּץ בְּאַפְּסָן כְּזֶה, או לְהַתְּיַבֵּם בְּאַפְּסָן כְּזֶה; או נִאמַר: זוּ אִסְרוּהָ לְזֶה, או אֵי אָפֶשֶׁר לָהּ לְחַלֵּץ או לְהַתְּיַבֵּם כָּלל. וְכָף צְרִיךְ לְהִיּוֹת כְּכָל-מִצְוָה וּמִצְוָה.

כִּיִּינֵן שֶׁהַדָּבָר כָּף — וְזֶה מִמֵּה-שְׂאִין בוֹ מִחֲלָקַת — הַרִי שֶׁהַלְכוֹת הַמִּצְוָה, אִף אִם הֵן מְפֹרָשׁוֹת בְּתוֹרָה, אֵין לִמְנוֹתֵן; כִּי לֹא מְפָיִ שֶׁהַפְּתוּב בְּאַר הַלְכוֹת אוֹתָהּ הַמִּצְוָה

למנות פְּרָשִׁיּוֹת וּשְׁבֻעוֹת, פְּרָשִׁת מוֹצֵיא שֵׁם רַע. וְכִּף מָנָה הַרְבֵּה פְּרָשִׁיּוֹת, אָלָא שְׁלֵא נִתְבָּרַר לוֹ הֶעֱנֵן הִזָּה בְּשַׁלְמוֹת וְלֹא הַשִּׁיגוֹ, וּלְפִיכֹף מָנָה בְּאוֹתָן הַפְּרָשִׁיּוֹת מֵהַשְּׁכָבָר מָנָה מִקֵּדָם מִבְּלִי שֶׁהִרְגִישׁ בְּכֹף. וּלְפִי שֶׁנֶּעְלַם מְזוּלַתְנוּ הַכָּלָל הִזָּה, הִגִּיעַ לְכֹף שֶׁמָנָה בְּמִצְוֹת צְרַעַת אֶחָד עֶשֶׂר מִצְוֹת, וְלֹא יָדַע שָׁזוּ מִצְוֵה אַחַת, וְכַל מֵהַשֶּׁנְזַכָּר בְּכַתוּב אֵינוֹ אָלָא פְּרוּט הֵלְכוֹת וַתִּנְאַס. פְּרוּשׁ הַדָּבָר הִזָּה שֶׁאֵנוּ נִצְטוּיֵינוּ שְׂצָרַעַת אֲדָם מִטְּמֵאָתוֹ, וְנִעֲשֶׂה טְמֵא וְחֹזֵב בְּכָל מֵהַשְּׁחֵיבִים בּוֹ הַטְּמֵאִים: לְהִתְרַחֵק מִן־הַמִּקְדָּשׁ וְלִקְדָּשֵׁי וּלְצִאֵת חוּץ לְמַחֲנֶה שְׂכִינָה. אָלָא שֶׁאֲנַחְנוּ לֹא נָדַע אִיזוֹ צְרַעַת מִטְּמֵאָה וְאִיזוֹ אֵינָה מִטְּמֵאָה, לְכֵן הִתְחִיל הַכַּתוּב לְבָאֵר וּלְפָרֵט אֶת־הַדִּין: שֶׁאִם הוּא כָּף — הָרִי זֶה טְהוֹר; וְאִם הוּא כָּף — הָרִי זֶה טְמֵא; וְאִם הוּא בְּמִצְבֵּי כְּהֵה — מְעִמְדִין אוֹתוֹ וְזָמַן מְסִיִּם. וּבְפִירוּשׁ אֲמָרוֹ (סְפָרָא וּיקרא יג, כט): "לְטָהֲרוּ אוֹ לְטֵמְאוּ" (שם) — כָּשֶׁם שֶׁמִּצְוֵה לְטָהֲרוּ, כָּף מִצְוֵה לְטֵמְאוּ — הָרִי שֶׁהַמִּצְוֵה הִיא רַק שִׂיאֵמָרוֹ לוֹ: טְמֵא אוֹ טְהוֹר, אָבָל פְּרָטֵי הַדְּבָרִים שֶׁבֵּהֶם יֵהָא טְמֵא אוֹ טְהוֹר — אֵין לְמָנוּתָם, לְפִי שֶׁהֵם תִּנְאַים וּפְרוּטֵי הֵלְכוֹת.

וְהָרִי זֶה כָּאֲמָרְנוּ, שֶׁבְּעַל מוֹם אֲסוּר לְהִקְרִיבוֹ, וְזוֹ מִצְוֹת לֹא־תַעֲשֶׂה; אָלָא נִשְׁאַר לָנוּ לְדַעַת מַה הֵם הַמּוּמִין. אֲפִי כְּלוּם נִמְנָה כָּל־מוּם וְמוּם כְּמִצְוֵה! אֵלּוּ הֵינּוּ הַדְּבָרִים כָּף — הִזָּה (עוֹלָה) מִנְגָּם קְרוֹב לְשָׂבְעִים מוּם. אָלָא כָּשֶׁם שֶׁאֵין אֵנוּ מוּנִים אֶת־הַמּוּמִין — מֵהַמְּהֵם מוּם וּמֵהַמְּהֵם אֵינוֹ מוּם, אָלָא רַק אֶת־הָאֲזוּהֲרָה שֶׁהִזְהָרְנוּ עַל בְּעַל מוּם — כָּף אֵין גַּם לְמָנוּת סִימְנֵי הַצְּרַעַת, מֵהַמְּהֵם טְמֵא וּמֵהַמְּהֵם טְהוֹר, אָלָא (מוּנִים רַק) שֶׁהַמִּצְוֵה טְמֵא; וְכַל־הַשְּׂאֵר הוּא בְּאוּר מַה הִיא הַצְּרַעַת. וְעַל דֶּרֶךְ זֶה רְאוּי לְמָנוּת כָּל־מִין וְמִין מִמִּינֵי הַטְּמָאוֹת כְּמִצְוֵה אַחַת, וְאֵין מוּנִים פְּרוּט הֵלְכוֹת שֶׁל אוֹתוֹ הַמִּין מִן־הַטְּמָאוֹת וַתִּנְאַי, כִּמוֹ שֶׁיִּתְבָּאֵר מִמְּנִינְנוּ. הֵבֵן כָּלֵל זֶה, כִּי הוּא עֲמוּד הַתְּנָף בְּמַה־שֶׁאֲנַחְנוּ עוֹסְקִים בּוֹ.

### ~ יום שני ג' אדר ~

**הַכָּלָל הַשְּׂמִינִי:** שֶׁאֵין לְמָנוּת הַשְּׁלִילָה עִם הָאֲזוּהֲרָה.

יָדַע שֶׁהָאֲזוּהֲרָה הִיא מִשְׁנֵי הִלְקֵי (סוּגִי) הַצְּוִי (הַפְּקוּדָה), כְּלוּמָר ("הַצְּוִי" מֵתַחֲלָק לְשָׁנִים) שֶׁתִּצְוֶה לְמִצְוֵה לְעֵשׂוֹת אִיזָה דְבָר אוֹ שְׁלֵא לְעֵשׂוֹתוֹ; כְּגוֹן שֶׁתִּצְוֶהוּ לֶאְכַל וְתִאָמַר לוֹ: אֶכַּל: אוֹ שֶׁתִּצְוֶהוּ לְהִמַּנֵּעַ מֵאֶכַל וְתִאָמַר לוֹ: אֵל תֹּאכַל. אֲפִי אֵין בְּלָשׁוֹן הַעֲרָבִי שֵׁם הַכּוֹלָל אֶת־שְׁנֵי הֶעֱנִינִים הָאֵלֶּה יָחַד; וַיְכַבֵּר הַזִּכְרִיּוֹ זֹאת הַמַּדְבָּרִים בְּתוֹרַת הַהִגִּיוֹן (הַכַּמִּי הַלְשׁוֹן) וְאָמְרוּ בְּדְבָרִים הָאֵלֶּה: "אָבָל הַצְּוִי וְהָאֲזוּהֲרָה אֵין לְהֵם בְּלָשׁוֹן הַעֲרָבִי שֵׁם הַכּוֹלָל, וּלְפִיכֹף הַצְּרָכָנוּ לְקִרְאָם גַּם שְׁנֵיהֶם בְּשֵׁם אֶחָד מֵהֶם, וְהוּא: הַצְּוִי

הַכַּתוּב אַחַר אֲזוּהֲרָה זֶה וּבָאֵר, שֶׁהַעֹבֵר עַל לֹא זֶה יִהְיֶה וְהוּא אֲמָרוֹ: "מוֹת־יִוִּמַת הַנְּאֶפֶת" (ויקרא כ, י). אַחֲרֵיכֹף הַשְּׁלִים הַכַּתוּב אֶת־תּוֹרַת הַעֲנֵשׁ הִזָּה וְהַתְנָה בּוֹ תִנְאָים וְאָמַר, שֶׁאֲמָרוֹ "מוֹת־יִוִּמַת הַנְּאֶפֶת" יֵשׁ בּוֹ חִלּוּקִים: אִם אָשֶׁת אִישׁ זֶה הִיא בַת־כְּהֵן — הָרִי הִיא נִשְׂרְפֶת; וְאִם הִיא נְעֵרָה מֵאֵרְסָה בְּתוּלָה — הָרִי הִיא נִסְקֶלֶת; וְאִם הִיא בַעֲוִלָה וְאֵינָה בַת כְּהֵן — הָרִי הִיא בְּחַנּוּקָה. אָבָל אֵין הַמִּצְוֹת הַזֹּפְכוֹת לְרַבּוּת עַל־יַדִּי פְּרוּט סוּגֵי הַמִּיְתָה, כִּי בְּכָל־זֶה לֹא יִצְאוּ מִגְּדָר אֲסוּר אָשֶׁת אִישׁ. וּכְפִירוּשׁ אֲמָרוֹ בְּסִנְהֵדְרִין (נא): הַכֵּל הֵיוּ בְּכָלֵל נֶאֱפֶת — הַזְּנָבִים הַכַּתוּב אֶת־בַּת־שְׂרָאָל לְסְקִילָה, וְאֶת־בַּת כְּהֵן לְשִׂרְפָה. רְצוּנָם לּוֹמַר מָנָה, שֶׁאֲסוּר אָשֶׁת אִישׁ כּוֹלֵל הַכֵּל, וְהוּא שֶׁאָמַר בּוֹ הַכַּתוּב: "מוֹת־יִוִּמַת הַנְּאֶפֶת" — אָלָא שֶׁחִלַּק הַכַּתוּב בְּמִיְתָה זֶה וְכַבֵּעַ לְמִקְצֵתָן שְׂרַפָה וְלְמִקְצֵתָן סְקִילָה. אָבָל אֵלּוּ הִזָּה צְרִיף לְמָנוּת פְּרוּט דִּין הַמִּצְוֵה מֵאַחַר שֶׁהוּא נִזְכָּר בְּתוֹרָה, הִיְיָנוּ צְרִיכִים שְׁלֵא לְמָנוּת "מִכְּהַן־נִפְשׁ בִּשְׁנֵנָה — גוּלָה" כְּמִצְוֵה אַחַת, בְּיָוֵן שֶׁהַכַּתוּב פְּרָט הֵלְכוֹת מִצְוֵה זֶה (בַּמְדַּבֵּר לַה). וְהִזָּה לָנוּ לְמָנוּת כָּף: מֵהַשֶּׁאָמַר הַכַּתוּב: "וְאִם־בְּכֹלֵי בְּרִזֵּל הַכְּהוֹ" — מִצְוֵה אַחַת; וְהַמִּצְוֵה הַשְּׂנֵיָה — אֲמָרוֹ: "וְאִם בְּאָבֶן יָד אָשֶׁר יָמוּת בֵּהּ הַכְּהוֹ"; וְהַמִּצְוֵה הַשְּׁלִישִׁית — אֲמָרוֹ: "אוֹ בְּכֹלֵי עֵץ־יָד אָשֶׁר־יָמוּת בּוֹ הַכְּהוֹ"; וְהַמִּצְוֵה הַרְבִּיעִית — אֲמָרוֹ: "גֹּאֵל הַדָּם הוּא יָמִית אֶת־הַרָצַח"; וְהַמִּצְוֵה הַחֲמִישִׁית — אֲמָרוֹ: "וְאִם בְּשֵׁנָאָה יְהִדְפְּנוּ"; וְהַמִּצְוֵה הַשְּׁשִׁית — אֲמָרוֹ: "אוֹ־הַשְּׁלִיף עָלָיו בְּצִדָּה"; וְהַמִּצְוֵה הַשְּׁבִיעִית — אֲמָרוֹ: "אוֹ בְּאֵיבָה הַכְּהוֹ בְּיָד"; וְהַמִּצְוֵה הַשְּׂמִינִית — אֲמָרוֹ: "וְאִם כְּפִתַע בְּלֹא־אֵיבָה הַדְּפוּ"; וְהַמִּצְוֵה הַתְּשִׁיעִית — אֲמָרוֹ: "אוֹ־הַשְּׁלִיף עָלָיו כָּל־כָּלֵי בְּלֹא צִדָּה"; וְהַמִּצְוֵה הַעֲשִׂירִית — אֲמָרוֹ: "אוֹ כָּל־כְּאָבֶן אָשֶׁר־יָמוּת בֵּהּ בְּלֹא רְאוּת"; וְהַמִּצְוֵה הִי"א — אֲמָרוֹ: "וְיִפֹּל עָלָיו וְיָמוּת וְהוּא לֹא־אֵוִיב לוֹ"; וְהַמִּצְוֵה הִי"ב — אֲמָרוֹ: "וְהִצִּילוּ הַעַדָּה אֶת־הַרָצַח"; וְהַמִּצְוֵה הִי"ג — אֲמָרוֹ: "וְהַשִּׁיבּוּ אֹתוֹ הַעַדָּה אֶל עִיר־מִקְלָטוֹ"; וְהַמִּצְוֵה הִי"ד — אֲמָרוֹ: "וְיָשֵׁב בֵּהּ עַד־מוֹת הַכְּהֵן הַגְּדֹל"; וְהַמִּצְוֵה הַט"ו — אֲמָרוֹ: "וְאִם־יָצֵא יֵצֵא הַרָצַח"; וְהַמִּצְוֵה הַט"ז — אֲמָרוֹ: "וְאַחֲרֵי מוֹת הַכְּהֵן הַגְּדֹל יָשׁוּב הַרָצַח" אֵלּוּ עֲשִׂינוּ כֵּן בְּכָל־מִצְוֵה וּמִצְוֵה, הִזָּה מִנֵּן הַמִּצְוֹת מִגִּיעַ לְיוֹתֵר מֵאַלְפִים — וְדָבָר זֶה בְּרוּר שֶׁהוּא בְּטֵל, לְפִי שֶׁכָּל־זֶה הוּא פְּרוּט הַמִּצְוֵה וְהִיא הַמִּצְוֵה הַמְּנִיחָה הִיא: דִּין מַכָּה נִפְשׁ בִּשְׂנֵנָה, וְזֶה הַצְּוִי שֶׁנִּצְטוּיֵינוּ לְדוֹן בּוֹ לְפִי דִינֵי הַכַּתוּבִים הָאֵלֶּה. וְכֹף קִרְאָם ה' "מְשַׁפְּטִים" וְלֹא קִרְאָם "מִצְוֹת" וְאָמַר: "וְשִׁפְטוּ הַעַדָּה בֵּין הַמַּכָּה וּבֵין גֹּאֵל הַדָּם עַל הַמְשַׁפְּטִים הָאֵלֶּה".

וַיְכַבֵּר נִתְעוֹרַר בְּעַל "הֵלְכוֹת גְּדוּלוֹת" וְשֵׁם לֵב לְמִקְצֵת הַעֲנִינִים הָאֵלֶּה וְהִתְבַּטַּ (הַתְקַשְׁה) בָּהֶם וְהִתְחִיל

## מתוך מהדורת חזק

השְלִילָה (ורק על־ידי הבנת הענין אפשר לקבוע אם זו אזהרה או שלילה).

אָף זולתנו לא ידע זאת והגיע לָךְ, שְׁמָנָה: "לא תצא כצאת העֶבְרִים" (שמות כא, ז); ולא ידע שזו שלילה ולא אזהרה. ובאור הענין כמו שאֶסְבֵּיר, והוא: שֶׁהַ דָן מִכָּה עֶבְדוֹ אוֹ אָמָתוֹ הַפְּנֵעִים שְׁחָסְרוּ בַשַּׁעַת הַהַכָּאָה אָחָד מִרָאשֵׁי אַבְרָם (כמו שן ועין) — שֶׁהוּא יוֹצֵא לְחֻפְשִׁי; הִזֵּי אפוא עולה בְּדַעַתְנוּ, שֶׁכָּף הוּא בְּאָמָה עֶבְרִיָה מְכֻלָּ-שִׁפְן מִעֶבֶד פְּנֵעִי (היוצא בשן ועין), וְשֶׁהִיא (אמה עבריה) אִם חִסְרָה אָחָד מִרָאשֵׁי אַבְרָם יוֹצֵאת לְחֻפְשִׁי — לְפִיכָף שֶׁל מְמָנָה דִּין זֶה בְּאֶמְרוֹ: "לא תצא כצאת העֶבְרִים", כֶּאֱלוֹ אִמְרָ: אֵין חוֹבָה לְהוֹצִיאָהּ לְחֻפְשִׁי כְּשֶׁמִּחְסְרָה אֶבְר מאבְרִיָּה — הַנָּה זֹו שְׁלִילָת דִּין מְסִים מְמָנָה, אָף לא אזהרה. וְכָּךְ פָּרְשׁוּ מוֹסְרֵי הַקְּבָלָה וְאֶמְרוּ בִּמְכֻלָּתָא (פרשת משפטים): "לא תצא כצאת העֶבְרִים" — אֵינָה יוֹצֵאָהּ בְּרָאשֵׁי אַבְרָם כִּדְרָךְ שְׁהַנְּעִנִים יוֹצֵאִים. הַנָּה נִתְבָּאָר לָךְ, שֶׁזֹּו שְׁלִילָת דִּין מְסִים הַנְּשָׁלָל מְמָנָה, לא שֶׁהוּא הַזְּהִיר עַל הַדְּבָר.

וְאֵין הַבְּדֵל בֵּין אִמְרוֹ: "לא תצא כצאת העֶבְרִים" וּבֵין אִמְרוֹ: "לא־יִבְקַר הַכֹּהֵן לְשַׁעֵר הַצֹּהַב טָמֵא הוּא" (ויקרא יג, לו), שֶׁהוּא שְׁלִילָה בְּלִבְדּוֹ, לא אזהרה; והוא שָׁבָא לְהוֹדִיעֵנּוּ: שְׁעַם סִימֵן זֶה אֵינוֹ צְרִיךְ הַסְּגֹר (כבדני טומאת הצרעת שכשסתפק הכהן בדינה, מסתגר המנוגע כדי לבחון התפתחות) וְלֹא יִסְתַּפַּק בּוֹ, כִּי הוּא טָמֵא. וְכֵן אִמְרוֹ: "(ואיש כי ישכב את אשה .. וודאי שפחה .. וחופשה לא ניתן לה) לא יומתו כִּי־לא חָפְשָׁה" (ויקרא יט, כ) — לְפִי שֶׁהוּא גַם כֵּן שְׁלִילָה וְלֹא אזהרה. שֶׁכֵּן הוּא אוֹמֵר: שְׁאֵינִם חִיבִים מִיתָה בֵּינָן שְׁלֹא נִשְׁלְמָה חֲרוּתָה (ואין הקידושין חליק), וְאֵין לְתוֹרָגֵם אֵת־זֶה וְלוֹמְרֵי "לא יִקְטָלָא" (אל יִהְיֶה, שֶׁכֵּכֵף יִצֵּא מִעֲנֵן הַשְּׁלִילָה לְעֲנֵן הָאִזְזָה. כִּי אִמְרוּ כֵּאָן: "לא יומתו כִּי־לא חָפְשָׁה" כִּמוֹ אִמְרוֹ: "אֵין לְנִעֲרָה חָטֵא מִנּוּת" (דברים כב, כו) שֶׁשְׁלָל מְמָנָה חֵיבוֹ הַמִּיתָה בְּגֻלֵל הָאֲנֵס; כֵּךְ שֶׁל מִהֶם כֵּאָן חֵיבוֹ הַמִּיתָה בְּגֻלֵל הַעֲבֻדוּת, כֶּאֱלוֹ אִמְרָ: אֵין לְהֵם חָטֵא מִנּוּת, כִּי לא חָפְשָׁה. וְכֵן אִמְרוּ: "וְלֹא־יִהְיֶה קִקְרָח וְכַעֲדָתוֹ" (במדבר יז, ה) — הוּא שְׁלִילָה. וּפְרָשׁוּ חֻקִּים שֶׁהוּא שְׁלִילָה וּבִרְרוּ עֲנֵינּוּ וְאִמְרוּ (מדרש תנחומא שם): שֶׁהוּא יִתְעַלָּה הַשְּׁמִיעֵנּוּ שֶׁכְּל־הִיֹּצֵא וְטוֹעֵן עַל הַכְּהֵנָה וּבִקְשָׁה לְעֲצָמוֹ (כמנהג קרח ועדתו) — לא יִאָּרַע לּוֹ מַה־שְּׂאָרַע לְקָרַח וְעַדְתּוֹ, כְּלוֹמֵר: הַבְּלִיעָה וְהַשְּׁרָפָה — אָלֵא יִהְיֶה עֲנָשׁוֹ "כְּאֶשֶׁר דִּבֶּר ה' בְּיַד מֹשֶׁה לֹ" (מהביטוי "ביד משה" אנו למדיים שילקה במה שלקתה יד משה) כְּלוֹמֵר: הַצָּרַעַת; וְזֶהוּ אִמְרוּ יִתְעַלָּה אֵלָיו: "הֲבֵא־נָא יָדְךָ בְּחִיקְךָ" (שמות ד, ו) וְהֵבִיאוּ רְאִיָּה מִמַּה־שְּׂאָרַע לְעִזָּה מְלַךְ יְהוּדָה (שביקש להקטיר קטורת "ובידו מקטרת להקטיר — והצרעת זרחה במצחו" — דברי הימים־ב כו, יט). וְאֶף־עַל־פִּי שְׁמֵצָאנּוּ

המתפצל לשנים: ה"צור" — עשה, ו"אזהרה" — לא תעשה". הַנָּה נִתְבָּאָר לָךְ, שֶׁהָאִזְזָה וְהַצָּרַעַת עֲנֵן אָחָד הֵם". (ובכלל ה"צור") הַמִּלָּה הַמְּפַרְסָמַת בְּלִשׁוֹן הַעֲרָבִי הַמְּשֻׁמָּשֶׁת לְאִזְזָה הִיא מִלַת "לא", וְעֲנֵן זֶה עֲצָמוֹ מְצוּי בְּלִי סָפֵק בְּכֻל־לִשׁוֹן, כְּלוֹמֵר: שֶׁאַתָּה תִּצְוֶה לְמַצְוָה שֶׁיַּעֲשֶׂה אוֹ שְׁלֹא יַעֲשֶׂה. בְּרוּר אפוא שֶׁמְצוּת עֲשֵׂה וּמְצוּת לֹא־תַעֲשֶׂה שְׁתִּיהֵן צוּי מְחֻלָּט: דְּבָרִים שֶׁנְּצַטְוִינוּ לְעֲשׂוֹתָם, וְדְבָרִים שֶׁהוֹרְנוּ מִלְּעֲשׂוֹתָם. הַשֵּׁם שֶׁל אֵלֶּה שֶׁנְּצַטְוִינוּ לְעֲשׂוֹתָם — מְצוּת עֲשֵׂה, וְהַשֵּׁם שֶׁל אֵלֶּה שֶׁהוֹרְנוּ עֲלֵיהֶם — מְצוּת לֹא־תַעֲשֶׂה; וְהַשֵּׁם הַכּוֹלֵל יַחַד בְּלִשׁוֹן הַעֲרָבִי — גִּגְרָה (פקודה, צו), וְכָּךְ קוֹרְאִים חֻקִּים כְּל־מְצוּהָ, בֵּין שֶׁתִּהְיֶה עֲשֵׂה אוֹ לֹא־תַעֲשֶׂה: גְּזֵרַת מְלַךְ.

אָבֵל הַשְּׁלִילָה הִיא עֲנֵן אֶחָד, והוא: שֶׁתִּשְׁלַל נִשׁוּא מְנוּשָׂא, וְאֵין בָּזֶה שׁוֹם צוּי כְּלָל, כְּגוֹן שֶׁתִּאֵמַר: לא אָבֵל פְּלוֹנִי אֶתְמוֹל וְלֹא שִׁתָּה פְּלוֹנִי אֶת־הַיּוֹם, וְאֵין רְאוּבֵן אָבִי שֶׁמְעוֹן וְכוֹיֹצָא בְּנֵה — שֶׁכֵּל־זֶה הוּא שְׁלִילָה, וְאֶפְלוֹ רֵיחַ צוּי אֵין בּוֹ. וְהַמִּלָּה שְׁבָה שׁוֹלְלִים בְּעֲרָבִית לְרֹב הִיא מִלַת "מא", אָף שׁוֹלְלִים גַּם בְּמִלַת "לא", וּבְמִלַת "בְּלִי". אָבֵל הַעֲבָרִים הַרִי לְרֹב שְׁלִילָתָם בְּאוֹתָהּ מִלַת "לא" עֲצָמָה, שְׁבָה גַם מִזְּהִירִים; וְשׁוֹלְלִים גַּם בְּמִלַת "אֵין" וּמַה־שְּׁמִתְחַבֵּר אֵלֶּיהָ מִן־הַכּוֹנֵיִים: "אֵינוֹ" וְ"אֵינִם" וְ"אֵינְכֶם" וְזוֹלְתָם.

(ודוגמאות לכך): הַשְּׁלִילָה בְּעֲרָבִי בְּמִלַת "לא" כְּגוֹן אִמְרוֹ: "וְלֹא־קָם נְבִיא עוֹד בְּיִשְׂרָאֵל כְּמֹשֶׁה" (דברים לד, י); "לא אֵישׁ אֶל יוֹכָזָב" (במדבר כג, יט); "לא־תִקוּם פְּעָמַיִם צָרָה" (נחום א, ט); "וְלֹא־עָמַד אִישׁ" (בראשית מה, א); "וְלֹא־קָם וְלֹא־זָע מְמָנּוּ" (אסתר ה, ט) וְכֵאֵלֶּה רַבִּים. וְהַשְּׁלִילָה בְּמִלַת "אֵין", כְּגוֹן אִמְרוֹ: "וְאָדָם אֵין" (בראשית ב, ה); "וְהַמְּתִים אֵינִם יוֹדְעִים מַאוּמָה" (קהלת ט, ד) וְזוֹלְתָם רַבִּים גַּם כֵּן.

הַנָּה נִתְבָּאָר לָךְ הַבְּדֵל בֵּין הַשְּׁלִילָה לְאִזְזָה, והוא: שֶׁהָאִזְזָה (היא חלק) מְעֵנֵן הַצּוּי וְאֵינָה אֵלֵא פֶעַל צוּי, כְּלוֹמֵר: כְּשֶׁם שֶׁהַצּוּי לְעוֹלָם לְעִתִּי, כֵּךְ הָאִזְזָה; וְלֹא יִתְּנֵן שֶׁבְּלִשׁוֹן הַנָּה הַצּוּי לְעֶבֶר — וְכֵךְ הָאִזְזָה. וְאֵין אֶפְשָׁרוּת לְהַכְנִיס צוּי לְסַפּוֹר, כִּי הַסַּפּוֹר זְקוּק לְנִשׁוּא וְנוּשָׂא וְהַצּוּי דְבוּר שֶׁלָם בְּעֲצָמוֹ, כִּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאָר בַּסַּפְרִים שֶׁנִּתְחַבְּרוּ לְכָךְ; וְכֵן לא תִּכְנֵס גַּם הָאִזְזָה בְּסַפּוֹר. אָבֵל לא כֵּךְ הַשְּׁלִילָה — לְפִי שֶׁהַשְּׁלִילָה תִּכְנֵס בְּסַפּוֹר וְתִשְׁלַל בְּעֶבֶר וּבְעַתִּיד וּבַהֲנֹה. וְכֵל־זֶה בְּרוּר מִעֲצָמוֹ עַל־יַדִּי הַתְּבוֹנָנוּת.

כִּינֵן שֶׁהַדְּבָר כֵּן — בְּשׁוֹם פְּנִים אֵין לְמִנּוּת אֶת־הַלְאֹוִן שֶׁהֵם שְׁלִילָה בֵּין מְצוּת לֹא־תַעֲשֶׂה. וְזֶה דְבָר מִעֲצָמוֹ שֶׁאֵין צְרִיךְ עֲלָיו מוֹפֵת (ראייה), זולת מַה־שֶׁהוֹרְנוּ בְּבִירוֹ עֲנֵנִי (דברי) הַבְּטוּיִים, כִּדִּי לְהַבְּדִיל בֵּין הָאִזְזָה וּבֵין

מתוך מהדורת חזק

קצובים בערכים לפי גיל הנערך ולפי היותו זכר או נקבה, ואין הבדל בענין זה בין שאמר: "ערכי עלי", או "ערכי פלוני עלי" — הרי אנו רואים אותו הפלוני מה הוא ומה-גילו, וישלם בהתאם לכך. ואם הנערך הוא אדם שנתחייב מיתת בית דין ונפסק דינו, ואחר גמר דינו אמר מי שהוא: "ערכי זה עלי" — הרי זה לא יתחייב לשלם כלום, לפי שהוא חשוב כמת שאין לו ערך מצת שנגמר דינו. וזהו הענין שרצה באמרו "לא יפדה", כלומר: אין לו פדיון, שיעצטרף אותו המעריך לשלם. וזהו דין מדיני הערכים והלכותם שזכרו הכתוב, אבל אינו אזהרה. ולשון המשנה (ערכין פרק א משנה ג): הגזס והיוצא להרג לא נדר ולא נערך. ופרש התלמוד (ערכין ו): שזה בתנאי שיחא יוצא מבית דין של ישראל להרג. ולשון המכללתא (פרשת משפטים): חייב מיתת בית דין אין להם פדיון, שגאמר: "כל-חרם אשר יחרם מן-האדם לא יפדה מות וימת". התבונן בדיוק הלשון ובעמק העיון בה, איך בארו שהלאו הזה שלילה ולא אזהרה באמרו: "אין להם פדיון" ולא אמרו: "אין פדיון אותם". את-הענין הזה עצמו בארו בספרא בפירשת ערכים ואמרו: מנין למחייב מיתת בית דין, לאחד (מעריך). שאמר "ערכו (של החייב מיתה) עלי", שלא אמר כלום? תלמוד לומר: "לא יפדה", כלומר: מנין שאינו חייב ערך. וכבר בארנו ענין זה בתכלית הבאור עד שאני אומר, שלא נשאר דבר מספק אפלו לא לקשה ההבנה שבבני אדם.

בין שדברנו בענין זה, דע שהמלים המשמשות בתורה לאזהרה הן ארבע מלים, וכל מה-שהזהיר עליו באחת מארבע אלו נקרא: מצות לא-תעשה. והן: 'השמר' ו'פן', 'אל' ו'אל'. ובפרוש אמרו (ובחים קו): כל-מקום שגאמר: 'השמר', 'פן' ו'אל' ו'אל' — אינו אלא מצות לא-תעשה.

אבל נשאר לנו לבאר דבר אחד, שבו תשלם פונת השער הזה, והוא: שכל-מקום שבאר בתורה וחיב אותנו לנקות עצמנו על-ידי ששולל מעצמנו מעשה פלוני ופלוני — הרי אותו המעשה נמנה מכלל מצות לא-תעשה, אף-על-פי שהלאו שגאמר בו הוא שלילה ולא אזהרה. כי משהטיל עלינו ששולל מעצמנו ונאמר: אני לא עשיתי כך ולא עשיתי כך — נודע בהכרח, שעשית אותו הפך-וכך מזוהרים עליה, וזה כגון שחיבנו הכתוב (בעת ה'וידוי' בבית המקדש על המעשרות) שגאמר: "לא-אכלתי באני ממנו ולא בערתי ממנו בטמא ולא נתתי ממנו למת" (דברים כו, יד) — משמע מזה: שכל-מעשה ומעשה מאלו מזוהרים עליו, ויתבאר זה במקומו כשנדבר על מצות אלו.

הכלל התשיעי: שאין למנות את עצם הלאוין והעשה, אלא את-הענינים שמהירים ושמצויים עליהם.

דעה אחרת (של חז"ל) בגמרא סנהדרין (קי), והוא אמרו: "כל-המחזיק במחלקת עובר בלא-תעשה, שגאמר: ולא-יהיה קרח וכעתו" — הרי זה על דרך התוכחה לא שפך פשטה דקרא בענין זה; אבל האזהרה על ענין זה (המחלוקת) נכללת תחת לאו אחר, כמו שאבאר במקומו (לא תעשה מה).

אין אפוא שום דבר שעל ידיו אפשר להבדיל בין השלילה לאזהרה חוץ מענין הדברים, אבל לא מן-המלה, בין שמלת השלילה והאזהרה בעברית מלה אחת, והיא מלת "לא". ולכן הכרח, שלמען תהא הבנה בענין הדברים ואז ישיג בקלות איזה לאו הוא שלילה ואיזה לאו הוא אזהרה, כמו שבארנו מקדם. וכבר העירו חכמים, עליהם השלום, על ענין זה במה-שמצאנו אצלם במחלקת שפלה ביניהם בלאו מן הלאוין אם הוא שלילה או אזהרה, וזה באמרו יתעלה על חטאת העוף: "ומלק את-ראשו ממול ערפו ולא-יבדיל" (ויקרא ה, ח). הנה תנא דידן, והוא המדבר במשנה, סובר שזו אזהרה, ולכן הוא אומר: אם הבדיל (הפריד את הראש מהצואר) — פסל. יוצא לפי זה שהלאו הזה יהיה מצות לא-תעשה; שכן כשהבדיל את-הראש — פסל, באלו הקריב שאור או דבש. אבל רבי אלעזר ברבי שמעון סובר, שהלאו הזה שלילה (שלילת ההכרח) ולא אזהרה, ושפרוש אמרו: "לא יבדיל" — שאינו צריך להבדיל הראש, אלא מספיק שיחתך אותו באיזה שער, ולפיכך אם הבדיל — כשר לפי דעתו. וכך אמרו בגמרא זבחים (סה): אומר הנה רבי אלעזר ברבי שמעון: שמעתי שמבדילין בחטאת העוף; מאי "לא יבדיל" — אינו צריך להבדיל. והקשו על דברים אלו ואמרו: אלא מעתה, גבי בור נמי, דכתיב: (וכי יפתח איש בור) ולא יכסנו" (שמות כא, לג) — הכי נמי (האמנם כך) דאינו צריך לכסות? ! והיתה התשובה: התם דכתיב: "בעל הבור ישלם" — מפלל דבעי פסוי. הנה נתבאר, שמביאים ראיה מענין הדברים, אם זו שלילה או אזהרה. ונתבאר עוד שאמרו "לא יבדיל" — מצות לא-תעשה, כמו שאמרה המשנה, ומכאן יתבאר שאמרו בעולת העוף: "ושסע אתו בכנפיו לא-יבדיל" (ויקרא א, יז) — אין למנותו, לפי שהוא שלילה, הואיל ולדברי הכל: אם הבדיל — כשר. שכן, בין שאמר בעולת בהמה: "ונתח אתו לנתחיו" (שם א, יב), היה עולה בדעתנו, שגם עולת העוף כך, לפיכך אמר: אינו צריך להבדיל, אלא ושסע בלבד; ואם הבדיל — כשר, כמו שנתבאר במקומו.

עוד מכלל הלאוין האלה שהם בגדר שלילה אמרו: "כל-חרם אשר יחרם מן-האדם לא יפדה" (שם כו, כט), ויתבאר לך שזו שלילה — לא אזהרה — אם תדע מהו מובן הדבר הזה, והוא: שהכתוב כבר דן בדמים

מתוך מהדורת חזק

בין שהאזהרה כבר נלמדה מזולתו, ובקשו להקימו בענין נוסף, ואמרו על כך בדרך טענה וקשנה: אמר לה רבינא לרב אשי: ואימא (אמור, אולי, שהפסוק נכפל כדי) לעבר עליו בשני לאוין? כלומר: זה שאפתה רוצה להקים את הלאו הזה בענין אחר, שלא בענין שנלמד מן הלאו האחר — מדוע מתבקש מוצא זה? שמה נכפל באותו ענין עצמו, כדי שיהא העושה אותו הדבר חייב בשני לאוין?! ובאה התשובה: אמר לה: פל-היכא (בכל מקום) דאכא למדרש (שאפשר לפרש שהכפילות באה להוסיף דין חדש וכדומה) — דרשינן, ולא מוקמינן (ולא מניחים שמטרת הכפילות להשמיענו) בלאוי תירי. הנה נתבאר לך, שפל-לאו שלא בא לתוספת ענין — הרי הוא נקרא: יתר ('לאו תירי'), כלומר: שהוא נכפל. ואף-על-פי שאמרו שהוא 'לעבר עליו בשני לאוין' — הרי בכל-זאת הוא לא יתר, כמו שמתבאר מן הלשון הזה (שבגמרא דלעיל), ואין ראוי למנותו בין שנוכפל. הנה נתבאר לך, שמוספר המצוות אינו מתרבה בגלל רבוי הלאוין או העשין.

הרי ידוע, שצווי השביתה בשבת נכפל בתורה שתיים עשרה פעמים — כלום יסבר מישהו המונה את המצוות ויאמר: שמוכפל מצות עשה השביתה בשבת, והיא שנים עשר מצוות?! וכן באה האזהרה על אכילת הדם שבע פעמים — האם אפשר לבר-דעת לומר: שאסור הדם הוא שבע מצוות? הנה זה ממה-שלא טעה בו אף אחד — כלומר: בשביתה שבת, שהיא מצוה אחת מכלל מצוות עשה; וכן באזהרה על אכילת הדם, שהיא מצוה אחת ממצוות לא-תעשה. ודע שאפלו תמצא מאמר לחכמינו זכרונם לברכה שהעובר עברה פלונית כבר עבר על כך וכך לאוין, או שהמבטל דבר פלוני כבר עבר על כך וכך עשין — לא יתחייב מזה למנות כל-אותם הלאוין כל-אחד בפני עצמו ולא פל-עשה בפני עצמו, בין שהענין אחד ואין בו כפילות. ולא אמרו שהוא עובר על כך וכך עשין או על כך וכך לאוין, אלא מפני כפל הצווי או האזהרה באותה המצוה, שהרי עבר על אזהרות רבות או צוים רבים. אלא-אם-כן תמצא שאומרים "לוקה שתיים", או "לוקה שלש" — הרי אז נמנה כל-אחד בפני עצמו, לפי שאין אדם לוקה שתי מלקיות על שם אחד, כמו שאבאר לפי מה-שידוע בתלמוד במכות (טז.) וחקלין (פב.) וזולתם; אבל לוקה שתי מלקיות על שני שמות, כלומר: שני ענינים שבאה האזהרה בכל-ענין מהם בפני עצמו. זהו ההבדל בין אמרם: "עובר משום כך ומשום כך" (בגלל שנכפלו האזהרות) ובין אמרם: "לוקה שתיים או לוקה שלש" (בגלל אזהרות שונות שהצטברו). והראיה על פל-מה-שאמרנו, אמרם (מנחות מד.): כל שאין לו ציצית בבגדו — עובר בחמשה עשה, לפי שנוכפל בו לשון צווי חמש פעמים: "ועשו להם ציצת, ונתנו על-ציצת, והיה

דע, שפל-צווי התורה ואזהרותיה הם בארבעה דברים: בדיעות, במעשים, במדות ובדבור. וזהו שצויתה אותנו להאמין ולקבל איזו דעה, כגון שנצטוינו להאמין ביחוד. ובאבות השם יתעלה ויראתו; או שההירה אותנו מלהאמין באיזו דעה, כגון שההרנו מלהיות בדעה שיש אלהות זולתו. וכן צויתה אותנו באיזה מעשה, כגון שנצטוינו להקריב את הקרבנות ולבנות את-המקדש; או ההירה אותנו מאיזה מעשה, כגון שההרנו מלהקריב זולתו יתעלה ומלהשתחות לגעבד זולתו (עבודת אלילים). וכן צויתה אותנו להתנהג באיזו מדה, כגון שנצטוינו בצדקה בקסד, ברחמנות, בחמלה ובאהבה, והוא אמרו: "ואהבת לרעך כמוך" (ויקרא יט, יח); או שההירה אותנו מלות, כגון שההרנו על הנטייה והנקימה וגאלת הדם וזולתן מן-המדות הרעות, כמו שאבאר. או שצויתה אותנו באמירת איזה דבר, כגון שנצטוינו להודות לו ולהתפלל אליו ולהתנדות על העונות וכיוצא בזה ממה-שאבאר; וההירה אותנו מאמירת איזה דבר, כגון שההרנו על שביעת השקר והרכילות ולשון הרע והקללה וזולתן.

אם השגו ענינים אלו, הרי ראוי למנות את-הענינים שמצוים או מזהרים עליהם, בין שאלה מעשה או דבור או דעה או מדה. ואין להביט לרובי הצויון שבאו באותו הענין, אם המדבר ב"עשה"; או לרובי האזהרות שבאו בענינו, אם המדבר ב"לאו" — כי כלם לחזוק בלבד (להדגיש את חומרת הדבר). לפי שפעמים יבוא באותו ענין עצמו לאו אחרי לאו לחזוק, וכן יבוא בו צווי אחרי צווי לחזוק. אלא-אם-כן תמצא מאמר חכמים בחלוק הענינים ובארו לך המפרשים, שפל-לאו מאלו או פל-עשה כולל ענין שלא בענין שכולל הלאו או העשה האחר — הרי אז ראוי למנותו בלי ספק, כי אז לא נשאר לחזוק אלא בא לתוספת ענין, אף-על-פי שפשט הכתוב (לכאורה) שהם בענין אחד. לפי שאנחנו אין אנו אומרים שאיזה פסוק נכפל לחזוק ואינו לתוספת ענין אלא כשאין לנו על כך דברי המפרשים נושאי הקבלה; אבל אם נמצא קבלה, שהצווי הזה או הלאו כולל ענין פלוני, והצווי החוזר ונכפל כולל ענין אחר — הרי זה הנכון והאמת: שלא נכפל פסוק אלא לענין, ואז ראוי למנות את-זה בפני עצמו ואת-זה בפני עצמו. אבל אם אין ענין נוסף — הרי תכלית הפל לחזוק; וגם בא להודיע, שהעון הזה חמור מאד, בין שבאה בו אזהרה אחר אזהרה, או שנוכפל להשלמת דין המצוה (שכל פסוק משלים פרטי דינים שאין בשני), או כדי ללמד ממנו איזה דין במצוה אחרת, כמו שמבאר התלמוד ואומר: מפנה (פסוק "פנוי" — כפול בענינו) — להקיש, לדון ממנו גזרה שנה. וכבר מצאנו שחכמים, עליהם השלום, העירו על ענין זה בגמרא פסחים בפרק השני (כד.), וכוננו לאחד הלאוין שלפי הנראה הוא נכפל,

מתוך מהדורת חזק

יחַעֲלָה "לא תאכלו על-הדם" (ויקרא יט, כו), אָמְרוּ (סנהדרין ג,ט). בְּפִרְשׁוֹ: "מִנֵּינְ לְאוֹכְל מִבְּהֵמָה קִדְמָ שְׂתֵצֵא נִפְשָה שֶׁהוּא בְּלֹא-תַעֲשֶׂה? תְּלַמּוֹד לֹאמֵר: לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם. דָּבָר אַחַר: לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם — לֹא תֹאכְלוּ בְּשׂוֹר (הקרבתו), וְעֵדִין דָּם (לפני זריקת הדם) בְּמַזְרָק. רַבִּי דּוּסָא אוֹמֵר: מִנֵּינְ שְׂאִין מִבְּרִין (סעודה ראשונה שאחרי עורכים עבור האבלים — נקראת "הבראה") עַל הָרֹגֵי בֵּית דִין? תְּלַמּוֹד לֹאמֵר: לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם. רַבִּי עֲקִיבָא אוֹמֵר: מִנֵּינְ לְסַנְהֶדְרִין שֶׁהֲרֹגוּ אֶת-הַנָּפֶשׁ שְׂאִין טוֹעֲמִין כְּלוּם כֹּל-אוֹתוֹ הַיּוֹם? תְּלַמּוֹד לֹאמֵר: לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם. אִמְרַי רַבִּי יוֹסֵי בְּרַבִּי חֲנִינָא: אֲזַהְרֶה לְבָן סוֹרֵר וּמוֹדֶה מִנֵּינְ? תְּלַמּוֹד לֹאמֵר: לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם" — הֲרִי אֵלֶי חֲמִשָּׁה עֲנִינִים שֶׁפֵּלֵם בְּאִזְהָרָה וְכֻלָּם נִכְלָלִים. תַּחַת לָאוּ זֶה. וּבְפִרְשׁוֹ אָמְרוּ בְּגַמְרָא סְנֵהדְרִין כְּשִׁמְנוּ עֲנִינִים אֵלֶי: "עַל כָּלֶם אֵינוֹ לֹזְקָה מִשּׁוּם דִּתְיָי לָהּ לָאוּ שְׂבִכְלָלוּת — וְכֹל-לָאוּ שְׂבִכְלָלוּת אֵין לֹזְקִין עֲלֵיוֹ". וּבְאַרְוֵ עוֹד, שְׂלָאוּ שְׂבִכְלָלוּת הוּא: דְּאֵתוֹ תְּרִי-תְּלָתָא (שנים שלוש) אִסְתְּרֵי מַחֲדָ לָאוּ — הֲרִי שְׂאִין לְמַנּוֹת כֹּל-אֲסוּר וְאֲסוּר שְׂבִכְלָל כְּלָאוּ זֶה כְּמִצְוָה בְּפִנֵּי עֲצֻמָּה, אֲלֵא מוֹנִים אֶת-הַלָּאוּ הַכּוּלָל אֶת-כָּל-הָעֲנִינִים הָאֵלֶּה לְבִדּוּ. וְכִמוּ הַלָּאוּ הַזֶּה, כְּלוֹמֵר "לֹא תֹאכְלוּ עַל-הַדָּם" אָמְרוּ: "וְלַפְנֵי עוֹר לֹא תַתֵּן מִכְּשַׁל" (ויקרא יט, יד), לְפִי שְׂגֵם הוּא כּוֹלָל עֲנִינִים רַבִּים, כְּמוֹ שֶׁבְּבָרָא (לא תעשה רצט). וְכֵן אָמְרוּ: "לֹא תִשָּׂא שְׂמַע שְׂוֵא" (שמות כג, א), שְׂגֵם הוּא כּוֹלָל עֲנִינִים רַבִּים כְּמוֹ שֶׁבְּבָרָא (לא תעשה רפא). — וְזֶה הוּא הַסּוּג הַאֲחָד מִשְׁנֵי הַסּוּגִים שֶׁל לָאוּ שְׂבִכְלָלוּת.

הַסּוּג הַשְּׂנַי הוּא, שֶׁיְבֹא לָאוּ אֲחָד לְאֲסוּר דְּבָרִים רַבִּים הַמִּתְבָּרִים וְנוֹסְפִים זֶה לְזֶה, וְהוּא שְׂאִימַר: לֹא תַעֲשֶׂה כָּךְ וְכָךְ. וְסוּג זֶה נִחְלַק לְשֵׁנֵי חִלְקִים: יֵשׁ מִמְּנוּ מַה-שֶׁבְּבָרָאוּ בְּתַלְמוּד שֶׁהוּא חֵיב מְלַקֵּת עַל כָּל-דְּבָר וְדָבָר מֵאוֹתָם הַדְּבָרִים הַמִּתְבָּרִים; וְיֵשׁ מִמְּנוּ מַה-שֶׁאָמְרוּ שְׂאִינוּ חֵיב אֲלֵא אַחַת, לְפִי שֶׁהוּא לָאוּ שְׂבִכְלָלוּת. הַזֶּה אוֹתָם הַלָּאוּין שֶׁבְּבָרָאוּ שֶׁהוּא חֵיב עַל כָּל-אַחַת וְאַחַת — הֵם שְׂאִינוּ נִמְנָה כְּלִי-דְבָר מֵהֶם כְּמִצְוָה בְּפִנֵּי עֲצֻמָּה; וּמַה-שֶׁבְּבָרָאוּ שֶׁהוּא חֵיב אַחַת עַל הַכֹּל — נִמְנָה אוֹתוֹ כְּמִצְוָה אַחַת, לְפִי מַה-שֶׁקְּבַעְנוּ בְּכָלל הַזֶּה, שֶׁלֹּא יְלִקֶּה מִיִּשְׁוֵהוּ שְׂתֵי מְלִקֵיאוֹת מִשָּׁם אֲחָד בְּשׂוּם אֶפֶן. וּמֵאַחַר שֶׁחִיבוּ בְּפִרְשׁוֹ כֹּל-עֲנִינֵי וְעֲנִין מֵאוֹתָם הָעֲנִינִים הַמִּתְבָּרִים וְנוֹסְפִים, כְּלוֹמֵר שְׂלֹקִין עַל כָּל-אֲחָד וְאֲחָד, וְשֶׁהַעוֹשֶׂה אוֹתָם כָּלֶם בְּכַת אַחַת לֹזְקָה מְלִקֵיאוֹת הַרְבֵּה — יִדְעֵנוּ בְּהַכָּרָה, שֶׁהֵם שְׂמוֹת הַרְבֵּה (שֵׁל אִיסוּרִים שׁוּנִים) וְכֹל-עֲנִין נִמְנָה לְבִדּוּ.

וְאַזְכִּיר עֲתָה דְּגַמְאוֹת רַבּוֹת מִשְׁנֵי חִלְקֵי הַסּוּג הַשְּׂנַי הַזֶּה, וְאַפְשֵׁר שְׂאֲזַכִּיר אוֹתָם הַלָּאוּין מִן-הַסּוּג הַזֶּה כָּלֶם, כְּדֵי שֶׁיִּתְבָּרַר הָעֲנִין הַמְכּוּן תְּכִלִּית בְּאִוֵר. מִהֶם אָמְרוּ

לְכֶם לְצִיצֵת" (במדבר טו, לח-לט) "גְּדִלִים תַּעֲשֶׂה-לָךְ עַל-אַרְבַּע כְּנֻפּוֹת כְּסוֹתֶךָ" (דברים כב, יב). אָף (עם כֵּל זֹאת) מִצְוָנוּ לְהֵם מִאָמְרָם מִפְּרָשׁ בְּמִצְוֹת צִיצֵת שֶׁהִיא מִצְוָה אַחַת, כְּמוֹ שֶׁאָבְרָא כְּשֶׁאֲזַכִּיר מִצְוָה זֹו (מצות עשה יד).

וְעַל דֶּרֶךְ זֶה עֲצָמוּ אָמְרוּ (מנחות מד): "כֹּל שְׂאִינוּ מַנִּיחַ תְּפָלִין — עוֹבֵר בְּשִׂמְנָה עֵשֶׂה", מִפְּנֵי שְׂנִכְפַּל הַצְּוִי בְּהֶם שְׂמִנָה פְּעָמִים, כְּלוֹמֵר בְּשַׁל-רֵאשׁ וּשְׁל-יָד. וְכֵן אָמְרָם (מנחות שם): "כֹּל-כֹּהֵן שְׂאִינוּ עוֹלָה לְדוֹכֵן — עוֹבֵר בְּשַׁלְשָׁה עֵשֶׂה", מִפְּנֵי שְׂנִכְפַּל הַצְּוִי שֶׁלֹּשׁ פְּעָמִים. אָף לֹא יִסְבֵּר מִיִּשְׁוֵהוּ, הַמּוֹנֶה אֶת-הַמְצוֹת, לֹאמֵר: בְּרִכַּת כֹּהֲנִים שֶׁלֹּשׁ מִצְוֹת, וְצִיצֵת חֲמִשׁ מִצְוֹת, וְתְּפָלִין שְׂמִנָה מִצְוֹת. כֵּין שֶׁהַדְּבָר כֵּן — הֲרִי אֵין גֵּם לְמַנּוֹת אוֹנָאָת הֲגַר שֶׁלֹּשׁ מִצְוֹת מִפְּנֵי כְּפִילַת הַלָּאוּ, בְּגִלָּל אָמְרָם בְּגַמְרָא מְצִיעָא (נט): הַמַּאנָּה אֶת-הַגֵּר (בדיבורים) — עוֹבֵר בְּשַׁלְשָׁה לָאוּין, וְהַלֹּחֲצוֹ (דוחקו במעשים) — בְּשַׁלְשָׁה לָאוּין, אֲלֵא אֵלֶּה שְׂתֵי מִצְוֹת בְּכָךְ: "לֹא תוֹנֶה" וְ"לֹא תִלְחָצְנוּ" (שמות כב, כ), וְנִכְפַּל הַלָּאוּ בְּכָף — וְזֶה בְּרוּר, אֵין בּוֹ שׁוּם סְפָק. וּבְפִרְשׁוֹ אָמְרוּ בְּגַמְרָא מְצִיעָא (שם): "מִפְּנֵי מַה הִזְהִיחַ תוֹרָה בְּשַׁלְשִׁים וְשֵׁשׁ מִקּוֹמוֹת עַל הַגֵּר? מִפְּנֵי שְׁסוּרֵי רַע! כְּלוּם אֲפֻשֵׁר לְמִיִּשְׁוֵהוּ לֹמֵר, שֶׁאֵלֶּה שְׁלֹשִׁים וְשֵׁשׁ מִצְוֹת מְכֻלָּל תְּרִי-ג מִצְוֹת?! הֲרִי זֶה מַה שְׂאִי-אֲפֻשֵׁר לָאמְרוּ.

הַנֶּה נִתְבָּרָא וְנִתְבָּרַר, שְׂאִין לְמַנּוֹת כֹּל-לָאוּ הַנִּמְצָא בְּתוֹרָה וְלֹא כֹל-עֵשֶׂה, לְפִי שֶׁאֲפֻשֵׁר שִׁיְהִיהָ נִכְפַּל — אֲלֵא רֹאוּ לְמַנּוֹת אֶת-הָעֲנִינִים שֶׁמְצוּיִם אוּ מְזֻהְרִים עֲלֵיהֶם. וְאִי-אֲפֻשֵׁר לְדַעַת שֶׁהַלָּאוּ אוּ הַעֲשֶׂה הַנִּכְפַּל בֶּא לְתוֹסֵפֶת עֲנִין, אֲלֵא עַל-יְדֵי מוֹדֶה שִׁיּוֹדֶה עַל זֹאת — וְהֵם מְקַבְּלֵי הַפִּרְשׁוֹ (חכמינו) עֲלֵיהֶם הַשְּׁלוּם גֵּם לֹא יִטַּעֵף שֶׁהַלָּאוּ נִכְפַּל בְּכַוִּינִים שׁוּנִים, כְּגוֹן אָמְרוּ יְחַעֲלָה: "כִּי תִבְצֹר כְּרָמְךָ לֹא תַעֲלֵל אֲחֵרֶיךָ" (דברים כד, כא) אַחַר אָמְרוּ "וְשִׂכַחְתָּ עִמָּךְ בְּשָׂדֶה לֹא-תִשׁוּב לְקַחְתּוֹ" (שם, יט), וְאָמְרוּ: "כִּי תַחַבֵּט וְיָתֵף לֹא תִפְאַר אֲחֵרֶיךָ" (שם, כ) — לְפִי שְׂאִין אֵלֶי שֶׁנִּי לָאוּין, אֲלֵא זֹו אֲזַהְרֶה אַחַת עַל עֲנִין אֲחָד, וְהוּא, שֶׁלֹּא יִקַּח מַה-שֶׁשָּׂכַח מִן-הַתְּבוּאָה אוּ הַפִּרוֹת בְּעַת אֲסִיפְתָּם, וְהִבִּיא לְכָף שְׂתֵי דְגַמְאוֹת: עֲנִינִים וְזִיתִים; פִּרוּשׁ "לֹא תִפְאַר": אֶל-תִּכְרַת מַה-שֶׁשָּׂכַחְתָּ כְּקַצוֹת הַפִּאֲרוֹת, וְהֵן הָעֲנִינִים\*. אָף מַמַּה-שְּׂרָאוּי לְהוֹסִיף לְכָלל הַזֶּה הוּא מַה-שְּׂאִמַר עֲתָה, וְהוּא: הָעֲנִין שֶׁאִמְרָנוּ, שֶׁיֵּשׁ לְמַנּוֹת אֶת-הָעֲנִינִים שֶׁמְצוּיִם אוּ מְזֻהְרִים עֲלֵיהֶם הוּא בְּתַנָּאי, שִׁיְהִיא בְּאוֹתוֹ הָעֲנִין שֶׁמְזֻהְרִים עֲלֵיו לָאוּ מִיִּחַד כֹּל-עֲנִין וְעֲנִין; אוּ שֶׁיֵּשׁ רֹאִיָה שְׂאִמְרוּהָ בְּעֵלֵי הַקְּבֵלָה, הַמְּבַדִּילָה אֶת כָּל-הָעֲנִינִים זֶה מִזֶּה וְיֵשׁ אֲזַהְרֶה לְכָל-עֲנִין מֵהֶם. אַכֵּל אִם לָאוּ אֲחָד כּוֹלָל עֲנִינִים רַבִּים — הֲרִי אֲז נִמְנָה הַלָּאוּ לְבִדּוּ, לֹא כֹל-עֲנִין וְעֲנִין מִן-הָעֲנִינִים שֶׁאוֹתוֹ הַלָּאוּ כּוֹלָלֶם — וְזֶהוּ לָאוּ שְׂבִכְלָלוּת שְׂאִין לֹזְקִין עֲלֵיו, כְּמוֹ שֶׁבְּבָרָא עֲתָה. וְזֶה שְׂאִמְרוּ

מתוך מהדורת חזק

פְּלוֹמֵר: אִם אֶכַל נָא וּמִבְּשֵׁל — לוֹקֵה אַחַת. וְאֶפֶס דְּאֶמְרִי: תִּדְא נְמִי לֹא לְקִי, מִשּׁוּם דְּלֹא מִיחַד לְאֹנְה (הלאו אינו מיוחד) פְּלוֹא דְחֻסְיָמָה.

פִּינָן שְׁנִיתְבְּאָר, שְׂזָה שְׁנַאָמֵר: "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא וּבְשֵׁל" — מִצְוָה אַחַת; וְכֵן זֶה שְׁנַאָמֵר: "כֹּל-שֵׂאֵר וְכֹל-דְּבִשׁ" (שם) מִצְוָה אַחַת, נְמִנְה כִּף גָּם: "לֹא-יִבֵּא עִמּוּנֵי וּמוֹעֲבָי" (דברים כג, ד) — מִצְוָה אַחַת, וְכֵן גַּם-פֵּן: "כֹּל-אֲלֻמְנָה יִתּוֹס לֹא תַעֲנֹן" (שמות כב, כא), וְכֵן אָמְרוּ: "לֹא תַטָּה מִשְׁפֵּט גֵּר תִּתּוֹס" (דברים כד, יז), וְכֵן אָמְרוּ: "שְׂאֵרָה כִּסּוּתָהּ וְעֲנִתָּה (של האשה) לֹא יִגָּרַע" (שמות כא, י) — נְמִנְה כֹּל-לְאוּ מִהֶם כְּמִצְוָה אַחַת, לְפִי שְׁפֵל-לְאוּ מִהֶלְאֵינן הֶאֱלָה הוּא כְּמוֹ "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא וּבְשֵׁל מִבְּשֵׁל", וְכֵמוֹ "כֹּל-שֵׂאֵר וְכֹל-דְּבִשׁ". וְאִין הֶבְדֵּל בֵּינֵיהֶם. וְכֵן אָמְרוּ: "לֹא-תְכִיבֵי אֶתְנָן זֹנְגָה וְיִמְחִיר כָּלֵב (בית ה' אלהיך לכל נדר". דברים כג, ט) — הוּא לְאוּ אֶחָד. וְכֵן אָמְרוּ: "יֵין וְשִׁכַר אֶל-תַּשְׁתֵּי וְגו' בְּבִאָכֶם וְגו' וְלֹהֲבִדִּיל וְגו' וּלְהֹרֹת" (ויקרא י, ט"א) פְּלוֹמֵר: הִנְהִיר בְּלֹא אֶחָד עַל הַכְּנִיסָה לַמִּקְדָּשׁ אוֹ הַהוֹרָאָה בַּתּוֹרָה כְּשֶׁהוּא שְׂתוּי — זֶהוּ הַחֶלֶק הָאֶחָד מִשְׁנֵי חֻלְקֵי הַסּוּג הַשְּׁנַי מְסוּנֵי לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת.

אָךְ הַחֶלֶק הַשְּׁנַי הוּא בְּדִיוֹק כְּמוֹ לְשׁוֹן הַחֶלֶק הַקּוֹדֵם הַזֶּה, אֶלֹא שֶׁבֶא בְּפִרוּשׁ הַמַּקָּבֵל שְׁפֵל-דְּבִר וְדְבִר מִן-הַדְּבָרִים הַמְּחַבְּרִים וְנוֹסְפִים לּוֹקִים עָלָיו בְּפָנָי עֲצֻמוֹ, וְאִם יַעֲשֶׂה אֶת-כֻּלָּם — לּוֹקֵה עַל כֹּל-אֶחָד מֵאוֹתָם הַמְּחַבְּרִים, גָּם אִם יַעֲשֶׂה אוֹתָם בְּכַת אַחַת (כדין הַנוּבֵר עַל כַּמָּה לֵאמֹר שׁוּנִים) — וְאֵלּוּ רָאִי לְמִנּוֹת כֹּל-אֶחָד וְאֶחָד פְּלוֹא בְּפָנָי עֲצֻמוֹ. מִהֶם אָמְרוּ יַתְעַלֶּה: "לֹא-תוּכַל לְאַכֵּל בִּשְׁעָרֶיךָ (מחוץ לחומה) מִעֶשֶׂר דִּגְנָךְ וְתִירֹשֶׁךָ וְיִצְהָרֶךָ .. כִּי אִם .. בְּמִקּוּם אֲשֶׁר יִבַּח ה' אֱלֹוִקֶיךָ בּוֹ". דברים יב, יז. אָמְרוּ בְּגִמְרָא פְּרָתוֹת (ד): "אֶכַּל מִעֶשֶׂר דִּגְנָן תִּירֵשׁ וְיִצְהָר — חֵיב עַל כֹּל-אֶחָת וְאַחַת". וְהִקְשׁוּ עַל זֶה וְאָמְרוּ: "וְכִי לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת?" וְהִתְשׁוּבָה: "קָרָא תִּירָא פְּתִיב. מִכְּדִי פְּתִיב: "וְאֶכַּלְתָּ לְפָנָי ה' אֱלֹוִקֶיךָ מִעֶשֶׂר דִּגְנָךְ תִּירֹשֶׁךָ וְיִצְהָרֶךָ" (שם יד, כג); לְמָה לֵי לְמִכְתָּב "לֹא תוּכַל לְאַכֵּל בִּשְׁעָרֶיךָ"? וְכִי תִימָא לְלֹא (להוסיף לאו על העשה) — אִם פֵּן לִימָא קָרָא: לֹא תֹאכְלוּם. לְמָה לֵי לְמִהֲדֵר לְמִכְתָּבִּיהִי (לחזור ולכתוב) כֹּלְהִי? שְׁמַע מִנְּה: לְחֻלְקֵי (לאו נִפְרַד לְכַל פִּרְט שְׁבִפְסוּק). וְשֵׁם נְתַבְּאָר גַּם-פֵּן, שְׂאֵמְרוּ יַתְעַלֶּה: "וְלִחְסָם וְקַלֵּי וְכִרְמָל לֹא תֹאכְלוּ (עד הַבִּיאַכֶּם אֶת קַרְבֵּן אֱלֹוִקִים" — אִיסוּר חֹדֶשׁ. וִיקָרָא כַּג, יד) — שֶׁהוּא חֵיב עַל כֹּל-אֶחָת וְאַחַת. אָמְרוּ: "אֶכַּל לְחַם וְקַלֵּי וְכִרְמָל (סוגי מאכלים העשויים מהתבואה) — חֵיב עַל כֹּל-אֶחָת וְאַחַת. וְכִי לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת? קָרָא תִּירָא פְּתִיב: לְכַתֵּב רַחְמָנָא חֹד וְלִיתִי אִידָךְ מִנְּה". וְנִתְבְּאָר אַחֲרַי

יַתְעַלֶּה כְּכַבֵּשׁ הַפֶּסַח: "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא (אינו צלוי כל צרכו) וּבְשֵׁל מִבְּשֵׁל" (שם יב, ט), שְׁאָנוּ מוֹזִיִּים לְאוּ זֶה כְּמִצְוָה אַחַת, וְלֹא נְמִנְה "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא" כְּמִצְוָה וְ"לֹא תֹאכְלוּ מִבְּשֵׁל" כְּמִצְוָה, פִּינָן שֵׁלֹא יַחַד לְכֹל-עִנְיָן לְאוּ בְּפָנָי עֲצֻמוֹ וְלֹא אָמְר "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא וְלֹא בְּשֵׁל מִבְּשֵׁל" — אֶלֹא הִבְיָא לְאוּ אֶחָד הַכּוֹלֵל שְׁנֵי הָעִנְיָנִים, וְחַבַר וְהוֹסִיף אֶחָד מֵהֶם לְאַחַר. וּבְפִרְק ב' מִפְּסָחִים (מא). אָמְרוּ "אִמְר אַבְי: אֶכַּל נָא — לּוֹקֵה שְׂתִימִים: מִבְּשֵׁל — לּוֹקֵה שְׂתִימִים: נָא וּמִבְּשֵׁל — לּוֹקֵה שְׂלֵשׁ". וְזֶה — מִפְּנֵי שֶׁסֶבֶר: לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת, וּבְשַׁעַה שְׂאֶכַּל נָא — עֶבֶר עַל שְׁנֵי לְאוּיִן: הָאֶחָד מִהֶם — אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא: וְהַשְּׁנַי — לְאוּ הִבָּא מְכָלְלָא, כֹּאֱלוּ אָמְר: אֶל תֹּאכְלוּ אֶלֹא צְלִי — וְהִרֵי אֶכְלוּ שֵׁלֹא צְלִי. וְאִם אֶכַּל נָא וּמִבְּשֵׁל, לּוֹקֵה לְדַעֲתוֹ שְׂלֵשׁ: אַחַת עַל אֶכְלִיתוֹ נָא, וְהַשְּׁנִית עַל אֶכְלִיתוֹ מִבְּשֵׁל, וְהַשְּׁלִישִׁית עַל אֶכְלִיתוֹ שֵׁלֹא צְלִי. וְשֵׁם אָמְרוּ בְּהַמְשָׁף מִאֶמְר זֶה "וְרָבָא אָמְר: אִין לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת. אֶפֶס דְּאֶמְרִי (יש שאמרו): תִּדְא מִיָּהָא לְקִי (אחד בכל זאת לוקה)", פְּלוֹמֵר: אִם אֶכַּל נָא וּמִבְּשֵׁל — לּוֹקֵה אַחַת. וְאֶפֶס דְּאֶמְרִי: תִּדְא נְמִי לֹא לְקִי, מִשּׁוּם דְּלֹא מִיחַד לְאֹנְה (הלאו אינו מיוחד) פְּלוֹא דְחֻסְיָמָה" — כְּלוֹמֵר אָמְרוּ יַתְעַלֶּה "לֹא-תַחֲסַם שׁוּר בְּדִישׁוֹ" (דברים כה, ד), שֶׁהוּא לְאוּ אֶחָד הַמְּזַהֵר עַל דְּבָר אֶחָד (ומלאו ד"חסימה" למדנו דין עונש מלקות — שנאמר שם — לכל הלאוין, ולכן עליהם להיות דומים אליו); אֶכַּל לְאוּ זֶה הַמְּזַהֵר עַל שְׁנֵי דְבָרִים — נָא וּמִבְּשֵׁל — אִין לּוֹקִין עָלָיו. וְכַבֵּר דַּעְתָּ, שְׁנִיתְבְּרָר בְּגִמְרָא סְנֵהֲדַרְיִן (סג). "אִין לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת", וְלְכֵן נְדָחִים דְּבַרֵי אַבְי. וְהִנְכּוֹן שֶׁהוּא לּוֹקֵה אַחַת, פִּינָן שְׂאֶכַל נָא אוֹ מִבְּשֵׁל אוֹ נָא וּמִבְּשֵׁל — אַחַת בְּכַבֵּר לּוֹקֵה; וְלְפִיכַף נְמִנְה אָמְרוּ יַתְעַלֶּה: "אֶל-תֹּאכְלוּ מִמֶּנּוּ נָא וּבְשֵׁל מִבְּשֵׁל" כְּמִצְוָה אַחַת. וְשֵׁם (פסחים מא). אָמְרוּ עוֹד "אִמְר אַבְי: אֶכַּל זָג (קליפת הענבים) — לּוֹקֵה שְׂתִימִים: חַרְצָן (הגרעינים) — לּוֹקֵה שְׂתִימִים; זָג וְחַרְצָן לּוֹקֵה שְׂלֵשׁ. וְרָבָא אָמְר: אִין לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת" — הַכְּוִנָּה לְאָמְרוֹ: "מַפְלֵ אֲשֶׁר יַעֲשֶׂה מִגֶּפֶן חֵינָן" (במדבר ו, ד) שְׂאֵבֵי סוֹבַר שְׁלוֹקִין עָלָיו. וְכַף אָמְרוּ בְּפִרְק ד' מִמְּנֻחֹת (נח).: "הַמַּעֲלָה מִשְׁאֹר וְדִבְשׁ עַל גְּבִי הַמְּזֻבַּח, אָמְר אַבְי: לּוֹקֵה מִשּׁוּם שְׁאֹר וְלּוֹקֵה מִשּׁוּם דְּבִשׁ וְלּוֹקֵה מִשּׁוּם עֵרוֹב שְׁאֹר. וְלּוֹקֵה מִשּׁוּם עֵרוֹב דְּבִשׁ", כְּלוֹמֵר שְׂאֵמְרוּ "כֹּל (שֹׁאֵר וְכַל דִּבְשׁ לֹא תַקְטִירוּ)" — (ויקרא ב, יא) כּוֹלֵל שְׁנֵי דְבָרִים: שֵׁלֹא יַקְרִיב לְבִדּוֹ, וְשֵׁלֹא יַקְרִיב דְּבָר שֵׁישׁ בּוֹ תַעֲרַבְתָּ מִהֶם בְּאִיזָה שַׁעוֹר שִׁיְהִיָּה — וְכֹל-זֶה לְפִי עַקֵר שְׂשֻׁתוֹ שְׂבִבְר דַּעְתָּ: לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת. וְשֵׁם אָמְרוּ "רָבָא אָמְר: אִין לּוֹקִין עַל לְאוּ שְׁבִבְלָלוּת. אֶפֶס דְּאֶמְרִי (יש שאמרו): תִּדְא מִיָּהָא לְקִי",



~ יום שלישי ד' אדר ~

**הַכֵּלֵל הַעֲשִׂירִי:** שָׂאִין לַמְנוֹת אֶת־הַהַקְדָּמוֹת לְאִיזוֹ תְּכֵלֶת שְׂחִיא.

**פְּעָמִים** יבואו בתורה צוויים, ואין אותם הצוויים המצוה, אלא הקדמות לעשיית המצוה. דגמה לזה אמרו: "ולקחת סלת" וגו' (ויקרא כד, ה) פי אין ראוי למנות לקיחת הסלת כמצוה ואפיתו כמצוה — אלא הנמנה הוא רק אמרו: "ונתת על־השלחן לחם פנים לפני תמיד" (שמות כה, ל); והמצוה היא רק, שיהיה לחם תמיד לפני ה'. אחר־כך תאר, איך יהיה הלחם הזה, וממה הוא נעשה, ואמר שיהיה מסלת, ויהיו שתיים עשרה חלות. ועל דרך זו עצמה אין למנות אמרו: "ויקחו אליך שמן זית דף" (שם כו, ב), אלא מונים אמרו: "להעלת גר תמיד"; וזו היא הטבת הנרות, כמו שנתבאר ב"תמיד" (פרק ג). ועל דרך זו עצמה אין מונים אמרו: "קח־לך סמים" (שם ל, לד), אלא מונים הקטרת הקטרת בכל־יום, כמו שאמר הכתוב: "בבקר בבקר בהיטיבו את־הנרות וגו' יקטירנה ובהעלת אהרן וגו'" (שם ל, דח) — וזו היא המצוה המנויה. אבל אמרו "קח־לך סמים" — הקדמה לצווי שהוא מבאר, איך תעשה מצוה זו ומאיזה דבר תהיה הקטרת הזאת וכך אמרו: "קח־לך בשמים ראש" (שם ל, כג) — אינו נמנה; אבל הנמנה הוא הצווי שצונו למשח כהנים גדולים ומלכים וכלי הקדש בשמן המשחה המתאר. ועל דרך זו תדון כל־הדומה לו, כדי שלא ירבה לפי מנינד מה־שאינו ראוי שיִרָבָה — וזוהי פונתנו בכלל הזה, והוא דבר ברור. אלא הזכרנוהו והענינו עליו, מפני שגם בזה כבר טעו הרבה ומנו מקצת הקדמות המצוה עם המצוה עצמה כשתי מצות, כמו שמתבאר למי שמתבונן במנין הפרשיות שהזכיר שמעון קנארא זכרו לברכה — הוא וכל־מי ששמעך אחריו מן־המזכירים פְּרָשִׁיּוֹת כַּמֵּנִים.

**הַכֵּלֵל הָאֶחָד עֶשֶׂר:** שָׂאִין לַמְנוֹת חֲלָקֵי הַמִּצְוָה כֹּל־חֶלֶק בְּנִפְרָד, אִם כֻּלָּם מִצְוָה אֶחָת.

יש לפעמים, שדין אחד שהוא מצוה אחת יש לו חלקים רבים, כגון: מצות לילב שהיא ארבעה מינין (ויקרא כג, מ); הרי אין אומרים, שפרי עץ הדר (אתרוג) — מצוה בפני עצמה, ועץ־עבות (הדס) — מצוה בפני עצמה, ועברי־נחל — מצוה בפני עצמה, וכפת תמרים (לולב) מצוה בפני עצמה, לפי שכל־אלו הם חלקי המצוה, שכן הוא צוה לאחדם, ואחרי אחרים, תהיה המצוה לקיחת הכל ביד ביום הידוע. ובדין בדומה לכך אין ראוי למנות אמרו במצוה, שהוא טהר בשתי־צפרים ועץ ארו ואוב ושני תולעת ומים חיים וכלי תרש (שם יד, דח) — כשש

שקלא וטריא שאמרו "קלי" לא היה בו צרך, ורק הזכירו לחלק: לחיבו מלקות על קלי בפני עצמו. וכאשר אמרו בתלמוד על דרך הוכחה: שמה יתחייב מלקות על קלי בפני עצמו כיון שנוצר בגלל זה, ויהיה חייב על לחם וכרמל (שלא מצאנו עבורם לימוד מיוחד "לחלק" כשם שמצינו ב"קלי") מלקות אחת? השיבו: למאי הלכתא פתבה רחמנא לקלי באמצע — לומר (אלא ללמד לנו): לחם פי־קלי וקלי פי־כרמל, ויהיה חייב על כל־אחד ואחד.

**בְּדוֹמָה** לכך אמר, שאמרו יתעלה: "לא־ימצא כף מעביר בנוֹבְתוֹ בָּאֵשׁ קָסֵם קָסִים מְעוֹנָן וּמְנַחֵשׁ וּמְכַשֵּׁף וְחֹבֵר חֹבֵר וְשֹׂאֵל אוֹב וַיְדַעְנִי וְדַרְשׁ אֶל־הַמֵּתִים" (דברים יח, ייא) — שכל־אחד מתשעת הדברים האלה שנמנו הוא לאו בפני עצמו, וכלם (המוזכרים בפסוק) אינם מן־החלק הראשון משני חלקי הסוג השני (שהוא לאו שבכללות ואין לוקן — אלא מהחלק השני שבסוג השני — שלוקין). והראיה לכך אמרו יתעלה באמצע: "מעונן ומנחש" — שכן כבר נתבאר שכל־אחד מהם לאו בפני עצמו, והוא אמרו: "לא תנחשו ולא תעוננו" (ויקרא יט, כו). וכמו מעונן ומנחש לחלק — והזכירם באמצע — כף כל מה־שלא־פניהם ואחריהם הם כמו מעונן ומנחש, כמו שבארו בלחם וקלי וכרמל. וכבר טעה וזלחנו בענין זה, או מפני שדעתו לא השיגה ענינים אלו בכלל, או ששכח ושגה בהם. כך מנה אמרו יתעלה על הכהנים: "אשה זנה וחללה לא יקחו ואשה גרושה מאישה לא יקחו" (שם כא, ז) — כמצוה אחת, וכבר נתבאר בגמרא קדושין (עז, א), שהוא חייב על כל־אחת ואחת אפלו באשה אחת, כמו שנתבאר במקומו (לא תעשה קסא). אמנם אפשר למצוא לו התנצלות על מנתו וזנה וחללה כמצוה אחת, מפני שחשבו לאו שבכללות וגברה אצלו הדעה שאמרו יתעלה: "אשה זנה וחללה לא יקחו" כמו אמרו: "אל־תאכלו ממנו נא ובשל מבשל", ולא ידע שזה לחלק וזה אינו לחלק, כמו שגם לא הבדיל בין אמרו: "ולחם וקלי וכרמל לא תאכלו" ובין אמרו: "שארה כסותה וענתה לא יגרע". אף לא אפיש עליו בכיוצא בזה; אבל שמנה גרושה בכלל וזנה וחללה ועשה הכל מצוה אחת, על כך אין לו בהחלט התנצלות — לפי שהיא, כלומר הגרושה, בפרוש בלאו בפני עצמו, והוא אמרו יתעלה: "ואשה גרושה מאישה לא יקחו". — הנה כבר בררנו את־העקר הגדול הזה, כלומר: לאו שבכללות, ובארנו ספקותיו והודענו מה־ממנו לחלק, ומה־ממנו לאו שבכללות בלבד ואין חייבים עליו אלא אחת, ושנה שהוא לחלק — נמנה כהרבה מצות; ושאינו לחלק — נמנה כמצוה אחת. שים כלל זה פלו נגד ענין תמיד, כי הוא מפתח גדול מאד לאמות מנין המצות.

מתוך מהדורת חזק

**הַפְּלֵל הַשָּׁנִים עֶשֶׂר:** שבפעולה שמצוים על עשייתה, אין למנות חלק שבה לבדו.

ידוע שיש שמצוים אנו לעשות אינה מעשה, ואחר-כך יתחיל הפתוח לבאר איכות המעשה ההוא, ויפרש את השם שהזכיר ויאמר מה הוא כולל, — הרי אין למנות כל-צווי שבה באותו הבאור כמצוה בפני עצמה. לדגמה אמרו: "ועשו לי מקדש" (שמות כח, ח), הרי זו מצוה עשה אחת מכל-המצוות, והיא: שיהא לנו בית שאליו יבואו ויחגו בו, ובו תהיה הקרבת הקרבנות, ושם יתקבצו במועדים. אחר-כך התחיל לתאר פרטיו ואין הם נעשים — אכל אין למנות כל מה-שאמר בו "ועשית" מצוה בפני עצמה. ועל הדרך זו עצמה יהיה הדבר בקרבנות שנוזרו בויקרא, והוא, שהמצוה האחת היא כלל העבודה המתארת בכל-מין ממיני הקרבנות. המשל בזה: העולה שאנו נצטוו שתהיה עבודת העולה כף, הינו, שתשחט ותפשט ותנתח ויזרק דמה באפן כזה וכזה ויקרב חלבה; אחר-כך ישרף בשרה כליל עם שעור ידוע מן-הסלת הכלול בשמן ושעור ידוע מן-הזיין — והם הנסכים — ושיהא עורה לכהן המקריב אותה. הנה העבודה הזאת בכללותה היא מצוה עשה אחת, והיא תורת העולה, כי התורה חיבה שקמו העבודה הזאת תעשה כל-עולה. וכך גם עבודת החטאת פלה — שחיטתה והפשטה והקרבת מה-שקרב ממנה ורחיצת הפלים אשר ינה מדמה עליהם ורחיצת הפלים, שהיא מתבשלת בהם או שבירתם — הכל תורת חטאת, וזו מצוה אחת. וכך תורת האשם היא מצוה אחת; וכך תורת זבח השלמים, ושהוא על תודה עם לחם או בלי לחם, ולקחת הכהן ממנו חזה ושוק והנפתו — הכל מכלל עבודת זבח השלמים, וזו מצוה אחת. ואלו הם כלל מיני הקרבנות שחייבם כולל ליחיד וצבור, חוץ מן-האשם, שהוא קרבן יחיד לעולם, כמו שבארנו בהקדמת סדר קדשים. הסדר הנה בעבודות הוא מצוה עשה, ואין למנות כל-פרט ופרט מפרטי העבודה כמצוה בפני עצמה, זולתי אם יש צוויים הכוללים את-כל-מיני הקרבנות, ואינם מיוחדים לאחד המינים להוציא את-זולתו — כי כל-צווי מאלו (הצוויים הכוללים את הקרבנות כולם) צריך למנותו מצוה בפני עצמה, לפי שאז אינו פרט מפרטי עבודת קרבן מסוים. כך, למשל, אזהרתו תעלה מלהקריב בעל מום, או צווי שיהא תמים, וצווי שלא יהא מחסר זמן — והוא אמרו: "ומיום השמיני והלאה" (ויקרא כב, כו); וצווי למלח כל-קרבן — והוא אמרו "על כל-קרבנד תקריב מלח" (שם ב, יג); ואזהרתו מלבטלו — כמו שאמר: "ולא תשבית מלח"; וצווי לאכל מה-שיאכל ממנו — שכל-אחד מן הצוויים האלה

מצוה; אלא טהרת המצרע מצוה אחת על כל-תאריה ההכרחיים בה — אלו וזולתם, כלומר התגלחת, כי כל-אלה הם חלקי המצוה שנוצטוו בה והיא טהרת מצרע; הינו שתהיה באפן כזה ובאפן כזה. ודיו זה עצמו הוא בהפר שנוצטוונו לעשות למצרע במצב טמאתו כדי שנתרחק ממנו, והוא: "בגדי יהיו פרמים וראשו יהיה פרוע ועל-שפם יעטה וטמא טמא יקרא" (שם יג, מה) — כי אין כל-פעולה מאלו מצוה בפני עצמה, אלא כללם הוא המצוה. והוא שנוצטוונו לעשות הפר למצרע — כדי שיפירוהו כל-רואהו ויתרחק ממנו, ודרך הפרו תהיה בכך וכך — כשם שנוצטוונו לשמח לפני ה' ביום ראשון של סכות, ובאר שאותה השמחה תהיה בלקיחת זה וזה.

**כָּלֵל** זה קשה מאד להבינו, ואפן הקשי שבו — מה-שאספר לך, והוא שכל מה-שאמרו חכמים עליו, שדבר פלוני ופלוני מעכבין זה-את-זה — הרי ברור שזו מצוה אחת, כגון: ארבעה מינים שבלולב, ולחם הפנים עם לבונה וזה הנעשית עמו שאמרו בהם: "ההדרים והבזיכים מעכבין זה-את-זה" (מנחות כז). — הרי ברור, שזו מצוה אחת. וכך כל מה-שייתברר לך, שהתכלית המבקשת (קיום המצוה) לא תשג בחלק אחד מאותם החלקים — הרי גם-כן ברור, שכללותם היא הענין המנוי, כגון: הפר המצרע שנתבאר לך, שאם בגדי פרמים בלבד אכל לא פרע ראשו ולא עטה על שפם ולא קרא: טמא! טמא! — שלא עשה כלום ולא השגה הפרתו עד שיעשם כלם. וכן לא תשג טהרתו אלא בכל מה-שנוזרו: הצפרים ועץ ארז ואזב ושיני תולעת ותגלחת — אז תשג הטהרה. אף נקדת הקשי היא בדברים שאמרו בהם: "אינם מעכבים זה-את-זה". כי העולה במחשבה תחלה הוא, שהואיל וחלקים אלו כל-חלק מהם אינו זקוק לחברו, יהיה כל-חלק מצוה בפני עצמה, כגון אמרו: "התכלת (שבביצית) אינה מעכבת את-הלבן והלבן אינו מעכב את-התכלת" (מנחות פרק ד משנה א). שכן היינו אומרים, שלכן ותכלת נמנים כשתי מצוות, לילא מצאנו עליהם מאמר מפרש במכלתא דרבי ישמעאל, והוא אמרו שם: "כול שהן שתי מצוות, מצוות תכלת ומצוות לבן? תלמוד לומר: והיה לכם לציצת — מצוה אחת היא ואינה שתי מצוות". הנה נתבאר לך, שאפלו החלקים שאינם מעכבים זה-את-זה, פעמים הם מצוה אחת אם הענין אחד; שהרי המטרה בציצת "למען תזכרו", לכן נמנית כללות הדבר המביא לידי זכירה. אם כן, לא נשאר לנו לתן לב במנין המצוות לאמרו "מעכבין" ו"אין מעכבין" — אלא לענין בלבד: אם הוא ענין אחד או ענינים רבים, כמו שבארנו בכלל התשיעי מכללים אלו שאנו עוסקים בבאורם.

מתוך מהדורת חזק

ולולב; ופעמים היא בימים ידועים כגון הקרבנות. אם נאמר, דרך משל, שמוסף ראש חדש מצוה אחת, הרי זו המצוה שנצטוינו להקריב קרבן נוסף כל-פעם שנולד הירח. ואם יאמר מישהו: מדוע לא תמנה מוסף כל-ראש חדש כמצוה בפני עצמה? נאמר לו: אלו היה הדבר כן — תמנה גם את-התמיד של כל-יום כמצוה בפני עצמה, והקטרת הקטרת בכל-יום מימות השנה מצוה בפני עצמה, והטבת הנרות שהיא חובה בכל-יום כמצוה בפני עצמה! אף כיון שאין מונים אלא את-הענין שנצטוינו בו — יהיה חיובו באיזה זמן שיהיה — אין מונים מוסף ראש-חדש אלא מצוה אחת, ומוסף שבת מצוה אחת, וכן מוסף כל-מועד ומועד מחמשת המועדים, אף-על-פי שהוא חובה בהרבה ימים רצופים, כי כמו שאמר: "ושמחתם לפני ה' אלהיכם שבועת ימים" (ויקרא כג, מ), כך אמר: "שבועת ימים תקריבו אשה לה'" (שם, לו); וכשם שמצוות לולב היא אחת, כך מצוות מוסף-פסח — אחת, וכן מוסף כל-פרק ופרק. ועל דרך זו יתבאר, שגם התגיגה (קרבן שהיו מקריבים בעליה לרגל) מצוה אחת, אף-על-פי שהיא חובה בשלשה פרקים; וכן הראייה (החיוב לראות עם קרבן הנקרא 'ראיה' ולהראות בבית המקדש) והשמחה (בשלשת הרגלים) — וזה ממה-שלא יטעה בו שום אדם ולא יחשב אתרת.

**אָלָא טְעוּ בְמַה-שִּׁתְּלוּי בְּכֻלָּל הַזֶּה טְעוֹת גְּדוֹלָה מְאֹד וּמוֹרָה, וְהִיא, שִׁמְנוּ כָּל-הַמוֹסְפִין מִצְוָה אַחַת:** מוסף שבת ומוסף ראש-חדש ומוספי מועדות. הרי לפי דרך מגן זו היו צריכים למנות שביתת כל-יום טוב מצוה אחת — ולא עשו כן. אף ה' יודע ועד — שאין ראוי לתפסם בדבר כזה, לפי שלא דבקו בשיטה אחת (עקבית) במגננם, אלא "יעלו שמים ירדו תהומות" (תהלים קז, כו), והאמת הברורה היא מה-שהזכרנו לה, שכל-מוסף ומוסף מצוה בפני עצמה כמו ששביתת כל-יום מצוה בפני עצמה — וזוהי השיטה הנכונה.

**הַכֹּלל הָאֲרֻבְעָה עָשָׂר:** איך ראוי למנות קיום הענשים במצוות עשה.

דע שכל-המצוות, עשה ולא-תעשה, נחלקות חלקה ראשונה לפי מטרת השער הזה לשני חלקים: חלק שלא פרח בו הכתיב ענש כלל, אלא צוה והזהיר ולא חיב את-העובר ענש ולא יעד לו ענש מסים, מפני שעבר על צווי או אזהרה מסוימת, וחלק שבאר בו גמול וענש. מן-המצוות של החלק שפרש בו את-הענש: מה-שאנו יתעלה לסקל באבן מי שעובר עליהן; ומהן — שאנו לשרף באש את-העובר עליהן; ומהן — שאנו בפרוש בסוף (חרב) את-צואר העובר עליהן, כמו שנתבאר בפרוש המקבל (מחול); ומהן — שאנו לחנק את-העובר עליהן,

מצוה בפני עצמה, לפי שאין אף אחד מהם פרט מעבודת קרבן מסים, אלא הם צוויים הכוללים כל-קרבן כמו שנבאר בשעת מגננו.

ויברור, כי זה שהכנה לוקח מה-שראוי לו לקחת — פרט מפרטי המצוה, כמו שהזכרנו בעור העולה. וכך גם בראשית הגז. כלל המצוה הוא, שנפריש ראשית הגז ונתנהו לכהן; וכן שנפריש מעשר ראשון ונתנהו ללוי. וכבר טענו בזה עד שמינו עשרים וארבע מתנות כהנה כעשרים וארבע מצות, אחר שמינו מקצת המצוות שאותה המתנה היא פרט מהן, על הדרך שבארנו בעור העולה וזהו שושק משלמים. ולפי שנעלם כלל זה מזולתנו ולא הרגיש בו כל-עקר ולא שם אליו לב, הגיע לכך כמצוות בפני עצמן: יציקות, בלילות, פתיחות, מליחות, הגשות, תנופות, קמיצות והקטרות — ולא ידע שכל-אלו פרטי עבודת המנחה, והוא, שנצטוינו להקריב מנחה. אחר-כך התחיל (הפסוק) לבאר על איזה דבר חל השם הזה — והיא תורת המנחה — ואמר, שתהיה מסלת או מלחם האפוי באפן כך או באפן כך כלומר: מחבת או מרחשת או מאפה תנור; וכוללה בשמן בשעור מסים, ופותתה, ונותן עליה מלח ולבונה, ויגיש ויניח ויקמן מנחה פסוד שבארנו וברנו במקומו במסכת מנחות. וכל-אלו פרטי העבודה, ועל הדבר הנעשה לפי כל-התאור הזה נופל שם מנחה. אם-כן המצוה היא: הצווי שנצטוינו שתהיה עבודת קרבן חלקם או הסלת שנקריב לפי כל-הסדר הזה. והדברים האלה במצוות מנחה, כלומר: היציקה והבליה והפתיחה והמליחה והתנופה וההגשה והקמיצה וההקטרה, כמו שאמר בתליצה: "וחלצה נעלו וגו' ויקרה בפניו וענתה ואמרה" (ברעים כה, ט). וכשם שמצוות תליצה אחת ואין אנו מונים תליצה ויקרה וקריאה, כיון שכללותם מעשה התליצה וזו מצוה אחת — כך גם לא נמנה: ויצקת עליה שמן, ושמת עליה לבנה, במלח תמלח, והניח, והגיש, וקמץ והקטיר. וזה לא יעלם אלא ממי שתופש את-הענינים בעיון ראשון, בלי שיחזר וישקל את-הענינים בדעתו, כמו שאומרים חכמינו עליהם השלום: "אגב שטפה אמרה", כלומר: אמרו בלי התבוננות אלא לפי המחשבה הראשונה העולה על הדעת אם-כן כלל זה בבר לנו מצוות הקרבנות כלם ואיך ראוי למנותם, כדי שלא יקרה בהם שום משגה ולא ערוב כלל, כמו שנבאר במגננו בעזרת השם.

**הַכֹּלל הַשְּׁלֹשָׁה עָשָׂר:** שמספר המצוות אינו מתרבה לפי מספר הימים שבהם נוהגת המצוה ההיא.

ברור, שיש מצוות שהן חובה בעת ובזמן קבוע; פעמים נמשכת אותה תקופת זמן בהמשך, כלומר: שחובה לעשות אותה המצוה יום אחרי יום, כגון: ספה

מתוך מהדורת חזק

והיא ההלקאה בשוט — כף לא נמנה במיתות אלא מין הענש והוא: שרפה, סקילה, חנק והרג וכך גם לא נמנה כל-מחייב קרפן לבדו עד שנאמר: חטאת שגגת שבת — מצוה, חטאת שגגת עבודה זרה — מצוה, אלא נמנה מין הקרפן בלבד, כמו שמנינו מין המיתה.

**וּכְבָר** ידעתי, שמיני הקרפנות משפנים לפי שנוני העברות שעליהן חייבים אותן הקרפן. כי יש עברה שחייבים עליה חטאת קבועה, ויש שחייבים עליה אשם תלוי, ויש שחייבים עליה אשם ודאי, ויש שחייבים עליה קרפן עולה ויורד (המשתנה לפי הישג ידו של המקריב). לפיכך לא נמנה החטאת עם האשם, אלא נמנה חייב חטאת קבועה — מצוה, וחייב אשם תלוי — מצוה, וחייב אשם ודאי — מצוה, וחייב קרפן עולה ויורד — מצוה, ותחייב באותו קרפן מי שיתחייב; ולא נשים לב לשנוני העברות שעל כל-אחת מהן חייבים אותן מין של קרפן, כשם שמנינו המלקות מצוה אחת ולא שמנו לב לשנוני העברות שעל כל-אחת מהן חייבין מלקות. וכך קבע הכתוב לכל-מין מהם פירשה בפני עצמה.

**וּכְבָר** ערוב וזולתנו בכלל הזה ערוב שאין צריך להשיב עליו; אף לא יהיה קל להשיב עליו בגלל עצם ערובו לענינים הרי יש לתמה ולהתפלא על אדם המונה מחייבי מיתות בית דין כלם אחד אחד, ומחייבי פרת ומחייבי מיתה מכלל מצות לא-תעשה; אחר-כך מונה גם את-הדברים שהזרחנו עליהם, שעליהם חייבים אותה המיתה, בכלל מצות לא-תעשה, כמו שמנה בעל "הקלות גדולות" המחלל את השבת בכלל מחייבי סקילה, אחר-כך מנה "לא-תעשה כל-מלאכה". ולא נשאר לנו לומר אלא שהם חושבים בראשונה, בלי ספק, שקיים הענשים מצות לא-תעשה. ואם-כן — איך מונים בהם (גם) הענש וגם הדבר (האיסור עצמו) שחייבים עליו אותו הענש?! ויותר קשה מזה, שמנו בתוכן, כלומר בתוך מצות לא-תעשה, מחייבי פרת שבהם אין מיתה; והם מדמים, שחייב הפרת והענש על כך זו המצוה המנויה, עד שבעל "ספר המצוות" (רב חפץ גאון) פירש זאת ואמר בפירוש הראשון, כשפסם מה-שכלל אותו הפירוש, דברים בגסות זה: "וממנו שלשים ושנים ענינים שהודיענו, כי הוא יתברך ויתעלה יבצע אותם (ודן מוטלות, כביכול עליו) ולא אנהנו, וככלם בטוחים". וזה שאמר "וממנו", כלומר מן-הענין שכולל אותו הפירוש. ושלשים ושנים הענינים — הם: עשרים ושלשה המחייבים פרת בלבד ותשעת מחייבי מיתה בידי שמים כמו שמנה. וענין אמרו: "וככלם בטוחים" — כלומר שהוא יתעלה הבטיח, שהוא יכריח וימית זה. ואין ספק, שאדם זה לא נשארה אצלו הסברה שפירש"ג מצות חובה עלינו, אלא יש מהן שהן חבתנו אנו

כמו שבא פרוש; ומהן — שצננו להלקות את-העובר עליהן ברצועה; ומהן — שיעד עליהן פרת, והוא, שלא יהא לעובר שימות בעמדו בחטאו חלק לעולם הבא, כמו שבארנו בפירוש חלק; ומהן — שיעד עליהן, יתעלה, במיתה בלבד, והוא, שימיתה ה' בחטאו ויתפפר-לו במיתתו. וכבר בארו בריש מכות (יג), כי כל-לאו שהעובר עליו חייב פרת או מיתה בידי שמים בלבד, אם נתברר שהעובר עבר על אותו הלאו והזיד באותה העברה בעדים והתראה — הרי זה לוקה, אף-על-פי שעקר משפטו, שהיה דינו מסור לשמים; ומהן — שצננו יתעלה להעניש את-העובר עליהן בממונו בלבד, לא בגופו, כמו שקבע לגזלן (שכפר בממון חבריו ונשבע לשקר) תוספת חמש ולגנב תשלומי כפל מה-שגנב; ומהן — שצננו יתעלה שיקריב העובר קרפן על חטאתו ויתפפר-לו.

**וְאֲשֶׁר** לקיים הענשים האלה — כלם מצות עשה, שאנו נצטוונו שנמית את-זה, וישלוקה את-זה, וישפסק את-זה, וישפסק את-זה, וישפסק את-זה על מה-שעברנו עליו. ולא-כן מנינו, שאנו נמנה ארבע מיתות בית דין בארבע מצות המצוות עשה, לשון המשנה (פרק ז משנה א): זו מצות הנסקל. וכן אמרו (שם פרק ז משנה ב-א): ביצד מצות הנשפין? ביצד מצות הנקנין? ביצד מצות הנקריגין? ואמרו עוד (שם לה), שזה שאמר יתעלה: "לא-תבערו אש" (שמות לה, א) — הוא אזהרה שלא לבצע את-הענשים בשבת, והוא, שבה הזיהר משפרת-מצוה (שרפה שהיא מצוה); ואמר: "בכל משבתיכם", כלומר: במושב בית דין לא-תבערו אש, אף-על-פי שזו מצות עשה. אמרו: "שרפה בכלל היתה, ויצאת אלמד: מה שרפה מיתתה, שהיא אחת ממיתות בית דין ואינה דוחה את-השבת, אף כל-שאר מיתות בית דין לא ידחו את-השבת" (וכשם שהשרפה מצוה כר שאר מיתות). וזה ברור ולא יספק בו שום אדם. וכך גם ראוי, שנמנה המלקות ברצועה כמצוה, ואין למנות כל-ענש מיוחד כמצוה בפני עצמה עד שנאמר, דרך משל, שהצווי שצננו לנו לסקל מחלל שבת — מצות עשה אחת; וסקילת בעל אוב — מצוה שניה; וסקילת עובד עבודה זרה — מצוה שלישית, עד שיהא מנין המצוות כפי מנין האישים שהם מחייבי מיתות בית דין, כמו שעשה וזולתנו בלי התבוננות. שכן אלו היה הדבר כך, ראוי היה בהכרח שנמנה כל-מלקות ומלקות מצוה בפני עצמה עד שתהא מלקות אוכל נבלה — מצוה בפני עצמה, ומלקות אוכל בשר חזיר — מצוה שניה, ומלקות אוכל בשר בחלב — מצוה שלישית, ומלקות לובש שעטנז — מצוה רביעית, ויהיו אצלנו מצות עשה כמנין הלאוין שלוקין עליהם — הרי אז יתרבו מצות עשה ויהיו בהכרח יותר מארבע מאות מצות! אלא כשם שלא נמנה כל-מחייב מלקות, אלא נמנה סוג הענש בלבד —

מתוך מהדורת חזק

אמר: "לא תפא אביך", אבל חיב מיתה למי שהפא או קלל. ומתוך כך למדנו, שהן מצות לא תעשה, והוציאו ולמדו להן ולכיוצא בהן אזהרה ממקומות אחרים בדרך אחת מן המדות. ואין זו סתירה למה שאמרו (במקומות רבים בתלמוד): "אין מזהירין מן הדין", ולא למה שאומרים תמיד: "וכי מזהירין מן הדין?!". אלא פונת מה שאומרים: "אין מזהירין מן הדין" — כדי לאסר בדרך למוד על ידי מדה (שהתורה נדרשת בהן) מה שאלא נהפך בו אסור לגמרי; אבל אם נמצא את העגש לעושה מעשה זה מפרש בתורה — גרע בהכרח שהוא מעשה אסור ומזהיר עליו. ורק נלמד באחת המדות היכן העיר על האזהרה, כדי שיתקיים לנו הכלל "לא ענש הכתוב אלא אם כן הזהיר". ואכן אחרי שמצאנו האזהרה על אותו דבר — אז חיב מי שעבר ועשה או כרת או מיתת בית דין. דע אפוא ההקדמה זו וזכר אותה עם כל הכללים שקדמו בכל מה שצווינו לקמן.

עתה אתחיל להזכיר כל המצוות, מצוה מצוה, ואבאר אותן בדרך פרוש שם המצוה (מבלי להיכנס לפרטי ההלכות), כמו שהבטחנו בראשית דברינו (בהקדמה על מטרת הספר — שיעור א), לפי שזוהי מטרת המאמר. אך טוב בעיני להוסיף למטרה זו תוספת, והיא: כשאזכיר את המצוה שיש עליה איזה ענש בעשה או בלא תעשה, אזכיר ענשה ואמר: "והעובר עליה — חיב מיתה, או כרת, או קרבן כף, או מלקות, או אחת ממיתות בית דין, או תשלומין". וכל מה שלא יזכר בו ענש מן הענשים — תדע שאם היא ממצות לא תעשה, הרי זה כמו שאמרו (תוספתא כריתות פרק א): "כעובר על מצות מלך", ולא עלינו להענישו. אבל מצות עשה בלב — הרי כל המצוה מהן בשעה שעשיתה חובה, יש לנו להלקות ברצונו את הנמנע מלעשותה עד שיעמוד או יעשה, או יעבור זמן החיוב. כי מי שעבר ולא ישב בספה, דרך משל, אין לנו להלקותו אחר ספות על עבירתו — ודע זאת.

**ועוד:** כשאזכיר את המצוות שאינן חובה על הנשים, בין עשה ובין לא תעשה — אמר: "וזו אינה חובה על הנשים. וידוע, שהנשים אינן דנות ולא מעידות ולא מקריבות קרבן בידיהן ולא נלקמות במלקמת רשות לא אצטרף לומר בה "וזו אינה חובה על הנשים", כיון שהן רבוי דברים ללא צורך.

**ועוד:** כשאזכיר את המצוות שאינן חובה אלא בארץ ישראל, או בפני הבית, או בפני הבעית, בין עשה ובין לא תעשה — אמר: "וזו אינה חובה אלא בארץ ישראל או בפני הבית. וידוע גם כן, שכל הקרבנות אינם קרבים אלא במקדש ושהעבודה אסורה מחוץ לעזרה; וכן דיני נפשות אין דנים אותם אלא כשיש מקדש. ולשון המכלתא: "מנין

ויש מהן שהן חובתו יתעלה, כמו שאמר ופרש, שהוא יבצע אותן ולא אנחנו. והשם יודע ועד שכל זה לדעתי בלבול גמור, ואין צורך לדבר על זה בשום פנים, כי הם דברים שבטולם ברור; אלא באה להם כלם טעות זו, מפני שהם מונים את הענשים כמצוות ונבוכים בכך: פעם מונים אותם לבדם, ופעם מונים את הענש וגם את הדבר שעליו חיבים אותו הענש, וקובעים את כל זה כמצות לא תעשה בלי התבוננות. אבל סדר המנין הנכון הוא מה שהזכרתי: שכל מין של ענש הוא מצות עשה, ולפי זה יהיה דין תשלומי גנב — מצות עשה, כי אנו נצטיינו להטיל עליו סכום בשעור זה. ודין תוספת חמש — מצוה, ודין חיוב חטאת קבועה — מצוה, ודין חיוב אשם ודאי — מצוה, ודין חיוב אשם תלוי — מצוה; וקרוב עולה ויורד — מצוה; וכן לסקל ולשרף ולהרג ולחנק ולתלות — כל אחד מן הענשים האלה מצוה בפני עצמה, יתחיב בהן מי שיתחיב; כשם שההלכה ברצונו מצוה אחת, יתחיב במלקות מי שיתחיב. — זהו מה שרצינו להקדימו בכלל הזה, ובו נשלמו הכללים שהקדמתי תועיל למה — שאנחנו עוסקים בו.

הקדמה

— מבוא —

עוד ראוי להוסיף לכך ההקדמה זו: שכל דבר שחיבים עליו מיתת בית דין או כרת — הרי זו בהכרח מצות לא תעשה. חוץ מפסח ומילה שהם בכרת, אף על פי שהם מצוות עשה, כמו שהזכירו בריש מסכת כריתות (ב); ואין אצלנו שום מצוה עשה וזולתן שהעובר עליהן יתחיב כרת — וכל שכן מיתת בית דין. אם כן, כל מה שצווינו בתורה שהעושה דבר פלוני יומת, או שהוא חיב כרת — ידענו כברור שאותו הדבר מזהירים עליו ושהוא בלא תעשה. ויש שיתבאר בכתוב הלוא שבו מלבד באור הענש ויהיה הענש מבאר וגם האזהרה מבארת, כגון: חלול שבת ועבודה זרה, שאמר בהם: "לא תעשה כל מלאכה" ו"לא תעבדם", אחר כך חיב סקילה למי שעשה מלאכה או עבד. ופעמים לא תתבאר האזהרה בכתוב בלאו גרידא, אלא הוא מזכיר את הענש בלבד ועוזב את האזהרה; אלא שהכלל הוא אצלנו: "לא ענש הכתוב אלא אם כן הזהיר" (ובחיים קו), ועל כל פנים יש אזהרה לכל מי שחיב ענש. לפיכך אומרים בכל מקום: "ענש שמענו, אזהרה מנין? תלמוד לומר: כך וכך". ואם לא נתפרשה האזהרה בכתוב, למדוה באחת המדות (שהתורה נדרשת בהן), כגון זה שאמרו (מכילתא פרשת משפטים) באזהרת מקלל אביו ומכה אביו, שלא נתבארה בכתוב כלל, כי לא אמר: "לא תקלל אביך" ולא

מתוך מהדורת חזק

לך אלהים אחרים על פני" (שמות ב, ג). וכבר נתבאר בסוף מכות (כג) שלא זו היא מקלל תרנג"ג מצות, והוא אמרם שם: "שש מאות ושלוש עשרה מצות נאמרו לו למשה בסיני וגו'", כמו שבארנו במצוה הראשונה ממצות עשה.

**המצוה השנייה** — היא הצווי שנצטוונו בידיעת היחוד, והוא: שגדע שפועל (בורא) המציאות וסבתו הראשונה הוא אחד, והוא אמרו ותעלה: "שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד" (דברים ו, ד). וכרב המדרשות תמצא שהם אומרים: "על-מנת ליחד את-שמי, על-מנת ליחדני" והרבה כגון זה. פונתם בדבר זה: שלא הוציאנו מבית עבדים ולא עשה עמנו מה-שעשה בעשית חסד והטבה, אלא בתנאי שנקבע בדעתנו שהוא אחד, לפי שאנו מחייבים בכך. ובהרבה מקומות אומרים (חכמים) 'מצות יחוד', וקוראים למצוה זו גם 'מלכות שמים', כי אומרים — מתבטאים על פעולה מסוימת, שנעשית): כדי לקבל עליו על מלכות שמים, כלומר ההודאה ביחוד והאמונה בו.

~ יום חמישי ו' אדר ~

**מצות עשה ג. ד. ט.**

**המצוה השלישית** — היא הצווי שנצטוונו על אהבתו ותעלה, והוא: שנתבונן ונסתפל במצותיו וצויו ופעולותיו, כדי שנשיגהו ונתענג בהשגתו תכלית התענוג — זוהי תכלית האהבה המצוה. ולשון ספרי (דברים ו, ו) "לפי שגאמר ו'אהבת את ה' אלהיך" (שם ו, ה) יודע אני כיצד אהב את-המקום? תלמוד לומר: "והיה הדברים האלה אשר אנכי מצוה היום על-לבבך" — שמתוך כך אהב מפיר מי שאמר והיה העולם". הגה בארנו לך, שעל-ידי ההתבוננות תבוא לידי השגה, וימצא לך התענוג ותבוא האהבה בהכרח. וכבר אמרו, שמצוה זו כוללת גם-כן, שנקרא את כל-בני האדם לעבודתו ותעלה ולאמונה בו, שכן אם אהב אוהב את-מי-שהוא, תהללנו ויתשבחנו ותקרא בני-אדם לאהבתו — וזה על דרך המשל — כך אם תאהב את-ה' באמת כמה שהגיע לך מהשגת אמתותו, הרי שאתה בלי ספק תקרא את-הפתיאים והסכלים לידעת האמת שאתה כבר יודע. ולשון ספרי (שם): "ואהבת את ה'" — אהבהו על הבריות פאברהם אביך, שגאמר ו'את-הנפש אשר עשו בחרן" (בראשית יב, ה) כלומר: כמו שאברהם, לפי שהיה אוהב — כמו שהעיד הפתוב: "זרע אברהם אהבי" (ישעיה מא, ח) קרא בעצם השגתו את-בני האדם לאמונה מרב אהבתו, כך תאהבהו עד שתקרא בני האדם אליו.

**המצוה הרביעית** — היא הצווי שנצטוונו לקבוע בדעתנו יראתו ותעלה ומוראו, וכל נהיה שאננים ובוטחים (שלוים ושקטים בלי שום דאגה על החטאים). —

שאין ממתין אלא בפני הבית? תלמוד לומר: מעם מזבחי תקחנו למות (שמות כא, יד) הא: אם יש לך בית — אהב ממת; ואם לאו — אין אהב ממת". ושם אמרו עוד: "מנין שתהא סנהדרין סמוכה למזבח? תלמוד לומר: מעם מזבחי תקחנו למות". וכן ידוע שהנבואה והמלכות נסתלקו ממנו עד שגדל מן-החטאים שאנחנו מתמידים בהם — ואז יסלח לנו ה' וירחמנו, כמו שהבטיחנו, ויחזירנו, כמו שאמר על החזרת הנבואה: "והיה אחרי-כן אשפך את-רוחי על-כל-בשר ונבאו בניכם ויבנותיכם" (יואל ג, א). ואמר על החזרת המלכות והממשלה: "ביום ההוא אקים את-ספת דויד הנפלת וגדלתי את-פרציהן והרסתי אקים ובניתי עולם" (עמוס ט, יא). גם ידוע שהמלחמה וכבוש הארץ לא יהיו אלא במקלף ועל-פי סנהדרי גדולה וכהן גדול, כמו שאמר: "ולפני אלעזר הכהן יצמד" (ושאל לו) — כשיצטרך לצאת למלחמה — רש"י במדבר כו, כא). ולפי שענינים אלו פלם מפרסמים אצל רב בני אדם, הרי כל-מצות עשה או לא-תעשה התלויה בקרבנות, או בעבודות, או במיתות בית דין, או בסנהדרין, או בנביא ומלך, או במלחמת רשות — לא אצטרף לומר בהן: ומצוה זו אינה נהגת אלא בפני הבית, כיון שזה ברור לפי מה-שהוזכרו. אבל מה-שאפשר שיהא בו ספק או טעות, אעיר עליו בעזרת האל.

ועתה אתחיל בזכרון כל-מצוה ומצוה בעזרת שדי.

~ יום רביעי ה' אדר ~

**מצות עשה א. מצות לא תעשה א.**

**מצות עשה ב.**

**המצוה הראשונה** — היא הצווי שנצטוונו בידיעת [בהאמנת] האלקות, והוא: שגדע שיש שם עלה וסבה והוא הפועל לכל-הנמצאים, וזהו אמרו ותעלה: "אנכי ה' אלהיך" (שמות ב, ב. דברים ה, ו) ובסוף גמרא מכות (כג). אמרו: "תרנג"ג מצות נאמרו לו למשה בסיני. מאי קרא? תורה צוה-לנו משה (דברים לג, ד) — כלומר: מנין תו'ר'ה, והקשו על זה ואמרו: "תורה בגמטריא הכי הוי? שש מאות וחד סרי הוי!". (שהרי תו'ר'ה בגימטריא תרי"א ולא תר"ג) ובאה התשובה: "אנכי ה' אלהיך" ו"לא יהיה לך" מפי הגבורה (הקדוש ברוך הוא) שמעו"ם" (ולא מפי משה) הגה נתבאר לך, שאנכי ה' מקלל תרנג"ג מצות, והוא הצווי לידע, כמו שבארנו.

**הראשונה ממצות לא-תעשה** — היא האוהבה שהזכרנו מלהעלות על דעתנו אלהות לזולתו ותעלה, והוא אמרו — יתרום מליחס לו אמירה (ארבע מלים אלה הם כעין מאמר המוסגר כיון שאמר "הוא אומר", הסתייג מיד ממושג אמירה כפשוטו ביחס לקדוש ברוך הוא) "לא-יהיה

מתוך מהדורת חזק

ברבים, כמו שצונו יתעלה על ידי משה רבנו, והוא אמרו: "לא-עתה יבוש יעקב ולא עתה פניו יחורו. כי בראתו ילדיו מעשה ידי בקרבו יקדישו שמי והקדישו את-קדוש יעקב ואת-אלהי ישראל יעריצו" (ישעיה כט, כב-כג). ולשון ספרא (אמור ט, ה-ו): "על-מנת כף הוצאתי אתכם מארץ מצרים — על-מנת שתקדישו את-שמי ברבים". ובגמרא סנהדרין (לג): אמרו: "בן-נח מצוה על קדוש השם, או אינו מצוה? תא שמע (בא נשמע, תשובה לשאלה): שבע מצות נצטוו בני נח. ואי איתא (ואם תאמר שנצטוו גם על קדוש השם) — תמנא הו" (יש שמונה ולא שבע)!. הנה נתבאר לך, (מזה שדנו בגמרא אם גם בן נח נצטווה על זה, ואם זה נכלל בכלל ב"שבע מצוות בני נח" אם לא, משמע) שהיא מקלל מספר המצות שהן חובה על ישראל, והביאו ראיתם על מצוה זו ממה שנגאמר: (ויקרא כב, לב) "ונקדשתי בתוך בני ישראל". וכבר נתבארו דיני מצוה זו בפסק ז' מסנהדרין.

~ יום שישי ז' אדר ~

**מצות לא תעשה סג. סה.**

**מצות עשה קעב.**

המצוה הס"ג — האזהרה שהזהרנו על חלול השם, והוא הפך קדוש ה' שאנו מצוים בו, וישקדם באורו (שכבר נתבאר) במצות עשה התשיעית, והוא אמרו יתעלה: "ולא תחללו את-שם קדשי" (ויקרא כב, לב). ועון זה נחלק לשלשה חלקים: שנים על הכלל ואחד על היחידים (שבעם). החלק הכללי הראשון — הוא: שפלו מי שדרשו ממנו לעבור על אחת מן-המצות בשעת השקד — (הגורה צווי המלך על ישראל לבטל אחת מן המצוות — כדי להעבירם על (חלק) דתם), אם האנס מתפונן להעביר (שיעבור על צווי הקדוש ברוך הוא) בין במצות קלות בין במצות חמורות. או מי שדרשו ממנו לעבור על עבודה זרה או גלוי עריות או שפיכות דמים ואפלו שלא בשעת השקד — הרי זה חזב למסור נפשו ויהרג ואל יעבור, כמו שבארנו במצות עשה התשיעית. ואם עבר ולא נהרג — הרי זה חלל את-השם ועבר על לאו זה. ואם היה זה ברבים — כלומר: במעמד עשרה מישראל — הרי זה חלל את-השם ברבים ועבר על אמרו יתעלה "ולא תחללו את-שם קדשי" ועונו חמור מאד; אבל אינו לוקה מפני שהוא אנוס, לפי שאין בית דין רשאי לקים עגש מלקות או מיתה אלא על מזיד רצוץ בעדים והתראה. ולשון ספרא (י, ג) בנותן מנרעו למלך: "ושמתי אני את-פני באיש ההוא" (שם כ, ה), אמרו: "ההוא (כלומר, לכן נאמר באיש "ההוא" לומר שרק לאיש ההוא שעליו מדבר הכתוב שהוא —) לא אנוס ולא שוגג ולא

אלא נחוש לביאת ענשו בכל-עת, וזהו אמרו יתעלה: "את-ה' אלהיך תירא" (דברים ו, ג). ובגמרא סנהדרין (נו) אמרו בדרך שקלא וטריא על דבריו יתעלה: "ונקב שם-ה' מות יומת" (ויקרא כד, טז); ואימא פרושי (אמור, אולי, ש"נוקב שבפסוק, הכוונה בזה להוגה את שם השם במפורש), דכתבי: (ודוגמה לכך) "אשר נקבו בשמות" (במדבר א, יז) ואת-ה' מן "את-ה' אלהיך תירא"? — כלומר: זה שנגאמר "ונקב שם-ה'" הוא שייקרי את השם בלבד בלי שייכר. ואם תאמר: איזה עון יש בזה? נאמר, (שהוא עובר על "את ה' אלהיך תירא" מפני) שהוא מאבד את-היראה. כי מיראת ה' הוא, שלא יזכר שמו לבטלה. והיתה התשובה על שאלה זו ודחית דבר זה בכך שאמרו: "תירא — דבעינא שם בשם, ולכא", כלומר (טעם ראשון שאי אפשר לומר כן, הוא משום שיש דין שהמגדף אינו חייב עד) שייכרף את-השם בשם, כמו שאמרו "יכה יוסי את-יוסי" (כלומר, עד שיזכיר שם השם ויקללו בשם השם, כגון יכה פלוני את פלוני, או יקלל שם פלוני את שם פלוני, והזכיר שם יוסי רק לדוגמה). ועוד, "אזהרת עשה היא, וכל-אזהרת עשה לא שמה אזהרה". כלומר: זה שאמר "אזהרתה מן 'את-ה' אלהיך תירא" לא יתכן, לפי שזה צווי — והוא מצות עשה — ואין מזהירין בעשה. הנה נתבאר שזה שנגאמר "את-ה' אלהיך תירא" — מצות עשה.

המצוה התשיעית — הצווי שנגצונו על קדוש השם, והוא אמרו: "ונקדשתי בתוך בני ישראל" (ויקרא כב, לב). וענין מצוה זו: שאנו מצוים לפרסם דת אמת זו ברבים, ואלא יירא בכך מהזק שום מזיק, עד שאפלו יבוא אלינו אנס עריץ (שליט תקיף וגבור) ויקרא אותנו לכפור בו יתעלה — לא נשמע לו, אלא נמסר את-עצמנו למות בהחלט; ולא נתן לו לחשב שפפנו, אף שלבנו מאמין בו יתעלה. (שאפילו למראית עין בלבד אסור לכפור בקדוש ברוך הוא) וזו היא מצות קדוש השם שנגצונו בה פל-בני-ישראל, כלומר: שנמסר את-עצמנו למות בידי העריץ על אהבתו יתעלה והאמונה ביהודו, כמו שעשו חנניה מישאל ועזריה בימי נבוכדנאצר הרשע פשהכרית להשתחות לצלם, והשתחויו כל-בני אדם וישראל בכללם, ולא היה שם מקדש שם שמים. והיה בכך חרפה גדולה לישראל שאבדה מכלם מצוה זו, ולא היה שם מי שמקם אותה אלא הפל פחדו (דניאל ג). ואין מצוה זו נוהגת אלא בכגון אותו המעמד העצום שבו פחדו כל-באי העולם, והיה חובה לפרסם יחודו ולהכריזו עליו באותה העת. וכבר הבטיח ה' על-ידי ישעיהו, שלא תהיה חרפת ישראל גמורה באותו המעמד, ושיפיעו בהם בחורים באותו המעמד הקשה, שלא יתיעצם המות, ויפקירו דמם ויפרסמו את-האמונה ויקדשו את-ה'

מתוך מהדורת חזק

אָפְלוּ אָמַר לָךְ לְעֹבֵר עַל אַחַת מִכָּל־מִצְוֹת הָאִמּוּרוֹת בְּתוֹרָה לְפִי שְׁעָה, שָׁמַע לוֹ. וְהַעֹבֵר עַל מִצְוָה זֹאת חַיב מִיתָה בְיַד־שָׁמַיִם, וְזוֹהוּ אָמְרוּ יְתַעַלֶּה: "וְהָיָה הָאִישׁ אֲשֶׁר לֹא־יִשְׁמַע אֶל־דְּבַר־יְדֹבָר (הַנְּבִיא) בְּשָׁמַי אֲנֹכִי אֲדַרְשׁ מֵעַמּוֹ" (שם, ט). וְכַבֵּר נִתְבָּאֵר בְּסִנְהֶדְרִין (פס' ט): "שְׁלֹשָׁה מִיתָתָם בְּיַד־שָׁמַיִם: הַעֹבֵר עַל דְּבַר־הַנְּבִיא, וְנִבְיָא שְׁעֵבֵר עַל דְּבַר־יְצַמּוּ, וְהַכּוֹבֵשׁ נְבוֹאָתוֹ" (שְׁנַצְטוּוּהָ מִהַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא לְהַתְנַבְּאוֹת וְלֹא נִיבָא), וְכָלֵם (נְלַמְדוּ — מַמָּה שְׁנֹאֲמַר: "אֲשֶׁר לֹא־יִשְׁמַע אֶל־דְּבַר־יְאֹנְכִי אֲדַרְשׁ מֵעַמּוֹ = מִיתָה בְיַד־שָׁמַיִם)", אָמְרוּ: "קָרִי בֵּיה: לֹא־יִשְׁמַע (זוֹ הַעֹבֵר עַל דְּבַר־הַנְּבִיא), לֹא־יִשְׁמַע (זוֹ הַעֹבֵר עַל דְּבַר־יְצַמּוּ), לֹא־יִשְׁמַע (זוֹ הַכּוֹבֵשׁ נְבוֹאָתוֹ)". וְכַבֵּר נִתְבָּאֵרוּ דִּינֵי מִצְוָה זֹאת בְּסוֹף סִנְהֶדְרִין (סוֹף פָּרָק אֱלוֹ הַן הַנְּחַנְקִין).

מְטַעֶה". הַנְּהָה נִתְבָּאֵר לָךְ שְׁעוֹבֵד עֲבוּדָה זָרָה בְּאַנְס אִינוּ חַיב בְּרַחַם, כְּל־שָׁכֵן מִיתָת בֵּית דִּין, אֲכָל עֹבֵר עַל חִלּוּל הַשֵּׁם. וְהַחֲלֵק הַשְּׁנַיִ הַפְּלִילִי — גַּם־כֵּן שְׁיַעֲשֶׂה הָאָדָם עֲבָרָה שְׂאִין בָּהּ תַּאֲוָה וְלֹא הַנְּהָא, אֲלֵא מְרָאָה בְּמַעֲשֵׂיו הַזּוֹלִיל וְהַפְּקָרוֹת (בְּמַצְוֹת הַתּוֹרָה) — הָרִי גַם זֶה מְחַלֵּל שֵׁם שָׁמַיִם וְלוֹקָה, וְלִפְיָךְ אָמַר: "וְלֹא־תִשָּׁבְעוּ בְּשָׁמַי לְשִׁקְרָה וְחִלְלַת אֶת־שֵׁם אֱלֹהֶיךָ" (שם ט, יב), לְפִי שְׁנָה מְרָאָה עַל הַזּוֹלִיל בְּצוּוֹי הַנְּהָה, וְאִין הַנְּהָא גּוֹפְנִית בְּכָךְ. וְהַחֲלֵק שְׁעַל הַיְחִידִים (שְׁבַעִם) — הוּא: שְׁיַעֲשֶׂה אָדָם יְדוּעַ בְּחִסְדוֹת וּבְלִשְׁרֵי אִיזְהָ מַעֲשֶׂה הַנְּרָאָה לְהַמּוֹן שֶׁהוּא עֲבָרָה וְשִׁבְעוֹן מַעֲשֶׂה זֶה אִין רָאוּי לְאוֹתוֹ חִסֵּד לַעֲשׂוֹתוֹ, אַף־עַל־פִּי שֶׁהוּא מַעֲשֶׂה מִתַּר — הָרִי זֶה חִלַּל אֶת־הַשֵּׁם, וְהוּא אָמַרְם (יוֹמָא פו:). "הִיכִי דְּמִי (כִּיצַד יְתוּאֵר) חִלּוּל הַשֵּׁם: (אִמְרֵ רַב) כְּגוֹן אֲנָא דְּשִׁקְלִנָּא בְּשָׂרָא מִבֵּי טַבְּחָא וְלֹא יְהִיבָנָא דְּמִי לְאֵלְתֵר. (אִם אִקְנָה בְּשַׂר וְלֹא אִשְׁלַם מִיד, מִשׁוּם שְׁכַשְׁנֵי מֵאַחַר לְפָרוּעַ אוֹמְרִים שֵׁנִי גּוֹלֵן וְלוֹמְדִים מִמְנִי לִזְלוּל בְּגוּל) רַבִּי פְּלוּנִי אָמַר: כְּגוֹן אֲנָא דְּמַסְגִּינָא (אִם אֵלֶךְ) אֲרֻבַּע אַמּוֹת בְּלֹא תוֹרָה וּבְלֹא תְּפִילִין". וְכַבֵּר נִכְפַּל לְאוֹ זֶה וְאָמַר: "וְלֹא תַחֲלֵל אֶת־שֵׁם אֱלֹהֶיךָ אֲנִי ה' " (שם יח, כא). וְכַבֵּר נִתְבָּאֵרוּ דִּינֵי מִצְוָה זֹאת בְּפִסְחִים (כֹּה: וְבַסּוּף יוֹמָא פו: פב:).

הַמִּצְוָה הַסִּי"ה — הַאֲזַהְרָה שֶׁהִזְהַרְנוּ שְׁלֹא לְנַתּוֹן אֶת־בְּתִי עֲבוּדַת ה' יְתַעַלֶּה אוֹ לְהַשְׁחִית אֶת־סַפְרֵי הַנְּבוּאָה אוֹ לְמַחוּק אֶת־הַשְּׂמֹת הַקְּדוּשִׁים וּכְיֹצֵא בְּזֶה. וְלִשׁוֹן הַלֹּא שָׂבָא בְּעֵנָן זֶה הוּא אָמְרוּ: "לֹא־תַעֲשׂוּן כֵּן לְה' אֱלֹהֵיכֶם" (שם יב, ד). אַחַר שֶׁכַּבֵּר הַקְּדִים אֶת־הַצּוּוֹי לְאֵבֵד עֲבוּדָה זָרָה וְלְהַשְׁמִיד שְׂמָה וְלַנְּתוֹן אֶת־מְזַבְּחוֹתֶיהָ לְגַמְרִי, הִזְהִיר וְאָמַר: "לֹא־תַעֲשׂוּן כֵּן לְה' אֱלֹהֵיכֶם". וְכַל־הַעֹבֵר עַל אִיזְהָ דְבַר מְזֵה, כְּגוֹן שְׁיִהְרַס מְשֹׁה מִן־הַיִּכָּל וְהַמְּזַבֵּחַ וְכְיֹצֵא בְּהֶם, אוֹ שְׁיַמְחֹק שֵׁם מִשְּׂמֹת ה' — לוֹקָה. וְכַסּוּף מַכּוֹת (כב). נִתְבָּאֵר בְּלִשׁוֹן הַגְּמָרָא, שֶׁהַשׁוֹרֵף עֲצֵי הַקְּדָשׁ — לוֹקָה. אָמְרוּ: "וְאִזְהָרְתִּיהָ מִקְּחָא (וְהַאֲזַהְרָה נְלַמְדַת מִכְּאוּן): מִן וְאִשְׁרֵיהֶם תִּשְׁרְפוּן בְּאֵשׁ, לֹא־תַעֲשׂוּן כֵּן לְה' אֱלֹהֵיכֶם" (שם). וְכֵן נִתְבָּאֵר שֵׁם שֶׁהַמּוֹחֵק אֶת־הַשֵּׁם — לוֹקָה. אָמְרוּ: "וְאִזְהָרְתִּיהָ מִקְּחָא: וְאִבְדֶּתֶם אֶת־שְׁמֵם, לֹא־תַעֲשׂוּן כֵּן לְה'". וְכַבֵּר נִתְבָּאֵרוּ דִּינֵי מִצְוָה זֹאת בְּפָרָק ד' מִשְׁבוּעוֹת.

הַמִּצְוָה הַקַּע"ב — הַצּוּוִי שְׁנַצְטוּוִינוּ לְהַשְׁמַע לְכָל־נְבִיא מִן־הַנְּבִיאִים עֲלֵיהֶם הַשְּׁלוֹם וְלִקְרֹם כֵּל מַה־שְּׁיַצְוָה, אָפְלוּ יְצוּהָ נִגְדַת מִצְוָה, אוֹ כִּמָּה מִצְוֹת מִן הַמִּצְוֹת הָאֵלוֹ, וּבְלִבְד שְׁיִהָא זֶה לְפִי שְׁעָה; אֲכָל לֹא שְׁיַנְצִיחַ תּוֹסַפֵּת אוֹ גִּרְעוֹן (שִׁיצוּהָ לְגִרְעוֹת אוֹ לְהוֹסִיף עַל מַצְוֹת הַתּוֹרָה לַעֲלוֹם), כְּמוֹ שְׁבָאֲרוֹ בְּהַקְדַּמַת חֲבוּרָנוּ בְּפָרוּשׁ הַמְּשֵׁנָה. וְהַכְּתוּב שָׁבוּ נְאֻמַּר צוּוִי זֶה הוּא אָמְרוּ יְתַעַלֶּה: "אֲלֵיו תִּשְׁמַעוּן" (דְּבָרִים יח, טו). וְלִשׁוֹן סַפְרֵי (שם): "אֲלֵיו תִּשְׁמַעוּן —

~ שבת קודש ח' אדר ~

מצות לא תעשה סד.

מצות עשה ח. ו. רז.

הַמִּצְוָה הַסִּי"ד — הַאֲזַהְרָה שֶׁהִזְהַרְנוּ שְׁלֹא לְנַסוֹת הַבְּטָחוֹתֵינוּ וְאִיוּמֵינוּ יְתַעַלֶּה, שְׁנִבְיָאֵינוּ מִבְּטָחִים לְנוֹ אוֹ מֵאִיָּמִים בְּהֶם עֲלֵינוּ, עַל דְּרָךְ שְׁנַשְׁטִיל בְּהֶם סַפֵּק אַחַר שְׁיַדְעֵנוּ אֲמַתַּת נְבוֹאָת הַמּוֹדִיעִים (כְּלוּמַר אַחֲרֵי שֶׁהוּבַר אֲצֵלֵינוּ שֶׁהוּא נְבִיא אִמִּיתִי). וְהוּא אָמְרוּ: "לֹא תִנְסוּ אֶת־ה' אֱלֹהֵיכֶם כַּאֲשֶׁר נְסִיתֶם בְּמִסְפָּה" (דְּבָרִים ו, טז).

הַמִּצְוָה הַשְּׁמִינִית — הַצּוּוִי שְׁנַצְטוּוִינוּ לְהַדְּמוֹת לוֹ תְּבַרְךָ כְּפִי יְקַלְתָּנוּ, וְהוּא אָמְרוּ: "וְהִלַּכְתָּ בְּדַרְכֵינוּ" (דְּבָרִים כח, ט), וְכַבֵּר כִּפְל צוּוִי זֶה וְאָמַר: "לְלַכְתָּ בְּכָל־דַּרְכֵינוּ" (שם יא, כב) וְכֹא בְּפָרוּשׁ עֲנִין זֶה: "מָה הַקְּדוּשׁ בְּרוּךְ־הוּא נִקְרָא רַחוּם — אַף אַתָּה הָיָה רַחוּם; הַקְּדוּשׁ בְּרוּךְ־הוּא נִקְרָא חַנוּן — אַף אַתָּה הָיָה חַנוּן; הַקְּדוּשׁ בְּרוּךְ־הוּא נִקְרָא צַדִּיק — אַף אַתָּה הָיָה צַדִּיק; הַקְּדוּשׁ בְּרוּךְ־הוּא נִקְרָא חִסֵּד — אַף אַתָּה הָיָה חִסֵּד" — זֶהוּ לִשׁוֹן סַפְרֵי (שם). וְכַבֵּר כִּפְל צוּוִי זֶה בְּלִשׁוֹן אַחַר וְאָמַר: "אַחֲרֵי ה' אֱלֹהֵיכֶם תִּלְכוּ" (שם יג, ה), וְגַם בְּפָרוּשׁוֹ בָּא (בְּסוּטָה יד), שֶׁעֲנִינוּ לְהַדְּמוֹת לְמַעֲשֵׂים הַטּוֹבִים וְלַמְּדוֹת הַנְּכֻבָּדוֹת שְׁבָהֶם מְתָאֵר יְתַעַלֶּה עַל דְּרָךְ הַמְּשָׁל — יְתַעַלֶּה עַל הַכֵּל עֲלוּי רַב (שֶׁהַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא מְרוּמֵם מְכַל הַתְּאָרִים הָאִמּוּרִים, וְאִין מִשְׁתַּמְשִׁים בְּכָל הַתְּאָרִים הָאֵלוֹ אֲלֵא דַרְךְ מִשְׁל).

הַמִּצְוָה הַשְּׁשִׁית — הַצּוּוִי שְׁנַצְטוּוִינוּ לְהַתְּעַרֵב בֵּין הַתְּכָמִים וְלְהַתְּחַבֵּר אִתָּם וְלְהַתְּמַיד וְלְשַׁבֵּת עִמָּהֶם וְלְהַשְׁתַּחֲוֶה עִמָּהֶם בְּכָל־דְּרָךְ מְדַרְכֵי הַהִשְׁתַּחֲוּפוֹת: בְּמַאֲכָל וּמִשְׁתַּחֲוִי וּמִקַּח וּמִמְכָר, כְּדִי שְׁנַנְיַע בְּכָךְ לְהַדְּמוֹת לְמַעֲשֵׂיהֶם וְלְהַאֲמִין בַּדְּעוֹת הָאֲמַתִּיּוֹת מְדַבְּרֵיהֶם, וְהוּא אָמְרוּ יְתַעַלֶּה:



מתוך מהדורת חזק

וְלִדְבָקָהּ בּוֹ" (דברים יא, כב) וְכָבֵד נִכְפָּל גַם הַצְּוִי הַזֶּה, וְאָמַר: "וּבּוֹ תִדְבֹק" (שם י, כ). וְכֵן הַפְּרוּשׁ: "וְלִדְבָקָהּ בּוֹ" — הַדְּבִק בְּחֻמְסִים וְתַלְמִידֵיהֶם. זֶהוּ לְשׁוֹן הַסְּפָרִי (שם). וְכֵן הִבִּיאוּ רָאִיָּה עַל הַחוּבָה לְשֵׂא בֵּת תַּלְמִידֵי חֻמְסִים וְלִהְיֵי בֵּתוֹ לְתַלְמִיד חֻמְסִים וְלִהְיֵי עִמָּהֶם מִמֶּה שֶׁנֶּאֱמַר "וּבּוֹ תִדְבֹק". אָמְרוּ (כתובות קיא): "וְכִי אָפְשָׁר לוֹ לְאָדָם לְהִדְבֹק בְּשִׂכְיָנָה, וְהָאֵלָּא כְּתִיב: "כִּי ה' אֱלֹהֶיךָ אֵשׁ אֵכֶלָה הוּא" (שם ד, כד)? אֵלָּא כִּלְהִמְשִׂיא בֵּתוֹ לְתַלְמִיד חֻמְסִים וְכו'.

הַמְצָנָה הָר"ו — הַצְּוִי שֶׁנֶּצְטָוֵנוּ לְאַהֲבֵהּ זֶה-אֶת-זֶה כְּמוֹ שֶׁאֵנוּ אוֹהֲבִים אֶת-עַצְמָנוּ, שֶׁתְּהִיָּה חֻמְלָתִי וְאֶהְבֶּתִי (לכל אחד ואחד מישראל) כְּאֶהְבֶּתִי וְחֻמְלָתִי לְעַצְמִי בְּמִמּוֹנוֹ וְגוֹפּוֹ וְכִלְמֵה-שִׂישׁ לוֹ וּמֵה-שֶׁהוּא חֶפֶץ. וְכֵן מֵה-שֶׁאֲרָצָה לְעַצְמִי, אֲרָצָה לוֹ כְּמוֹהוּ; וְכֵן מֵה-שֶׁלֹּא אֲרָצָה לְעַצְמִי אוֹ לִידִידִי, לֹא אֲרָצָה בְּשִׁבְלֹו כְּמוֹהוּ. וְהוּא אָמַר וְתַעֲלֶה: "וְאֶהְבֶּתְ לְרַעֲךָ כְּמוֹךָ" (שם, יח).



## אגרות קודש

ב"ה, יו"ד אדר, תשי"ח.

ברוקלין.

שלום וברכה!

במענה למכתבו מר"ה לאילנות (כי האדם עץ השדה).

בו כותב אודות הצעת נכבדות עם נערה אשר מצאה חן בעיניו, ובודאי כוונתו שיראת ה' היא כראות לבת ישראל כשרה.

אלא ששמה כשם אמו, ומסיים אשר תלמיד הוא ישיבת פורת יוסף,

אם כנ"ל יראת ה' היא ויחליטו שניהם בתוקף הדרוש לבנות בית בישראל על יסודי התורה והמצוה, יוסיפו לה שם, וכמובן שיקבעו שם זה במי שברך בעלי' לתורה של מי מבני המשפחה וכיו"ב ואז - מה טוב, לאחר שלשים יום מפעם הראשונה דקביעות השם הנוסף - יגמרו הענין ויהי בשעה טובה ומוצלחת, והרי יודעים תשובת כ"ק אדמו"ר הצמח צדק מיוסד גם על פס"ד של זקנו אדמו"ר הזקן בעל התניא (פוסק בנסתר דתורה) והשו"ע (פוסק בנגלה דתורה) שכשאר השמות שוות אין מקום לחשש כלל וכלל.

והנה כל האמור הוא בהנוגע אפילו לאשכנזים, אבל בתוככי הספרדים ידוע שכמה עדות מהן אין חוששים כלל לשמות שונים דכלה וחמותה.

בטח יודע משלשת השיעורים דחומש תהלים ותניא הידועים ועכ"פ ישמור עליהם מכאן ולהבא.

בברכה.

בשם כ"ק אדמו"ר שליט"א

נביאים

הושע פרק יד

ד אֲשׁוּר | לֹא יוֹשִׁיעֵנוּ עַל-סוּס לֹא נִרְפָּב וְלֹא-נִאֲמָר עוֹד אֱלֹהֵינוּ לְמַעֲשֵׂה יְדֵינוּ אֲשֶׁר-פָּךְ יָרַחַם יְתוֹם:  
 ה אֲרָפָא מְשׁוֹבְתָם אֲהַבֵּם נִדְבָה כִּי שָׁב אִפִּי מִמֶּנּוּ: ו אֶהְיֶה כַּמֶּל לְיִשְׂרָאֵל יִפְרַח כְּשׁוֹשְׁנָה וְיָךְ שְׂרָשׁוּ  
 פְלִבְנֹן: ז יִלְכּוּ וְיִנְקוּתָיו וַיְהִי כְזֹית הוֹדוּ וְרִיחַ לוֹ פְלִבְנֹן: ח יִשְׁבּוּ יִשְׁבִּי בְצִלּוֹ יַחֲיוּ דָגָן וַיִּפְרְחוּ כִגְפָן  
 זָכְרוּ כִיִּן לְבָנוֹן: ט אֶפְרַיִם מַה-לִּי עוֹד לְעַצְבִּים אֲנִי עֲנִיתִי וְאֲשׁוּרֵנוּ אֲנִי כְבוֹרוֹשׁ רַעֲנָן מִמֶּנּוּ פְרִיךָ נִמְצָא:  
 י מִי חָכֵם וַיִּבֶן אֱלֹהַ נְבוֹן וַיְדַעֵם כִּי-יִשְׁרָיִם דְּרָכָי יְהוָה וְצַדִּיקִים יִלְכוּ בָּם וּפְשָׁעִים יִפְשְׁלוּ בָּם: (פפפ)

רש"י

(ד) אשור לא יושיענו. עוד זאת אמרו לפניו לא נבקש עוד עזרת אדם לא מאשור ולא ממצרים: על סוס לא נרכב. זו היא עזרת מצרים שהיו שולחים להם סוסים כמו שאמרו לישעיה (ג) לא כי על סוס ננוס ועל קל נרכב: ולא נאמר עוד: למעשה ידינו. שהם אלהינו: אשר כך. לדרך תהיה תקותינו המרחם יתומים: (ה) ארפא משובתם. אמר הנביא כך אמר לי רוח הקודש מאחר שיאמרו לפני כן ארפא משובתם ואוהבם בנדבת רוחי אעפ"י שאינן ראויין לאהבה אתנדב לאהבתם כי שב אפי ממנו: (ו) ויך. הטל את שרשיו ויצליחם כלבנון כשרשי אילני הלבנון שהם גדולים: (ז) ילכו וינקותיו. יסגון בנין ובנין ויהי כזית מנרתא דקודשא זיוהון וריחהון כריח קטרת בוסמיא: כלבנון. כבית מקדשא:

(ח) ישובו יושבי בצל. אותן שהיו כבר יושבים בצל הלבנון שדימה בו ישראל ובית המקדש, ועכשיו גלו מעמם ישובו אליו: זכרו כיין לבנון. כדוכרן יבבות חצוצרתא דעל חמר עתיק דמתנסך בבית מקדשא שהיו תוקעין בחצוצרות על הנסכים כשהלויים אומרים בשיר: (ט) אפרים. יאמר מה לי עוד ללכת אחרי העצבים וישבו מעכו"ם אני אענהו מצרתו: ואשורנו. אראה בעניו: אני כברוש רענן. אני לו נכפף להיות אוהז ידו בי כברוש רענן הנכפף לארץ שאדם אוהז בענפיו כלומר אהיה מצוי לו: ממני פריך נמצא. והלא אני הוא שכל טובתך מאתי באה: (י) מי חכם. בכס: ויבן אלה. מי חכם בכס ויתבונן לתת לב לכל אלה וישוב אלי: ופושעים יכשלו בם. בשבילם על שלא הלכו בהן כן תרגם יונתן:

מצודת ציון

(ה) משובתם. ענין מרידה והליכה בדרכי הלב כמו שובו בנים שובבים (ירמיה א): (ו) כשושנה. הוא הורד: ויך. יאמר כן בדרך השאלה על התפשטות ודוגמתו ומחה על כתף ים כנרת (במדבר לה) ומחה הוא תרגום של מכה: כלבנון. שם יער: (ז) יונקותיו. ענפיו הרכים וכן ויעל כיונק לפניו (ישעיה ג): הודו. ענין הדר ונאה: (ח) ישובו. ענין ההשקט ומרגוע כמו בשובה ונחת (שם ה): יחיו. ענין השבת הנפש מן החולשה ודומה לו עד חיותם (יהושע ה): דגן. כדגן ותחסר כ"ף הדמיון וכן ייטיב גהה (משלי יז) ומשפטו כגהה: (ט) לעצבים. הם העכו"ם: עניתי. מלשון ענייה ותשובת שאלה: ואשורנו. ענין הבטה וראיה כמו אשורנו ולא קרוב (במדבר כד): כברוש. שם אילן: רענן. ענין לחות ורטיבות כמו בשמן רענן (תהלים צב):

(ד) אשור לא יושיענו. גם אמרו אשור וכי, ר"ל עוד לא נבקש עזרה מאשור: על סוס לא נרכב. ר"ל לא נבטח עוד בגבורת הסוס במלחמה: ולא נאמר עוד אלהינו וגו'. ר"ל הפסל הנעשה במעשה ידינו לא נקבל עוד לאלוה: אשר כך. ר"ל כי ידענו אשר לבד בעזרתך ימצא היתום רחמים וחמלה עם כי תשש כוחו להתחזק מעצמו: (ה) ארפא משובתם. כאשר יאמרו כן אז אסלח על מה שהלכו בדרך שובב ומרוד בי: אוהבם נדבה. ואז אאהב אותם בנדבת לבי אף שאינם ראויים אל אהבה כי הוידוי די להסיר האיבה ולא להביא אהבה: כי שב אפי ממנו. ותשאר א"כ האהבה הראשונה: (ו) אהיה כטל לישראל. ר"ל לא תפסוק אהבתי מהם כמו שאין הטל נעצר מעולם: יפרח כשושנה. יעלה פרחים נעים כשושנה ושרשיו יתפשטו כשרשי עצי לבנון: (ז) ילכו וינקותיו. ענפיו יתפשטו למרחוק והוד יפיו יהיה כאילן זית שעליו לחים כל השנה וריחו יהיה נודף כריח לבנון המריח ביותר לפי מרבית העשבים והאילנות הגדילים שמה ר"ל יהיו משופעים בהרבה מיני טובות: (ח) ישובו יושבי בצל. אלו שישבו ויחסו בצלו של מקום יהיה בשובה ונחת: יחיו דגן. יחיו את עצמם בנחת ועדן כדגן המחיה את הבריות: ויפרחו. ירבו פרחים: זכרו. זכרון שמו יהיה כיין הגדל בלבנון המוזכר לשבח: (ט) אפרים וגו'. ר"ל כשיאמר אפרים מה לי עוד לפנות אל העבודת כוכבים הלא עתה טוב לי מאז: אני עניתי. ר"ל אז אני אענה לו על כל מה שישאל ממני: ואשורנו. אסתכל ואשגיח בו לתת לו די מחסוריו: אני כברוש רענן. ר"ל כמו ברוש הלה והרטוב שכופפין ראשו אצל שרשיו כן אני שוכן מרום ואני משפיל עיני להשגיח בכך וכל פרי הצלחתך נמצא לך ממני: (י) מי חכם. כהתימו דברי תוכחותי אמר מי שהוא חכם יבין אלה הדברי ואם הוא נבון להבין דבר מתוך דבר ידע וישכיל אשר דרכי ה' המה ישרים אין בהם נפתל ועקש, וצדיקים ילכו בהם כדרך מהלכם מבלי כשלון אבל הפושעים יכשלו בהם כאילו היה בהם מקום נפתל ועקש כי יצר מחשבות לבם יסלף להם הדרכים: ולא כן אל הצדיקים המיישרים ארחותם:

מצודת דוד

מהדורה להדפסה ושימוש אישי בלבד

## דברי הימים ב פרק-לב ו-י

ו ויתן שְׂרֵי מִלְחָמוֹת עַל-הָעָם וַיִּקְבְּצֵם אֵלָיו אֶל-רְחוֹב שַׁעַר הָעִיר וַיְדַבֵּר עַל-לִבְכֶם לֵאמֹר: ז חֲזֹקוּ וְאַמְצוּ אֶל-תִּירְאוֹ וְאֶל-תַּחַתּוֹ מִפְּנֵי מֶלֶךְ אֲשׁוּר וּמִלִּפְנֵי כָל-הַהֲמוֹן אֲשֶׁר-עִמּוֹ כִּי-עָמְנוּ רַב מֵעַמּוֹ: ח עִמּוֹ זָרַע בָּשָׂר וְעָמְנוּ יְהוָה אֱלֹהֵינוּ לְעֹזְרוֹנוּ וְלַחֲלָסֵם מִלְחַמְתָּנוּ וַיִּסְמְכוּ הָעָם עַל-דְּבָרֵי יְחִזְקִיָּהוּ מֶלֶךְ-יְהוּדָה: (פ) ט אַחַר זֶה שָׁלַח סַנְחֵרִיב מֶלֶךְ-אֲשׁוּר עֲבָדָיו יְרוּשָׁלַיִם וְהוּא עַל-לְכָיִשׁ וְכָל-מְמַשְׁלָתּוֹ עִמּוֹ עַל-יְחִזְקִיָּהוּ מֶלֶךְ יְהוּדָה וְעַל-כָּל-יְהוּדָה אֲשֶׁר בִּירוּשָׁלַם לֵאמֹר: י כֹּה אָמַר סַנְחֵרִיב מֶלֶךְ אֲשׁוּר עַל-מָה אַתֶּם בֹּטְחִים וַיִּשְׁבְּחִים בְּמִצּוֹר בִּירוּשָׁלַם: יא הֲלֹא יְחִזְקִיָּהוּ מִסִּית אֶתְכֶם לְתֵת אֶתְכֶם לְמוֹת בְּרַעַב וּבְצָמָא לֵאמֹר יְהוָה אֱלֹהֵינוּ יִצִּילֵנוּ מִכַּף מֶלֶךְ אֲשׁוּר: יב הֲלֹא-הוּא יְחִזְקִיָּהוּ הַסִּיר אֶת-בְּמַתָּיו וְאֶת-מִזְבְּחֹתָיו וַיֹּאמֶר לְיְהוּדָה וְלִירוּשָׁלַם לֵאמֹר לִפְנֵי מִזְבַּח אֶחָד תִּשְׁתַּחֲוּוּ וְעָלְיוֹ תִקְטְרוּ: יג הֲלֹא תִדְעוּ מָה עָשִׂיתִי אֲנִי וְאֲבוֹתַי לְכָל עַמֵּי הָאָרְצוֹת הַיְכוּל יָכֹלוּ אֱלֹהֵי גּוֹי הָאָרְצוֹת לְהַצִּיל אֶת-אַרְצָם מִיָּדִי: יד מִי בְּכָל-אֱלֹהֵי הַגּוֹיִם הָאֵלֶּה אֲשֶׁר הִחְרִימוּ אֲבוֹתָיו אֲשֶׁר יָכוֹל לְהַצִּיל אֶת-עַמּוֹ מִיָּדִי כִּי יִכָּל אֱלֹהֵיכֶם לְהַצִּיל אֶתְכֶם מִיָּדִי: טו וְעַתָּה אֲלֵי-יִשְׂרָאֵל אֶתְכֶם חֲזִיקִיהוּ וְאֲלֵי-יִסְרָאֵל אֶתְכֶם כְּזֹאת וְאֲלֵי-תַאֲמִינוּ לֹא כִּי-לֹא יִכָּל כָּל-אֱלֹהֵי כָל-גּוֹי וּמִמְלַכָּה לְהַצִּיל עִמּוֹ מִיָּדִי וּמִיָּד אֲבוֹתַי אֵף כִּי אֱלֹהֵיכֶם לֹא-יִצִּילוּ אֶתְכֶם מִיָּדִי: טז וְעוֹד דִּבְרוּ עֲבָדָיו עַל-יְהוָה הָאֱלֹהִים וְעַל יְחִזְקִיָּהוּ עֲבָדָיו: ז וּסְפָרִים כָּתַב לְחָרֹף לְיְהוָה אֱלֹהֵי יִשְׂרָאֵל וְלֵאמֹר עָלְיוֹ לֵאמֹר כָּאֱלֹהֵי גּוֹי הָאָרְצוֹת אֲשֶׁר לֹא-יִצִּילוּ עִמָּם מִיָּדִי כִּן לֹא-יִצִּיל אֱלֹהֵי יְחִזְקִיָּהוּ עִמּוֹ מִיָּדִי:

רש"י

ירושלים לפני אחד או שנים ויותר ומה מועיל אחד לעם רב כזה שהיו סבורים שכל אותן במות שהסיר כדלעיל (ל"ח) ויגדע את האשרה וגו' שהיו בנוים לשם אלהי ישראל: (יד) החרומו אבותי. פול מלך אשור ותגלת פלאסר: (יז) וספרים כתב לחרף לה' אלהי. ובמלכ' (ב' י"ט) ובישעיה (ל"ז) כתיב ויקח חזקיהו את הספרים מיד המלאכים ויקראהו ויעל בית ה' ויפרשהו חזקיהו לפני ה':

## מצודת ציון

(ז) תחתו. ענין פחד ושב: ההמון. ריבוי העם: רב. גדול וחזק: (י) במצור. מל' צר ומצוק: (טז) ישיא. ענין הסתה כמו הנחש השיאני (בראשית ג'):

לשבת במצור ובמצוק זמן מה להשיג תכלית טוב, אבל הואיל ובטחון אין ובע"כ תהיו נמסרים בידי מה לכם לשבת במצור צאו מיד אלי ועבדו אותי: (יא) הלא יחזקיהו. כאומר הסתת יחזקיהו תועיל תמותו ברעב ובצמא ולא לטובה היא כי אומר ה' יצילנו ואין זה בטחון: (יב) הלא הוא. כי הלא הוא בעצמו הסיר הבמות הנעשים למקום ואמר לכם לפני מזבח אחד תשתחוו וכו' ומיעט א"כ בעבודת האלוה ואין א"כ יעזרו: (טז) כזאת. בדבר הבטחון כזאת: אף כי. כ"ש אלהיכם לא יצילו אתכם הואיל והסיר יחזקיהו את במותיו וכמ"ש למעלה וא"כ אין לכם בטחון מה: (טז) ועוד. שדיברו דברי חירוף:

## מצודת דוד

(ח) זרוע בשר. עזרת זרוע בשר: (ט) והוא על לכיש. אז היה נלחם על לכיש ועמו כל אנשי ממשלתו: על יחזקיהו. חוזר על ראשית המקרא לומר ששלח אל יחזקיהו: (י) על מה וכו'. כאומר אם היה לכם בטחון מה להנצל מידי היה מהראוי

## משניות מסכת שבועות

### פ ר ק ש ש י

**א** שְׁבוּעַת הַדִּינִין – הַטְּעָנָה שְׁתֵּי כֶּסֶף, וְהַהוֹדָאָה בְּשָׁנָה פְּרוּטָה; וְאִם אֵין הַהוֹדָאָה מִמִּין הַטְּעָנָה – פְּטוּר. פִּיצֵד? שְׁתֵּי כֶּסֶף לִי בְּיָדְךָ, אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא פְּרוּטָה – פְּטוּר. שְׁתֵּי כֶּסֶף וּפְרוּטָה לִי בְּיָדְךָ, אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא פְּרוּטָה – חֵיב. מְנָה לִי בְּיָדְךָ, אֵין לְךָ בְּיָדִי – פְּטוּר. מְנָה לִי בְּיָדְךָ, אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא חֲמִשִּׁים דִּינָר – חֵיב. מְנָה לְאִבָּא בְּיָדְךָ, אֵין לוֹ בְּיָדִי אֶלָּא חֲמִשִּׁים דִּינָר – פְּטוּר, מִפְּנֵי שֶׁהוּא כְּמֻשֵׁב אֲבָדָה.

### פירוש ברטנורא

**1 א** שְׁבוּעַת הַדִּינִין. השבועה שהדיינים משיבעים על ידי הודאה במקצת הטענה, צריך שלא תהא הטענה פחות משתי מעות כסף, שהוא שליש דינר, שהדינר שש מעות והוא משקל צ"ו שעורות כנוניות, נמצאו שתי מעות משקל ל"ב שעורות: וההודאה. שמחייבו לישבע, לא תהא פחות משנה פרוטה. שאם היה מה שכפר לו פחות משתי כסף, או מה שהודה פחות משנה פרוטה, אינו חייב שבועה דאורייתא. אבל משיבעין אותו שבועת היסת מדברי סופרים. והמחוייב שבועה דאורייתא נקט חפצא בדיה כגון ספר תורה או תפילין כשנשבע. והמחוייב שבועת היסת לא נקט הנשבע חפצא בדיה, אלא חזן הכנסת או המשיבעין נקט חפצא בדיה בשעה שחבירו נשבע לו. ושלשה מיני שבועות הן דאורייתא, ולא יותר. המודה במקצת הטענה, ומו שעד אחד מעיד כנגדו שהוא נשבע להכחיש העד, ושבועת השומרים. וכל שאר שבועות הנוכרים במשנה, הם בתקנת חכמים והם כעין של תורה בנקיטת הפץ. ואין הפרש בין שבועה דאורייתא לשבועות הנוכרות במשנה, אלא שהמחוייב שבועה דאורייתא ולא רצה לישבע, כ"ד יורדין לנכסיו ונפרעים ממנו משלם. והמחוייב שבועה מדבריהם בתקנת חכמים ולא רצה לישבע, משמתין אותו עד שיפרע או עד שישבע, ואם עמד כנגדו שלשים יום ולא רצה לישבע ולא לשלם, מכין אותו מכת מדרות ומתירין לו נדויו והולך לו, ואין יורדין לנכסיו: **אין לך בידי אלא פרוטה פטור.** שאין ההודאה מין הטענה, שזה טענו כסף וזה הודה לו נחושת. ודוקא שלא טענו אלא משקל שתי מעות כסף או יותר, אבל אם טענו מטבע כסף, הרי הודה לו במטבע: **שתי כסף ופרוטה.** קא סבר טענו חטים ושעורים והודה לו על אחת מהן חייב: **מפני שהוא כמשיב אבדה.** שהוא פטור משבועה, כרתנן [נשין דף מ"ח] המוצא מציאה לא

### משניות מבוארות – קהתי

בשתי מעות כסף, והמקצת שמודה בה, אינה פחות מפרוטה. מכאן, שלדעתו של רב, התביעה היא לפחות שתי מעות כסף ופרוטה. ושמואל אמר: "טענה עצמה שתי כסף", כלומר שהתביעה היא לפחות שתי מעות כסף, וממנה הנתבע מודה לא פחות מפרוטה. – **הדמב"ס** מפרש כדעתו של רב. **וְאִם אֵין הַהוֹדָאָה מִמִּין הַטְּעָנָה** – שהודאתו של הנתבע אינה מין הטענה של התובע, **פְּטוּר** – הנתבע משבועה. **פִּיצֵד?** אמר אדם לחברו: **שְׁתֵּי כֶּסֶף לִי בְּיָדְךָ** – אתה חייב לי שתי מעות כסף, ואמר לו חברו: **אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא פְּרוּטָה** – אינני חייב לך אלא פרוטה, **פְּטוּר** – משבועה; לדברי רב. משום שאין כאן כפירה בשתי מעות כסף שלמות, אלא בשתי מעות פחות פרוטה. לדברי שמואל. משום שאין ההודאה מין הטענה, שכן זה תובע כסף, וזה מודה לו נחושת. אבל אם אמר לו התובע: **שְׁתֵּי כֶּסֶף וּפְרוּטָה לִי בְּיָדְךָ** – והשיב לו הנתבע: **אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא פְּרוּטָה** – הרי זה **חֵיב** – בשבועה; לדב. מפני שהכפירה היא על שתי כסף שלמות; לשמואל. משום שהודה לו הנתבע באחד המינים שתבעו ויש כאן הודאה מין הטענה, שכן סוכר התנא: טענו חיטים ושעורים והודה לו באחד מהם, חייב. האומר לחברו: **מְנָה לִי בְּיָדְךָ** – וחברו השיב לו: **אֵין לְךָ בְּיָדִי** – כלום, **פְּטוּר** – הואיל והנתבע כופר בכל, הרי הוא פטור משבועה מן התורה. ברם משיבעים אותו שבועת היסת, כמו שבארנו לעיל. אבל האומר לחברו: **מְנָה לִי בְּיָדְךָ** – אתה חייב לי מאה דינר, והשיב לו הנתבע: **אֵין לְךָ בְּיָדִי אֶלָּא חֲמִשִּׁים דִּינָר** – הואיל והנתבע מודה במקצת, **חֵיב** – בשבועה מן התורה, שכתוב (**שמות**, כב, ז, ח): "אם לא ימצא הגנב ונקרב בעל הבית אל האלהים... על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה", ומפרשים: "אשר יאמר כי הוא זה" – שאומר הנתבע, "כי הוא זה" מה שחייב לו ולא יותר, כלומר שמודה לו במקצת, וכתוב שם: "ונקרב בעל הבית אל האלהים" – לשבועה. האומר לחברו: **מְנָה לְאִבָּא בְּיָדְךָ** – בגמרא מבואר, שאין זו טענת ודאי אלא טענת ספק, והיינו שאומר לו: דומני שאתה חייב

### ~ יום ראשון ~

#### ב א ו ר מ ש נ ה א

בשלושת הפרקים הקודמים למדנו פרטי הדינים של השבועות שאדם נשבע מעצמו. פרקנו עוסק בשבועה שבית דין מחייבים בה את הנתבע. שבועה זו נקראת "שבועת הדיינים". ושו"ש מיני שבועות הן, שבית דין מחייבים בה את הנתבע מן התורה, היינו שבועה שמחייבים בה את הנתבע המודה במקצת הטענה, כפי שיבואר בפרקנו; וכן שבועת השומרים, כגון כשומר חנם הטוען שנאבד ממנו הפיקדון; וכן שבועה שמחייבים את הנתבע להישבע, אם עד אחד מעיד כנגדו. ב. שבועה מדרבנן, שתיקנה חכמים בזמן המשנה, והיא נקראת בקיצור "שבועת המשנה". ענינה יבואר בפרק הבא. ג. "שבועת היסת", שתיקנה חכמי הגמרא, והיינו בכופר הכל, שמן התורה פטור מלשלם, וחכמים הסייתוהו להישבע, כדי להפיס דעתו של התובע (רש"י מפרש: היסת – לשון שומא, ששמו חכמים עליו שבועה, כמו שכתוב: "אם ה' הסיתך ב"). שבועת התורה וכן שבועת המשנה נשבעים בנקיטת הפץ. היינו שהנשבע מניח ידו על ספר תורה, או שאוחז תפילין בידו, בשעת השבועה. אבל בשבועת היסת אין צורך בנקיטת הפץ על ידי הנשבע (עיין ברטנורא ועיין הקדמת "תפארת ישראל" לפרקנו. בה פירושים ההבדלים בין שבועה מן התורה ובין שבועה מדרבנן). – משנתנו ינה שבועת המודה במקצת.

**שְׁבוּעַת הַדִּינִין** – השבועה שהדיינים מחייבים בה את הנתבע, כשהוא מודה במקצת הטענה, אין הנתבע מתחייב בה, אלא אם כן **הַטְּעָנָה שְׁתֵּי כֶּסֶף** – הטענה היא לפחות שתי מעות כסף, היינו שליש דינר (דינר הוא רבע טלע. ובו שש מעות כסף). הטעם מבואר בירושלמי, שנאמר בפרשת השומרים (**שמות**, כב, ז): "כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים", ואין אתה מוצא מטבע כסף מוזכר בתורה פחות ממעה כסף שהיא גרה (תרגום "ענשרים גרה" – עשרין מעין). הלכך אין לך לחייב בפחות ממטבע זה; וכיון שנאמר "כסף או כלים" למדים שכסף דומה לכלים, מה כלים שניים (שמויעוט רבים – שניים). אף כסף שניים (גמרא לט, א). **וְהַהוֹדָאָה** היא לכל הפחות **בְּשָׁנָה פְּרוּטָה** – פרוטה היא אחד משלושים ושניים במעה. בגמרא נחלקו רב ושמואל בפירושה של הפיסקה "הטענה שתי כסף"... רב אמר: "כפירת הטענה שתי כסף", כלומר שהנתבע, המודה במקצת הטענה, כופר לכל הפחות

ב מְנָה לִי בִידָךְ, אָמַר לוֹ בַּפְּנֵי עֲדִים; הֵן; לְמַחֵר אָמַר לוֹ: תִּגְהוּ לִי; נִתְתִּי לָךְ – פְּטוּר, אֵין לָךְ בִּידֵי – חֵיב. מְנָה לִי בִידָךְ, אָמַר לוֹ: הֵן; אֵל תִּתְּנֶנּוּ לִי אֶלָּא בְּעֲדִים; לְמַחֵר אָמַר לוֹ: תִּגְהוּ לִי, נִתְתִּי לָךְ – חֵיב, מִפְּנֵי שְׁצָרֶיךָ לְתַנּוּ לוֹ בְּעֲדִים.

ג לְטָרָא זָהָב יֵשׁ לִי בִידָךְ, אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְטָרָא כֶּסֶף – פְּטוּר; דִּינָר זָהָב יֵשׁ לִי בִידָךְ, אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא דִּינָר כֶּסֶף וּטְרִיסִית וּפְנִדְיוֹן וּפְרוּטָה – חֵיב, שֶׁהִכַּל מִיִּן מִטְבֵּעַ אַחַד. כּוֹר תְּבוּאָה יֵשׁ לִי בִידָךְ, אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְתַד קְטָנִית – פְּטוּר; כּוֹר פְּרוֹת יֵשׁ לִי בִידָךְ, אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְתַד קְטָנִית – חֵיב, שֶׁהִקְטַנִּית בְּכָלֵל פְּרוֹת. מְעַנּו חֲטָיוֹן, וְהוֹדָה לוֹ בְּשַׁעֲוֵרִים – פְּטוּר; וְרָבֵן גְּמִלְיָאֵל מְחֵיב. הַטּוֹעֵן לְחִבְרוּ בְּכַדֵּי שְׁמֹן וְהוֹדָה לוֹ בְּקַנְקָנִים – אֲדָמוֹן

פירוש ברטנורא

ישבע מפני תקון העולם. ודוקא כשאין הבן טוען ודאי מנה לאבא בידך, אלא שמא. אבל טענו ודאי, ואמר הוא לא היה לו אצלו אלא חמשים, חייב שבועה דאורייתא, דאין זה משיב אבידה:

ב מנה לי בידך ואמר לו הן. בפני עדים. וכגון שאמר אתם עדי, דשוב אינו יכול לטעון משטה הייתי כך: פטור. משבועה דאורייתא. אבל משביעין אותו היסת: אין לך בידי. לא היו דברים מעולם: חייב. לשלם. ואינו נאמן בשבועה, שהרי הוחזק כפרן. והוא שכפר בבית דין, אבל שלא בב"ד לא הוחזק כפרן: ג אלא ליטרא כסף פטור. שאין כאן הודאה ממין הטענה: לתד. חצי כור. ט"ו סאין: כדי שמן. כדים מלאים שמן: והודה לו בקנקנים. כדים רקים בלא

משניות מבוארות – קהתי

פטור". משנתנו מסיפה לעסוק בחלכה זו, והיא מביאה דוגמאות אחדות, כיצד אין ההודאה ממין הטענה.  
**לְטָרָא זָהָב יֵשׁ לִי בִידָךְ** – האומר לחברו: אתה חייב לי ליטרא זהב ("ליטרא" – משקל רומי קדום = מנה איטלקי = 358.5 גרם בערך): וחברו אומר: **אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְטָרָא כֶּסֶף** – אינני חייב לך אלא ליטרא כסף, **פְּטוּר** – הנתבע משבועה, לפי שאין ההודאה ממין הטענה, שהטענה היא "זהב", וההודאה היא "כסף". אבל אם אמר התובע: **דִּינָר זָהָב יֵשׁ לִי בִידָךְ** – ששווי עשרים וחמישה דינר כסף, והשיב לו הנתבע: **אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא דִּינָר כֶּסֶף וּטְרִיסִית** – או טריסית, מטבע רומי ששווי שלושה איסרים (איסר = 1/24 הדינר של סוף). **וּפְנִדְיוֹן** – או פונדיון, מטבע רומי ששווי שני איסרים, ו**פְּרוּטָה** – או פרוטה, מטבע של נחושת ששווי שמינית האיסר, **חֵיב** – הנתבע בשבועה מן התורה, כדין המודה במקצת הטענה, **שֶׁהִכַּל מִיִּן מִטְבֵּעַ אַחַד** – שלא טען התובע "זהב" ודוקא, אלא מטבעות בשווי של דינר זהב, והרי ההודאה ממין הטענה היא. האומר לחברו: **כּוֹר תְּבוּאָה יֵשׁ לִי בִידָךְ**, והוא השיב: **אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְתַד קְטָנִית** – לתד הוא חצי כור, חמש עשרה סאה, **פְּטוּר** – הנתבע משבועה, שהקטנית אינה בכלל תבואה, ואין כאן הודאה ממין הטענה. אבל אם אמר: **כּוֹר פְּרוֹת יֵשׁ לִי בִידָךְ**, והנתבע השיב: **אֵין לָךְ בִּידֵי אֶלָּא לְתַד קְטָנִית**, הרי זה **חֵיב** – בשבועה מן התורה, כדין המודה במקצת הטענה, **שֶׁהִקְטַנִּית בְּכָלֵל פְּרוֹת** – הרי ההודאה ממין הטענה היא. **טְעַנּו חֲטָיוֹן** – תבע מחברו חיטים, כגון שאמר לו: כור חיטים יש לי בידך, **וְהוֹדָה לוֹ בְּשַׁעֲוֵרִים** – וחברו הודה לו בשעורים, כגון שהשיב לתובע: אין לך בידי אלא כור שעורים, **פְּטוּר** – בגמרא מבואר, שפטור אף מדמי שעורים (בבא קמא לה, ב). הטעם הוא, לפי שיכול הנתבע לומר: משטה הייתי כך, מאחר שתבעת ממני דבר שאיני חייב לך (רמ"ה). ויש אומרים, שהטעם הוא, הואיל וטענו חיטים ולא טענו שעורים, מן הסתם מחל לו על השעורים (רש"י; תוספות). והרמב"ם מבאר הטעם, "שהרי אומר לו (התובע): אין לי בידך שעורים, ונמצא זה דומה למי שאמר לחברו בבית דין: מנה לך בידי (אני חייב לך מאה זוז), ואומר לו האחר: אין לי בידך (אינך חייב לי), שאין בית דין מחייבין אותו ליתן לו כלום" (הלי טועו ונטעו ג, י). **וְרָבֵן גְּמִלְיָאֵל מְחֵיב** – את הנתבע שבועה, שחולק רבן גמליאל על תנא קמא וסובר, שכל המודה במקצת, אפילו אין הודאתו ממין הטענה של התובע, חייב שבועה. **הַטּוֹעֵן לְחִבְרוּ בְּכַדֵּי שְׁמֹן** – כגון שאמר לו: עשרה כדים שמן לי בידך, **וְהוֹדָה לוֹ בְּקַנְקָנִים** – שאינו חייב לו אלא כדים ריקים, **אֲדָמוֹן אוֹמַר**:

לאבא מאה דינר, וכיון שאבא מת, ואני יורשו, עליך לשלם לי את החוב, והנתבע השיב לו: **אֵין לִי בִידֵי אֶלָּא חֲמִשִּׁים דִּינָר** – אינני חייב לו אלא חמשים דינר, אף על פי שהוא מודה במקצת, **פְּטוּר** – משבועה, **מִפְּנֵי שֶׁהוּא קָמְשִׁיב אֲבָדָה** – ששינוי (גיטין ה, ג): "המוצא מציאה (ומחזירה לבעליה, והבעלים אומרים שלא החזיר להם את כל האבידה), לא ישבע (שהחזיר הכל), מפני תיקון העולם" (שאם נחייבו שבועה, שום אדם לא ירצה לטפל בהשבת אבידה); אף כאן הואיל ולא בא התובע אלא בטענת ספק, ויכול היה הנתבע להעזי פניו ולכפור בכל, ומשלא העזי הודה לו על חמשים, הרי הנתבע כמשיב אבידה הוא ופטור משבועה.

באור משנה ב

האומר לחברו: **מְנָה לִי בִידָךְ** – אתה חייב לי מאה דינר, **אָמַר לוֹ** – הנתבע – **בַּפְּנֵי עֲדִים: הֵן** – כן הדבר, שאני חייב לך מנה; **לְמַחֵר אָמַר לוֹ** – התובע: **תִּגְהוּ לִי** – שלם לי את המנה שאתה חייב לי, והשיב לו: **נִתְתִּי לָךְ** – כבר שלמתי לך את החוב הזה, **פְּטוּר** – משבועה מן התורה. שהרי כופר הכל הוא. ברם, משביעים אותו שבועת היסת, כמו שבארנו במשנה הקודמת. אבל אם השיב לו הנתבע למחר, בפני בית דין: **אֵין לָךְ בִּידֵי** – כלומר מעולם לא הייתי חייב לך, **חֵיב** – הנתבע לשלם, שהרי אתמול הודה; ואינו נאמן בשבועה, שהרי הוחזק כפרן. ברם, אם כפר שלא בפני בית דין, לא הוחזק כפרן (ברשנורא). בגמרא מבואר, שכשהודה לו בפני עדים, אמר התובע לעדים: אתם עדי; שאם לא כן, יכול התובע לומר: משטה הייתי כך. אמר לחברו: **מְנָה לִי בִידָךְ**, **אָמַר לוֹ** – הנתבע: **הֵן** – כן, אני חייב לך מנה; **אֵל תִּתְּנֶנּוּ לִי אֶלָּא בְּעֲדִים** – כלומר שאמר לו התובע בפני עדים, שלא יחזיר לו את החוב אלא בעדים. **לְמַחֵר אָמַר לוֹ: תִּגְהוּ לִי** – החזר לי את חובי, והשיב לו הנתבע: **נִתְתִּי לָךְ** – שלא בפני עדים, **חֵיב** – לשלם לו, **מִפְּנֵי שְׁצָרֶיךָ לְתַנּוּ לוֹ בְּעֲדִים** – כפי שהתנה עמו, ואף על פי שלא אמר לו תנאי זה בשעת ההלואה אלא אחר כך, מכל מקום אין הלווה עשוי לפרועו בלא עדים, ואם הוא טוען שפרע לו את החוב בלא עדים, אינו אלא משקר, ולפיכך חייב לשלם.

~ יום שני ~

באור משנה ג

למדנו במשנה א בפרקנו, שהמודה במקצת הטענה אינו חייב שבועה מן התורה, אלא אם כן הודאתו היא ממין הטענה של התובע; "ואם אין ההודאה ממין הטענה

אומר: הואיל והודה לו מקצת ממין הטענה – ישבע; וחכמים אומרים: אין ההודאה ממין הטענה. אומר רבן גמליאל: רואה אני את דברי אדמון. טענו פלים וקרקעות, והודה בפלים וכפר בקרקעות, בקרקעות וכפר בפלים – פטור. הודה במקצת הקרקעות – פטור; במקצת הפלים – חיב, שהנכסים שאין להם אחריות, וזקקן את הנכסים שיש להן אחריות לשבע עליהן.

ד אין נשבעין על טענת חרש שזטה וקטן, ואין משביעין את הקטן; אבל נשבעים לקטן ולהקדש. ה ואלו דברים שאין נשבעין עליהן: העבדים, והשטרות, והקרקעות, וההקדשות. אין בהם תשלומי כפל ולא

**פירוש ברטנורא**

שמן: הואיל והודה במקצת הטענה. דהוה ליה כמו טענו חטין ושעורין והודה לו באחד מהן. והלכה כאדמון, אבל אין הלכה כרבן גמליאל דמחייב בטענו חטין והודה לו בשעורים: פטור. משבועה דאורייתא, לא על הקרקעות ולא על הכלים. שאין הודאה קרקעות מכיאתו לידי שבועה, שאין דין שבועה בקרקעות: הודה במקצת כלים. דאיכא הודאה וכפירה בלאו קרקעות. חיוב, לישבע אף על הקרקעות על ידי גלגול שבועה: זוקקין. גוררין: **ד אין נשבעין על טענת חרש.** כגון שטוענו חרש ברמזיה. דחרש שאמרו חכמים בכל מקום, אינו שומע ואינו מדבר: וטענת קטן. כגון שטוענו קטן. דאמר קרא כי יתן איש אל רעהו, ואין נתינת קטן כלום. [והחרש] והשומת כקטן הוא. ודוקא שבועה דאורייתא הוא שאין נשבעין על טענת קטן, אבל שבועת היתן חייבין לישבע על טענתו: **אבל נשבעין לקטן ולהקדש.** הבא ליפרע מנכסי קטן, לא יפרע אלא בשבועה. וכן המקדש נכסיו ויצא עליו שטר חוב ובא בעל חוב ליפרע מן הנכסים של הקדש, צריך שבועה: **ה העבדים והשטרות והקרקעות וכו'.** דכתוב (שמות כ"ב) על כל דבר פשע, כלל. על שור על חמור על שה על שלמה, פרט. על כל אבידה, חזר וכלל.

**משניות מבוארות – קהתי**

**ואין משביעין את הקטן** – כל שבועה שהיא, לפי שאינו יודע עונש השבועה (רמב"ם). **אבל נשבעים לקטן** – הבא לגבות חובו, שיש לו על אביו של הקטן, מן הנכסים שירש הקטן מאביו, מחייבים אותו שבועה שעדיין לא גבה חובו; **ולקדש** – וכן המקדש נכסיו ובא בעל חובו ליפרע מהם, צריך להישבע כדלעיל, כמו ששינוי באלמנה הבאה לגבות כתובה (משנה כתובות טז), "מנכסים משועבדים ומנכסי יתומים לא תפרע אלא בשבועה". בגמרא מבואר, למה משנתנו חוזרת על דין זה, שכן ביתומים, באות שתי המשניות להשמיענו, שבין ביתומים קטנים ובין ביתומים גדולים אין נפרעים מנכסיהם אלא בשבועה; ובחקדש באה משנתנו להשמיע, שלא רק במשועבדים להדיט חוששים שמא עשה הלווה קנוניא עם חברו, כדי שיטרוף הקרקע מהלקוחות ויחלקו ביניהם, ולכן הטילו חכמים עליו שבועה, אלא גם במשועבדים להקדש חוששים לקנוניא, ולפיכך אף הבא ליפרע חובו מנכסי הקדש, כמבואר לעיל, צריך שבועה.

**הואיל והודה לו מקצת ממין הטענה, ישבע** – שסובר אדמון, הואיל ותבע ממנו "כדי שמן", יש במשמעות תביעתו שמן וכדים, וכשהודה לו הנתבע בכדים ריקים, הרי זו הודאה ממין הטענה, כמי שטענו חברו חיטים ושעורים והודה לו בשעורים, ולכן חייב שבועה. **וחכמים אומרים: אין ההודאה ממין הטענה** – שסוברים חכמים, אין במשמעות "כדים שמן" אלא שמן בלבד כמלוא מידת הכד, וכשהודה לו בקנקנים, נמצא שאין הודאתו ממין הטענה, שזה טענו שמן והלה הודה בקנקנים, והרי זה דומה לטענו חיטים והודה לו בשעורים, ולפיכך פטור משבועה. **אמר רבן גמליאל: רואה אני את דברי אדמון** – כלומר: נראים לי דברי אדמון. **טענו פלים וקרקעות** – תבע אדם מחברו כלים וקרקעות, והודה חברו בפלים וכפר בקרקעות, או שהודה במקצת הטענה, **פטור** – משבועה של תורה, שאין אף על פי שהודה במקצת הטענה, **פטור** – משבועה של תורה, שאין דין שבועה בקרקעות, כפי שנלמד במשנה ה; ואפילו הודה בקרקעות, אינו נשבע על הכלים, שאין ההודאה בקרקעות מחייבת שבועה על הכלים. וכן אם הודה במקצת הקרקעות, **פטור** – משבועה, מהטעם שהזכרנו לעיל, שאין נשבעים על טענת קרקעות (עין "חוספות יום טוב", **סם מבואר למה נשנתה פיסקה זו**). אבל אם הודה במקצת הפלים – וכפר בשאר הכלים ובקרקעות, הואיל ויש כאן הודאה וכפירה בכלים מלבד הקרקעות, **חיב** – שבועה על הכל, ואף על הקרקעות, **שהנכסים שאין להם אחריות** – היינו מיטלטלים, **וזקקן** – קושרים אל עצמם, **את הנכסים שיש להן אחריות** – היינו הקרקעות, **לשבע עליהן** – שהואיל וחייב הנתבע להישבע על הכלים, מגלגלים עליו שבועה אף על הקרקעות (בענין גלגול שבועה עיין משנה סוטה ב. ה).

**ב א ו ר מ ש נ ה ד**

משנה זו באה ללמדנו דין שבועה בחרש שזטה וקטן.

**אין נשבעין על טענת חרש שזטה וקטן** – אם התובע הוא חרש, שאינו שומע ואינו מדבר, או שזטה, או קטן, אין מחייבים את הנתבע להישבע שבועה של תורה משום הודאתו במקצת הטענה, שכן חרש שזטה וקטן אינם בני דעת ואין תביעתם תביעה. בגמרא מבואר הטעם, שנאמר (שמות כב, ו): "כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמור" (והכתוב שם: "ונקרב בעל-הבית אל האלהים" – לשבועה). ואין נתינת קטן כלום (שהרי כתוב "איש" והחרש והשומת קטנים הם בלא דעת. – רש"י). ברם נשבעים על טענת הקטן שבועת היסת, מפני תיקון העולם, שלא יהא כל אחד נוטל ממונו של קטן וילך לו (רמב"ם).

**~ יום שלישי ~**

**ב א ו ר מ ש נ ה**

משנתנו מונה דברים שאין בהם דין שבועה, כפי שיבואר.

**ואלו דברים שאין נשבעין עליהן** – מן התורה: **העבדים, והשטרות, והקרקעות וההקדשות** – בדברים אלו אף המודה במקצת, או מי שכופר בכל ועד אחד מכחישו, או מי ששמר וטען טענת השומרים (עין הקדמתנו לבאור משנה א בפרקנו), הריהו פטור משבועה, שנאמר בפרשת השומרים (שמות כב, ו): "כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמור" וכו', ודרשו: "כי יתן איש אל רעהו" – כלל "כסף או כלים" – פרט, "לשמור" חזר וכלל, כלל ופרט וכלל – אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש דבר המיטלטל וגופו ממון, אף כל דבר המיטלטל וגופו ממון נשבעים עליו, יצאו קרקעות שאינן מיטלטלין; יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות, שנאמר (ויקרא כה, טז): "והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם לרשת אחוזה" – הקישן הכתוב לשרה אחוזה; יצאו שטרות שאף על פי שהם מיטלטלים, אין גופם ממון ככסף וככלים, ואינם אלא לראיה שבהם, – שכל אלו אין נשבעים עליהם; והקדש אין נשבעים עליו, שנאמר: "כי יתן איש אל רעהו", ודרשו: אל רעהו ולא להקדש. **אין בהם תשלומי כפל** – אם נגנבו, שנאמר (שמות כב, ח): "על כל דבר פשע על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה... אשר ירשיעון אלהים ישלם שנים לדעהו", ודרשו: "על כל דבר פשע" – כלל, "על שור על חמור" וכו' – פרט, "על

תְּשַׁלְּמוּ אַרְבָּעָה וַחֲמִשָּׁה. שׁוֹמֵר חֲנָם אֵינוֹ נִשְׁבָּע; נוֹשֵׂא שְׂכָר אֵינוֹ מְשַׁלֵּם. רַבִּי שְׁמַעוֹן אוֹמֵר: קְדָשִׁים שְׁחִיב בְּאֲחֵרֵייתָן – נִשְׁבָּעִין עֲלֵיהֶן; וְשֹׁאֵינִי חֵיב בְּאֲחֵרֵייתָן – אֵין נִשְׁבָּעִין עֲלֵיהֶן.  
ו רבי מאיר אוֹמֵר: יֵשׁ דְּבָרִים שֶׁהֵן פְּקָרְקַע וְאֵינֶן פְּקָרְקַע; וְאֵין חֲכָמִים מוֹדִים לוֹ. פִּיצֵד? עֶשֶׂר גְּפָנִים טְעוּנוֹת מְסַרְתִּי לָךְ, וְהִלָּה אוֹמֵר: אֵינֶן אֱלָא חֲמִשׁ – רַבִּי מְאִיר מְחַיֵּב שְׁבוּעָה; וְחֲכָמִים אוֹמְרִים: כָּל הַמְּחַבֵּר לְקָרְקַע הָרִי הוּא פְּקָרְקַע. אֵין נִשְׁבָּעִין אֱלָא עַל דְּבָר שֶׁבְּמִדָּה וְשֶׁבְּמִשְׁקָל וְשֶׁבְּמִנּוּן. פִּיצֵד? בֵּית מֶלֶא מְסַרְתִּי לָךְ, וְכִים מֶלֶא מְסַרְתִּי לָךְ, וְהִלָּה אוֹמֵר: אֵינִי יוֹדֵעַ, אֱלָא מַה שֶׁהִנַּחַת אֶתָּה נוֹטָל – פְּטוּר. זֶה אוֹמֵר: עַד הַיּוֹז, זֶה אוֹמֵר: וְזֶה אוֹמֵר:

**פירוש ברטנורא**

כלל ופרט וכלל אי אתה דן אלא כעין הפרט, מה הפרט מפורש דבר המיטלטל וגופו ממון, אף כל דבר המיטלטל וגופו ממון, יצאו קרקעות שאינן מיטלטלין, יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות, יצאו שטרות שאע"פ שהם מיטלטלין אין גופן ממון. שכל אלו אין נשבעין עליהן. והקדש אין נשבעין עליו דכתיב (שם) כי יתן איש אל רעהו, ולא של הקדש: אין בהן תשלומי כפל. דבהני דוקא דרבינן כעין הפרט דכתיב באותה הפרשה ישלם שנים: ולא תשלומי ארבעה וחמשה. דכל היכא דליכא כפל אינו משלם ארבעה וחמשה, דכיון דליכא כפל הוה ליה תשלומי שלשה וארבעה, ותשלומי ארבעה וחמשה אמר רחמנא ולא תשלומי שלשה וארבעה: שומר חנם אינו נשבע. שומר חנם אין עליו אלא שבועה, דכתיב (שם) ונקרב בעל הבית אל האלהים אם לא שלח ידו, ואותה הפרשה בשומר חנם נאמרה. ועל העבדים ועל הקרקעות ועל השטרות אינו נשבע, דלפינן לה מדכתיב כי יתן איש אל רעהו, ככל. כסף או כלים, פרט. לשמור, חזר וכלל. כלל ופרט וכלל אי אתה דן אלא כעין הפרט, מה הפרט מפורש דבר המיטלטל וגופו ממון, אף כל וכו', יצאו קרקעות דלאו מיטלטלין וכו'. וכל הני דאמרינן בהו אינו נשבע, דוקא שבועה דאורייתא, אבל שבועת היסוף לעולם הייבן לישבע: נושא שכר אינו משלם. גניבה ואבידה, הכתוב בו לחיוב, דכתיב (שם) אם גנוב יגנב מעמו ישלם לבעליו. ועבדים וקרקעות ושטרות אינו משלם, דכתיב בשומר שכר (שם) כי יתן איש אל רעהו, ככל. חמור או שור או שה וכל בהמה, פרט. לשמור, חזר וכלל וכו', כדאמרינן לעיל. רעהו כתיב בשומר חנם ובשומר שכר, דמשמע רעהו ולא הקדש. ושואל ושוכר לא הוזכרו כאן למעוטי בהו עבדים וקרקעות ושטרות והקדשות, דלא שייך שאלה בקרקעות, ולא בשטרות על הרוב, וכל שכן שכירות שאינו שייך בשטרות, וכן לא שייך שאלה ושכירות בהקדש שאסור להשאיל ולהשכיר ההקדשות:

**ו רבי מאיר אוֹמֵר יֵשׁ דְּבָרִים שֶׁהֵן פְּקָרְקַע.** ענינים העומדות ליבצר הוא דריבא בין חכמים לרבי מאיר, דרבי מאיר סבר ענינים העומדות ליבצר כבצורות דמין, וחכמים סברי לאו כבצורות דמין. והלכה כחכמים. ודוקא ברין שומרים, אבל גבי מקח וממכר ואונאה ומורה במקצת הטענה, בכל הני ק"ל דדבר העומד ליבצר כבצור דמי. וכן הלכה: עד הויז. קורה של עליה הבולטת מתוך הבית. וכללא דמלתא, לעולם אינו חייב שבועה דאורייתא עד שיטענו דבר

**משניות מבוארות – קהתי**

בין קדשים שאין הבעלים חייבים באחריותם בין קדשים שהבעלים חייבים באחריותם, אין נשבעים עליהם.

**ב א ו ר מ ש נ ה ו**

**רַבִּי מְאִיר אוֹמֵר: יֵשׁ דְּבָרִים שֶׁהֵן פְּקָרְקַע** – מחוברים לקרקע (ויש גורסים שהן נקרקעו), וְאֵינֶן פְּקָרְקַע – ואין דינם כקרקע, אלא נשבעים עליהם. וְאֵין חֲכָמִים מוֹדִים לוֹ – כפי שיבואר במשנתנו לקמן. פִּיצֵד? האומר לחבירו: עֶשֶׂר גְּפָנִים טְעוּנוֹת מְסַרְתִּי לָךְ – חייב אתה להחזיר לי עשר גפנים טענות ענבים שמסרתי לך, וְהִלָּה אוֹמֵר: אֵינֶן אֱלָא חֲמִשׁ – לא מסרת לי אלא חמש גפנים כאלו, **רַבִּי מְאִיר מְחַיֵּב שְׁבוּעָה** – שאין דינם של גפנים אלו כדון קרקע (כמבואר הטעם לקמן. ועיין "תוספות יום טוב"). וְחֲכָמִים אוֹמְרִים: כָּל הַמְּחַבֵּר לְקָרְקַע הָרִי הוּא פְּקָרְקַע – ואין נשבעים עליהן. בגמרא מבואר שמחלוקת רבי מאיר וחכמים בתובע מחברו ענבים העומדים ליבצר, שרבי מאיר סובר: ענבים העומדים ליבצר כבצורים הם, ולכן דינם כמיטלטלים, ונשבעים עליהם. וחכמים סוברים: אף על פי שעומדים ליבצר, אינם כבצורים, ודינם כקרקעות, שאין נשבעים עליהם. והלכה כחננים. ברם, לא נחלקו חכמים על רבי מאיר אלא בדין השומרים, לפי שלא נמסרו לו הגפנים הטענות ענבים בשלים לבצירה, אלא לשמירה. אבל לגבי מקח וממכר ואונאה ומורה במקצת הטענה, אף חכמים מודים, שפירות העומדים ליבצר כבצורים הם (ברטנורא; רמב"ם). אֵין נִשְׁבָּעִין – משום הודאה במקצת הטענה, אֱלָא עַל דְּבָר שֶׁבְּמִדָּה וְשֶׁבְּמִשְׁקָל וְשֶׁבְּמִנּוּן – כלומר שגם הטענה וגם ההודאה תהא ברבר שבמידה, או שבמשקל, או שבמניין. פִּיצֵד? האומר לחבירו: בֵּית מֶלֶא – תבואה, מְסַרְתִּי לָךְ – לשמירה, וְכִים מֶלֶא מְסַרְתִּי לָךְ – או שאמר לו: כיס מלא כסף מסרתי לך לפיקדון, וְהִלָּה אוֹמֵר: אֵינִי יוֹדֵעַ – כמה תבואה או פירות מסרת לי, אֱלָא מַה שֶׁהִנַּחַת אֶתָּה נוֹטָל – אם טוען התובע שלא מצא את הכמות שמסר לחברו, פְּטוּר – הנתבע משובעה, שלא היתה

כל אבדה" – חזר וכלל, כלל ופרט וכלל – אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש דבר המיטלטל וגופו ממון, אף כל דבר המיטלטל וגופו ממון, יצאו קרקעות ועבדים ושטרות, כמו שבארנו לעיל; יצאו הקדשות, שנאמר: "ישלם שנים לרעהו", ולא להקדש (ברייתא בגמרא). **וְלֹא תְשַׁלְּמוּ אַרְבָּעָה וַחֲמִשָּׁה** – אם גנב שור או שה של הקדש וטבחו או מכרו, אינו משלם חמישה בקר תחת השור, וארבע צאן תחת השה (עין שמות כא, ד), שהואיל ופטור מכלל, כמבואר לעיל, הרי אין כאן ארבעה וחמישה אלא שלושה וארבעה, והתורה אמרה ארבעה וחמישה, ולא שלושה וארבעה. **שׁוֹמֵר חֲנָם אֵינוֹ נִשְׁבָּע** – שכן שומר חנם הטוען שנגנב או נאבד ממנו הפיקדון, חייב להישבע שלא פשע בשמירתו, שנאמר בו (שמות כב, ז): "ונקרב בעל הבית אל האלהים, אם לא שלח ידו במלאכת רעהו"; אבל אם נמסרו לו עבדים או שטרות או בהמות הקדש לשמירה ולאבדו, או שנמסרה לו קרקע לשמור ונתקלקלה, אינו נשבע עליהם, שכן פשע בשמירתם, שהרי נאמר בתוספתא חנינם: "כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמור", וכבר הבאנו לעיל, שדורשים מכאן, שאין נשבעים על הקרקעות ועל העבדים ועל השטרות ועל ההקדשות. **נוֹשֵׂא שְׂכָר** – שומר שכר, **אֵינוֹ מְשַׁלֵּם** – שכן שומר שכר חייב לשלם גניבה ואבידה, שנאמר בו (שמות כב, יא): "ואם גנוב יגנב מעמו, ישלם לבעליו"; אבל בעבדים ושטרות וקרקעות והקדשות אינו משלם, אם נגנבו או אבדו, שנאמר בו (שמות כב, ט): "כי יתן איש אל רעהו חמור או שור או שה וכל בהמה לשמור" – "אל רעהו" ולא להקדש; "חמור או שור או שה" – הרי פירט הכתוב דברים המיטלטלים וגופם ממון, יצאו קרקעות ועבדים ושטרות, כמבואר לעיל (עין באורנו למשנה בבא מציעא ד, ט). **רַבִּי שְׁמַעוֹן אוֹמֵר: קְדָשִׁים שְׁחִיב בְּאֲחֵרֵייתָן** – שאם אבדו, חייבים בעליהם להביא אחרים תחתיהם, והיינו שאמרו: הרי עלי קרבן, והפרישו אותו, **נִשְׁבָּעִין עֲלֵיהֶן** – שהואיל וחייב באחריותם, הרי הם ברשותו, וְשֹׁאֵינִי חֵיב בְּאֲחֵרֵייתָן – שהפריש בהמה ואמר: הרי זו קרבן, ואם אבדה, אינו חייב להביא אחרת במקומה, אֵין נִשְׁבָּעִין עֲלֵיהֶן – שברשות הקדש הם. ואין הלכה כרבי שמעון. אלא

עד החלון – חיב.

ז המלוה את חברו על המשכון ואבד המשכון; אמר לו: סלע הלוייתך עליו, וְשָׁקַל הָיָה שְׁוֵה; וְהָלָה אוֹמַר: לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו, וְסַלַּע הָיָה שְׁוֵה – פְּטוּר. סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו, וְשָׁקַל הָיָה שְׁוֵה; וְהָלָה אוֹמַר: לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו וְשִׁלְשָׁה דִּינָרִים הָיָה שְׁוֵה – חֵיב. סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו וְשִׁתִּים הָיָה שְׁוֵה; וְהָלָה אוֹמַר: לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו, וְסַלַּע הָיָה שְׁוֵה – פְּטוּר. סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו, וְשִׁתִּים הָיָה שְׁוֵה; וְהָלָה אוֹמַר: לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו, וְחֲמִשָּׁה דִּינָרִים הָיָה שְׁוֵה – חֵיב. וּמִי נִשְׁבַּע? מִי שֶׁהִפְקִדוֹן אֶצְלוֹ, שְׁמָא יִשְׁבַּע זֶה וְיִוצֵיא הָלָה אֶת הַפְּקָדוֹן.

**פירוש ברטנורא**

שבמרה או שבמשקל או שבמנין, ויודה לו במקצת המדה או במקצת המשקל או מקצת מנין:  
**ז המלוה את חברו על המשכון.** נעשה עליו שומר שכו, לא שגא משכנו בשעת הלואתו, לא שגא משכנו שלא בשעת הלואתו. ואם אבד או נגב והיה המשכון כנגד החוב, יצא משכנו בחובו ואין להם זה על זה כלום. ואם החוב יתר על המשכון, משלם לזה למלוה מה שהיה החוב יותר. ואם המשכון יותר על החוב, משלם מלוה ללוה. ואם נאבד באונס ששומר שכו פטור, גם המלוה פטור, ונשבע שבאונס נאבד וגובה חובו כולו: שקל. חצי סלע: לא כי. לא כן היה: **אלא סלע הלוייתני עליו ושלשה דינרים היה שוה חייב.** שהרי הוא הודה במקצת הטענה, שהסלע שוה ארבעה דינרין. וכיון שהלוה חייב לישבע כמה היה שוה המשכון שלו, והמלוה חייב לישבע על המשכון שאינו ברשותו ואע"פ שמשלם דמיו משום דחיישין שגא עניו נתן בו, ב"ד משיעין את המלוה תחלה שאין המשכון ברשותו, ואח"כ משיעין את הלוה כמה היה שוה. שגא ישבע הלוה תחלה ולא דקדק בשגא ויוציא המלוה את המשכון ויפסלנו לעדות ולשבועה. והא דתנינן כסיפא מי נשבע, מי נשבע תחלה קאמר: **מי שהפקדון אצלו.** המלוה שהיה המשכון אצלו נשבע שאין המשכון ברשותו:

**משניות מבוארות – קהתי**

שהרי מודה במקצת הוא. בגמרא מבואר, שגם המלוה חייב להישבע, שהמשכון אינו ברשותו, משום שחוששים שגא עניו נתן בו, ורוצה לקנותו בדמים. ומי נשבע תחילה? על כך נלמד להלן בסוף משנתנו. אמר הלווה למלוה: **סלע הלוייתני עליו** – על משכונני, וְשִׁתִּים הָיָה שְׁוֵה – ומשכונני היה שווה שתי סלעים, והרי אתה חייב לי סלע, שהיה המשכון שווה יתיר על החוב; וְהָלָה אוֹמַר – המלוה טוען: **לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו, וְשִׁלְשָׁה דִּינָרִים הָיָה שְׁוֵה** – ואין לך בידי כלום, פְּטוּר – המלוה משבועת התורה, שכופר הכל הוא. אבל אם אמר הלווה: **סלע הלוייתני עליו, וְשִׁתִּים הָיָה שְׁוֵה** – כמבואר לעיל, וְהָלָה אוֹמַר – המלוה אומר: **לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו, וְחֲמִשָּׁה דִּינָרִים הָיָה שְׁוֵה** – משכונך, ואני חייב להחזיר לך דינר אחד, חֵיב – המלוה להישבע, שבועה מן התורה, שלא היה המשכון שווה יתיר על חמישה דינרים, שהרי מודה במקצת הוא; וכיון שחוששים שגא עניו נתן במשכון, כמו שהזכרנו לעיל, חייב המלוה גם להישבע שאינו ברשותו (לפי הרמב"ם: "וישבע המלוה שאינו ברשותו ויכלול בשבועתו שלא היה שווה יתיר על חמישה דינרים, וישלם הדינר"). ומי נִשְׁבַּע – אם שניהם נשבעים, גם הלווה וגם המלוה, כמו שבארנו ברישא על פי הגמרא, שהלווה שהורה במקצת הטענה נשבע כמה היה שווה המשכון, והמלוה נשבע שהמשכון אינו ברשותו, מי נשבע תחילה? **מי שהפקדון אצלו** – כלומר המלוה שהמשכון היה אצלו נשבע תחילה שאין המשכון ברשותו, ואחר כך יישבע הלווה כמה היה המשכון שווה. ("הפיקדון") כאן הוא כינוי למשכון, שכן המשכון הוא כפיקדון בידי המלוה – עינין "תוספות יום טוב" ותוספות רבי עקיבא איגרי). שְׁמָא יִשְׁבַּע זֶה וְיִוצֵיא הָלָה אֶת הַפְּקָדוֹן – שאם יישבע הלווה תחילה כמה היה המשכון שווה, שגא יוציא המלוה את המשכון מתחת ידו, ויברר שהלווה נשבע לשקר, ונמצא שם שמים מתחלה (תוספות; רי"ף).

**באור משנה א**

בפרק הקודם עסקנו בשבועת התורה, וכפי שהזכרנו שם בהקדמה לבאור משנה א, שלושה הם המחוייבים שבועה מן התורה: א. המודה במקצת הטענה; ב. השומר, כגון שומר חנם שגא בטענת גניבה ואבידה, או שומר שכו שגא בטענת אונסים; ג. מי שעד אחר מעיד כנגדו. פרק זה עוסק ב"שבועת המשנה", היינו שבועת שתקינה חכמי המשנה (עינין שם בהקדמה).  
**כָּל הַנִּשְׁבָּעִין שִׁבְתוֹרָה** – כל המחוייבים שבועה מן התורה, כפי

הודאתו במידה או במשקל או במנין, אלא אמר לו סתם: מה שהנחת אתה נוטל. אבל אם **זֶה אוֹמַר: עַד הָיִז** – התובע אומר: בית זה מלא תבואה עד היזו מסרתי לך (רמב"ם). "ויז" – קורה או אבן הבולטת מתוך הבנין. וְזֶה אוֹמַר: עַד הַחֲלוֹן – הנתבע אומר: לא מסרת לי אלא בית זה מלא עד החלון, חֵיב – הנתבע שבועה, כרין המודה במקצת הטענה, שכן הודאתו בדבר שבמדידה היא. הלכה זו, שאין נשבעים אלא על דבר שבמדידה ושבמשקל ושבמנין, למדים במכילתא ממה שכתוב: "כסף או כלים" – מה כסף שדרכו להימנות, אף כלים שדרכם להימנות. מכאן אמרו: כל טענה שאינה במידה, ובמשקל, ובמנין, אינה טענה (עינין "תוספות יום טוב").

**~ יום רביעי ~**

**באור משנה ז**

הלכה היא, שאם אדם הלווה את חברו מעות או פירות וקיבל ממנו משכון, נעשה המלוה שומר שכו על המשכון, ואם אבד המשכון או נגב, המלוה חייב בדמיו (עינין משנה בבא מציעא ו. א). אם המשכון היה שווה כנגד החוב, יצא משכנו בחובו, ואין להם זה על זה כלום; אם החוב היה יתיר על המשכון, משלם הלווה למלוה את הפרש; ואם המשכון היה יתיר על החוב, משלם המלוה ללווה את הפרש. ברם, אם אבד המשכון באונס, והרי שומר שכו פטור באונסים, על המלוה להישבע שנאבד באונס, וגובה כל חובו. משנתנו באה ללמד במלוה שאבד לו המשכון שלא באונס, ויש חילוקי דעות בינו לבין הלווה בדבר שוויו של המשכון.

**הַמְלוֹה אֶת חֶבְרוֹ עַל הַמְשָׁפוֹן** – שדינו כשומר שכו, שחייב בגניבה ובאבידה, כמו שבארנו לעיל, וְאָבַד הַמְשָׁפוֹן – או נגב, ונתחייב המלוה בדמי המשכון; **אָמַר לוֹ** – המלוה ללווה: **סַלַּע הַלְוִיתָךְ עָלָיו** – על משכונך שאבד לי. סלע הוא שני שקלים, שהם ארבעה דינרים. וְשָׁקַל הָיָה שְׁוֵה – המשכון, ועדיין אתה חייב לשלם לי את הפרש, שהוא שקל; וְהָלָה אוֹמַר – הלווה טוען: **לא כי** – לא כן הדבר, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו, וְסַלַּע הָיָה שְׁוֵה – המשכון היה שווה סלע כשיעור ההלואה, ואיני חייב לך כלום, פְּטוּר – הלווה משבועת התורה, לפי שכופר הכל הוא. אמר המלוה ללווה: **סלע הלוייתך עליו** – על המשכון, וְשָׁקַל הָיָה שְׁוֵה – המשכון, היינו שני דינרים; וְהָלָה אוֹמַר – הלווה אומר: **לא כי, אֵלָא סַלַּע הַלְוִיתָנִי עָלָיו וְשִׁלְשָׁה דִּינָרִים הָיָה שְׁוֵה** – המשכון, ואני חייב לך עוד דינר אחד, חֵיב – הלווה להישבע,



**פ ר ק ש ב י ע י**

**א** כָּל הַנִּשְׁבָּעִין שֶׁתּוֹרָה נִשְׁבָּעִין וְלֹא מִשְׁלָמִין. וְאֵלּוּ נִשְׁבָּעִין וְנוֹטְלִין: הַשְּׂכִיר, וְהַגְּזֵל, וְהַנְּחָבֵל, וְשִׁפְנָגְדוֹ הַשּׂוֹד עַל הַשְּׁבֻעָה, וְהַחֲנוּנִי עַל פְּנִקְסוֹ. הַשְּׂכִיר בְּיַצֵּד? אָמַר לוֹ: תֵּן לִי שְׂכָרִי שֵׁשׁ לֵי בְיָדְךָ; הוּא אֹמֵר: נִתְּתִי, וְהִלָּה אֹמֵר: לֹא נִטְלִיתִי – הוּא נִשְׁבָּע וְנוֹטֵל. רַבִּי יְהוּדָה אֹמֵר: עַד שֶׁתְּהֵא שָׁם מִקְצַת הַדֹּדָא; בְּיַצֵּד? אָמַר לוֹ: תֵּן לִי שְׂכָרִי חֲמִשִּׁים דִּינָר שֵׁשׁ לֵי בְיָדְךָ, וְהוּא אֹמֵר: הַתְּקַבְּלָתָּ דִּינָר זָהָב.

**ב** הַגְּזֵל בְּיַצֵּד? הֵיוּ מְעִידִין אוֹתוֹ שֶׁנִּכְנַס לְבֵיתוֹ, לְמִשְׁכְּנוֹ שְׁלֵא בְרִשׁוֹת; הוּא אֹמֵר: כְּלִי נִטְלִיתָ, וְהוּא אֹמֵר: לֹא נִטְלִיתִי – הֲרֵי זֶה נִשְׁבָּע וְנוֹטֵל. רַבִּי יְהוּדָה אֹמֵר: עַד שֶׁתְּהֵא שָׁם מִקְצַת הַדֹּדָא; בְּיַצֵּד? אָמַר לוֹ: שְׁנֵי כְּלִים נִטְלִיתָ, וְהוּא אֹמֵר: לֹא נִטְלִיתִי אֶלָּא אֶחָד.

**ג** הַנְּחָבֵל בְּיַצֵּד? הֵיוּ מְעִידִים אוֹתוֹ שֶׁנִּכְנַס תַּחַת יָדוֹ שְׁלֵם וְיָצָא חֲבוּל; וְאָמַר לוֹ: חֲבַלְתָּ בִּי, וְהוּא אֹמֵר: לֹא חֲבַלְתִּי

**פירוש ברטנורא**

**א** כל הנשבעין, נשבעין ולא משלמין. לא תקנה תורה לתובע לישבע וליטול, אלא לנתבע שישבע ולא ישלם, דכתיב (שמות כ"ב) ולקח בעליו ולא ישלם, מי שעליו לשלם הוא נשבע; ואלו נשבעין ונוטלין. שתקנו להם חכמים לישבע וליטול. וכולוהו מפרש להו לקמן במתניתין: השכיר. תקנו לו חכמים לישבע וליטול, מפני שבעל הבית מרוד בפועלו ואינו נוכר. והני מילי כשתובעו בזמנו, שכיר יום זמנו כל הלילה שאחריו, ושכיר לילה זמנו כל היום שאחריו. אבל תבעו לאחר זמנו, בעל הבית נשבע היסת שפרעו ונפטר. ואם שכרו שלא בעדים, נמי אין השכיר נשבע ונוטל, דמתוך שיכול לומר לו לא שכרתך מעולם, יכול לומר לו נמי שכרתך ונתתי לך שכרך: הוא אומר נתתי. אבל אמר לו שנים קצצת לי והוא אומר לא קצצתי לך אלא אחד, נשבע בעל הבית שבעת התורה שהוא כדבריו ואינו נותן לו אלא אחד: ר' יהודה אומר. ואין הלכה כר' יהודה לא בשכיר ולא בנגזל ולא בנחבל:

**ב** למשכנו שלא ברשות. וכגון שראוהו עדים שנכנס לבית חברו ואין בידו כלום ויצא משם וכלים תחובים לו תחת כנפיו: הרי זה נשבע ונוטל. שהרי הדברים מוכיחים, שהעדים מעידים שמשכנו שלא ברשות. והוא דמעין ליה האך במדוי דאמיד בית, אבל אם מעין ליה בכסא דכספא וכי האי גונא במדוי דלא אמיד ביה, לאו כל כמיניה לישבע וליטול, אלא ישבע הנתבע ויפטר:

**משניות מבוררות – קהתי**

הכל, ואינו חייב אלא שבועת היסת, שהיא גופה תקנת חכמים, סוכר רבי יהודה, שלא עשו חכמים תקנה לתקנתם, להפוך את השבועה על השכיר. ברם, תנא קמא סוכר, שאף לגבי שבועת היסת תיקנו חכמים לשכיר, שיהא נשבע ונוטל (גמרא).

שמנינו אותם לעיל, נִשְׁבָּעִין וְלֹא מִשְׁלָמִין – נשבעים הם כדי להיפטר על ידי השבועה מלשלם, כלומר שלא חייבה התורה שבועה לתובע, שיהא נשבע ונוטל, אלא לנתבע שישבע ולא ישלם, שאומר בפרשת השומרים (שמות כב, י): "שבועת ה' תהיה בין שניהם, אם לא שלח ידו במלאכת רעהו, וזקח בעליו (את השבועה) ולא ישלם" – ודרשו: מי שעליו לשלם, לו שבועה (גמרא ורש"י שבועות מה, א). וְאֵלּוּ – המנויים להלן, נִשְׁבָּעִין וְנוֹטְלִין – שתיקנו להם חכמים להישבע וליטול מה שהם תובעים: הַשְּׂכִיר – כמבואר להלן במשנתנו, וְהַגְּזֵל – כמבואר להלן במשנה ב, וְהַנְּחָבֵל – כמבואר להלן במשנה ג, וְשִׁפְנָגְדוֹ הַשּׂוֹד עַל הַשְּׁבֻעָה – כמבואר להלן במשנה ד, וְהַחֲנוּנִי עַל פְּנִקְסוֹ – כמבואר להלן במשנה ה. הַשְּׂכִיר בְּיַצֵּד – נשבע ונוטל? אָמַר לוֹ – השכיר לבעל הבית: תֵּן לִי שְׂכָרִי שֵׁשׁ לֵי בְיָדְךָ – שכר המלאכה שעשיתי אצלך; הוּא אֹמֵר – בעל הבית טוען: נִתְּתִי – לך כבר את שכרך, וְהִלָּה אֹמֵר – השכיר טוען: לֹא נִטְלִיתִי – לא קיבלתי עדיין את שכרי, הוּא – השכיר – נִשְׁבָּע וְנוֹטֵל – בגמרא מבואר הטעם, לפי שבעל הבית טרוד בפועליו, וקשה לו לזכור למי נתן ולמי לא נתן, וזה השכיר נושא נפשו לשכרו, להחיות נפשו ונפש בני ביתו ממלאכתו, לכן תיקנו חכמים שישבע השכיר ויטול שכרו מבעל הבית. במה דברים אמורים? כשתבעו בזמנו, אבל תבעו לאחר זמנו, בעל הבית נשבע שבועת היסת שפרעו ונפטר. וכן אם שכרו שלא בעדים, מתוך שיכול לומר: לא היו דברים מעולם ולא שכרתך, נאמן לומר: שכרתך ונתתי לך שכרך, ויישבע בעל הבית שבועת היסת שנתן, או שבועת התורה אם הודה במקצת (גמרא: רמב"ם). רַבִּי יְהוּדָה אֹמֵר: עַד שֶׁתְּהֵא שָׁם מִקְצַת הַדֹּדָא – אין השכיר נשבע ונוטל אלא בזמן שבעל הבית מודה במקצת, בְּיַצֵּד? אָמַר לוֹ – השכיר: תֵּן לִי שְׂכָרִי חֲמִשִּׁים דִּינָר שֵׁשׁ לֵי בְיָדְךָ – שכר מלאכתי אצלך, וְהוּא – בעל הבית – אֹמֵר: הַתְּקַבְּלָתָּ דִּינָר זָהָב – כבר קבלת ממני דינר זהב, שהוא עשרים וחמישה דינרי כסף, ואינני חייב לך אלא עוד עשרים וחמישה דינר, בכגון זה הרי בעל הבית חייב שבועה מן התורה כדין המודה במקצת, ותיקנו חכמים שיהא השכיר נשבע ונוטל. אבל אם בעל הבית כפר

**~ יום חמישי ~**

**ב א ו ר מ ש נ ה ב**

במשנה הקודמת שנינו, שהנגזל נשבע ונוטל, ובאה משנתנו לבאר הלכה זו. הַגְּזֵל בְּיַצֵּד? הֵיוּ מְעִידִין אוֹתוֹ – היו עדים מעידים על אחד, שֶׁנִּכְנַס לְבֵיתוֹ, שֶׁל חֲבֵרוֹ, לְמִשְׁכְּנוֹ – ליטול משם חפצים לשם משכון, שְׁלֵא בְרִשׁוֹת – כלומר שלא ברשות בעלים ושלא ברשות בית דין, וכגון שראוהו העדים שנכנס לבית חברו ולא היה כלום בידו, וכשיצא היו לו חפצים תחת כנפיו, ואינם יודעים מה היו החפצים הללו. הוּא אֹמֵר: כְּלִי נִטְלִיתָ – בעל הבית טוען: גזלת מביתי כלים אלו ואלו, וְהוּא – הנכנס שלא ברשות – אֹמֵר: לֹא נִטְלִיתִי – כלום, או שאומר: לא היו תחת כנפי אלא כלים שלי, או שהוא מודה במקצת, הֲרֵי זֶה – הנגזל, נִשְׁבָּע וְנוֹטֵל – כל מה שהוא טוען שהלה גזל מביתו, שכן קנס חכמים לגזלנים, שיהא הנגזל נשבע על כל מה שיטען, ונוטל מן הגזלן, כדי שלא ירבה היזק בני אדם (רמב"ם). רַבִּי יְהוּדָה אֹמֵר: אין הנגזל נשבע ונוטל, עַד שֶׁתְּהֵא שָׁם מִקְצַת הַדֹּדָא – על ידי הגזלן, בְּיַצֵּד? אָמַר לוֹ: שְׁנֵי כְּלִים נִטְלִיתָ, וְהוּא אֹמֵר: לֹא נִטְלִיתִי אֶלָּא אֶחָד – בכגון זה תיקנו חכמים, שלא יחא הגזלן נשבע שבועת התורה, כדין המודה במקצת, ונפטר מלשלם, אלא הנגזל נשבע ונוטל. אבל אם אמר שלא נטל כלום, הריהו נשבע שבועת היסת כדין הכופר בכל, ונפטר, מהטעם שבארנו במשנה הקודמת. ברם, אין הלכה כרבי יהודה.

**ב א ו ר מ ש נ ה ג**

משנה זו באה לבאר דינו של הנחבל, ששנינו במשנה א שישבע ונוטל. הַנְּחָבֵל בְּיַצֵּד? הֵיוּ מְעִידִים אוֹתוֹ – ראוהו עדים, שֶׁנִּכְנַס תַּחַת יָדוֹ שְׁלֵם – שנכנס לרשותו של חברו כשהוא שלם בגופו, וְיָצָא

— הרי זה נשבע ונוטל. רבי יהודה אומר: עד שתהא שם מקצת הודאה; פיצד? אמר לו: חבלת בי שתיים, ותלה אומר: לא חבלתי בך אלא אחת.

ד ושפנגדו חשוד על השבועה, פיצד? אחת שבועת העדות ואחת שבועת הפקדון, ואפלו שבועת שוא. היה אחד מהן משחק בקביא, ומלוה ברבית, ומפריחי יונים, וסוחרי שביעית — שפנגדו נשבע ונוטל. היו שניהן חשודין — חזרה השבועה למקומה; דברי רבי יוסי. רבי מאיר אומר: יחלקו.

ה ותחנני על פנקסו פיצד? לא שיאמר לו: כתוב על פנקסי, שאתה חיב לי מאתיים זוז; אלא אומר לו: תן לבני סאתים חטין, תן לפועלי בסלע מעות; הוא אומר: נתתי, והן אומרים: לא נטלנו — הוא נשבע ונוטל, והן נשבעין

**פירוש ברטנורא**

**ג** הרי זה נשבע ונוטל. ודוקא שהחבלה במקום שאפשר שהחבל בעצמו, משום הכי צריך שבועה. אבל במקום שאינו יכול לחבל בעצמו ויכיר שאחרים עשו לו, כגון שעלתה לו נשיכה בנבו, ואין שם אחר, שיוכל לומר שמה אחר עשה, נוטל בלא שבועה:

**ד** ואפילו שבועת שוא. לא מבטיא שבועת עדות ושבועת הפקדון דאית בהו כפירת ממון דהוי רע לשמים ולבריות, אלא אפילו שבועת שוא, דאינו אלא רע לשמים, שכנגדו נשבע ונוטל. ושבועת ביטוי לא קתני, דשבועת ביטוי דלהבא כגון אוכל ולא אוכל, איכא למימר כי אישתבע בקושטא אישתבע, שברעתו היה לקיימו, ואע"פ שכפאו יצרו ועבר עליה אינו חשוד בכך על השבועה. אבל ביטוי דלשעבר, אכלתי ולא אכלתי, דמי לשבועת שוא, שהרי הוציא שבועת שקר מפיו: היה אחד מהן משחק בקביא. תנא פסולא דאורייתא וקתני פסולא דרבנן: מפריחי יונים. אית דמפרשי, אם תקדים וינתן ליונתו אתן לך כך וכך, והיינו שחוק. ואית דמפרשי, שמגדל יונה מלומדת להביא יונים לבית בעליה, ויש בהן גול מפני דרכי שלום; וסוחרי שביעית. עושים סחורה מפירות שביעית, והתורה אמרה לאלה ולא לסחורה: חזרה שבועה למקומה. אית דמפרשי בגמרא, חזרה לסיני, לשבועת הר סיני שהשביע הקב"ה את ישראל לא תגזול, והוא יפרע מן הכופר ממון לחברו, אבל ב"ד אין נוקטין לא לשבועה ולא לפרעון. ואית דמפרשי, חזרה שבועה למחויב לה, על זה שהורה במקצת, וכיון שאינו יכול לישבע שהרי חשוד הוא, ישלם:

**ה** שניהן נשבעין ונוטלין מבעל הבית. דאמר ליה חנוני, פועלים לא מהימנו לי בשבועה, את האמנתניהו דלא אמרת לי בסהיה הב להו. וכן פועלים

**משניות מבוארות — קהתי**

**אחד מהן** — אחד מבעלי הדין, כלומר הנתבע, **משחק בקביא** — במשחק של עצמות או חלוקי אבנים, כדי לזכות בכספים כפי תנאי המשחק, **ומלוה ברבית** — או מלוה בריבית, ואפילו בריבית מדרבנן, **ומפריחי יונים** — או ממפריחי יונים, והוא מין משחק, שמעיפים יונים לשם תחרות, ומי שיונתו קדמה ליונת חברו הריהו זוכה במשחק, **וסוחרי שביעית** — או שעושה סחורה בפירות שגדלו בשנת השמיטה, שהואיל ופסול הוא לעדות, כפי שלמדנו (טנאודין ג, א), אף על פי שאינו פסול אלא מדרבנן, וכל שכן כשהוא פסול מן התורה, הריהו חשוד על השבועה, ולפיכך **שפנגדו** — היינו התובע, **נשבע ונוטל** — כמו ששנינו במשנה א. **היו שניהן חשודין** — אם שני בעלי הדין חשודים על השבועה, **חזרה השבועה למקומה** — חזרה השבועה למי שמחוייב בה, דהיינו לנתבע, ומתוך שאינו יכול לישבע, שהרי חשוד הוא על השבועה, הרי הוא משלם. פירוש אחר בגמרא: חזרה שבועה למקומה — לסיני, ומפרש רש"י: לשבועת הר סיני שהשביע הקב"ה את ישראל על "לא תגזול", והוא יפרע מן הכופר ממון לחברו, אבל בית דין אין נוקטים להם, לא לשבועה ולא לפירעון. **דברי רבי יוסי. רבי מאיר אומר: יחלקו** — כלומר שהנתבע משלם מחצית התביעה.

**חבול** — יצא מתחת ידו פצוע, ולא ראו העדים בעת שחבל בו, **ואמר לו: חבלת בי** — ותובע ממנו תשלומי נזק, כדן החובל בחברו שחייב עליו משום חמישה דברים (משנה בבא קמא ת, א). **והוא אומר** — וחברו אומר: — כך, אלא אתה חבלת בעצמך, **הרי זה נשבע ונוטל** — הנחבל נשבע שחברו חבל בו ונוטל ממנו תשלומים כפי החבלה. וכותב הרמב"ם הטעם, שנקטו חכמים לחובל כדי שלא ירבה היוק בני אדם והתגרותם (מנו שכבר הוזכרו בגמ' 21). ויש אומרים, שאין כאן הטעם משום קנס, אלא מפני שאין דרך בני אדם לחבל בעצמם, לפיכך האמינו חכמים את הנחבל בשבועה (הדאב"ד). ברם, אם יש הוכחה שחברו חבל בו, כגון שהיתה החבלה במקום שאי אפשר בשום פנים שיחבל בעצמו, כגון שהיה נשוק בין כתפיו, ולא היה שם איש אחר, הרי זה נוטל תשלומיו בלא שבועה. **רבי יהודה אומר:** אין הנחבל נשבע ונוטל, **עד שתהא שם מקצת הודאה** — כמבואר במשניות הקודמות, **פיצד? אומר לו** — הנחבל: **חבלת בי שתיים** — שתי חבלות, **ותלה אומר:** לא חבלתי בך אלא אחת — חבלה אחת, כגון זה סבור רבי יהודה שנשבע ונוטל, אבל אם אין כל הודאה, אין הנחבל נשבע ונוטל. ואין הלכה כרבי יהודה.

**באור משנה ה**

דרכו של החנווני, שנותן לצרכנים בהקפה ורושם הכל בפנקסו, ומזמן לזמן מסכם את החשבונות ומקבל מאת הצרכן את המגיע לו. רשימות אלו בפנקסו של החנווני מביאות לא פעם לידי טענות וביכורים משפטיים בין החנווני לצרכן. — בלשון המשנה מכונה הצרכן "בעל הבית". — במשנה א — במשנה א בפרקנו שנינו, שהחנווני על פנקסו נשבע ונוטל, ובאה משנתנו לבאר הלכה זו.

**והחנווני על פנקסו** — שנימנה במשנה א בין הנשבעים ונוטלים, **פיצד? לא שיאמר לו** — החנווני לבעל הבית: **כתוב על פנקסי, שאתה חיב לי מאתיים זוז** — בעד מצרכים שלקחת ממני בהקפה, שבכגון זה אין החנווני נשבע ונוטל, **אלא המדובר הוא בכגון שבעל הבית אומר לו** — לחנווני: **תן לבני סאתים חטין**, או שאמר לו: **תן לפועלי בסלע מעות** — היינו מטבעות קטנים (פרוטרוט) כנגד סלע שאתן לך, וכנשיו באים שניהם לתבוע מבעל הבית את המגיע להם; **הוא אומר: נתתי** — החנווני אומר, שנתן לבן או לפועל כפי שאמר לו, וכך גם רשום בפנקסו (עיי' 'תוספות יום טוב' ותפארת

**~ יום ששי ~**

**באור משנה ד**

במשנה א בפרקנו שנינו: ושכנגדו חשוד על השבועה נשבע ונוטל, כלומר אם בעל הדין שכנגדו, היינו הנתבע, חשוד על השבועה, הרי הוא התובע נשבע ונוטל. משנתנו באה ללמד, שמי שנשבע לשקר, או מי שפסול לעדות מחמת עבירה, בין עבירה של תורה בין עבירה של דברי חכמים, הריהו נקרא חשוד על השבועה, ואין משביעים אותו.

**ושפנגדו חשוד על השבועה, פיצד? אחת שבועת העדות** — בין שנשבע לשקר שבועת העדות, כמו שלמדנו בפרק ד משנה ג, **ואחת שבועת הפקדון** — ובין שנשבע לשקר שבועת הפיקדון, כמו שלמדנו בפרק ה משנה ב, שבשתייהן יש כפירת ממון, והרי זו עבירה גם בין אדם למקום וגם בין אדם לחברו, **ואפלו שבועת שוא** — אפילו לא נשבע אלא שבועת שוא, שאינה אלא עבירה בין אדם למקום, הרי הוא חשוד על השבועה, ואין משביעים אותו. **היה**

וְנוֹמְלִין. אָמַר בֶּן גַּנֵּם: בִּיצֵד? אֵלֹו (בְּאֵין לִידֵי שְׁבוּעַת שְׁאוֹ) וְאֵלֹו בְּאֵין לִידֵי שְׁבוּעַת שְׁאוֹ! אֵלֹא הוּא נֹמְלֵי שְׁלֵא בְּשְׁבוּעָה, וְהֵן נֹמְלִין שְׁלֵא בְּשְׁבוּעָה.

ו אָמַר לְחַנּוּנִי: תֵּן לִי בְּדִינֵךְ פְּרוֹת, וְנָתַן לוֹ; אָמַר לוֹ: תֵּן לִי אֶת הַדִּינֵךְ; אָמַר לוֹ: נָתַתְוּ לָךְ, וְנָתַתָּו בְּאֵנְפְּלִי – יִשְׁבַע בְּעַל הַבַּיִת. וְנָתַן לוֹ אֶת הַדִּינֵךְ, אָמַר לוֹ: תֵּן לִי אֶת הַפְּרוֹת; אָמַר לוֹ: נָתַתִּים לָךְ, וְהוֹלַכְתָּן לְתוֹךְ בֵּיתְךָ – יִשְׁבַע הַחַנּוּנִי. רַבִּי יְהוּדָה אוֹמֵר: כָּל שֶׁהַפְּרוֹת בִּידוֹ – יָדוּ עַל הַעֲלוּיָנָה. אָמַר לְשִׁלְחָנִי: תֵּן לִי בְּדִינֵךְ מַעוֹת, וְנָתַן לוֹ, אָמַר לוֹ: תֵּן לִי אֶת הַדִּינֵךְ; אָמַר לוֹ: נָתַתְוּ לָךְ, וְנָתַתָּו בְּאֵנְפְּלִי – יִשְׁבַע בְּעַל הַבַּיִת. וְנָתַן לוֹ אֶת הַדִּינֵךְ, אָמַר לוֹ:

**פירוש ברטנורא**

אמרי ליה, חנוני לח מהימן לן בשבועה. וכשנתיבה נשבעין ונוטלים מבעל הבית, נשבעים זה בפני זה, כי היכי דליכסוף חנוני מפועלים או פועלים מחנוני: אלו ואלו באין לדידי שבועת שוא. שהרי על כרחך אחד מהן נשבע לשוא ונמצא שם שמים מתחלל. אלא אלו ואלו נוטלין בלא שבועה. ואין הלכה כבן גנם:

ו ונתן לו. והפירות צבורין ומונחים ברה"ר ואין מוחזק בהן לא חנוני ולא בעל הבית: ונתתו באנפליא. תיק העשוי למעות: יִשְׁבַע בְּעַל הַבַּיִת. שבועה כעין של תורה, ויטול. דכיון דחנוני מודה שמכר, והפירות הם חוץ לחנותו, בעה"כ נשבע ונוטל: אָמַר לוֹ נָתַתִּים לָךְ, והולכתן לתוך ביתך. ואלו הפירות הצבורין ומונחים שלי הם שנתתי כאן למוכרן, והלא טוען אלו הם הפירות שמכרת לי בדינך. הואיל והלוקח מודה במקח והחנוני כופר שלא מכר את אלו, ישבע החנוני שבועה כעין של תורה ויטול: רבי יהודה אומר וכו'. רבי יהודה אסיפא פליג, ואמר דבין בון בון כוון בעל הבית נשבע ונוטל. דכיון שהפירות הם חוץ לחנות הוא כאילו הפירות הם ביד בעל הבית, וכל שהפירות בידו, ידו על העליונה והוא נשבע ונוטל: אָמַר לְשִׁלְחָנִי וכו'. אשמעינן תנא פלוגתא דר' יהודה ורבנן בין במעות של שולחני בין בפירות של חנוני. דאי אשמעינן פלוגתיהו בחנוני, הוה אמינא בפירות אמרו רבנן דכי אמר לו נתתים לך והולכתן לתוך ביתך ישבע החנוני ויטול, לפי שהחנוני עשוי ליתן פירות קודם שיקח הדינר, אבל בשולחני שאינו עשוי ליתן האיסורין קודם שיקח הדינר, אימא מודו ליה לר' יהודה דלעולם בעל הבית נשבע ונוטל. ואי איתמר בהא, כהא קאמר ר' יהודה דלעולם בעל הבית נשבע ונוטל, מפני שאין השולחני עשוי ליתן האיסורין עד שיקח הדינר, אבל בחנוני שהוא עשוי ליתן הפירות קודם שיקח המעות אימא מודה להו לרבנן, צריכא. ואין הלכה כר' יהודה:

**משניות מבוארות – קהתי**

אם הפירות הם ברשות אחד מהם, הרי המוציא מחברו עליו הראיה, ובכגון זה נשבע המוחזק שבועת היסט ונפטר, היינו שאם הלוקח הוא מוחזק בפירות, הרי הוא נשבע שבועת היסט ונוטל הפירות; ואם החנווני הוא מוחזק, שעדיין הפירות ברשותו, הרי החנווני נשבע שבועת היסט, ואינו נותן לו את הפירות עד שישלם לו את הדינר. **נָתַן לוֹ** – הלוקח לחנוני – **אֶת הַדִּינֵךְ, אָמַר לוֹ** – לחנוני: **תֵּן לִי אֶת הַפְּרוֹת** – המונחים ברשות הרבים, שקניתי אותם בדינר זה, **אָמַר לוֹ** – החנוני: **נָתַתִּים לָךְ, וְהוֹלַכְתָּן לְתוֹךְ בֵּיתְךָ** – הפירות שקנית בדינרך כבר נתתים לך והולכתם לביתך, אבל הפירות הללו המונחים ברשות הרבים לא מכרתים לך. ויש מוסיפים לבאר ענין זה כדלקמן: החנווני טוען, שבא אלו בעל הבית ואין בידו דינר, ואמר לו: תן לי בדינר פירות ועוד מעט אביא לך את הדינר, ונתן לו את הפירות והולכים לתוך ביתו, ואחר כך חזר אליו ופרע לו את הדינר. ובעל הבית טוען: לא, כי, אלא קודם שנתתי הדינר לא לקחתי פירות מעולם, ולא נתתי לך את הדינר אלא בשביל אלו הפירות שהם ברשות הרבים (הר"י). **יִשְׁבַע הַחַנּוּנִי** – שכבר נתן ללוקח את הפירות, ונוטל את הפירות המונחים ברשות הרבים, שהואיל ואינו מודה שמכרם ללוקח, עדיין ברשותו הם עומדים, אלא מפני שמונחים ברשות הרבים ואינו מוחזק ממש, לכן צריך הוא להישבע עליהם שבועת חכמים (שבועת המשנה). כדין הנשבעים ונוטלים. **רַבִּי יְהוּדָה אוֹמֵר: כָּל שֶׁהַפְּרוֹת בִּידוֹ, יָדוּ עַל הַעֲלוּיָנָה** – רבי יהודה חולק על הסיפא וסובר, שלא החנווני אלא הלוקח נשבע ונוטל, שהואיל והפירות אינם ברשותו של חנווני אלא ברשות הרבים, הרי הם כאילו ברשות בעל הבית, ולכן ידו של בעל הבית על העליונה (ומב"ס). ויש מפרשים, שרבי יהודה חולק על הרישא וסובר, שאין בעל הבית צריך שבועה כלל; שהואיל וקביל את הפירות מהחנוני, ידו על העליונה (וש"י). **אָמַר לְשִׁלְחָנִי** – המחליף והפורט מטבעות: **תֵּן לִי בְּדִינֵךְ מַעוֹת** – מטבעות קטנים, וְנָתַן לוֹ – השולחני את המעות, **אָמַר לוֹ** – השולחני: **תֵּן לִי אֶת הַדִּינֵךְ** – תמורת המעות שקיבלת; **אָמַר לוֹ** – בעל הבית: **נָתַתְוּ לָךְ, וְנָתַתָּו בְּאֵנְפְּלִי** – באונקן; ואף כאן מדובר, שהמעות מונחות ברשות הרבים, ואף אחד אינו מוחזק בהן, והואיל ומודה השולחני שמכר את המעות לבעל הבית, אלא שתובע ממנו את הדינר, לפיכך **יִשְׁבַע בְּעַל הַבַּיִת** – שנתן לו את הדינר

ישראל, שם מבואר, שסומכים על מה שרשום בפנקסו אף על פי שאינו טוען ברי. **ויש אומרים**, שאף על פי שרשום בפנקסו צריך שיטען (ברי), ויש רגלים לדבר שכן בעל הבית מודה, שאמר לו לתת, **וְהֵן אוֹמְרִים** – אבל הפועלים אומרים: **לֹא נִטְלָנוּ** – כלום מהחנוני, **הוּא** – החנווני – **נִשְׁבַּע וְנוֹטֵל** – מבעל הבית, מה שטוען שנתן לפי פקודתו, שכן החנווני אומר לו: אין הפועלים נאמנים עלי בשבועתם; עלִיךְ הם נאמנים, שהרי לא אמרת לי שאתן להם בפני עדים. **וְהֵן** – הפועלים – **נִשְׁבַּעִין וְנוֹטְלִין** – שכרם מבעל הבית, שכן אומרים לו: החנווני אינו נאמן עלינו בשבועתו. בגמרא מבואר, שנשבעים הם, החנווני והפועלים, זה בפני זה, כדי שייכלמו זה מזה. נמצא, שאם שניהם נשבעים, בעל הבית משלם פעמיים. **אָמַר בֶּן גַּנֵּם: בִּיצֵד** – נשבעים שניהם? **אֵלֹו (בְּאֵין לִידֵי שְׁבוּעַת שְׁאוֹ) וְאֵלֹו בְּאֵין לִידֵי שְׁבוּעַת שְׁאוֹ!** – נוסח אחר: אלו ואלו באין לדידי שבועת שוא – כלומר שאחד מהם הרי ודאי נשבע לשקר, ונמצא שם שמים מתחלל, **אֵלֹא הוּא נֹמְלֵי שְׁלֵא בְּשְׁבוּעָה, וְהֵן נֹמְלִין שְׁלֵא בְּשְׁבוּעָה** – גם החנוני וגם הפועלים נוטלים מבעל הבית שלא בשבועה. ויש גורסים: אלא הוא (החנוני) נוטל בשבועה (צ"ל שאין חיובו ברור). והן נוטלין שלא בשבועה (כדין "מנה הלויתני ואינו יודע אם פרעתיך" – הר"ן). והלכה כתנא קמא.

**~ שבת קודש ~**

**באור משנה ו**

המשך למשנה הקודמת מסיפה משנתנו לדון בטענות שבין חנוני ללוקח (המכונה בלשון המשנה "בעל הבית"). וכן בטענות דומות שבין שולחני לבעל הבית, שאף בהן נהוגת שבועת המשנה, שנשבעים ונוטלים. **אָמַר לְחַנּוּנִי: תֵּן לִי בְּדִינֵךְ פְּרוֹת** – ומדובר כאן בקונה במזומנים ולא בהקפה, **וְנָתַן לוֹ** – החנוני את הפירות; **אָמַר לוֹ** – החנוני: **תֵּן לִי אֶת הַדִּינֵךְ** – דמי הפירות שקיבלת. **אָמַר לוֹ** – הלוקח לחנוני: **נָתַתְוּ לָךְ, וְנָתַתָּו בְּאֵנְפְּלִי** – כבר שלמתי לך את הדינר, ושמתו באונקן, **יִשְׁבַע בְּעַל הַבַּיִת** – הלוקח, שנתן לו את הדינר, ויטול את הפירות. בגמרא מבואר, שהפירות צבורים ומונחים ברשות הרבים ואין אחד מהם מוחזק בפירות, והואיל ומודה החנוני שמכרם ללוקח, אלא שתובע ממנו דמיהם, לפיכך הלוקח נשבע ונוטל. ברם,

לו: תן לי את המעות; אָמַר לו: נָתַתִּים לָךְ, וְהִשְׁלַכְתָּם לְתוֹךְ פִּי־ךָ – יִשְׁבַע הַשְּׁלַחְנִי. רַבִּי יְהוּדָה אוֹמֵר: אִין דְּרַךְ שְׁלַחְנִי לְתַן אֶפְסָר עַד שְׂטִיטַל דִּינָרוֹ.

ז כָּשֶׁם שְׁאָמְרוּ: הַפּוֹגְמֹת כְּתוּבָתָהּ לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה; וְעַד אֶחָד מְעִידָה שְׁהִיא פְּרוּעָה, לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה; מִנְכָּסִים מִשְׁעַבְדִּים וּמִנְכָּסֵי יְתוּמִים כִּי, לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה; וְהִנְפְרַעַת שְׁלֹא בְּפָנָיו, לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה – וְכֵן הֵיטוּמִים לֹא יִפְרְעוּ אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה; שְׁבוּעָה שְׁלֹא פִקְדָנוּ אֶבְיָא, וְלֹא אָמַר לָנוּ אֶבְיָא, וְשְׁלֹא מְצִינוּ בֵּין שְׁטוּרְתוֹי שֶׁל אֶבְיָא, שְׁשֻׁטָר זֶה פְּרוּעַ. רַבִּי יוֹחָנָן בֶּן בְּרוּקָה אוֹמֵר: אֶפְלוּ נוֹלַד הֶבֶן לְאַחַר מִיתַת הָאֵב – הָרִי זֶה נִשְׁבַּע וְנוֹטַל. אָמַר רַבִּן שְׁמַעוֹן בֶּן גַּמְלִיאֵל: אִם יֵשׁ עֲרִים, שְׁאָמַר הָאֵב בְּשַׁעַת מִיתַתוֹ: שְׁטָר זֶה אֵינוֹ פְּרוּעַ – הוּא נוֹטַל שְׁלֹא בְּשָׁבוּעָה.

### פירוש ברטנורא

ז הפוגמת כתובתה. שמוציאה שטר כתובתה ומודה שנתקבלה מקצתה: לא תפרע אלא בשבועה. אם טוען הבעל נתקבלה כולה: עד אחד אומר וכו'. ומנכסים משועבדים ומנכסי יתומים כו'. ונפרעת שלא בפניו. כולו אכשם קיימו, כשם שאין אחד מאלו נפרע אלא בשבועה, כך היתומים אינם נפרעים אלא בשבועה. יתומים הנפרעים מן היתומים לא יפרעו אלא בשבועה. ומיירי מתניתין כגון שאלו היתומים שבאים להפרע מהן אומרים אין אנו יודעים אם פרע אבינו זה החוב אם לאו, אבל אם מענו אבד לנו אבינו שלא לזה מעות הללו ולא נתחייב בחוב זה מעולם, הרי היתומים שמוציאים שטר חוב על היתומים הללו נפרעים מהם שלא בשבועה, שכל האומר לא ליתיה כאומר לא פרעתי דמי, והם אינם יכולים להכחיש העדים שמעידים שאביהם לזה המעות הללו. ולא שנו דבשבועה מוהת שקלי יתומים מן היתומים, אלא שמת מלוה בחיי לזה, אבל מת לזה בחיי מלוה, כבר נתחייב מלוה שבועה לבני לזה שלא נתקבל כלום, שהנפרע מן היתומים אפילו בשטר צריך שבועה, ואין אדם מוריש ממון שהוא חייב עליו שבועה לבניו, לפי שאין הבנים יכולים לישבע שבועה שנתחייב אביהם. ואע"פ שכן הדין, אם דין אחד דן שישבעו היתומים שבועה שלא פקדנו אבא ויפרעו ממנו היתומים האחרים בשבועה זו, מה שעשו עשוי: שלא פקדנו אבא. בשעת מיתה: ושלא אמר לנו קודם לכן, ששטר זה פרוע: הרי זה נשבע. שלא מצא בין שטרותיו של אביו ששטר זה פרוע. וכן הלכה: רבן שמעון בן גמליאל אומר. והלכה כרשב"ג:

### משניות מבוארות – קהתי

בְּשָׁבוּעָה – כמבואר שם; וְהִנְפְרַעַת שְׁלֹא בְּפָנָיו – גרושה שהלך בעלה לדרך רחוקה, והיא באה לבית דין שיגבו לה כתובתה, לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה – כמבואר שם; והרי כל אלו נשבעות ונוטלות, וְכֵן הֵיטוּמִים – כלומר: כשם שכל אחת מאלו אינה נפרעת אלא בשבועה, כך היתומים לֹא יִפְרְעוּ אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה – בגמרא מבואר, שמדובר ביתומים שבאים להיפרע מן היתומים, וכגון שהיתומים הנתבעים לפרוע חוב אביהם אומרים: אין אנו יודעים אם פרע אבינו את החוב הזה. אבל אם טענו, שאמר להם אביהם, שלא לזה מעות הללו, הרי היתומים המוציאים שטר חוב עליהם נפרעים מהם שלא בשבועה, שכל האומר: "לא ליתיה", הריהו כאומר: "לא פרעתי", והם אינם יכולים להכחיש העדים שמעידים שאביהם לזה את המעות הללו. וכיצד היתומים נשבעים? שְׁבוּעָה שְׁלֹא פִקְדָנוּ אֶבְיָא – שלא ציונו אבינו בשעת מיתתו, וְלֹא אָמַר לָנוּ אֶבְיָא – לפני כן, בחייו, וְשְׁלֹא מְצִינוּ בֵּין שְׁטוּרְתוֹי שֶׁל אֶבְיָא – שובר או פתק, שְׁשֻׁטָר זֶה פְּרוּעַ – בגמרא אמרו: "לא שנו (שיתומים נפרעים מן היתומים בשבועה). אלא שמת מלוה בחיי לוה. אבל מת לוה בחיי מלוה, כבר נתחייב מלוה לבני לוה (היתומים) שבועה (שלא קיבל כלום, שהנפרע מן היתומים אפילו בשטר צריך שבועה – רש"י). ואין אדם מוריש שבועה לבניו (אין אדם מוריש ממון. שהוא מחוייב עליו שבועה. לבניו. לפי שאין הבנים יכולים להישבע שבועה זו שנתחייב אביהם. – רש"י). רַבִּי יוֹחָנָן בֶּן בְּרוּקָה אוֹמֵר: אֶפְלוּ נוֹלַד הֶבֶן לְאַחַר מִיתַת הָאֵב – ואינו יכול להישבע שלא אמר לו אבא ששטר זה פרוע, הָרִי זֶה נִשְׁבַּע – שלא מצא בין שטרותיו של אבא ששטר זה פרוע, וְנוֹטַל – תשלום השטר מהיתומים. אָמַר רַבִּן שְׁמַעוֹן בֶּן גַּמְלִיאֵל: אִם יֵשׁ עֲרִים, שְׁאָמַר הָאֵב בְּשַׁעַת מִיתַתוֹ: שְׁטָר זֶה אֵינוֹ פְּרוּעַ, הוּא נוֹטַל שְׁלֹא בְּשָׁבוּעָה – בנו היתום גובה את השטר הזה בלא שבועה. ברם, תנא קמא סיבר, שאף בכגון זה אינו נוטל אלא בשבועה, שכן חוששים אנו, שמא לא אמר אביו את דבריו אלא כדי להשמיע באוני האנשים שמשאיר לבנו ירושה גדולה, ועל ידי כך יגדל כבודו וערכו בעיניהם (תוספות). והלכה כרבן שמעון בן גמליאל.

ויטול את המעות. אבל אם נתן לו את הדינר – לשולחני, ובא ליטול את המעות המונחות ברשות הרבים, אָמַר לו – לשולחני: תן לי את המעות – שקניתי ממך בדינרי; אָמַר לו – השולחני: נָתַתִּים לָךְ, וְהִשְׁלַכְתָּם לְתוֹךְ פִּי־ךָ – ואלו המונחות ברשות הרבים לא מכרתים לך, יִשְׁבַע הַשְּׁלַחְנִי – כמבואר בענין הפירות. רַבִּי יְהוּדָה אוֹמֵר: אִין דְּרַךְ שְׁלַחְנִי לְתַן אֶפְסָר עַד שְׂטִיטַל דִּינָרוֹ – כלומר אין דרכו של שולחני לתת מטבעות קטנים ולהניחם ברשות הרבים עד שיקבל תחילה את דינרו, ולכן יישבע בעל הבית שנתן לו את הדינר ויטול המעות המונחות ברשות הרבים (לפי הרמב"ם). ולפי פירוש רש"י, אף כאן חולק רבי יהודה על הרישא וסובר, שהואיל והשולחני מודה שמכר לו את המעות, מסתמא קיבל כבר את הדינר, ולכן אין בעל הבית צריך להישבע כלל. משנתנו באה להשמיע. שנחלקו תנא קמא ורבי יהודה בין בפירות של חנווני ובין במעות של שולחני, שכן בפירות של חנווני באה המטנה להשמיענו דעתו של רבי יהודה, שאף על פי שדרכו לתת המונחות קודם שיקבל דמיהם, מכל מקום סובר רבי יהודה שידו של בעל הבית על העליונה. ובמעות של שולחני באה המטנה להשמיענו דעתו של תנא קמא, שאף על פי שאין דרך שולחני לתת המעות קודם שיקבל דינרו, מכל מקום סובר תנא קמא, ששולחני נשבע. והלכה כתנא קמא.

### באור משנה ז

משנה זו מוסיפה ללמד בענין הנשבעים ונוטלים.

כָּשֶׁם שְׁאָמְרוּ – במסכת כתובות פרק ט משנה ז: הַפּוֹגְמֹת כְּתוּבָתָהּ – אשה שבאה לגבות כתובתה והיא מודה שקיבלה כבר מקצתה, אבל בעלה טוען שפרע לה את כל הכתובה, לֹא תִפְרַע – את יתרת הכתובה שהיא תובעת אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה – כמבואר הטעם במשנה בכתובות (ע"י 50); וְעַד אֶחָד מְעִידָה שְׁהִיא פְּרוּעָה – וכן אם עד אחד מעיד שכבר נפרעה לה הכתובה, לֹא תִפְרַע אֶלָּא בְּשָׁבוּעָה – כמבואר שם; מִנְכָּסִים מִשְׁעַבְדִּים – האשה שבאה לגבות כתובתה מהנכסים ששכר בעלה לאחרים, וּמִנְכָּסֵי יְתוּמִים – או אלמנה שבאה לגבות כתובתה מהנכסים שהניח בעלה ליתומים, לֹא תִפְרַע אֶלָּא

## עין יעקב - מסכת ברכות

ביאור עם "שפה ברורה - עז והדר"

רש"י

מברכך. והמברך ברכת המזון מברך לבעה"ב: רחמים. שיבואו שהם ביד הקב"ה: פלגי מים. כמו שהמי' מתחלקין לפני נהרות לכאן ולכאן כן לב המלכים ביד הקב"ה להטותן לכאן ולכאן:

דף נה עמוד א. שמועה נוספת בשם רב יהודה: וְאָמַר רַב יְהוּדָה, שְׁלֹשָׁה דְבָרִים מְקַצְרִים יְמֵי וּשְׁנוֹתָיו שֶׁל אָדָם, מִי שְׁנוֹתָיו לֹא סִפֵּר תּוֹרָה לְקָרוֹת בּוֹ וְאֵינוֹ קוֹרֵא, כְּלוּמַר שְׁקוֹרְאִים אוֹתוֹ לְעֵלוֹת לְקִרְיַת הַתּוֹרָה, וְאֵינוֹ עוֹלֵה, וְמִי שְׁנוֹתָיו לֹא כּוּס שֶׁל בְּרָכָה לְבָרֵךְ עֲלָיו בְּרַכַּת הַמְּזוּן וְאֵינוֹ מְבָרֵךְ, וְהַמְּנַהֵיג עֲצָמוֹ בְּרַפְנוֹת וּשְׂרָרָה.

הגמרא מבארת מנין ששלשה דברים אלו מקצרים ימיו ושנותיו של אדם. אומרת הגמרא: המקור שמי שנותנים לו סִפֵּר תּוֹרָה לְקָרוֹת וְאֵינוֹ קוֹרֵא מקצרים ימיו, הוא מְדַבְּרֵיב (דברים ל כ) בתלמוד תורה, 'כִּי הוּא תַּיִיף וְאֵרָךְ יְמֵיךְ'.

והמקור שמי שנותנים לו כּוּס שֶׁל בְּרָכָה לְבָרֵךְ וְאֵינוֹ מְבָרֵךְ מקצרים ימיו, הוא מְדַבְּרֵיב (בראשית יב ג) שהקדוש ברוך הוא אמר לאברהם וְאֶבְרָכָה מְבָרְכֶיךָ, הרי שהקדוש ברוך הוא מברך את מי שמברך את אברהם או את זרעו, וכיון שאורח שמברך ברכת המזון על הכוס צריך לברך את בעל הבית, אם אינו רוצה לברך ברכת המזון על הכוס, אינו מתברך.

והמקור שְׁהַמְּנַהֵיג עֲצָמוֹ בְּרַפְנוֹת מקצרים ימיו, הוא ממה דְאָמַר רַבִּי חֲמָא בַּר חֲנִינְיָא, מִפְּנֵי מָה מַת יוֹסֵף קוֹדֵם לְאַחֵיו, מִפְּנֵי שֶׁהִנְהִיג עֲצָמוֹ בְּרַפְנוֹת, ומכאן שמי שמנהיג עצמו ברבנות מקצרים ימיו.

שמועה נוספת בשם רב יהודה: וְאָמַר רַב יְהוּדָה אָמַר רַב, שְׁלֹשָׁה צְרִיכִים לְבַקֵּשׁ עֲלֵיהֶם רַחֲמִים כְּדֵי שִׁיבּוּאוּ, מֶלֶךְ טוֹב, שְׁנֵה טוֹבָה, וְחֵלוֹם טוֹב, לְפִי שְׁכַל אֱלוֹהִים בִּיד הַקְּדוֹשׁ בְּרוּךְ הוּא, וְאֵין לְהֵם רְשׁוּת לְבַא אֱלֹא בְּרִשׁוֹתוֹ. הגמרא מבארת מנין שצריך לבקש רחמים על שלשה אלו. אומרת הגמרא: מֶלֶךְ טוֹב, דְּבָתִּיב (משלי כא א) 'פְּלָגֵי מַיִם לֵב מֶלֶךְ בֵּינֵי ה', עַל כָּל אֲשֶׁר יִחַפֵּץ יִטְנוּ, הרי שלב מלך נמשל לפלגי מים, שכשם שהם ביד האדם להטותם למקום שירצה, כך לב מלך הוא ביד הקדוש ברוך הוא להטותו אל כל אשר יחפוץ, ולכן צריך לבקש על כך רחמים. שְׁנֵה טוֹבָה, דְּבָתִּיב (דברים יא יב) על ארץ ישראל, 'אַרְץ אֲשֶׁר ה' אֱלֹהֶיךָ דִּרְשׁ אֶתָּה, תִּמְיֹד עֵינֵי ה' אֱלֹהֶיךָ בְּהַ מְרֵאשִׁית הַשָּׁנָה וְעַד אַחֲרִית שָׁנָה', ומכאן שיש לבקש רחמים, שתהיה שנה טובה.

חֵלוֹם טוֹב, דְּבָתִּיב (ישעיה לח טז), כאשר חזקיהו נרפא מחוליו, התפלל להקדוש ברוך הוא ואמר, 'וְתַחֲלִימֵנִי (ותחייני) [וְתַחֲוִינִי]', ותיבת 'ותחלימני' מתפרשת מלשון חלום, והיינו שהקדוש ברוך הוא יביא עליו חלום טוב, ומכאן שחלום הוא דבר המסור ביד הקדוש ברוך הוא, ויש לבקש עליו רחמים.

שמועה נוספת: אָמַר רַבִּי יוֹחָנָן, שְׁלֹשָׁה דְבָרִים מְכַרְוִי עֲלֵיהֶם תְּקַדֹּשׁ בְּרוּךְ הוּא בְּעֲצָמוֹ שִׁיבּוּאוּ, וְאֵלּוֹ הֵן, רָעַב, וְשׁוֹבֵעַ, וּפְרָנָם [ממונה על הציבור] טוֹב.

הגמרא מבארת מנין שהקדוש ברוך הוא מכריז על שלשה אלו בעצמו: רָעַב, דְּבָתִּיב (מלכים ב' ח א) 'וְאֵלֵישַׁע דִּבֶּר אֶל הָאִשָּׁה אֲשֶׁר הִחֲיָה אֶת בְּנֵהָ לְאִמָּהּ, קוּמִי וּלְכִי אֵת וּבֵיתְךָ וְגוּרֵיךָ בְּאֶשֶׁר תִּגּוּרֵי, כִּי קָרָא ה' לְרָעַב וְגו' וְגַם בָּא אֶל הָאָרֶץ שֶׁבַע שָׁנִים, הרי שהקדוש ברוך הוא מכריז בעצמו על הרעב.

שׁוֹבֵעַ, דְּבָתִּיב (יחזקאל לו כט) בנבואת יחזקאל על העתיד לבא, 'וְקָרָאתִי אֶל תְּדֵנָן וְתַרְבִּיתִי אֶתוֹ וְלֹא אֶתָּן עֲלֵיכֶם רָעַב', הרי שהקדוש ברוך הוא מכריז בעצמו על השובע.

פְּרָנָם טוֹב, דְּבָתִּיב (שמות לא א"ב) בציווי הקדוש ברוך הוא שבצלאל יהיה ממונה על מלאכת המשכן, (ויאמר) 'וְיִדְבֵּר ה' אֶל מֹשֶׁה לְאִמָּר, רְאֵה קָרָאתִי בְשֵׁם בְּצַלְאֵל וְגו', ומלשון הפסוק 'קראתי' מבואר שהקדוש ברוך הוא הכריז עליו בעצמו.

## משנה

49 משנתנו עוסקת בפירוט החייבים מיתה בשריפה: וְאֵלּוּ הֵן הַנְּשָׂרְפִין  
50 - המתחייבים מיתה בשריפה, הַבָּא עַל אִשָּׁה וּבִתָּהּ, וּבֵת בִּתּוֹן  
51 נשואה שְׁנֵיתָהּ.  
52 ומוסיפה המשנה: יֵשׁ בְּכָלֵל חַיּוּב שְׂרִיפָה שֵׁנֵי אֵמֶר בְּתוֹרָה לְמִי שְׂבֵא  
53 עַל אִשָּׁה וּבִתָּהּ, אִף אֵת חַיּוּבוֹ שֶׁל הָבֵא עַל אַחַת מִנְשִׂים אֵלוֹ, בְּתוֹ  
54 וּבֵת בִּתּוֹ וּבֵת בִּתּוֹ שֶׁנִּלְדוּ מֵאִנּוֹסוֹת, וְכֵן בְּת אִשָּׁתוֹ מֵאִישׁ אַחֵר, וּבֵת  
55 בְּתָהּ וּבֵת בְּתָהּ שֶׁל אִשְׁתּוֹ, וְכֵן חֲמוֹתוֹ וְאֵם חֲמוֹתוֹ וְאֵם חֲמוֹתוֹ, שְׁחִיבִין  
56 נִלְמַד בְּגִזְרָה שׁוֹה מֵאִשָּׁה וּבִתָּהּ.

## גמרא

57 הגמרא מבררת מי הן 'אשה ובתה' שבתחילת המשנה. מדייקת  
58 הגמרא: הַבָּא עַל אִשָּׁה שְׁנַשְׂא בְּתָהּ לֹא קָתְנָי - דִּין שְׂרִיפָה לֹא נִכְתָּב  
59 בַּמִּשְׁנָה בְּלִשׁוֹן 'הָבֵא עַל אִשָּׁה שֵׁנַשְׂא בְּתָהּ', דִּהֵינּוּ חֲמוֹתוֹ,  
60 שֶׁמִּשְׁמַעוֹת לִשׁוֹן זֶה הָיָא שֵׁישׁ בַּהּ חַיּוּב שְׂרִיפָה מִחֲמַת שִׁכְבַּר נִשְׂא  
61 אֵת בְּתָהּ, אֵלָּא בְּלִשׁוֹן, 'הַבָּא עַל אִשָּׁה וּבִתָּהּ', מְכָלָל - מִשְׁמַע זֹה  
62 שֶׁנִּשְׂמַרְתָּ לִּישׁוֹן בֵּיאֵה עַל שְׁתֵּינָהּ, דְּתִרְוּיָהּ לְאִיפּוּרָא - שֶׁבִּבֵל אַחַת  
63 מִשְׁתֵּי הַנְּשִׂים שֶׁהוֹצֵרוּ יֵשׁ אִיסוּר לְעַצְמָהּ, וְאֵם כֵּן, אִין הַמִּשְׁנָה  
64 עוֹסֶקֶת בְּאִשְׁתּוֹ וּחֲמוֹתוֹ, מִשׁוּם שְׁבִאפּוֹן  
65 זֶה אִין אִיסוּר אֵלָּא חֲמוֹתוֹ. מִבְּרַת הַגְּמָרָא: וְאַנּוּן נִיגְהוּ - מִי הֵן  
66 שְׁתֵּי הַנְּשִׂים, עַל כְּרַחֵךְ שְׁחֵן חֲמוֹתוֹ וְאֵם חֲמוֹתוֹ, שֶׁכֵּל אַחַת מִן  
67 לְבַדָּה אִיסוּרָה עֲלֵיהּ, וְאֵם בַּא עַל אַחַת מִן חַיּוּב. וּמִמְשִׁיבָה הַגְּמָרָא  
68 לְדִיּוּק: וְקָתְנָי עַל שְׁתֵּי נְשִׂים אֵלוֹ, יֵשׁ בְּכָלֵל אִשָּׁה וּבִתָּהּ, שְׁחֵן הַכֵּלָל  
69 שְׁדִּיבְרָה בּו הַתּוֹרָה, וּמִן נִלְמַד חַיּוּב שְׂרִיפָה בְּשֵׁאר הַנְּשִׂים, מְכָלָל,  
70 דְּתִרְוּיָהּ קָתְנָי בְּהִרְבָּי - שְׁשֵׁיתָהּ הוֹצֵרוּ בְּתוֹרָה לְחַיּוּב שְׂרִיפָה,  
71 וְהִרְבָּי - וְשֵׁאר הַנְּשִׂים, לֹא נִאֲמַר חַיּוּבִין בְּמַפּוֹרֵשׁ, אֵלָּא מְדַרְשָׂא אֲתֵיא  
72 - נִלְמַד בְּגִזְרָה שׁוֹה מִשְׁתֵּינָהּ.  
73 שׁוֹאֵלֵת הַגְּמָרָא: הִנְיָחָא לְאִפּוּי, דְּאַמְרַן לְקַמְן (עו) בְּמַחְלוֹקַת רַבִּי  
74 יִשְׁמַעְלָא וְרַבִּי עֲקִיבָא בְּבִיאַתוֹר הַפְּסוּק (ויקרא כ יד), 'וְאִישׁ אֲשֶׁר יִקַּח  
75 אֵת אִשָּׁה וְאֵת אִמָּהּ וְגו' בְּאֵשׁ יִשְׂרָפוּ אֹתוֹ וְאֲתֵינָהּ, שְׁלֹא נִחְלַקוּ  
76 בְּהַלְכָּהּ, אֵלָּא מִשְׁמַעוֹת דְּוִרְשִׁין אִיפּא בְּנִינְיָהוּ - מִחְלוֹקַתָּם הָיָא  
77 בְּמִשְׁמַעוֹת הַמִּילָה 'אַתְהוּן', שְׂרַבִּי יִשְׁמַעְלָא סוֹבֵר שֶׁמִּשְׁמַעוֹת  
78 'אַתְהוּן' הָיָא אַחַת בְּלִשׁוֹן יוֹנֵי, וְכוּונַת הַפְּסוּק הָיָא, שֶׁאֵם בַּא עַל  
79 אִשָּׁה וְאִמָּהּ, יֵשׁ חַיּוּב שְׂרִיפָה לּוֹ וְלֹאֲחַת מִן, וְהֵינּוּ חֲמוֹתוֹ, וְכֵן  
80 הוֹצֵר דִּין אֵם חֲמוֹתוֹ כֵּלָל אֵלָּא נִלְמַד מִדְּרַשָׁה, וְרַבִּי עֲקִיבָא סוֹבֵר  
81 שֶׁמִּשְׁמַעוֹת 'אַתְהוּן' הָיָא כְּפִשׁוּטוֹ לְחַיּוּב אֵת שְׁתֵּינָהּ, וְכִיּוֹן שְׁבִאשְׁתוֹ  
82 לֹא שִׁיךְ חַיּוּב שְׂרִיפָה, עַל כְּרַחֵךְ שֶׁהַפְּסוּק עוֹסֵק בְּבַא עַל שְׁתֵּי נְשִׂים  
83 מִלְבַּד אִשְׁתּוֹ, דִּהֵינּוּ חֲמוֹתוֹ וְאֵם חֲמוֹתוֹ, וּבְשֵׁיתָהּ הַתְּפִירָה חַיּוּב  
84 שְׂרִיפָה. שְׁלִישִׁיתוֹ נִתֵּן לְבִיאַר, מְתִנְתִּין מְנֵי - כְּדַעַת מִי נִשְׁנִית  
85 מִשְׁנֵיתוֹ שֶׁנִּאֲמַר בַּהּ שְׁחֲמוֹתוֹ וְאֵם חֲמוֹתוֹ הֵם הַכֵּלָל הַמִּלְמַד עַל  
86 כֵּל חַיּוּבֵי שְׂרִיפָה מִשׁוּם שְׁחִיבּוֹן הוֹצֵר בְּמַפּוֹרֵשׁ, עַל כְּרַחֵךְ כְּדַעַת  
87 רַבִּי עֲקִיבָא הָיָא, שְׁלִישִׁיתוֹ גַּם חַיּוּב שְׂרִיפָה בְּאֵם חֲמוֹתוֹ הוֹצֵר  
88 בְּמַפּוֹרֵשׁ בְּפִסּוּק. אֵלָּא לְרַבָּא, דְּאַמְרַן שְׁדִין חֲמוֹתוֹ לְאַחַר מִיתָהּ שֶׁל  
89 אִשְׁתּוֹ אִיפּא בְּנִינְיָהּ, שְׂרַבִּי יִשְׁמַעְלָא סוֹבֵר שֶׁמִּשְׁמַעוֹת הַמִּילָה  
90 'אַתְהוּן' הָיָא 'אַחַת מִן', וְדוֹרְשִׁים שֵׁישׁ חַיּוּב שְׂרִיפָה כִּשְׁבֵא עַל  
91 חֲמוֹתוֹ אִף אֵם אִין קִיַּמְתָּ אֵלָּא אַחַת מִן 'מֵאִשְׁתּוֹ וּחֲמוֹתוֹ', וְרַבִּי  
92 עֲקִיבָא סוֹבֵר שֶׁמִּשְׁמַעוֹת 'אַתְהוּן' הָיָא 'שְׁתֵּינָהּ', כְּלוֹמַר, שְׁאִין חַיּוּב  
93 שְׂרִיפָה בְּבִיאַה עַל חֲמוֹתוֹ אֵלָּא אֵם שְׁתֵּינָהּ קִיַּמְתָּ. נִמְצָא, שְׁלְדִרְבִּי  
94 שְׁנִיחָה דִּין אֵם חֲמוֹתוֹ לֹא נִכְלָל בְּלִשׁוֹן הַפְּסוּק וְאִין אִיסוּרָה מְפּוֹרֵשׁ  
95 בְּתוֹרָה, וְאֵם כֵּן קְשָׁה, מְתִנְתִּין מְנֵי - כְּדַעַת מִי נִשְׁנִית מִשְׁנֵיתוֹ  
96 שֶׁנִּאֲמַר בַּהּ שְׁאֵף חַיּוּב שְׂרִיפָה שֶׁל הָבֵא עַל אֵם חֲמוֹתוֹ הוֹצֵר  
97 בְּמַפּוֹרֵשׁ בְּתוֹרָה.  
98 מְשִׁיבָה הַגְּמָרָא: אֵמֶר (ישיב) לֵךְ רַבָּא, הִנֵּי, הַבָּא עַל אִשָּׁה שְׁנַשְׂא

99 וְאֵם אִיפּא - וְאֵילוֹ הִיָּה נִכּוֹן הַדְּבַר שֶׁבֵּן נַח מְצוּוֹה עַל קִידוּשׁ הַשֵּׁם,  
100 וְהַשְׁתַּחֲוִיָּה הִיָּתָה אִיסוּרָה עַל נַעֲמֵן, לֹא לְיָמָא לִיָּה - לֹא הִיָּה עַל  
101 אִלִּישַׁע לְבִרְכוֹ לֵךְ לְשִׁלוֹם, וּמוֹכַח שֶׁבֵּן נַח אִינוּ מְצוּוֹה.  
102 דוּחָה הַגְּמָרָא: הָא בְּצַנְעָה הָא בְּפִרְקָסָא - גַּם עַל הַצַּד שְׁגוּי מְצוּוֹה  
103 עַל קִידוּשׁ הַשֵּׁם, אִין זֶה אֵלָּא בְּפִרְקָסָא, אֲבָל בְּצַנְעָה וְדִאי שְׁאִינוּ  
104 מְצוּוֹה, וְאֵצֶל נַעֲמֵן הִיָּתָה הַשְׁתַּחֲוִיָּה בְּצַנְעָה שְׁהַרִי בּוּדִאי לֹא הִיָּו  
105 עֲשָׂרָה יִשְׂרָאֵלִים בְּבֵית הָעֵבֹדָה זֹרָה שְׁלָחַם, וְלִכֵּן אִמַּר לּוֹ אִלִּישַׁע  
106 'לֵךְ לְשִׁלוֹם'.

107 הַגְּמָרָא מְבִיאָה מַעֲשֵׂה שִׁמְמוֹנוּ יֵשׁ לְלַמּוּד עַד כְּמָה עָשׂוּ חֲכָמִים  
108 הַרְחַקָה לְגִילּוּי עֲרִיּוֹת: אֵמֶר רַבִּי יְהוֹדָה אֵמֶר רַבִּי, מַעֲשֵׂה בְּאֵדָם אֲהָד  
109 שְׁנֵיתָן עֵינָיו בְּאִשָּׁה אַחַת לְבוּעֵלָהּ, וּמִרְבוּ אַהֲבָה תִּעֲלֶה לְבוֹ מִיָּנָא -  
110 חֵלָה בְּלָבוֹ, וּבֵא וְשָׂאֵלוּ לְרופָאִים מְהֵרָפּוֹאֹתוֹ, וְאַמְרוּ אִין לּוֹ תִּקְנֵה  
111 לְהַתְּרָפָא עַד שְׁתַּבְּעֵל לּוֹ, וְשָׂאֵלוּ אֵת הַחֲכָמִים הָאֵם הַדְּבַר מוֹתֵר,  
112 וְאַמְרוּ חֲכָמִים, יָמוֹת מַחְלוּוִין וְאֵל תִּבְעֵל לּוֹ, כְּלוֹמַר שֶׁהַדְּבַר אִיסוּר.  
113 וְשָׂאֵלוּ שׁוֹב אֵת הַרופָאִים, וְאִמְרוּ שְׁגַם אֵם תִּעְמּוֹד לְפָנָיו עֲרִיפָה  
114 יִחִיה, וְחִזְרוּ וְשָׂאֵלוּ אֵת הַחֲכָמִים, וְהִשִּׁיבוּ יָמוֹת וְאֵל תִּעְמּוֹד לְפָנָיו  
115 עֲרִיפָה. חִזְרוּ הַרופָאִים וְאִמְרוּ, תִּסְפַּר עִמּוֹ מֵאֲחֻזֵי הַגָּדֵר - גַּם אֵם  
116 תִּדְבַּר אִיתוֹ בְּמַקּוֹם צְנוּעָה יִחִיה, וְאִמְרוּ חֲכָמִים, יָמוֹת וְאֵל תִּסְפַּר עִמּוֹ  
117 מֵאֲחֻזֵי הַגָּדֵר.

118 הַגְּמָרָא מְבִיאָה מַחְלוֹקַת בֵּאִיוֹן אִשָּׁה הִיָּה הַמַּעֲשֵׂה: פְּלִיגֵי בָּהּ -  
119 נִחְלַקוּ בְּמַעֲשֵׂה זֶה רַבִּי עֲקִיבָא בְּרֵי אִידִי וְרַבִּי שְׁמוּאֵל בְּרֵי נַחְמָנִי, חַד  
120 אֵמֶר אִשָּׁתְּ אִישׁ הִתָּהּ, וְחַד אֵמֶר פְּנוּיָה הִתָּהּ וְלֹא יִדּוּעַ לְגַמְרָא מִי  
121 מֵהֵם אִמַּר כֵּל דְּבִרּוֹ. שׁוֹאֵלֵת הַגְּמָרָא: בְּשִׁלְמָא לְמָאן דְּאַמְרַן אִשָּׁתְּ  
122 אִישׁ הִתָּה שְׂפִיר - מוֹבֵן שֶׁלֵּכֵן הַקְּפִידוֹ כֵּל כֵּךְ, אֵלָּא לְמָאן דְּאַמְרַן  
123 פְּנוּיָה הִתָּה, מֵאִי פוֹלֵי הָאִי - מִדּוּעַ הַקְּפִידוֹ כֵּל כֵּךְ, הֵלָּא בֵּיאַת  
124 פְּנוּיָה אִינָה בְּכָלֵל גִּילּוּי עֲרִיּוֹת וְלֹא צְרִיךְ לְמַסּוֹר עַל כֵּךְ אֵת הַנְּפִישׁ.  
125 מְשִׁיבָה הַגְּמָרָא: רַב פְּסָא אֵמֶר, אִסּוּר מִשׁוּם פְּנֵם הַמִּשְׁפָּחָה שֶׁל  
126 אוֹתָהּ אִשָּׁה, שְׁהִיוּ בּוֹשִׁין בְּדִבְרֵי רַב אֲחָא בְּרִיהַ דְּרַב אִיפּא אֵמֶר,  
127 אִסּוּר בְּרֵי שְׁלֵא יְהוּ בְּנוֹת יִשְׂרָאֵל פְּרוּצוֹת בְּעֲרִיּוֹת, שִׁלְמַדְרוּ מִדְּחִתָּר  
128 אִשָּׁה זֶה לְעַמּוּד לְפָנָי אַנְשִׁים עַל מַנְתּוּ שֵׁיתָנוּ בְּחוֹן עֵינֵיהֶם עַד שִׁיחֲלוּ,  
129 וּבְסוֹפוֹ שֶׁל דְּבַר יִמְסְרוּם לְהֵם לְבִיאַה.

130 שׁוֹאֵלֵת הַגְּמָרָא: וְלִינְסָבָה מִינְסָב - מִדּוּעַ לֹא הוֹרוּ לּוֹ חֲכָמִים  
131 שִׁישְׁאָנָה, וִיבַעֲלָנָה בְּחִיתָר, וּבִכֵּן יִצִּילוּ אֵת נַפְשׁוֹ. מְשִׁיבָה הַגְּמָרָא:  
132 לֹא מִיִּיתָבָה דְּעִתָּהּ - לֹא הִיָּתָה דַּעַתָּה מְתִישְׁבַת בִּכֵּךְ, וְהִיָּה מֵת  
133 מִחְלוּוִין, וְהֵינּוּ בְּרַבִּי יִצְחָק - יֵשׁ לְלַמּוּד דְּבַר זֶה מִדְּבַרֵי רַבִּי יִצְחָק.  
134 דְּאַמְרַן רַבִּי יִצְחָק, מִיּוֹם שֶׁחֶרַב בֵּית הַמִּקְדָּשׁ, נִיטְלָה מַעַם בֵּיאַה  
135 מֵהַבּוּעֵלִים בְּחִיתָר, שְׁמַדָּאוֹת הַגְּלוּת אִין כַּח בְּאִישׁ הַדִּיוֹת תַּאֲב  
136 לְאִשְׁתּוֹ, וְנִיתְנָה רַק לְעוֹבְרֵי עֲבִירָה, שְׁהִיצַר הָרַע תּוֹקֶפֶם וּמִרְבָּה  
137 תְּאוֹתוֹם, שְׁנָאֵמֶר (משלי ט ז) 'מִיָּם גְּנוּבִים יִמְקְנוּ וְלֵחֶם סְתָרִים יִנְעַם' -  
138 מִיָּם גְּנוּבִים מְתוֹקִים יוֹתֵר מִמֵּים רְגִילִים, וְלַחֵם שֶׁל אִיסוּר, הַנֶּאֱכַל  
139 כְּסֵתֵר, יִנְעַם לְאוֹכְלֵיוֹ יוֹתֵר מִלַּחֵם שֶׁל הִיתֵר. וְכוּונַת הַפְּסוּק בְּמִילִים  
140 'לַחֵם סְתָרִים' לְבַעֲלַת אִיסוּר.

## הדרן עלך בן סורר ומורה

## פרק תשיעי - הנשרפין

141 פרק זה הוא מחלקו החמישי של המסכת העוסק בדיני מיתת בית  
142 דין. ועוסק בדיני המיתה השנייה בחומריתה שהיא מיתה בשריפה.  
143 ובדין המיתה השלישית בחומריתה שהיא מיתה בסייף. והאריך  
144 הנתב בפירוט שאר דיני רוצח שדינו בסייף, ואגב זה נתגלגל  
145 לשאר דינים. והחלק האחרון של הפרק, עוסק בדין חייבי מיתה  
146 שאינם מסורים לבית דין.

1 **ואם איתא**. דבן נח מוזהר על קדושת השם לא נימא ליה לך שלשום דמשמע  
 2 דהודה לו נהי דלהוכיחו לא היה מצווה דהוכח תוכיח את עמיתך כתיב (ויקרא  
 3 ט) ולא גר תושב מיהו ארודי דלרב איסור לא לודוי: **בצנעה**. נעמן בצנעה היה  
 4 ולא היו ישראל בבית רמון שהוא משתחוה לשם וגבי קדושת השם בתוך בני  
 5 ישראל כתיב ואפילו נצטוו בני נח עליה לא  
 6 נצטוו לקדשו בתוך הגוים אלא בתוך  
 7 ישראל: **העלה לבו טינא**. נימוק מרוב אהבה  
 8 נטמס לבו והעלה חולי: **משום פגם**  
 9 **משפחה**. האשה שהיו בושין בדבר: **שלא יהו**  
 10 **בנות ישראל פרוצות בעריות**. לעמוד להם  
 11 האנשים לתת בהם עניניהם וימסורום וכן  
 12 **לביאה**: ולינסבה מינסב. דאין כאן פרוצות  
 13 בעריות דכולהו ליעבדן הכי ולינסבן ואין  
 14 כאן עבירה אלא מצוה: **לא מיתבא דעתיה**.  
 15 ולא ירפא בכך: **מיום שחרב בית המקדש**.  
 16 כשל הכח מדאגות רבות ואין רוח קמה  
 17 באיש לזהית תאב לאשתו לפיכך ניטל טעם  
 18 ביאה: וניתן לעוברי עבירה. שיצא הרע  
 19 תוקפן ומרבה תאותן: **דכתיב ולחם סתרים**  
 20 **יענם**. לישנא מעלא נקט כמו כי אם הלחם  
 21 אשר הוא אוכל (בראשית טז):

14 **הדרן עלך בן סורר ומורה**

**הדרן עלך בן סורר ומורה**

22 אלו הן הנשרפין **הבא על אשה ובתה**.  
 23 בגמרא מפרש לה: **ובת בתן**, כלומר וכן בת  
 24 כוח שזינתה היא בשריפה אבל בועלה לאו  
 25 בשריפה הוא: **יש בכלל אשה ובתה**. כלומר  
 26 אשה ובתה כתיבי בהדיא כדמפרש בגמרא  
 27 דהאי אשה ובתה היינו חמות דשריפה  
 28 כתיבא בה כדכתיב (ויקרא כ) **כי יקח איש**  
 29 **את אשה ואת אמה ומה היא באש ישרפו**  
 30 **אותו ואתה**: **ויש בכללן**. כלומר מניניהו  
 31 ילפון כולו הן בגויה שוה כדלקמן  
 32 בברייתא: **בתו**. מאנסותו דלאו אתו  
 33 דנחייב עליה משום בת אשתו דהא אנוסה  
 34 לאו אשתו היא: **בת בתו ובת בנו**. שהיה לו  
 35 מאנסותו: **בת אשתו**. בין שהיא בתו בין  
 36 שהיא חורגת: **גמ'** **הבא על האשה שנשא**  
 37 **בתה לא קתני**. כלומר מכדי מוקדתיני סיפא  
 38 יש בכלל וכו' מכלל דהאי אשה ובתה בתך  
 39 דכתיבן מיירי ולא באשתו ובבת אשתו  
 40 קאמר אלא בחמותו דשריפה כתיב בה והא  
 41 הבא על האשה דקתני לאו באשתו הוא  
 42 דאי' הבא על האשה ואמה מבני ליה  
 43 למתניה ואי' הך אשה אחמותו קאמר הוה  
 44 ליה למתניה הבא על האשה שנשא בתה  
 45 דהיינו חמותו הא לא קתני אלא הבא על  
 46 אשה ובתה מכלל דתרייהו לאיסורא ולא  
 47 הוזהר אשתו לכאן ומאן נינהו חמותו ואם חמותו וכו' קאמר הבא על אם חמותו או על בתה דהיינו חמותו וקתני יש בכלל אשה ובתה הך אלמא הך אשה  
 48 ובתה כתיבי בהדיא: **ונהיא לאבי דאמר**. בפירקין (דף עז) גבי פלוגתא דרבי ישמעאל ורבי עקיבא: **משמעות דורשין איבא בניניהו**. ומסיק למילתיה דלרבי עקיבא  
 49 כתיבא בהדיא אם חמותו מתניתין מני ר' ע' היא: **אלא לרבא דאמר**. בין לרבי ישמעאל בין לרבי עקיבא לא כתיבא אלא בחמותו שבא עליה לאחר מיתת אשתו פליגי  
 50 מתניתין מני: **אמר לך רבא תני על אשה שנשא בתה**. דהיינו חמותו דכתיבא בהדיא איש כי יקח את אשת דהיינו אשתו ואת אמה דהיינו חמותו: **יש בכלל אשה ובתה**  
 51 **וכו'**. קתני נמי חמותו ומילתא דתמייה היא דההוא לאו מדרשא אתא וקתני בהדיאה: **לאבי**. דאמר חמותו ואמה כתיבן בהדיא אידי דתנא דתנא אלא אם חמוי דאתיא  
 52 מדרשא נקט אגב ריהטא חמותו ואם חמותו: **אין לי אלא אשה ואמה**. דהיינו חמותו: **נאמר כאן**. בשריפה זמה היא: **ונאמר**. באוהרת בתה ובת בתה וכו' שראה  
 53 הנה זמה היא: **אף כאן**. לענין עונש שריפה: **בתה ובת בתה וכו' בהאי דינא דהאי קרא**: מנין לעשות זכרים פגומות. לקמן מפרש: מנין לעשות זכרים פגומות. לקמן מפרש: **מנין לעשות זכרים פגומות**.  
 54 לקמן נמי מפרש: **זמה כאן למעלה בלמשה אף לחלו למעלה בלמשה**. לקמן מפרש: **בהדי חרדי אתיין**. הא רבינו לתרויהו בגורה שוה דאתיא זמה זמה: **אלא אם**  
 55 **חמוי כאם חמותו**. השתא אם חמותו אכתי לא קמה לן עדיין לא העמידה על בוריה בשריפה מן התורה דהא האי תנא לפום ריהטא שמעינן ליה דהאי אשה דקרא  
 56 היינו אשתו ואפי' למאן דאמר אם חמותו כתיבא לאו ממשמעותא דאת אשה ואמה נפקא ליה אלא ממשמעותא דאותו ואתה: **אם חמוי קא מהדר עליה**. מחור עליה  
 57 להביאה לתורת אם חמותו דקאמר זכרים פגומות הא אכתי לא אשמעינן תנא אם חמותו:

1 **מנין** לעשות שאר הבא ממנו כו'. ואם תאמר מה לשאר הבא ממנה שכן אם אמה  
2 אסורה תאמר בשאר הבא ממנו דאם אמו מותרת ועוד למאן דאמר שריפה  
3 חמורה מה לשאר הבא ממנה שכן אמה שריפה תאמר כהא שאמו בסקילה וי"ל דכיון  
4 דליף מאי דכתיב בהדיא גבי האי באלו כתיב גבי האי לא שייך לאקשווי מיד?  
5 **אמר** היא. בפ' ד' מיתות (לעיל דף נד.)  
6 דרשין משום אמו אתה מחייבו וכו' ותרתי ש"מ:  
7 **איבא** למיפרך מה להיא כו'. אין הג"ש מופנה משני צדדין ולכן למדך ומשיבין:  
8 קרא אשת בנך היא. וא"ת אבתי אי מה הוא ודורה אסורה אף היא ודורה  
9 אסורה וי"ל דלא שייך לאקשווי אלא מחייבי מיתות ב"ד דלענין מיתה נאמרה גזרה שוה:  
10 **אמר** **לְמִטָּה בְּלַמְעֵלָה, לְמִטָּה בְּלַמְעֵלָה הָיָא. תֵּנִי, לְמִעֲלָה בְּלַמְעֵלָה. אִי הָכִי, נְאֻמְרָא פֶּאן זְמוּרָה,**  
11 **וְנֻאמְרָא לְהֶלְן זְמוּרָה. וְיָמָה הִשְׁתָּא, אֵינְהִי לֹא פְתִיבָה, זְמוּרָה דִּידְהוּ פְתִיבָא. אָמַר אַבְי, הָכִי**  
12 **קְאָמַר, מְנִין לַעֲשׂוֹת שְׁלֹשָׁה דְּוֵרוֹת, לְמִעֲלָה בְּשַׁלְשָׁה דְּוֵרוֹת לְמִטָּה, נְאֻמְרָא לְמִטָּה זְמוּרָה, וְנֻאמְרָא**  
13 **לְמִעֲלָה זְמוּרָה. מַה לְמִטָּה שְׁלֹשָׁה דְּוֵרוֹת, אָף לְמִעֲלָה שְׁלֹשָׁה דְּוֵרוֹת. וְיָמָה בְּעוֹנָשׁ, עֵשָׂה לְמִטָּה**  
14 **בְּלַמְעֵלָה. אָף בְּאוֹהֲרָה נְמִי, עֵשָׂה לְמִעֲלָה בְּלַמְעֵלָה. רַב אֲשֵׁי אָמַר, לְעוֹלָם בְּדַקְתְּנִי, וְיָמָי**  
15 **לְמִטָּה, לְמִטָּה בְּאִיסוּר. אִי, מַה הָיָא, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. אָף הָיָא, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. אָמַר אַבְי,**  
16 **אָמַר קְרָא, 'אִמְרָה הָיָא, מְשׁוּם אָמְרָה מְחִיבֵי, וְאִי אֲתָה מְחִיבֵי מְשׁוּם אִם אָמְרָה. רַבָּא אָמַר,**  
17 **בֵּין לְמִאן דְּאָמַר, דְּוִן מִינָה וְיָמִינָה. וְבֵין לְמִאן דְּאָמַר, דְּוִן מִינָה וְאִוְקִי בְּאַתְרָה, לֹא אֲתֵירָא. לְמִאן**  
18 **דְּאָמַר, דְּוִן מִינָה וְיָמִינָה. מַה הָיָא, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. אָף הָיָא נְמִי, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. וְיָמִינָה, מַה**  
19 **הָיָא, בְּשֵׁרִיפָה. אָף הָיָא נְמִי, בְּשֵׁרִיפָה. לְמִאן דְּאָמַר שֵׁרִיפָה חֲמוּרָה, אִיבָא לְמִפְרָךְ, מַה לְהֵיבָא,**  
20 **שְׁפָן אָמְרָה בְּשֵׁרִיפָה. תֹּאמַר בְּהוּא, שְׁאֲמֹ בְּסִקְלָה. וְעוֹד, אָמְרָה בְּסִקְלָה. אִם אָמְרָה בְּשֵׁרִיפָה.**  
21 **וְעוֹד, מַה הָיָא, לֹא חִלְקֵת בָּהּ בֵּין אָמְרָה לֵאָם אָמְרָה. אָף הָיָא נְמִי, לֹא תַחְלוּק בּוּ בֵּין אָמְרָה לֵאָם**  
22 **אָמְרָה. וְלְמִאן דְּאָמַר סִקְלָה חֲמוּרָה, מְהֵיא קוּשְׁיָא לֹא גִדְוִנָה. וְלְמִאן דְּאָמַר, דְּוִן מִינָה וְאִוְקִי**  
23 **בְּאַתְרָה, מַה הָיָא, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. אָף הָיָא נְמִי, אִם אָמְרָה אִסוּרָה. וְאִוְקִי בְּאַתְרָה, הָתֵם הָיָא**  
24 **בְּשֵׁרִיפָה, אָבָל הָכִא בְּסִקְלָה, כְּדִאשְׁפָּתֵן בְּאָמְרָה. לְמִאן דְּאָמַר שֵׁרִיפָה חֲמוּרָה, אִיבָא לְמִפְרָךְ,**  
25 **מַה**

לאיסור דהיינו אם חמיו שהוא דור שלישי לאשתו וכן אם חמותו כשלשה דורות לפטה. כמו שמצינו שהוזהר וענש למטה דימנה שלשה דורות דהיינו בת בתה וכן בת בנה: **נאמר לפטה זמה.** שארה הנה זמה היא: **ונאמר למעלה זמה.** מה לפטה שלשה דורות אף למעלה שלשה דורות. אתרבו דינא דקרא הרי למדנו לעונש ועדיין אזהרה לא שמענו בהם דהא זמה למעלה גבי עונש כתיב והדר יליף מסקנא דברייתא מה בעונש עשה למטה בתה ובה בתה ובה בנה כלמעלה בחמותו דהא רבינן להו לעיל שריפה אף באזהרה עשה למטה כבתה ובה בתה ובה הרי למדנו לעונש (מאזהרה) ולישא דברייתא הכי קאמר נמין לעשות למעלה מאשתו כלמטה מאשתו לענין שלשה דורות נאמר למעלה מאשתו זמה ונאמר למטה מאשתו זמה ועשה הכתוב בת בתה כבתה אף למעלה מאשתו עשה אגון חמותו בחמותו. הרי למדנו לעונש למטה לאזהרה שאף חמותו עצמה לא נאמר באזהרה מה בעונש למטה כלמעלה רבינן שאר של מטה הימנה כשאר של מעלה ממנה אף באזהרה עשה שאר של מעלה הימנה כשאר של מטה הימנה ואע"ג דברייתא איפכא תני אביי מפירך: **רב אשי אמר לעולם בדיקתני.** דלא תצטרך לאפובה ולמתני מה להלן למטה כלמעלה אף כאן למעלה כלמטה אלא אף כאן למטה כלמעלה ומאי למטה דקאמר למטה באיסור איסור הקל קרי למטה והחמור קרי למעלה והכי קאמר מנין לעשות אם חמיו ואם חמותו שוה דרוקות ואסורין למטה בחמותו שהיא קרובה ואיסורה עליון וחמור נאמר כאן זמה וכו' ורב אשי לא דקשיא ליה הא דקשיא ליה ללעיל השתא אינהו לא כתיבי זמה ודירוהו כתיבי זמה כאן זמה לאו עלייהו קאי אלא הכי נקט למילתייה נאמר כאן בחמותו זמה ונאמר להלן אשתו זמה מה להלן למטה באיסור כלמעלה באיסור חייב הכתוב על בת בתה ובה בנה כבתה אף כאן נעשה אם חמיו ואם חמותו בחמותו והיינו למטה באיסור כלמעלה באיסור וסיפא דהדר תני מה כאן למטה כלמעלה אף להלן למעלה כלמטה רב אשי באביי מפרש לה למילף אזהרה בחמותו ואם חמותו והכי קאמר זמה כאן בעונש רבינן בגזרה שוה שאר של מטה הימנה כשאר של מעלה הימנה לשריפה אף באזהרה החמורה בשאר של מטה נרבה שאר של מעלה מאשתו חמותו ואם חמותו כשאר של מטה באזהרה: **א.** כיון דאמרת מנין לעשות שאר הבא הימנו כשאר הבא הימנה נימא מה דיא אם אמה אסורה לו אף הוא אם אמו אסורה לו משום ערוה ואגן נשנית מדברי סופרים (תנן) לה ביבמות בפרק כיצד (דף כא.) **אמר ר' הוה.** מינעט הוא: **רבא אמר.** לא מבעי ליה קרא למעטי דלא תיסק אדעתין לאתווי הא בגזרה שוה דבין למאן דאמר בכל גזירות שוות שבתורה דון מינה ומינה בין למאן דאמר וכו' לא אתיא שפיר כדמפרש ואזיל: דון מינה ומינה. לכל דבריה נלמוד ממנה מאחר שעיקר של דבר למדת מחבירו אף לכל דבריה נלמוד ממנה וכן אם באת ללמוד אם אמו מאם אמה לאיסורא צריך אתה ללמוד הימנה אף לשריפה שתהא בשריפה: **בין למאן דאמר דאמינן דון מינה ומינה וצוויק באתריה.** דון עיקר הדבר ללמוד מחבירו אבל לשאר דבריו שאתה מוצא דינו מפורש בו ואתה יכול ללמוד מינה וביה דבר מדבר ואיך צריך ללמוד מחבירו העמידנו במקומו ואל תשווהו לחבירו וכאן נמי למוד אם אמו מאם אמה לאיסורא דלא כתיבא בה בהדיא אבל לענין מיתה תעמידנה במקומה למילף שאר דידיה מינה וביה דבר מדבר ולמוד אם אמו בסקילה מאמו שהיא בסקילה דהא גבי דידיה נמי אם אמה כאמה שווא לשריפה: **ולא אתיא.** כדמפרש ואזיל: מה דידיה בשריפה אף הוא בשריפה. כלומר מה שאר אשתו אם אמו בשריפה היא אף הוא שאר שלו אם אמו בשריפה: **איבא למיפרך.** בתחלת הדין דילפת מינה לאיסורא: **מה להיא.** לשאר אשתו דין הוא להחמיר ולאסור את אם אמה שכן החמיר הכתוב על אמה לשריפה ואשכחן בה צד חמור: **ועוד אמר בסקילה.** שהיא קלה אם אמו תהא בשריפה חמורה בתמיחה: **ועוד.** כיון דאית לן למידן מינה ומינה מאי חזית דריית הכי דין הכי מה היא לא חלקת בה בין אמה לאם אמה אף הוא לא תחלוק וכו' הלכך לא אתיא לשריפה וכיון דלא מצית למילף מינה ומינה אף תחילת הדין לאיסורא לא תלמוד ולמאן דאמר נמי סקילה חמורה ולינתוהו תרתי פירכי קמאי מיהו משום האי קושיא בתרייתא לא נדונם זה מזה: **איבא למיפרך.** על תחילת הדין דקא ילפת לה לאיסורא אם אמו מאם אמה:



57 ואם חמותו הקלות באיסורן כחמותו שאיסורה חמור והרי הן  
58 בחיוב שריפה.  
59 הגמרא דנה בדין נוסף שיש ללמוד מהשוואת קרובותיו  
60 לקרובותיה, ולהלכה אינו כן. שואלת הגמרא: אם משוים את דין  
61 קרובות הבאות ממנו לדין קרובות הבאות ממנה, אם כן, אי מה  
62 היא, בכלל איסור קרובותיה נאמר שאף אם אמה אסורה, אף הוא,  
63 יש לרבות באיסור קרובותיו שאף אם אמו אסורה, והאמת היא,  
64 שאם אמו אסורה רק מדברי סופרים.  
65 אמר רבא, אמר קרא, 'ערות אביך וערות אמה לא תגלה אמה היא',  
66 ויש ללמוד מייחוד זה, שדווקא משום אמו אמה מחייבו, ואי אמה  
67 מחייבו משום אם אמו, ומשום כך אין ללמוד בגזירה שיהא לאסור  
68 את אם אמו.  
69 רבא אמר, אף ללא מיעוט מהפסוק אין לדרוש גזירה שיהא לאסור  
70 את אם אמו, משום שפין למאן דאמר דין מינה ומינה - בין לפי  
71 שיטת רבי מאיר שבבבלי דרשת גזירה שיהא יש ללמוד אף את פרטי  
72 הדינים של הנלמד מדיני המלמד, ובין למאן דאמר דין מינה ואין  
73 באתרה - ובין לפי שיטת חכמים שבבבלי גזירה שיהא אין ללמוד אלא  
74 את עיקר הדין שלצורכו נדרש הגזירה שיהא, ואילו את שאר פרטי  
75 הדין הנלמד אין ללמוד מפרטי הדין המלמד אלא מענין עצמו, לא  
76 אתיה - אין לרבות את אם אמו לאיסור על ידי גזירה שיהא זה,  
77 וכדלהלן.  
78 ביאור הדחייה למאן דאמר 'דין מינה ומינה': למאן דאמר דין מינה  
79 ומינה, שלשיטתו הלימוד הוא כך, מה היא, אף אם אמה אסורה,  
80 אף הוא נמי, אף אם אמו אסורה, ומינה - ויש להוסיף וללמוד  
81 מקרובותיה, מה היא, הבא על אם אמה נידון בשריפה, אף הוא  
82 נמי, אם בא על אם אמו נידון בשריפה. אם כן, למאן דאמר  
83 ששריפה חמורה מסקילה, איבא למיפרך את הלימוד בגזירה שיהא  
84 כך, מה לחיא, שכן חיוב אמה הוא בשריפה החמורה, משום כך  
85 נאסרה אף אם אמה, תאמר כהוא, שחיובו של אמו הוא בסקילה  
86 הפחותה בחומרתה, ומשום כך אין איסור באם אמו. ועוד יש  
87 להקשות על לימוד זה, כיצד נדון את הבא על אמו ושאיסורה  
88 חמור בסקילה השניה בחומרתה, ואילו את הבא על אם אמו  
89 ושאיסורה פחות חמור בשריפה החמורה, אלא על כרחך שדינו  
90 בסקילה. וכיון שאין החיוב הנלמד באם אמו יכול להתקיים באופן  
91 בו הוא מתקיים באם אמה, אין זה מינה ומינה, ואין לדרוש כלל  
92 גזירה שיהא זה ואף לענין האיסור. ועוד יש להקשות על לימוד זה,  
93 כיון שסובר 'דין מינה ומינה', יש לומר כך, מה היא, לא חלקיה  
94 בין אמה לאם אמה, אלא בשתייהן יש חיוב שריפה, אף היא נמי,  
95 לא תחלוק בו בין אמו לאם אמו, ויש לחייב בשתייהן סקילה,  
96 וממילא לא ניתן ללמוד אם אמו מאם חמותו שהבא עליה  
97 בשריפה. ולמאן דאמר שסקילה חמורה משריפה, על אף שלשיטה  
98 זו שתי הקישויות הראשונות לא יקשו על לימוד זה, מכל מקום,  
99 מהאי קושיא האחרונה שיש להשוות את דין אם אמו לדין אמו  
100 ששתייהן יחייבו סקילה, ואם כן, לא יהיה דינו שיהא לדין שריפה  
101 של אם חמותו (ממנה למדים בגזירה שיהא את דין אם אמו). לא  
102 נידונה - יש לדחות את כל הגזירה שיהא זה ואף לעצם האיסור,  
103 וכמבואר לעיל.  
104 ביאור הדחייה למאן דאמר 'דין מינה ואוקי באתרה': ולמאן דאמר  
105 דין מינה ואין באתרה, שלשיטתו הלימוד הוא כך, מה היא, אף  
106 אם אמה אסורה, אף הוא נמי, אף אם אמו אסורה, ואין לאיסור  
107 ביאה באם אמו באתרה, ויש ללמוד את שאר דיניו מעניינו. וכיון  
108 שכן, דווקא הנה באם חמותו, הוא דיש לדנו בשריפה, אבל הכא  
109 באם אמו אין לדנו אלא בסקילה, כדאשכחן - כמו שמצינו באמו,  
110 שעליה נוסף החיוב באם אמו. ואם כן, למאן דאמר ששריפה חמורה  
111 מסקילה, איבא למיפרך,

1 אמר רבא, הכי קאמר - כך היא כוונת התנא, מנין לעשות - לרבות  
2 בחיוב שריפה את שאר וקרובהו קאמנו, שהם בתו מאנסותו  
3 ובת בתו ובת בנו מאנסותו, כדן שאר קאמנו - מאשתו, שהם  
4 בת אשתו ובת בתה ובת בנו שנתרבו לעיל (ע"א) לשריפה בגזירה  
5 שיהא 'זמה' זמה, נאמר קאן בקרובותיו זמה, ונאמר להלן  
6 בקרובותיה זמה, וכן, מה בקרובותיה נתרבה חיוב שריפה, אף  
7 בקרובותיו נתרבה חיוב שריפה.  
8 מקשה הגמרא: איך נדרשת גזירה שיהא זה, והא בפסוק העוסק  
9 בשאר ידיה, לא כתיבא ביה - לא כתוב בו זמה, שנלמד מכך  
10 גזירה שיהא.  
11 אמר רבא, אמר לי רב יצחק בר אבדימי, אתיה - נלמד בגזירה שיהא  
12 למה שנאמר 'הנה' לגבי קרובותיו (ויקרא יח ט) 'ערות בת בנה או בת  
13 בתך וגו' פי ערוך הנה, ממה שנאמר 'הנה' לגבי קרובות אשתו  
14 (שם ט) 'ערות אשה ובתה לא תגלה את בת בנה ואת בת בתה לא  
15 תקח וגו' שאר הנה זמה הוא, והרי זה כמי שנאמר 'זמה'  
16 בקרובותיו, ולכן אתיה בגזירה שיהא זמה שבקרובותיו מ'זמה'  
17 שבחמותו, מה בחמותו חייב שריפה, אף בקרובותיו חייב שריפה.  
18 הגמרא ממשיכה לבאר את הלימודים בברייתא. אומרת הגמרא:  
19 אמר רב, מנין לעשות למטה בלמעלה. שואלת הגמרא: מאי למטה  
20 בלמעלה, אילימא שכונת התנא היא ללמוד שדין בת בנה וכן  
21 בתה שהן הדור שלמטה, הוא בביתה שהיא הדור שלמעלה מהן,  
22 הרי שני חיובים אלו בחדו קאריין - נלמדו יחד באותה דרשת  
23 גזירה שיהא, ומה צריך להשוותם. אלא על כרחך, שכונת התנא  
24 היא להשוות את דין אם חמיו ואם חמותו כדן חמותו שהחזרה  
25 במפורש לחיוב בשריפה. דוחה הגמרא: האי למטה בלמעלה - וכי  
26 בדרשה זו משוים את דין הדורות שלמטה לדין הדורות שלמעלה  
27 כלשון הברייתא, הרי למעלה בלמטה הוא - דרשה זו משוה את  
28 דין אם חמיו ואם חמותו שהם הדורות שלמעלה כדן חמותו  
29 שהיא למטה מהם. עונה הגמרא: תני - יש לשנות בברייתא, 'מנין  
30 לעשות למטה בלמעלה'.  
31 מקשה הגמרא: אי הכי - אם כך הוא הלימוד, שנאמר קאן באם  
32 חמותו זמה, ונאמר להלן בחמותו זמה, הרי לא שייך ללמוד באופן  
33 זה, משום שיש להקשות, ומה השתא, שאוהרתן וחיובן של אמה  
34 ו-אם חמיו ואם חמותו) לא כתיבא כלל אלא נלמד בגזירה שיהא,  
35 וכי זמה' דידהו כתיבא ללימוד גזירה שיהא.  
36 אמר רבא, הכי קאמר, מנין לעשות - להשוות את דין שלשה דורות  
37 שלמעלה מאשתו, והיינו, אם חמיו ואם חמותו, לחיוב שריפה  
38 בשלשה דורות שלמטה מאשתו, והיינו, בת בנו ובת בתה, נאמר  
39 בדורות שלמטה מאשתו (שם) 'את בת בנה ואת בת בתה וגו' שאר  
40 הנה זמה הוא, ונאמר בדורות שלמעלה מאשתו (שם כ"ד) 'איש  
41 אשר יקח את אשה ואת אמה זמה הוא'. ויש לדרוש בגזירה שיהא,  
42 מה בדורות שלמטה מאשתו החיוב הוא שלשה דורות, אף בדורות  
43 שלמעלה מאשתו החיוב הוא שלשה דורות. וסוף הלימוד הוא, ומה  
44 בענינך, עשה את דין הדורות שלמטה מאשתו כדן הדורות  
45 שלמעלה מאשתו בגזירה שיהא של זמה' זמה, אף באוהרתן נמי,  
46 עשה את דין הדורות שלמעלה מאשתו שנאמר בהם איסור ביאה  
47 כדן הדורות שלמטה מאשתו בגזירה שיהא זה, והרי זה כמי שנאמר  
48 איסור אף בדורות שלמעלה מאשתו.  
49 הגמרא מביאה אופן נוסף לבאר את הברייתא: רב אשי אמר,  
50 לעולם הגירסא היא כך, 'מנין לעשות למטה כלמעלה, ומאי  
51 לשון למטה שנאמר באם חמיו ואם חמותו שהם למעלה מחמותו,  
52 היינו, שהם למטה בחומרת האיסור. וכוונת התנא היא, מנין לחיוב  
53 שריפה באם חמיו ואם חמותו שאיסורן קל, כחמותו שאיסורה  
54 חמור. נאמר 'זמה' בחמותו ונאמר 'זמה' בתולדות האשה ובתה,  
55 לבת בתה ובת בנה, מה בתולדותיה נתרבו כולן לשריפה בין מי  
56 שלמעלה באיסור ובין מי שלמטה באיסור, אף כאן, נעשו אם חמיו

56 דורשים באופן אחר, משום כך לא שייך לדרוש כלל גזירה שוה זו  
 57 ואפילו לענין האיטור.  
 58 ולמאן דאמר ששרפה המורה מסקילה, על אף שלא שייך לפרוך  
 59 את הפירכא הראשונה של חומרת סקילה על שריפה, מכל מקום,  
 60 מהאי קושיא האחרונה, שיש להשוות את חיוב חמותו לחיוב כלת  
 61 אשתו, ומחמת כן לא יהיה הלימוד 'מינה ומינה', שהרי על ידי  
 62 הדרך הראיה בלימוד הגזירה שוה אין עונשין שוה, לא נידונין כלל  
 63 לגזירה שוה זו ואף לא לענין עצם האיטור.  
 64 ביאור הפירכא למאן דאמר 'דון מינה ואוקי באתרה': ולמאן דאמר  
 65 דון מינה ואוקי באתרה, שלימוד הגזירה שוה הוא, מה הוא, אף  
 66 בלתו אסורה, אף היא, אף בלתה אסורה, ואוקי לאיטור כלתו  
 67 באתרה ללמוד את שאר דיני האיטור מעניינה, ומשום כך, דווקא  
 68 הָתָם בכלתו, הוא דיש לחייב בסקילה, אכל הָתָם בכלת אשתו, יש  
 69 לחייב בשרפה, בדראשפתו פאמה, שחיובה הוא שריפה. אלא שיש  
 70 לפרוך את הגזירה שוה מצד חומרת העונש הנלמד, כלומר, למאן  
 71 דאמר שסקילה המורה משריפה, איכא למיפדך, מה להוא, שאיטור  
 72 קרובותיו חמור, שכן על ביאת אמו נידון בסקילה, משום כך אסרה  
 73 התורה גם את כלתו, תאמר בהיא שחיוב קרובותיה הוא קל, שכן  
 74 על ביאת אמה אינו נידון אלא בשרפה, הקלה, ומשום כך יש להקל  
 75 בה גם בכלתה ולהחירה. ועוד יש להקשות על לימוד זה, מדוע  
 76 סוף הלימוד הוא שדין כלת אשתו נלמד מדין אם אשתו, הרי  
 77 אפשר ללמוד את דינה גם באופן אחר, מה הוא, חלקת בו בין בתו  
 78 לבלתו, שאמנם הבא על בתו אינו חיוב אלא שריפה, אבל על  
 79 ביאת כלתו יש להחמיר ולחייב סקילה החמורה, אף היא, תחלוך  
 80 מה בין בתה לבלתה, ואף על פי שהבא על בת אשתו אינו חיוב  
 81 אלא שריפה, אבל על כלת אשתו יש להחמיר ולחייב סקילה. וכיון  
 82 שאפשר ללמוד את הגזירה שוה באופן שנלמד שעונש הבא על  
 83 כלת אשתו הוא סקילה, ואפשר ללמוד באופן שעונשו שריפה,  
 84 ואין לנו הכרע בזה, אין דנים גזירה שוה זו כלל.  
 85 ולמאן דאמר נמי ששרפה המורה מסקילה, מהאי קושיא האחרונה,  
 86 שבגזירה שוה זו אפשר ללמוד להשוות את דין בתו לדין אמו  
 87 ולחייב שריפה, ואפשר ללמוד לחלק בין דין בתו לדין כלתו ובכל  
 88 אחת מהאפשרויות נלמד מיתה אחרת, ואין הכרע ללמוד כאחד  
 89 מהאופנים, לא נידונין לגזירה שוה זו לחייב בשריפה את הבא על  
 90 כלת אשתו, ואף לא לענין עצם האיטור.  
 91 הגמרא חוזרת לברר את המקור לחיוב שריפה של הבא על בתו  
 92 מאנסותו. שואלת הגמרא: בתו מאנסותו, מנין שיש בה חיוב  
 93 שריפה, אמר אביי, חיובה נלמד בקל וחומר, אם הבא על בתו  
 94 עניש - חיוב שריפה, אם כן, הבא על בתו, הרי הכל אחד ומועיל  
 95 לימוד בבת בתו לגלות על בתו.  
 96 שואלת הגמרא: וכי עונשין מן הדין - וכי אפשר לחייב מיתה על  
 97 פי קל וחומר, והרי אין עונשין אלא בדבר המפורש לחיוב. עונה  
 98 הגמרא: אין כוונת אביי לדרון בקל וחומר, אלא כוונתו לומר שדין  
 99 זה, גלוי מילתא בעלמא הוא - התורה לימדה את הדין לגבי בת  
 100 בתו, ובזה היא מגלה אף את דין בתו. והיינו, כיון שכל חיוב בת  
 101 בתו הוא מחמת שהיא בת של בתו, הרי הכל בכלל אחד ומועיל  
 102 לימוד בבת בתו לגלות על בתו.  
 103 עוד מביאה הגמרא ליישב: רבא אמר, אמר לי רבי יצחק בר  
 104 אבדימי, דין זה שחייב שריפה כשבא על בתו, אהתי - נלמד בגזירה  
 105 שוה 'הנה' שנאמר לגבי שארו מאנסותו (ויקרא י"ז) 'ערוך בת בנה  
 106 או בת בתך וגו' כי ערוכת הנה, מהנה' שנאמר לגבי שאר אשתו  
 107 (שם י"ז) 'ערוך אשה ובתה לא תגלה את בת בנה ואת בת בתה לא  
 108 תקח וגו' שארה הנה ומה הוא, ויש ללמוד מכך, כשם שבשאר  
 109 בתה אסורה כבת בתה, אף בשאר בתו אסורה כבת בתו. ולאחר  
 110 שלמדנו שנכללת בתו באזהרת שארו, אהתי בגזירה שוה 'מה'

1 מה להוא, שכן חיובו של הבא על אמה בשריפה החמורה, משום  
 2 כך יש איטור אף באם אמה, תאמר בהוא, שחיוב הבא על אמו הוא  
 3 בסקילה השניה בחומרתה, ומשום כך אין איטור לבא על אם אמו.  
 4 ועוד יש להקשות על לימוד זה, הרי אפשר לדרון מה היא -  
 5 להשוות את דין אם אמו לעניינו כמו שמדמים בקרובותיה, והיינו,  
 6 מה היא, לא חלקתה מה בין בתה לאם אמה, אלא בשתייהן נאמר  
 7 חיוב שריפה, אף הוא, לא תחלוך בו בין בתו לאם אמו, ובשתייהן  
 8 יש לחייב שריפה. אלא שאם נדרוש את הגזירה שוה באופן זה  
 9 ונחייב שריפה באם אמו, נמצינו דנים באם אמו חיוב חמור מחיוב  
 10 הסקילה שבאמו. וכיון שיש שתי אפשרויות לדרוש את הגזירה  
 11 שוה, ואיננו יודעים כיצד להכריע, ובאחד מהצדדים יש פירכא  
 12 על עצם הלימוד, משום כך, אין לדרוש גזירה שוה זו כלל ואף  
 13 לענין האיטור. ולמאן דאמר שסקילה המורה משריפה, על אף  
 14 שלשיטה זו הקושיא הראשונה לא קשה, מכל מקום, מהאי קושיא  
 15 האחרונה, שיש בגזירה שוה זו אפשרות לדרוש לחייב את הבא  
 16 על אם אמו סקילה כדין אמו, ויש אפשרות להשוות את דין אם  
 17 אמו לדין בתו ולחייב שריפה, ואין לנו הכרעה בזה, לא נידונה -  
 18 יש לדחות את כל הגזירה שוה ואף לענין עצם האיטור.  
 19 הגמרא דנה בדין נוסף שיש ללמוד מהשוואת קרובותיו  
 20 לקרובותיה, ולהלכה אינו כן. שואלת הגמרא: אם מדמים את דין  
 21 קרובות הבאות ממנו לדין קרובות הבאות ממנה, אם כן, אי מה  
 22 הוא, אף בלתו אסורה, אף היא, אף בלתה אסורה, ואילו להלכה  
 23 אשת חורגו מתורת.  
 24 אמר אביי, אמר רבא באזהרת כלתו (ויקרא י"ז) 'ערוך בלתך לא  
 25 תגלה אשת בנה ויא וגו', ויש ללמוד מכך, שדווקא משום אשת  
 26 בנה אמה מחייבו, ואי אמה מחייבו על כלת אשתו משום אשת בנה  
 27 שאינה כלתו.  
 28 רבא מתרץ שאין ללמוד דין זה מחמת פירכא: רבא אמר, אף בלי  
 29 הפסוק אין לדרוש גזירה שוה לאסור את כלת אשתו, משום שדין  
 30 למאן דאמר, דין מינה ומינה, ובין למאן דאמר, דין מינה ואוקי  
 31 באתרה, לא אהתי - אין דורשים גזירה שוה זו.  
 32 ביאור הפירכא למאן דאמר 'דון מינה ומינה': למאן דאמר דון מינה  
 33 ומינה, שלדעתו לימוד הגזירה שוה הוא כך, מה הוא, אף בלתו  
 34 אסורה, אף היא נמי, אף בלתה אסורה. ומינה יש ללמוד את כל  
 35 פרטי דיניה לדבר הנלמד, מה הוא נידון בסקילה אם בא על כלתו,  
 36 וכמו שנתבאר לעיל (ג), אף היא נמי, אם בא על כלתה הוא נידון  
 37 בסקילה. אם כן, למאן דאמר שסקילה המורה משריפה, איכא  
 38 למיפדך מצד חומרת העונש הנלמד, מה להוא, שכן על ביאת אמו  
 39 נידון בסקילה החמורה, משום כך החמירה התורה אף בכלתו,  
 40 תאמר בהיא, שעל ביאת אמה אינו נידון אלא בשרפה הקלה,  
 41 ומשום כך יש לומר שהקלה התורה אף בכלתה. ועוד יש להקשות  
 42 על לימוד זה, וכי אפשר שהבא על בתה שבאה מכח אינו נידון  
 43 אלא בשרפה הקלה, ואילו הבא על בתה שבאה מכח בנה נידון  
 44 בסקילה החמורה, ומכיון שמכח סברא זו מוכרחים אנו לומר  
 45 שדינו בשריפה, שוב אין ללמוד גזירה שוה כלתה מכלתו, מאחר  
 46 ולא יתקיים בזה 'דון מינה ומינה'. דוחה הגמרא פירכא זו: הוא  
 47 בעצמו יוכיח מדין קרובותיו, שיתכן שדין הכלה חמור מדין הבת,  
 48 דהבא על בתו נידון בשרפה ואילו הבא על בתו נידון בסקילה.  
 49 מסיקה הגמרא: אלא יש לפרוך באופן אחר, כיון שיש לדרון מינה  
 50 ומינה יש להשוותם אף לענין זה ולומר מה הוא, לא חלקת בו בין  
 51 אמו לבלתו, אלא בשתייהן יש חיוב סקילה, אף היא, לא תחלוך מה  
 52 בין אמה לבלתה, אלא בשתייהן יש לחייב באתו החיוב, וכשם  
 53 שחמותו בשריפה אף כלתה בשריפה. וכיון שניתן לדרוש גזירה  
 54 שוה זו בשני אופנים לשני חיובים שונים, ובכל חיוב שנחייבו לא  
 55 יהיה הלימוד 'מינה ומינה', שהרי יהיה ניתן לפרוך מדוע אין

1 מוה להיא. לשאר אשתו דין הוא להחמיר ולאסור את אם אמה שכן מצינו באותו  
2 שאר צד חמור שכן אמה בשריפה: ועוד מה היא לא חלקת בין בתה לאם אמה  
3 אף הוא וכו'. כלומר מאי חזית דכי אמרת אוקים באתרה למילף שאר ידידה מיניה  
4 וביה דבר מדבר שנאמר דאם אמו היא בסקילה כאמו כי היכי דבשאר ידידה אם  
5 אמה כאמה דילמא אוקמא באתרה ונימא  
6 דבשריפה היא כבתו כי היכי דבשאר ידידה  
7 אם אמה כבתה והא לא אפשר כיון דסיל  
8 שריפה חמורה איכא למיפרך אמו בסקילה  
9 ואם אמו בשריפה: אף היא. כלתה אסורה  
10 כיון דרבייה הוה חכרים כנקבות השוה נמי  
11 נקבות כוכרים בשאר אשתו כשאר ויהא  
12 אסור אף בתרייתא לא נדונה כלומר לא  
13 מותר אדם באשת חורגו: כלתה בסקילה. בפ'  
14 ד' מיתות (לעיל דף נג.). איכא למיפרך.  
15 בתחילת הדין לאסורה: למ"ד שריפה  
16 חמורה. ואינה לפירכא קמיימא משום האי  
17 קושיא בתרייתא לא נדונה כלומר לא  
18 תילפינהו מהדי ואפי' לאסורה דכיון דלא  
19 מצית למידן מינה ומינה: ה"ג אבל הכא  
20 בשריפה כדאשכחן באמה. הדיני אתרה  
21 דומיא ידידה דכלתו כאמו: ועוד מה הוא  
22 חלקת. כלומר מאי חזית דכי אוקמת ליה  
23 באתרה למילף שאר ידידה מיניה וביה  
24 שריפה כאמה דומיא ידידה דכלתו כאמו  
25 אוקמת באתרה הכי ולמוד שאר ידידה  
26 מיניה וביה ואימא הכי כיון דבתה בשריפה  
27 צריכין אנו לענוש בכלתה מיתה חמורה  
28 מזאת ובסקילה ודיינו מיניה וביה מבתה  
29 שהיא בשריפה אתה למד לכלתה סקילה  
30 שצריך אתה לחלוק ולהחמיר בין בתה  
31 לכלתה דמה הוא חלקת בו להחמיר כלתו  
32 מבתו אף היא וכו' והיא לאו דון מינה ומינה  
33 הוא אלא גלויי מילתא בעלמא היא דכי  
34 ילפת שאר ידידה מיניה וביה יש לך להחמיר  
35 בכלתה מבתה ואם באת לומר כן איכא  
36 למימר דאין לך ללמוד כן אלא להשוות  
37 כלתה לאמה כי היכי דכלתו שוה לאמו  
38 הלכך איכא למימר סקילה ואיכא למימר  
39 שריפה מש"ה לא נדונה: בתו מאנוסתו מניין.  
40 בשאר ידידה בקרא דערות בת בנר וגו'  
41 דאוקימנא באונסין לא כתיבא בתו: גלויי  
42 מלתא בעלמא הוא. ואין זה עונש מן הדין  
43 דהא בת בתו מקורבת דבתו היא דאתיא  
44 והיכי דמי עונש מן הדין כגון ערות אחותך  
45 בת אביך את בת אמו אין לי אלא בת אבי  
46 שלא את אמו ובת אמו שלא בת אבי ואם  
47 באתה להביא בת אביו ובת אמו מק"ז זה  
48 עונש מן הדין דהא לאו מכח קורבה דהא  
49 אתיא דווקא קורבה מחמת עצמה וזו קורבה  
50 מחמת עצמה אלא על בת בתו אינה קרובה לו אלא משום בתו: אתיא הנה הנה לאיסורא. נאמר בשאר הנה ונאמר בשאר אשתו הנה מה לחלן בתה כבת בתה  
51 אף כאן בתה כבת בתו ונאמר שבתרייתא חזית כבת בתו אתיא לשריפה בגזירה שוה דזמה זמה כבת בתו כדאמרין לעיל: הוצרך הכתוב לומר וכת אש כהן. הרהר  
52 ליה למימר ובת כהן וכתוב איש לומר לך בת איש מאנוסתו שאינה בת אשתו כי תחל לזנות את אביה כלומר שזנתה מאביה בשריפה: אי מה בת כהן. נשואה שזנתה  
53 מאחר היא בשריפה ואין בוועלה בשריפה: אף בתו מאנוסתו היא בשריפה ולא הוא. דהיא תשרף כתיב ולא הוא: רבא אמר בשלמא התיב. גבי בת כהן בנשואה או  
54 בארסה משתעי קרא כדילפינן בפרק ד' מיתות כי אפיקתיה לבעול מדינא דבת כהן: ואוקמי' ארינא. דבעול אשת איש דהא לא נפקא מכלל אשת רעוה אבל בא על  
55 בתו משום קורבא היא בין בפניה בין בנשואה ואי מפקת לאביה מכלל דינא אהי דינא מוקמת ליה אדינא דפניהו מוקמת ליה ומפטר אפטר לומר כן השתא איהי דלא  
56 עבדא מידי מיסקטלא איהו מיפטר והא קיימא לן (ביק דף טז.) השהה הכתוב אשה לכל עונשין שבתורה: אל תחלל את בתך. אל תחללה בזנות: יכול בכחה המשיא  
57 בתו ללוי ולישארה. שמחללה ופוסלה מתרומה כל זמן היותה תחתיו: במוסר בתו. לאדם לבעייתו זנות שלא לשם אישות: תחלל. שני חלולין משמע: המשיא בתו לזון.  
58 ומתוך שאינה מקבלתו מונה היא עליו: זה המשהה בתו בוגרת. שמתאוה להפקירה ומונה: אין לך עני בישראל. לקמן מפרש לה: משהה בתו בוגרת לאו רשע ערום  
59 הוא. שמשאה אותה בשביל מלאכה וזו היא ערמת רשע שגורם להזנותה בשביל הגאווה שאין רוצה לקנות שפחה לשמשו:

הכי

1 **איהו** עני רשע ערום. רשע ערום איבא טובא כדמפרש בסוטה בפרק היה נוטל (דף  
 2 כ. ושם) אבל עני רשע ערום ליבא אלא האי לודחיה: **סמוך** לפירוק. משמע  
 3 הכא דאבנו נמי קאי וקשה דברק חרש (ביבמות דף קיב) אמרינן דקטן לא תקינו ליה  
 4 נישואין ואמר בהאשה רבה (שם דף צג) דנשותיהן פטורות מן החליצה וכן הייבום אלמא

בעילת זנות היא וי"ל דלא חשיב מיהא בעילת  
 5 זנות דהא אמר ברק הכותב (כתובות דף צ. v)  
 6 דקטן שהיה אביו אשה כתובתה קיימת:  
 7 **והמלוה** סלע לעני כו'. משמע דמצוה קעביד  
 8 וקשה דבפ"ק דחגיגה (דף ה. ושם)  
 9 אמרינן צרות רבות ופרש זה הממציא מעת  
 10 לעני בשעת דוחקו ומפשי ר"ת דהכא במלה  
 11 לצורך מונות אבל ה"מ מירי כשהמלכות  
 12 דוחקת לגבות ממנו מס וגולגולות וארנוניות  
 13 ואם לא היה מראש היו מניחין אותו ועכשיו גורם  
 14 זה המלוה ודוחקו המלכות ולימים בא המלוה  
 15 וטורף ביתו ושדותיו ומפסיד והיינו צרות רבות  
 16 ורעות והיינו דקאמר התם וזי לעללא לא שכח  
 17 כלומר לקות תבואה לתליאט שכחי כלומר  
 18 כשדוחקין אותו למכור או למשכן ביתו ושדותיו  
 19 כמו תליה וזכי (ב"ב דף מז) ובקונטרס פירש  
 20 שם דקאי אאם טוב ואם רע זה הנותן מעות לעני  
 21 בפרהסיא וקאמר זה הממציא מעות לעני בשעת  
 22 דוחקו וזי לעללא לא שכח מפרש הממציא  
 23 צדקתו לעני בשעת דוחק ולא בשעה שקורם  
 24 הדחק שיוכל לבקש מוזנותיו לקנות תבואה  
 25 בשעת הוול שהיה מרויח לתליאט שכחי לקנות  
 26 פת מן הפלטר מדי יום יום שפיסדי והיינו אם טוב  
 27 ואם רע וקרי תליאט על שם שתולין הפת בסל  
 28 ומיהו לאו אורחיה למעבד הכי כדאמר בערב  
 29 פסחים (דף קא. ושם) תליא בביתא קשה  
 30 לעניואת מיהו יש לפרש דקרי ליה תליאט  
 31 משום דדרשינן (מנחות דף קג) והיו חזיק  
 32 תלויים זה הסומך על הפלטר ואית דגרסי  
 33 איפכא לעללא שכחי כשקונה תבואה בידו  
 34 מצוי פת בביתו לתליאט לא שכחי כשלוקח פת  
 35 מן הפלטר אין הפת מצויה בביתו  
 36 **שברזל** ממת בכל שהוא. פירש בקונטרס  
 37 שתוחב לו מחט בוטש או בלבו  
 38 וקשה דא"כ אפילו קוץ נמי אלא נראה משום  
 39 דאמר ברק רבי אליעזר דמילה (שבת דף קלד.)  
 40 ובפרק בהמה המקשה (תולין דף עז) ובהעלה  
 41 (ביבמות דף עו.) דברזלא מיורך זריק  
 42 **רוצה** שלא עשה בו אונס כרצון. כי הידיא  
 43 דפרק המניח (ב"ק דף לב) ושם)  
 44 הסותר את כתולו לאשפא אי דלא שכחיד רביס  
 45 אונס הוא וכן ויתא על אבן מונחת בחיקו ולא  
 46 הכיר בה מעולם לענין נוקץ חייב לענין גלות  
 47 פטור שלחי פרק כיצד (שם דף כו) ושם) וש  
 48 ענייני אונס דאפילו נוקץ פטור כמו שמחלק  
 49 בירושלמי בין בא וישן אצל הכלים להדיא ישן  
 50 כבר והביאו כלים אצלו ובקון אפילה וקין וית  
 51 דפרק המניח (שם דף כז) ובהגול בתיא (שם  
 52 דף קיב.) ובפרק אלו נערות (כתובות דף לד.)  
 53 הניח לתן אביהן פרה שאולה וטוביה ואכלה  
 54 משלמין וכו' מה שנתנו אבל מה שהזיקו לא  
 55 ובפרק הפיה (ב"ק דף מז.) גבי נכנס לחצר בעל  
 56 הבית שלא ברשות שפטר שם את בעל הבית  
 57 כשהזיק את הנכנס היבא דלא היו עיניו ביה ועוד  
 58 בפרק

1 **הכי קאמר איהו עני רשע ערום**. שבשביל עניות מרשיע זה המששה וכו' והכי  
 2 אתמר אין לך עני רשע ערום בישראל אלא המששה בתו בוגרת: **לפי דרכו**.  
 3 להנאתו: **למען ספות**. לחבורו כמו סוף שנה על שנה (שעיהי כט.) **רוח את הצמאה**.  
 4 שבע בדבר עם צמא לדבר וכן וולדה זאת צמאה לתשמיש וזקן שבע וכן גדולה  
 5 לקטן: והמחזיר אבידה לגוי. השווה וחבר גוי  
 6 לישראל ומראה בעצמו שהשגיב אבדה  
 7 אינה חשובה לו מצות בורא שאף ע"ה הוא  
 8 עושה כן שלא נצטווה עליהם: **רוח**. גימס  
 9 ששבעים ואינן צמאין ליוצרים צמאה זו  
 10 כנסת ישראל שצמאה ותאיבה ליראת  
 11 יוצרה ולקיים מצותיה: **והמכבדה**. תכבשתיך  
 12 נאין: **סמוך לפירוק**. עדיין קטנים הם: **סמוך**  
 13 לפירוקן **שאני**. דלאו היינו קטן כולי האי  
 14 דמשום שנה או חצי שנה לא תזנה עליו:  
 15 **תקרא** וה' יענה. לעיל מנייה כתיב הלא  
 16 פרוס לרעב לחמך וגו' ומבשרך אל תתעלם  
 17 היינו נושא בת אחותו ומקרב את קרוביו  
 18 ואהב את שכניו נמי במקרב את קרוביו  
 19 דכתיב (משלי כז) טוב שכן קרוב מאח רחוק  
 20 ומלוה סלע לעני בשעת דוחקו בכלל פרוס  
 21 לרעב לחמך וכי תראה ערום: **אתה**. משמע  
 22 ליה לר' ישמעאל את האחת וזקן שכן  
 23 בלשון יוני קורין לאחת הינא וה"ק קרא  
 24 ואיש יקח את אשה זו אשתו והדר את  
 25 אמה באש ישרפו אותו ואת חמות: **ר"ע**  
 26 **אומר** אותו ואת שתייה. מפרש ליה היש  
 27 ואילו במאי קא מיפלגי הא ודאי לשרוף את  
 28 אשתו לא קאמר ר"ע: **משמעות דורשין**.  
 29 לשון משמעות המקרא דורשין: **לר'**  
 30 **ישמעאל** אתהן **חדא** הוא. ואחמותו קאי  
 31 ואם חמותו מדרשא דזמה אתיא כדאמר  
 32 לעיל מנין לעשות למטה כלמעלה וכו':  
 33 **לר"ע** אתהן תרתי משמע. חמותו ואם  
 34 חמותו וה"ק ישרפו אותו ואתהן הן שתי  
 35 אמדות כגון לקח את אשה ואת אמה ואם  
 36 אמה: **רנא** אמר חמותו **שבא** עליה חתנה  
 37 לאחר מיתת בתה **איבא** ביניהו. אבל אם  
 38 חמותו לתרווייהו מדרשא אתיא: **ר'**  
 39 **ישמעאל** סבר חמותו לאחר מיתה כשריפה.  
 40 במחיים דה"ק קרא אפי' אין מקיימת אלא  
 41 אחת מהן תשרף דהא ודאי אאשתו לא  
 42 קאמר קרא דתשרף: **ר"ע** סבר. אתהן שתייהן  
 43 משמע וה"ק אם אשתו קיימת תשרף חמותו  
 44 ואם לאו אין כאן עונש שריפה אלא איסור  
 45 ארוך שוכב עם חותנתו: **מתני'** **וכבש**.  
 46 פרמ"ר בלע"ז אחוה ראשו של חבירו ונוקפו  
 47 במים כדי שלא יוכל להרים ראשו וננער  
 48 ומת: שיפה. גירה. השיך. שאחו את הנחש  
 49 בידו והולכיו והגיע שיניו נחש בידו של  
 50 חבירו פלוגתא דרבי יהודה ורבנן מפרש  
 51 בגמ' **גמ'** לא נאמר יד חבירו לארכו  
 52 שנאמר (במדבר לה) באבן יד בכלי עץ יד  
 53 משמע שיש בה מלא אחיזה דבעינן שיעורא  
 54 אבל בברזל כתיב ואם בכלי ברזל הבהה  
 55 שהברזל ממת בכלל שהוא. על ידי תחיבה  
 56 שתוחב לו מחט בוטש או בלבו: **דבריה**  
 57 **מיבדיו**. פוגשטי בלש"ז אבל הכהו לארכו  
 58 דרך הכאה שיעורא בעי: **אף** על גב דלאו  
 59 איהו דחפו. אלא שנפל מעצמו וכו' זה  
 60 נוקץ  
 61 **וכבש** עליו ולא נתנו להרים ראשו: **שיכול** לעלות משם. אדם אחר כיוצא בזה ושעה גרמה לה: **פטור**. הדרחוק דלא עביד שיעור מיתה: **אי** לרבות את המצמצם. היינו

וכבש עצמצמו שם שלא יקום:

אומרת המשנה: וְאֵלֶּי הֵן הַתְּהַרְגִּין בְּסִימָי הַרוּצָה, וְאֵנְשֵׁי עֵיר הַנְּהַרְתָּת  
 - עיר שרוב אנשיה הודחו והוסתו לעבוד עבודה זרה, וכפי  
 שיבואר לקמן (קא:ג:ק).  
 המשנה מפרטת את אופני חיובי הרוצח: רוצח שֶׁהֵקֵה אֶת רֵעֵהוּ  
 בְּאֶבֶן אוֹ בְּכֶרֶךְ, וְכָבֵשׁ וְאוֹ יָרֵא שֶׁכָּבֵשׁ עָלָיו לְתוֹךְ הַמַּיִם אוֹ לְתוֹךְ הַאֵהָר, כְּלוּמַר,  
 החזיקו בתוך המים או האש, ומחמת כן אינו יכול לעלות  
 מִשָּׁם, וְמָת, חֵיִיב הַרוּצָה. אך אם דחפו לתוך המים או לתוך האהר,  
 וְאָדָם אַחַר אֵילֹה הִיָּה נִדְחָף בְּאוֹפֶן זֶה יוֹבֵל הִיָּה לְעֹלֹת מִשָּׁם, אֲלֵא  
 שמחמת דבר אחר לא עלה וְמָת, פְּטוּר, משום שלא היה בדחיפה  
 שיעור להמית.  
 שִׁפְחָה וְגִירָהוּ בֹּא אֶת הַכֶּלֶב או שִׁפְכָה בֹּא אֶת הַנְּחֹשׁ וּמָת, פְּטוּר, כִּיּוֹן  
 שלא המיתו בידיים. אך אם השיך בֹּא אֶת הַנְּחֹשׁ - אַחַז וּקְרַב  
 לחבירו את ראש הנחש עד שנגעו בו שיניו ונשכו הנחש ומת, רְבִי  
 יְהוּדָה מְחַיֵּב וְהַחֲמִיּוֹם פּוֹרְקִין.

**נמרא**

הגמרא דנה בהבדל בין רציחה בברזל לשאר דברים: אָמַר שְׁמוּאֵל,  
 נֹאמַר לְגַבֵּי רוּצָח (ממדר לה טו), וְאֵם בְּכָלִי בְרָזֶל הַכְּהוּ וְיָמָת' וְגו'.  
 ויש לברר, מִפְּנֵי מָה לֹא נֹאמְרָה לְשׁוֹן יְדִי בְּכֶרֶךְ כְּפִי שְׁנֹאמְרָה לְגַבֵּי  
 אֶבֶן וְעֵץ. ומבאר שמואל, משום שֶׁהַכֶּרֶךְ מְמַיֵּת אֶף בְּכָל שְׁהוּא,  
 וכגון, שתוחב לו מחט בושטו או בלבו, אבל אבן ועץ, דרכם  
 להמית רק כשיש בהם שיעור יד' שהוא שיעור אחיזה.  
 הגמרא מוכיחה כדברי שמואל: תִּנְיָא נְפִי הֵכִי - שְׁנִינֵי כֵן בְּבִרְיָתָא  
 כְּדִבְרֵי שְׁמוּאֵל, רְבִי אֱמִיר, גִּלְיֹו וְיָדוּעַ לְפָנָי מִי שֶׁאָמַר וְהִיָּה הַעוֹלָם,  
 שֶׁהַכֶּרֶךְ מְמַיֵּת אֶף בְּכָל שְׁהוּא, לְפִיכָּךְ לֹא נִתְּנָה תּוֹרָה בֹּו שְׁעִינֵי  
 לחיוב.  
 ומסיימת הגמרא: וְהָנִי מִלְּי, באופן דְּהָרִיָּה מִכְּרֹו - שְׁדַקְרוּ בְּחוּד  
 הַבְּרֹזֶל, שבאופן זה הברזל הורג אף בכל שהוא. אך אם הכהו בצד  
 הברזל דרך מכה סתם, אין דנים אותו כ'ברזל', אלא אומדים את  
 שיעורו.  
 שְׁנִינֵי בַּמְשֻׁנָה: וְכָבֵשׁ עָלָיו לְתוֹךְ הַמַּיִם וְכו' ואינו יכול לעלות משם  
 ומת חייב, דחפו לתוך המים וכו' ויכול לעלות משם ומת פטור.  
 הגמרא מבארת את טעם שינוי הלשון במשנה. אומרת הגמרא:  
 רִשְׁאָה רְבוּתָא קָא מִשְׁמַע לָן - יש חידוש הנלמד מהלשון שבתחילת  
 דברי המשנה שהחיוב ב'אינו יכול לעלות' נאמר באופן שכבשו,  
 וְסִפָּא - ובסוף דברי המשנה, שהחיוב ב'יכול לעלות' נאמר באופן  
 שדחפו. רְבוּתָא קָא מִשְׁמַע לָן.  
 ומבארת הגמרא: רִשְׁאָה רְבוּתָא קָא מִשְׁמַע לָן, אֶף עַל גַּב דְּלֵאָו אִיְהוּ  
 דְּחָפּוּ - שלא הכובש הוא שדחף את הנהרג לתוך המים או האש,  
 אלא מאליו נפל שם, כִּיּוֹן דְּרָאִין יוֹבֵל לְעֹלֹת מִשָּׁם מחמת האחיזה  
 וְמָת, חֵיִיב הַכּוּבֵשׁ.  
 וְסִפָּא רְבוּתָא קָא מִשְׁמַע לָן, שֶׁאֵף עַל גַּב דְּרָחַפּוּ לְתוֹךְ הַמַּיִם או  
 האש, כִּיּוֹן דְּכָל אָדָם אַחַר שְׁהִיָּה נִדְחָף בְּאוֹפֶן זֶה הִיָּה יוֹבֵל לְעֹלֹת  
 מִשָּׁם, אֲלֵא שְׁסִיבָה אַחֲרָת שְׁלֵא מַחְמַת הַדְּחִיפָה גְרַמָּה לְכַךְ שְׁלֵא  
 עלה וְמָת, פְּטוּר הַרוּחָה, כִּיּוֹן שְׁלֵא בָאָה הַמִּיתָה מַחְמַת הַדְּחִיפָה.  
 הגמרא מבררת את המקור לחיוב מצמצם. שואלת הגמרא: חֵיִיב  
 עַל מִיתָה בְּאוֹפֶן שְׁכָבֵשׁ, מִנְּלָן - מהיכן נלמד דין זה, והרי הוא  
 כְּרוּצָח גְרַמָּא שְׁהִיָּה חֵיִיב מִיתָה. אָמַר שְׁמוּאֵל, דְּאָמַר קָרָא (במדבר  
 לה כא), 'אוֹ בְּאִיבָה כְּפֹדוּ בְּיָדוֹ וְיָמָת' וְגו', ויש לדרוש מלשון 'או'  
 בְּאִיבָה, שְׁכוּלָל כֹּל שְׁנַעֲשֵׂה מְאִיבָת הַרוּצָח לְנִרְצָה, וּבְכֻלָּהוּ לְחַבּוֹת  
 אֶת הַמְּצַמְצֵם, שנחשב כרוצח בידיים.  
 הגמרא דנה בדין מצמצם בנויקין. מספרת הגמרא: הָהוּא נִבְרָא,  
 דְּמִצְמַצְמָא לְחִיּוּתָה דְּהַכְּרִיָּה בְּשִׁמְשָׁא - שכבש חיה של חבירו  
 בחמה וְמָתָה, ונחלקו האמוראים ביניהם, רְבִינָא מְחַיֵּיב - חייב את  
 המצמצם לשלם, וְרַב אֱהָא בְּרַב פְּטוּר.  
 הגמרא מבארת את מחלוקתם: רְבִינָא מְחַיֵּיב, משום שדורש קָל  
 וְחֻמְרָה, וְהָה רֹצֵחַ שִׁישׁ בֹּו צַד קָל, שְׁלֵא עֲשָׂה וְחַיִּיב בֹּו הַכְּתוּב  
 בְּשׁוּנֵי בְּמִיּוֹד וּבְאוֹנֵם בְּכַרְצוֹן, ואינו חייב אלא במיזד וברצון, בכל  
 זאת חֵיִיב בֹּו אֶת הַמְּצַמְצֵם כְּרוּצָח בִּיּוֹדִים,

הֵכִי קָאָמַר רְבִי עֲקִיבָא, אִין לָךְ עֵנִי בִּישְׂרָאֵל אֲלֵא מִי שְׁבַשְׁבִּיל  
 עֵנִיתוֹ הוּא רִשְׁעֵ עָרוּם, וְאִיְהוּ עֵנִי שְׁמַחְמַת עֵנִיתוֹ הוּא רִשְׁעֵ עָרוּם,  
 זֶה הַמְּשַׁחֵה בְּתוֹ פּוֹנֵרַת מְלַהֲשִׂיאָה כְּדִי שְׁתַּשְׁמֶשְׁנו בְּמִקּוּם שְׁפַחָה,  
 וְבוּהוּ הוּא גֹרָם לָהּ שְׁתוּנָה.  
 הגמרא מביאה מִימְרָא נֹסֶפֶת בְּשֵׁמוֹ: וְאָמַר רַב כְּהֵנָּה מְשׁוּם רְבִי  
 עֲקִיבָא, הָיִי יְהִיר מִן הַיּוֹעֲצָד לְפִי דְרַבִּי - להנאתו, משום שאין עצתו  
 לטובתך.  
 הגמרא ממשיכה לדרן בענין המשיא את בתו: אָמַר רַב יְהוּדָה אָמַר  
 רַב, הַמְּשִׂיא אֶת בְּתוֹ הַקְּטָנָה לְזָקֵן שְׁכַבְרָא אִינוּ מֵתָאוּהוּ לְתַשְׁמִישׁ,  
 וְהַמְּשִׂיא אִשָּׁה לְבָנֵהוּ קָמֵן שְׁאִינוּ בֵּר תַשְׁמִישׁ, וְהַמְּחַזִּיר אֲבִידָה לְגִזִּי  
 כְּשֶׁאִין חֲשֵׁשׁ חִילּוּל הַשֵּׁם אִם לֹא יֵשִׁיב, עָלָיו הַכְּתוּב אוֹמֵר (דברים טו  
 יח) 'לְמַעַן סְפוֹת הַרְוֹה וְהַשְׁבַּעְהוּ אֶת הַצְּמֹאָה, לֹא יֵאָכֵף ה' סִלְחָה  
 לִי, וְהוּהוּ, מִי שְׁמַחֲבֵר אֶת הוֹקֵן שְׁאִינוּ צִמָּא לְתַשְׁמִישׁ עִם קְטָנָה  
 שְׁצִמָּאָה לְתַשְׁמִישׁ, או שְׁמַחֲבֵר גְדוּלָה הַצְּמָאָה לְתַשְׁמִישׁ עִם קְטָן  
 שְׁאִינוּ בֵּר תַשְׁמִישׁ הוּא כְּשֶׁבַע לַעֲנִין זֶה, או שְׁמַחֲזִיר אֲבִידָה לְגִזִּי  
 וכך מחבר את הגוי שאינו צמא ליוצרו, עם כנסת ישראל שהיא  
 צמאה ותאבה ליראת יוצרה ולקיים מצוותיו.  
 מקשה הגמרא: מִיְחִיבֵי, שְׁנִינֵי בְּבִרְיָתָא, הָאוּחֵב אֶת אִשְׁתּוֹ, כְּנֹפֵהוּ,  
 כְּלוּמַר, חֵס עֲלֵיהָ כַּעַל גּוֹפֵה, וְהַמְּכַבְּדָה בְּתַכְשִׁיטִים יוֹתֵר מְנֹפֵהוּ,  
 וְהַמְּדַרְדֵּר כְּנִי וְכִנְיָתוֹ בְּדֶרֶךְ הַשְּׂרָה - שְׁמַזְרוּן בְּמִצְוֹת וּבִירָאָת  
 הַמְּקוּם, וְהַמְּשִׂיאָה כְּשֶׁהֵם קְטַנִּים אָמַר לְפִדְקָן שְׁלֵא יוֹבֵאוּ לִידֵי  
 הַדְּהוּר חֲטָא וְעִבְרִיָּה, עָלָיו הַכְּתוּב אוֹמֵר (איוב ה' כד) 'וְיָדַעַתָּ כִּי שְׁלֹום  
 אֶחָדְךָ וּפְקִיעַתָּ נֶדֶךְ וְלֹא תִחַמְּא', הִרִי שְׁכַבְשֻׁשְׁיָאן כְּשֶׁהֵם קְטַנִּים  
 מוֹנֵעִם מִן הַחֲטָא, וְשֵׁלֵא כְּדִבְרֵי רַב. מֵתַרְצַת הַגְּמָרָא: אָמַר לְפִדְקָן  
 שְׁאִינוּ - שוֹנָה הַדְּבַר בְּקַטְנִים הַסְּמוּכִים בְּלַגְרוּתָם, שְׁאִין חֲשֵׁשׁ  
 שְׁבַשְׁבִּיל זְמַן מוּעַט תּוֹנָה הָאִשָּׁה, וְרַב שְׁאֵסֵר הִיָּינוּ לְהַשִּׂיא אֶת בְּנֵי  
 הַקְּטַנִּים מִמֶּשׁ, שְׁגוּרָם שְׁתוּנָה הָאִשָּׁה.  
 הגמרא מביאה ברייתא נוספת העוסקת בדברים שראוי לאדם  
 לעשותם. אומרת הגמרא: תִּנְיָא בְּבִרְיָתָא, הָאוּחֵב אֶת שְׁכִינְיוֹ,  
 וְהַמְּקַרֵּב אֶת קְרוֹבֵיו, וְהַנּוֹשֵׂא אֶת בֵּת אַחֲזוֹתוֹ, וְהַמְּלַחֵה סַלַּע לַעֲנִי  
 בְּשִׁעֵר דְּחֻקָּיו - בזמן שדחוק במחייטו מחוסר ממון, עָלָיו הַכְּתוּב  
 אוֹמֵר (ישעיה נט ט) 'אוֹ תִקְרָא וְה' יַעֲנֵה תְשׁוּעָה וְיֹאמַר הַנְּנִי'.  
 הגמרא חוזרת לדרן בחיוב שריפה בקרובותיו. אומרת הגמרא: תִּנְיָא  
 בְּבִרְיָתָא, נֹאמַר בְּפִסְקוֹ (ויקרא כ' ד) 'וְאִישׁ אֲשֶׁר יִקַּח אֶת אִשָּׁה  
 וְאֶת אִמָּהּ וְגו' בְּאֵשׁ יִשְׂרָפוּ אוֹתוֹ וְאֶתְהָן' וְגו', הִיָּינוּ אוֹתוֹ וְאֶת  
 מִקְּוֹ - מהנשים המזוכרות בפסוק, דְּבָרֵי רְבִי יִשְׁמַעְאֵל. רְבִי עֲקִיבָא  
 אוֹמֵר, אוֹתוֹ וְאֶת שְׁתֵּיתָן, שוֹאלַת הַגְּמָרָא: מֵאִי בִּינְיָיְהוּ - מהו ההבדל  
 בין דבריםם בביאור הפסוק, עוֹנָה הַגְּמָרָא: אָמַר אֲבִי, מִשְׁמַעוֹת  
 דְּוָרְשִׁים - דרשת משמעות לשון הפסוק אִיבָא בִּינְיָיְהוּ. שְׂרָבִי  
 יִשְׁמַעְאֵל סָבַר, מַה שְׁנֹאמַר 'אוֹתוֹ וְאֶתְהָן', הוּא לְחַיִּיב אוֹתוֹ וְאֶת אֶחָת  
 מִקְּוֹ, וְלִיּוֹמֵד זֶה נִרְמַזוּ בְּלִשׁוֹן הַפְּסוּק, שְׁכָן בְּלִשׁוֹן וְנִי קוֹרִין לְאֶחָת  
 הַיָּנָא, וְכוּונַת הַפְּסוּק הִיא לְחַיִּיב אוֹתוֹ וְאֶת 'הָן', כְּלוּמַר, אֶת אֶחָת  
 מִקְּוֹ, הִיָּינוּ חֲמוּתוֹ, וְאֵילֹו חֵיִיב אֵם הַמּוֹתוֹ לֹא נֹאמַר בְּפִסְקוֹ אֲלֵא  
 מְדַרְשָׁא אֲתֵיָא, וְכַדְלַעִיל (ע"ה). וְרַבִּי עֲקִיבָא סָבַר, מַה שְׁנֹאמַר 'אוֹתוֹ  
 וְאֶתְהָן' הַכוּונָה הִיא אוֹתוֹ וְאֶת שְׁתֵּיתָן, כְּלוּמַר, אֶת שְׁתֵּי הַנְּשִׁים שְׁכָא  
 עֲלֵיהֶן בְּאִיסוּר, וְכִיּוֹן שְׁבַאֲשֻׁתוֹ לֹא שִׁירָח חֵיִיב שְׂרִיפָה, עַל כִּרְךְ  
 שְׁמִדוּבֵר שְׁבָא עַל חֲמוּתוֹ וְאִמָּה, וּבִשְׁתֵּיתָן נֹאמַר שְׂרִיפָה, וְהִיָּינוּ  
 שְׁחֵיִיב אֵם הַמּוֹתוֹ, הֵקָא תְּרִיבָא - הַתַּפְּרֵשׁ כָּאן, וְאִינוּ נִלְמַד מִדְּרָשָׁה.  
 הגמרא מביאה ביאור נוסף במחלוקתם: רְבָא אָמַר, דִּין הַמּוֹתוֹ  
 לְאַחַר מִיתָה שְׁל אִשְׁתּוֹ, אִיבָא בִּינְיָיְהוּ. רְבִי יִשְׁמַעְאֵל סָבַר, הַמּוֹתוֹ  
 שְׁבָא עֲלֵיהָ לְאַחַר מִיתָה שְׁל אִשְׁתּוֹ, דִּינָם בְּשְׂרִיפָה, מְשׁוּם שְׁאִתְהָן'  
 הִיָּינוּ אַחַת, כְּלוּמַר, אֲפִילוֹ אִם קִיַּמְתָּ רַק אַחַת מִהַנְּשִׁים הַשְּׁחוּזְכְּרֵי  
 בְּתוֹחֵילַת הַפְּסוּק, הִיָּינוּ חֲמוּתוֹ, דִּינָם בְּשְׂרִיפָה. וְרַבִּי עֲקִיבָא סָבַר,  
 שְׁאִתְהָן' הִיָּינוּ 'אֶת שְׁתֵּיתָן', כְּלוּמַר, חֵיִיב שְׂרִיפָה בְּחֲמוּתוֹ הוּא רַק  
 אִם שְׁתֵּיתָן קִיַּמְתָּ בְּשַׁעַת בִּיאָה, אֶךְ לְאַחַר מִיתָה אִשְׁתּוֹ, אִין חֵיִיב  
 שְׂרִיפָה אֲלֵא אוֹסְרָא בְּעִלְמָא הוּא שְׁעוּשׁוּ.

**משנה**

משנה זו היא מחלקו השני של הפרק, והוא פירוט חיובי סייף.

30 הכפיתה, ונמצא שהכפיתה לא היתה במקום שסיבת המיתה  
 31 קיימת, ואין זה אלא גרמא.  
 32 הגמרא דנה באופן נוסף של מיתה בדרך של 'מצמצם'. אומרת  
 33 הגמרא: איתמר, כפה עליו - על חבירו הישן גיגית, והתמלאה  
 34 הגיגית בהבל מחמת נשימתו ומת, ופרע עליו מצויקה - או שפתח  
 35 עליו בשנתו את תקרת הבית, ונכנס הקור והצטנן ומת, נחלקו בזה  
 36 רבא ורבי זירא, חד אמר חייב, משום שבשעת כפיית הגיגית או  
 37 פריעת המעזיבה החלה סיבת המיתה, והרי זה כהריגה על ידי חץ,  
 38 שהורג זמן מה לאחר זריקתו. וחד אמר פטור, משום שלא היתה  
 39 סיבת המיתה קיימת בשעת כפיית הגיגית או פתיחת המעזיבה,  
 40 אלא הגיעה רק לאחר זמן, והרי זה גרמא.  
 41 הגמרא מבררת איזה אמורא סבר שמצמצם באופן זה פטור.  
 42 אומרת הגמרא: תסתיים - תברר ותוכיח, דרבא הוא האמורא  
 43 דאמר שהכופה גיגית או פורע מעזיבה על אדם ישן פטור. דאמר  
 44 רבא, כפתו לחבירו ומת פרעב פטור הכופת, ומוכח מדין זה, שרבא  
 45 סובר שכל כפייתו במקום שאין סיבת המיתה קיימת אינה מחייבת.  
 46 שואלת הגמרא: מה ההכרח שרבא הוא הפוסט, אדרבה - הרי  
 47 אפשר לומר להיפך, תסתיים דרבי זירא הוא דאמר פטור ולא רבא,  
 48 דאמר רבי זירא, האי מאן דעיליה להכריה כביתא דשישא - מי  
 49 שהכניס את חבירו לבית של שיש שהוא אטום ביותר ואין ההבל  
 50 יכול לצאת משם, ואדליק ליה שרנא - והדליק לו נר בבית, ונת  
 51 מהבל הנר, חייב. ומדייקת הגמרא: מעמא - הטעם שחייב רבי  
 52 זירא, הוא משום דאדליק ליה שרנא, ובזה זימן את המיתה, הא -  
 53 אבל אם לא אדליק ליה שרנא, לא היה מתחייב על הכנסתו, על  
 54 אף שגרם שימעט את האויר על ידי ההבל שמוציא בנשימתו.  
 55 ואם כן מוכח שרבי זירא פוסט בכפיית גיגית על אדם ישן. דוחה  
 56 הגמרא: אמרי, תם - שם, בהכנסת חבירו לבית של שיש, אם לא  
 57 הדליק את הנר הוא פטור, משום שבלא שרנא, לא מתחיל כלל  
 58 תבלא - ההבל ההורג

1 אם כן, בנקין שיש בהם צד חמור, שהרי עשה וחיובו קהן על שונג  
 2 כעל מזיד ועל אונס כעל רצון, אינו דין שתניב קהן את המצמצם.  
 3 רב אהא בר רב פוטור את המזיק על ידי צמצום. אמר רב משרשיא,  
 4 מאי טעמא דאביה דאבא דפוטור - מהו טעמו של אבי אבא ורב  
 5 אחא שפוטור מזיק על ידי צמצום, משום דאמר קרא, בפסוק ממנו  
 6 התרבה (לעיל עה) חיוב המצמצם (במדבר לה כא), 'או באיבה הקהו  
 7 בידו וימת מות וימת המפה רוצח הוא', ויש לדרוש, שדווקא  
 8 ברוצח הוא החייב לן - לימדתנו התורה לחייב אף במצמצם, אבל  
 9 בנקין, לא חייב לן מצמצם.  
 10 הגמרא דנה באופנים שונים של רציחה בדרך של מצמצם. אומרת  
 11 הגמרא: אמר רבא, כפתו לחבירו, ומנע ממנו לאכול עד שמת  
 12 פרעב, פטור הכופת, משום שבשעת הכפיתה לא היתה סיבת  
 13 המיתה קיימת, אלא רק לאחר זמן התגבר הרעב ומת, ואין זה  
 14 אלא גרמא, ולכך אין דינו מסור לבית דין אלא לשמים.  
 15 מביאה הגמרא אופן נוסף: ואמר רבא, כפתו לחבירו כהמה -  
 16 במקום שחמה זורחת ומחממת ויש בחומה בכדי להמית, ונת,  
 17 שכפתו לחבירו כצינה - במקום קר שיש בצינה בכדי להמית, ונת,  
 18 חייב הכופת, משום שצמצמו במקום שסיבת המיתה כבר קיימת,  
 19 ומנע ממנו את האפשרות להציל את עצמו. אמנם אם כפתו  
 20 במקום שאין שם חמה או צינה, אלא שסוף תמה לבא לשם, או  
 21 סוף צינה לבא לשם, פטור הכופת, משום שאין סיבת המיתה  
 22 קיימת בשעת הכפיתה, ואין זה אלא גרמא.  
 23 מביאה הגמרא אופן נוסף: ואמר רבא, כפתו לחבירו לפני ארי  
 24 ואכלו ומת, פטור הכופת, משום שאף ללא הכפיתה לא היה יכול  
 25 הנהרג להציל את עצמו. אבל אם כפתו לפני יתושין ועקצוהו ומת,  
 26 חייב הכופת, משום שמחמת הכפיתה לא היה יכול להציל את  
 27 עצמו. רב אשי אמר, אפילו כפתו לפני יתושין ומת, נמי פטור  
 28 הכופת, משום שאפשר שהני אולי - שיתושים אלו שהיו כאן  
 29 בשעת הכפיתה הלכו, והני שהיו, אלו - באו רק לאחר זמן

## אגרות קודש

ב"ח, י"ב אדר, תשי"ח  
 ברוקלין.  
 שלום וברכה!

...במש"כ שמי שהוא אפשר נחלש, מאיזה טעם, בעבוה"ק דהפצת המעינות - הנה בטח  
 יתבונן הנייל ככל הדרוש ואליב"י דנפשי' בהתחלת ויסוד כל הד' חלקי שו"ע - שיל"ית ובמילא  
 לא יבוש מפני המלעיגים וכו'. ודי ומספיק העיון בהנ"ל - שאדרבה מכאן ולהבא עוד יוסיף אומץ  
 בהפצת האמורה, וגם בהחוצה שבאדם עצמו. ויה"ר שיהי' זה באופן המבואר באגה"ת ספ"ט:  
 הי' רגיל כו' ב' כו'. כפלים לתושי'.

בברכה לתלמוד תורה ביראת שמים ולהצלחה מופלגה בעבוה"ק הפצת המעינות דא"ח  
 (עד לחוצה וחוצה דחוצה).

1 נזקין עשה בו אונם ברצון. היבא דעביד בידים ואפי' ישן כדליף בב"ק (דף כו) 1  
2 פצע תחת פצע לחיב על השוגג כמדיד וכו'. רב אחא פטר. דגרמא בעלמא הוא 2  
3 דשמשא קטליה: מות יומת הנכבה וכו'. סיפיה דקרא לדעיל או באיבה דרבינן 3  
4 ממצעם ותיבא רוצח הוא מיעוטא למעוטי נזקין: כפתו ומת ברעב. דבשעה 4  
5 שכפתו אין כאן דבר הריגה והרעב בא 5  
6 נמאלו והולך חזק לאחר זמן כל שעה ולא 6  
7 דמי לצמצם במים ובאור דההורג מוזמן: 7  
8 סוף חמה לבא פטור. כלומר אם לא היתה 8  
9 שם חמה בשעה שכפתו אבל סוף לבא כאן 9  
10 וזה לא יכול לעמוד וסופו למות פטור שלא 10  
11 הינה ההורג מוזמן להריגה וגרמא הוא איך 11  
12 דינו מסור לבית דין אלא לשמים: כפתו 12  
13 לפני ארי פטור. דאי נמי לא היה כפות לא 13  
14 היה יכול להציל עצמו מן הארי. בכלהו 14  
15 גרסינן אמר רבא: הני אולי והני אתו. ולא 15  
16 מת על ידי יתושים הראשונים שהיו מוכנים 16  
17 ויש שכמה כחות עברו עליו: כפה עליו 17  
18 גנייתו ומת בהבלא: או שפרע עליו מעיבה. 18  
19 וזה היה ישן ונכנסה שם הצינה פטור 19  
20 שההורג בא לאחר זמן: בביתא דשישא. 20  
21 סתתום ביותר ואין הבל האור והנר יכול 21  
22 לצאת ממנו: מעמא דארליק ליה שרגא. 22  
23 שומן את ההורג: הא לא ארליק ליה שרגא. 23  
24 ומת בהבל פיו דומיא דכפה עליו גניית 24  
25 פטור: 25  
**כשתיה**

1 נזקין, שְׁעֵשָׂה בְּהֵן שׁוֹגֵג כְּמִזְדִּיר וְאוֹנֵם כְּרָצוֹן, אִינּוּ דִּין 1  
2 שְׁחִיבֵי בְּהֵן אֶת הַמְצַמֵּם. רַב אֶחָא בַר רַב, פּוֹטֵר. אִמְר 2  
3 רַב מִשְׁרֵשָׁא, מֵאֵי מַעְמָא דְאַבוּהֵי דְפּוֹטֵר. אִמְר 3  
4 קְרָא, מוֹת יוֹמַת הַמְּכַפֵּה רוֹצֵחַ הוּא, בְּרוּצָת, הוּא דְחִיב 4  
5 לְ מַצְמָצֵם. בְּנֻקִין, לֹא חִיב לְ מַצְמָצֵם. אִמְר רַבָּא, 5  
6 כְּפָתוּ וּמַת בְּרַעֲב, פְּטוֹר. וְאִמְר רַבָּא, כְּפָתוּ בְּחַמָּה וּמַת, 6  
7 בְּצִינָה וּמַת, חִיב. סוֹף חָמָה לְבֹא, סוֹף צִינָה לְבֹא, 7  
8 פְּטוֹר. וְאִמְר רַבָּא, כְּפָתוּ לְפָנֵי אַרְי, פְּטוֹר. לְפָנֵי יְתוּשִׁין, 8  
9 חִיב. רַב אִשּׁוּ אִמְר, אִפְּלוּ לְפָנֵי יְתוּשִׁין נִמְי פְּטוֹר, הִנֵּי 9  
10 אֲוִלֵי וְהִנֵּי אֶתוּ. אִתְּמַר, כְּפָה עָלְיו גִּינִית, וּפְרַע עָלְיו 10  
11 מְעִיבָה, רַבָּא וְרַבִּי זִוְרָא, חָד אִמְר חִיב, וְחָד אִמְר 11  
12 פְּטוֹר. תְּסַתִּיב, דְרַבָּא הוּא דְאִמְר פְּטוֹר, דְאִמְר רַבָּא, 12  
13 כְּפָתוּ וּמַת בְּרַעֲב, פְּטוֹר. אֲדַרְבֵּה, תְּסַתִּיב דְרַבִּי זִוְרָא 13  
14 הוּא דְאִמְר פְּטוֹר, דְאִמְר רַבִּי זִוְרָא, הֵאִי מֵאֵן דְעִיָּלִיה 14  
15 לְחַבְרִיה בְּבִיתָא דְשִׁישָׁא, וְאֲדַלִּיק לִיה שְׁרָגָא וּמַת, 15  
16 חִיב. מַעְמָא, דְאֲדַלִּיק לִיה שְׁרָגָא. הֵאִי לֹא אֲדַלִּיק לִיה 16  
17 שְׁרָגָא, לֹא. אִמְרֵי, הָתָם פְּלֹא שְׁרָגָא, לֹא מִתְחִיל הַבְּלֹא 17  
**כשתיה**

שקלקל דפרין למאן דפטר בחנם מברייאת דקתינ נתן בהמה לטבח וניבלה חייב מפני שהוא בנושא שכר אלמא ס"ד דהאי מקשה אפילו בחנם חייב כמו שומר שכר שחייב על האבידה ומשני אימא מפני שהוא נושא שכר לפיכך בשכר חייב אבל בתנם פטור דהוי כעין גניבה:

**בנזקין** לא חייב לן מצמצם. משמע דמחייב טפי ברוצח מנזקין ואם כן מדפטרין לקמן ברוצח תריס כ"ש בנזקין וכן משמע בשלהי כיצד הרגל (ב"ק דף כו: ושם) דפטרין זרק כלי מראש הגג והיו תחתיו כרים ובחסות אפילו קידם וסילקו וא"ת הא אמרינן בריש הכונס (שם דף נה: ושם) הפרזין גרד בפני בהמת חבירו פטור מידי אדם וחייב בידי שמים ופרין הדין דמי לא יכול ליה אדם נמי לחייב ומאי קשיא הא דמאי לתריס דפטור ונראה לפרש דאבותא לא ולהכי פריך בידי אדם נמי לחייב אבותא ויש ספרים שכתבו בהדיא אבותא לזרע דנתן התם הוציאנה הליטיים חייבין ומוקמינן בגמרא דההיא במקל שמ' דבלוא הכשה לא שפריצה לטיסין מיהו ויש פירות דמתניתין להחייב בנזקין איירי אבל אבידה דבהמה מחייב וא"ת למאי דפרישית דקאי אבותא לישני דפטור מדיני אדם קאי אבהמה וי"ל דלא שייך למיתני פטור מדיני אדם אם היה שום חיוב (לא) בהמה (ולא) ואן בכותל אבל כשמתרץ בכותל רעוע אע"ג דאין דומה שיתחייב בידי שמים אבותא שהוא רעוע כ"כ שיהיה ליה פטור מדיני אדם או אפי' ברוח שאינה מצויה מ"מ שייך למיתני חייב בידי שמים כיון שיש דבר שהוא חייב בו כגון הבהמה והשתא אתי שפיר דנקט בפני בהמת חבירו ולא נקט הפרזין גרד של חבירו דמשום בהמה נקט לה ומיהו בסוף הסוגיא דקאמר מזה דתימא כיון דלמיסתר קאי מאי עבד משמע דחייב דיני שמים קאי נמי אבותא ליה מצי דמיסתר ולמיפל קאי אי נמי הכי קאמר כיון דלמיסתר קאי שהבעלים מצוין לסתורו שלא יפול על בני אדם ס"ד דכל הכול שנתה אשור דרדי' הנהש קיאי את הארס וי"ל דדאני התם שפריצה לטיסין מיהו ויש פירות מחייב קמ"ל אי נמי חייב בידי שמים קאי נמי אבותא שהנתה אשור דרדי' הנהש קיאי את הארס וי"ל דדאני התם שפריצה לטיסין מיהו ויש פירות לתק:

**כפתו** ומת ברעב. אפי' היה רעב כבר בשעה שכפתו כיון דאם לא היה מתחוק עליו הרעב לא היה מת והיה לו סוף רעב לבא דלא דמי לכפתו בחמה שכבר נפלה עליו חמה שראוי למות בה: **סוף** חמה לבא כו'. דלא רבי רחמנא מצמצם אלא במקום שהתחיל בו החיזק כבר ומיהו אם כפתו בפנים והביאו במקום סוף חמה לבא וסוף צנה לבא נראה דחייב למיד' אשור משום חציו דלענין מיתה נמי מחייבין באשור משום חציו כדמוכח בכיצד הרגל (שם דף כב: ושם) ואין חילוק בין מקרב האש אצל הדבר למקרב הדבר אצל האש כדמוכח בריש הכונס (שם דף נו: ושם) דפרין אי דמטא נהיליה ברוח מצויה בידי אדם נמי לחייב וההיא דאשקיל עליה בידקא דמאי דבסומן אפילו כפתו ופרקא שם ואח"כ אשקיל פטור דמאי לזרק חין ותרסי בידו ורציאיה הוה קידם וסילקו פטור וא"ת וההיא דהשך בו את הנהש דפטור למיד' מעצמו מקיא אמאי פטור לפי מה שפירש בבירא כיצד הרגל (שם ד' כג: ושם) בשמעתא דפי פרה שם ידו לתוך פי הנהש והשך לחייב חייבין ומוקמינן דההיא דהנהש קיאי את הארס וי"ל דדאני התם שפריצה לטיסין מיהו ויש פירות דורק צרור למעלה דבסומן דמשמע דאי לא אולא לצרדין אלא לתחת פטור אמאי לחייב מידי דהוה אאבנו וסכינו ומשאו שהניחן בראש גגו ונפלו ברוח מצויה דחייב משום אשור אי בהדי' דאולי קא מוקי כדאיתא בפ"ק דב"ק (ו' רי') ושמא אינו מצוי כאן שתפול לתחת ממש ולא תיזיל כלל לצרדין ומיהו זה דרדי' קשה דמשמע דלצרדין נמי לא מחייב אלא משום כחו דפרין אי כחו הוא תיזיל לעיל ודוחק לומר כח כחוש הוא וצרין לומר דהיינו למיד' אשור משום ממונו והא דנתן פ"ב דחולין (דף לא.) נפלה סכין מידו ושחט שחיטתו פסולה דייק טעמא ונפלה את הפילה הוא כשירה כמאן כרבי נתן דלא בעי כוונה קשה נפלה נמי ליהוי כי הפילה למיד' אשור משום חציו אם לא נחלק בשחיטתו ולא מסתבר לחלק סוף דאפילו ממונו אלא נראה דאיתא הדיא סוגיא מיד' אשור משום ממונו ומיהו קשה דאי לתחת לבא כחו הוא נמי שגא מיהו דנתן באלו חן הגולין (מכות דף ז.) היה מושך במעגלה ונפלה עליו והרגתו פטור משום דשלא כדרך ירידתו הוא והשתא תיפוק ליה לזאו כחו הוא וי"ל דשאני התם דמתוך שמושו למעלה נופל יותר למרחוק עד יש לפרש דבכל הני דסוף חמה וצנה וארי לבא חוק צרור למעלה ונפל לתחת אפילו כפתו והביאו שם פטור דמי לכח כחו הוא נמי שלא המיתה אלא ברוח מצויה פטור ממייתה אלא דלענין ממונו חייב נשם ולא דמי לחצי נזק צרורות אע"ג דכח כחו הוא דהא אשור נמי חייב משום ממונו כדמוכח בפרק כיצד הרגל (ב"ק דף כג: ושם) דמאן דאית ליה משום חציו ליה נמי משום ממונו:

**כפתו** לפני ארי פטור. אין חילוק בין יתושין לארי אלא משום דסתם ארי עדיין לא התחיל לחבול בו שאם קפץ כבר עליו הארי לא היה יכול להתעסק לכפותו אבל סתם יתושין כבר התחילו ליפול עליו ואע"ג דהני אולי והני אתו קסבר לא שגא: **כפה** עליו גניית כו'. לא דמי לסוף חמה לבא לסוף צנה לבא דהתם ליכא חמה וצנה כלל ולא מתחיל ביה בשעתיה ולא דמי נמי לכפתו בחמה וצנה דהתם כבר אתו עליה מקודם חמה וצנה שיש בהן כרי להמית אבל הכא ליכא אלא הולך ומתחוק עליו דמי לכפתו ברעב שכבר יש רעב מעט ותמדי מתחוק ואם תאמר מאי שגא פרע מעיבה מתיירא ובידקא דמאי בכח שני ויש לומר דהכא חייב טפי כדמסיק דמתחיל ביה בשעתיה:

סנהדרין

1 סנהדרין. פרק תשיעי - הנשרפין - דף עז עמוד ב - מתוך מהדורת "אבן ישראל - (שטיינזולץ)"  
 2 דאי קאי גברא תוך ארבע אמות ואחרו ביה וקיבל עליו התראה אמאי פטור דא  
 3 ודאי מתכוין הוא אלא נראה כלשון ראשון שפירש בקונטרס דלענן גלות איירי  
 4 כדרשנין שלחי כיצד הרגל (ב"ק ד' כו: ושם) ואשר לא צדה פרט למתכוין לזרוק שתי  
 5 חוק ארבע והוא הדין נתכוין לזרוק ד' חוק ב'  
 6 כי הכא דסתם משחקין בכדור במיד מתכוין שתלך  
 7 חוץ לד' אמות ולא תוך ד' אמות ומידו קשה אי  
 8 למיפטרה מגלות קאמר פרט למתכוין לזרוק ב'  
 9 חוק ד' הא דאמרין בריש אלו הן הגולין (מכות  
 10 ד' ז: ושם) (אם בפתע) בלא איבה פרט לשונא  
 11 בלא צדיה פרט למתכוין לצד זה והלכה לצד  
 12 אחר ואשר לא צדה פרט למתכוין לזרוק שתי  
 13 חוק ארבע והשתא מקרא דואשר לא צדה  
 14 דכתוב ברישא בפרשת ואלה המשפטים מוקמי  
 15 בלא צדיה דפרשת ואלה מסעי הזה היה ליה  
 16 למעוטי ההוא דדמי טפי לפטור כגון נתכוין לצד  
 17 זה והלכה לצד אחר ולא נתכוין לזרוק לצד  
 18 הנרצח ובשליחי כיצד הרגל (ב"ק ד' כו: ושם)  
 19 פירש בקונטרס לשון אחר דחייב גלות וכן נראה  
 20 לר"ת ולא לגמרי כפירושו דפירש פרט לנתכוין  
 21 לזרוק ב' חוק ד' דלא הוי בכלל כי יזיד דכתיב  
 22 בתריה אלא פרט דלא הוי בכלל מכה איש ומת  
 23 דכתיב לעול מנייה ולהאי פ' לא מתוקמא  
 24 שמעתין לענן גלות אלא לענן חיוב מיתה  
 25 כלשון שני שבקונטרס וא"ת ואמאי איצטרך  
 26 לחייב גלות לנתכוין לזרוק ב' חוק ד' מהיכא  
 27 ס"ד דפטור ולפטור ממיתה דאי לא אתא  
 28 דפשיטא דשוגג פטור ממיתה וי"ל דהוה פטורין  
 29 ליה מצד צדיה כדמו נתכוין לצד זה והלכה  
 30 לצד אחר ועוד יש לפרש דלעולם נתכוין לזרוק  
 31 ב' חוק ד' פטור מגלות ולא קשיא מידי מההיא  
 32 דמכות דלחיב נקט ברישא לצד זה משום  
 33 הדמיון לדרוש קרא דבלא צדיה ברישא  
 34 והנאה מצד לחיובי הפשוט יותר תחלה וא"ת  
 35 ואמאי איצטרך בפרק אלו הן הגולין (מכות ד'  
 36 ז: ושם) (מבשגגה) לפטור נתכוין לחרוג בהמה  
 37 והרג את האדם הא על ברכו היינו או נתכוין  
 38 לזרוק לצד זה והלכה לצד אחר או נתכוין  
 39 לזרוק ב' חוק ד' וי"ל דהיה הוה האדם והבהמה  
 40 זה אצל זה אי נמי כסבור בהמה ונמצא אדם  
 41 ומידו תימה הא דפליגי רבי ורבנן בריש אלו הן  
 42 הגולין (שם) בגשמת הברזל מקחו ומן העץ  
 43 המתבקע דמר מחיבי בהאי ומר מחיבי בהאי  
 44 אמאי חייב הא הוי כמו נתכוין לזרוק ב' חוק ד'  
 45 שנתכוין לבקעת עצים שלפניו והלך למרוחק.  
 בגוסס

בשעתיה. מיד בשעת כפייה מתחיל ואח"כ הולך וחוק. ואפילו הוא. הרוחץ עצמו:  
 קדם וסלקו. קודם נפילתו של זה פטור: בעידנא דשרייה יכול לעלות הוא. ופטור  
 על הדחייה ומשום סלוק לא מצית לחיוביה דגרמא בעלמא הוא: ואפילו הוא  
 קדם. הזורק את החץ ורץ לאחר זריקת החץ קודם שיגיע החץ לחבירו ונטל החרס  
 הימנו: סמנין. הראויין לרפאות: בידו. של  
 הרוג: הלכך. כיון דאם יש שם סמנין הראויין  
 לרפאותו בידו פטרת ליה אפי' אינם בידו  
 אלא שמצויין בשוק לקנות בשעת זריקה  
 הרי אלו כאלו הן בידו ופטור ואפילו לא  
 נמצאו אחר מכה: נודמנו לו סמנין.  
 מוכח אחר המכה ולא קנא ולא ריפא  
 עצמו: מהו. מי אמרין הן היה יכול  
 להתרפאות או דילמא כיון דבשעת זריקה  
 לא הוי סמנין מיידיי דהא מכת מות הוא:  
 הרי יצא מבי"ד וכו'. כלומר הואיל וקודם  
 עמדו בדין מצאו לו זכות אין לנו לחיבה ורק  
 ציור בכותל. ונתכוין להרוג את חבירו וזרק  
 ציור והכה בכותל בכח חזרה מכחו  
 לאחר' והרגו חייב דהא נמי כחו הוא: כגון  
 אלו המשחקין בכדור שחרנו. רגילין  
 תינוקות לחכות הכדור בכותל בכח כדי  
 שתחזור לאחוריה הרבה ולאחר שזרק הוא  
 רץ וחבירו אווח את הכדור ומכה אותו בה  
 אם יכול לכונן הוורק בכותל אשמעינן  
 תנא דאם נתכוין שתחרוג את חבירו  
 בחזרתה לאחוריה ויש בו כדי להמית חייב  
 כגון אלו המשחקין בכדור שחרנו תוך ד'  
 אמות פטורין. אם היה המוכה עומד בתוך  
 ארבע אמות של כותל ולא הספיקה לחזור  
 ד' אמות עד שמצאתו והרגתו פטור הוורק  
 מגלות: חוץ לד' אמות חייב. גלות: אי דניחא  
 ליה. (שלא) שתחזור יותר: אפי' פורתא נמי.  
 לחיביב גלות דהא רחב שבוגג וטעמא ליבא  
 למיפטריה: ואי לא ניהא ליה. שתחזור ליבא  
 כך: אפי' טובא נמי. יותר מד' אמות ליפטר  
 דלא נתקיימת מחשבתו דאמר מר (מכות דף  
 ז:) ואשר לא צדה פרט למתכוין לזרוק שתיים  
 חוק ד' אלמא כיון דלא ניהא ליה דניזיל לא:  
 סתם משחקין בכדור כמה דעילוי. ומקריב  
 לכותל בשעת שוורקין מינה ניהא ליה כדי  
 שתחזור הרבה הלכך בציור מד' אמות לא  
 ניהא ליה דניזיל אית דמפרשי האי חייביק  
 ופטורין ממיתה וכגון שהתרו בו: דבי האי  
 גוונא. שחורה לאחוריה מכה זריקתו חשיב  
 להו כחו: המקריש. מי חטאת באפר בניסת  
 אפר על המים קרי קידוש כרתנן במסכת  
 פרה (פרק ו' מ"ב) (הרי קודש) צף על המים:  
 ואח"כ נפל לשוקת. אבן חלולה שהמים  
 נכנסין בו מן המעין דרך נקב שפופרת דכתיב  
 (במדבר יט) מים חיים אל כלי שתהא ציונת  
 ויא

בשעתיה. מיד בשעת כפייה מתחיל ואח"כ הולך וחוק. ואפילו הוא. הרוחץ עצמו:  
 קדם וסלקו. קודם נפילתו של זה פטור: בעידנא דשרייה יכול לעלות הוא. ופטור  
 על הדחייה ומשום סלוק לא מצית לחיוביה דגרמא בעלמא הוא: ואפילו הוא  
 קדם. הזורק את החץ ורץ לאחר זריקת החץ קודם שיגיע החץ לחבירו ונטל החרס  
 הימנו: סמנין. הראויין לרפאות: בידו. של  
 הרוג: הלכך. כיון דאם יש שם סמנין הראויין  
 לרפאותו בידו פטרת ליה אפי' אינם בידו  
 אלא שמצויין בשוק לקנות בשעת זריקה  
 הרי אלו כאלו הן בידו ופטור ואפילו לא  
 נמצאו אחר מכה: נודמנו לו סמנין.  
 מוכח אחר המכה ולא קנא ולא ריפא  
 עצמו: מהו. מי אמרין הן היה יכול  
 להתרפאות או דילמא כיון דבשעת זריקה  
 לא הוי סמנין מיידיי דהא מכת מות הוא:  
 הרי יצא מבי"ד וכו'. כלומר הואיל וקודם  
 עמדו בדין מצאו לו זכות אין לנו לחיבה ורק  
 ציור בכותל. ונתכוין להרוג את חבירו וזרק  
 ציור והכה בכותל בכח חזרה מכחו  
 לאחר' והרגו חייב דהא נמי כחו הוא: כגון  
 אלו המשחקין בכדור שחרנו. רגילין  
 תינוקות לחכות הכדור בכותל בכח כדי  
 שתחזור לאחוריה הרבה ולאחר שזרק הוא  
 רץ וחבירו אווח את הכדור ומכה אותו בה  
 אם יכול לכונן הוורק בכותל אשמעינן  
 תנא דאם נתכוין שתחרוג את חבירו  
 בחזרתה לאחוריה ויש בו כדי להמית חייב  
 כגון אלו המשחקין בכדור שחרנו תוך ד'  
 אמות פטורין. אם היה המוכה עומד בתוך  
 ארבע אמות של כותל ולא הספיקה לחזור  
 ד' אמות עד שמצאתו והרגתו פטור הוורק  
 מגלות: חוץ לד' אמות חייב. גלות: אי דניחא  
 ליה. (שלא) שתחזור יותר: אפי' פורתא נמי.  
 לחיביב גלות דהא רחב שבוגג וטעמא ליבא  
 למיפטריה: ואי לא ניהא ליה. שתחזור ליבא  
 כך: אפי' טובא נמי. יותר מד' אמות ליפטר  
 דלא נתקיימת מחשבתו דאמר מר (מכות דף  
 ז:) ואשר לא צדה פרט למתכוין לזרוק שתיים  
 חוק ד' אלמא כיון דלא ניהא ליה דניזיל לא:  
 סתם משחקין בכדור כמה דעילוי. ומקריב  
 לכותל בשעת שוורקין מינה ניהא ליה כדי  
 שתחזור הרבה הלכך בציור מד' אמות לא  
 ניהא ליה דניזיל אית דמפרשי האי חייביק  
 ופטורין ממיתה וכגון שהתרו בו: דבי האי  
 גוונא. שחורה לאחוריה מכה זריקתו חשיב  
 להו כחו: המקריש. מי חטאת באפר בניסת  
 אפר על המים קרי קידוש כרתנן במסכת  
 פרה (פרק ו' מ"ב) (הרי קודש) צף על המים:  
 ואח"כ נפל לשוקת. אבן חלולה שהמים  
 נכנסין בו מן המעין דרך נקב שפופרת דכתיב  
 (במדבר יט) מים חיים אל כלי שתהא ציונת  
 ויא

בכלי וקא ס"ד דהאי נפל דקתני כגון שנפל על ידו בכח או על הצד כלומר על צד הכלי ומשם ניתו בכח לשוקת וקתני דפסול: בשותת. לא ניתו מכה נפילה ראשונה  
 אלא מעצמו חזר ושתת מידו לשוקת שותת כמו (ברכות דף כב:) מים שותתין על ברכיו קוליר' בלע"ז שאינו ניתו למרחוק אלא נופל ויורד כנגדו: והוה עליה. ונתכוון  
 להוות עליה לטהרה מטמא מת וההויה נראית עליה אבל ספק על המחט נפל ההויה כשירצאת מידו ספק על החרס הזה תחלה: ומיצה עליה. כלומר ומן החרס חזרה  
 ונתווה עליה וקתני פסולה אלמא לאו כחו היא: מצא אתמר. לאו לשון מצוי דהוה התוה קתני אלא לשון מצאתא כלומר ההואה נמצאת עליה ואין ידוע אם בתחלה  
 הוה ועל חזר מכה היתוה או שמא לא זה ולא זה אלא על החרס הזה והיה מדרון והלכה ההואה על המחט דליכא כחו כלל: דכפתיה. קשר ידיו ורגליו על שפת  
 הים: ואשקיל עליה בידקא דמיא. הפנה את מרוצת המים עליה: ניריה ידיתה הוא. הן הן חציו והרי הוא כוורק בו חץ וכדמפרש ואילו שהמים באים בכח ראשון עליו  
 מיד כגון שחניוהו סומך לשפת הים והשפה מדרון: בכח ראשון. כשפניה לחם דרך לצד זה מיד נפלו עליו דהוי כחו: אבל בכח שני. שהניחו רחוק קצת ולא נפלו המים  
 מיד בצאתו מגדרותיהן עליו אלא לאחר מכהן אלא על המקום שהוא שם גרמא הוא ולא מכהו: והלכה לצדדין. דרך נפילתה שלא נפלה כנגדו אלא כשהיא חזרת  
 לארץ היתה מתרחקת לצדדין אבל אם נפלה נוכחה והרגה פטור דלאו כחו הוא אלא היא חזרת לארץ מאליה: תיזיל לעיל. דהא כלפי מעלה זרקא כנגדו ולא לצדדין:  
 ויא



59 אבל אם עמד הוין לְאַרְבַּע אַמוֹת, תֵּיב הוּרְק גְלוֹת.  
 60 הגמרא דנה בדברי רב תחליפא: אָמַר לִיה (ישאל) דְּבִינָא לְרַב אַשֵּׁי,  
 61 הֵיבֵי דְמִי. אִי דְקָא נִחָא לִיה - אם היה רצונו של הוורק שיחזור  
 62 הכדור הרבה מכת זריקתו, אם כן אָפִילוּ אם חזר הכדור פּוֹרְקָא -  
 63 מרחק מועט, נָמִי אין טעם לפוטרו לגמרי שהרי התכוין לכך  
 64 שיחזור אלא שלא התכוין להרוג ומשום כך יש לחייבו גלות ככל  
 65 רוצח בשגגה. וְאִי דְלֵא נִחָא לִיה - ואם לא היה רצונו שיחזור  
 66 הכדור הרבה מכת זריקתו, אם כן אָפִילוּ אם חזר הכדור מִזְבָּא -  
 67 מרחק רב, נָמִי לא - גם באופן זה יש לפוטרו מגלות, שהרי לא  
 68 התקיימה מחשבתו. עונה הגמרא: אָמַר לִיה - השיב רב אשי  
 69 לרבינא, לעולם, יש להעמיד באופן שורק סתם, וְסָתָם מְשַׁחֲקִין  
 70 בְּפִדּוּר, בְּפָהּ (דְּעֵיילֵי קָפִי) מִינָה נִחָא לִיה - עומדים כמה שיותר  
 71 סמוך לכותל כדי שיחזור הכדור למרחק רב יותר, והרי היתה  
 72 דעתו של הוורק שיחזור הכדור יותר מארבע אמות מהכותל.  
 73 ולכן, אם הנהרג עמד בארבע אמות של הכותל, הרי לא התכוין  
 74 הוורק לזרוק למקום שעמד הנהרג, והוא פטור מגלות. אבל אם  
 75 עמד הנהרג מחוץ לארבע אמות של הכותל, הרי התקיימה  
 76 מחשבת הוורק, אלא שחייב גלות כיון שלא התכוין להרוג.  
 77 מקשה הגמרא: לְמִימְרָא - האם ניתן לומר, דְּבִי הַאי גְוֹנָא - שאופן  
 78 זה של זריקת כדור על כותל והחזרתו לאחוריו כְּחוֹז של הוורק  
 79 הוּא, וְדִמְיָהּ, שנינו במשנה (פ"ה מ"א), הַתְּקַנְשׁ מִי חַטָּאת  
 80 בְּנִתְיַת אַרְבַּע עַל הַמַּיִם, וְנָפַל מֵאִפְרֵי קִדְוֶשׁ עַל יָדוֹ אוֹ עַל הַיָּד - של  
 81 הכל, וְאַחֵר כִּדְּנָפֵל לְשׁוֹקֵת, פְּסוּל - המים פסולים להזאה, משום  
 82 שלא נעשה הקידוש בכח אדם. ומוכח, שמים שניתזו מהיד אינם  
 83 נחשבים כאילו באו מכת מי שהפילם על היד. מתרצת הגמרא:  
 84 הָבָא בְּמֵאָה עֶקְבִּין, בְּשׁוֹתֵת - באופן שהמים לא ניתזו בכח מידו  
 85 לשוקת אלא נפלו מעצמם, ובאופן זה אינו נחשב מכוון.  
 86 הגמרא מוסיפה להוכיח לגבי התזה האם היא נחשבת ככוון.  
 87 אומרת הגמרא: תָּא שְׂמַע, שנינו במשנה (פ"ה פ"ב מ"ב), מַחֵשׁ הַטְּמֵא  
 88 טומאת מת, (שהיה) לְשׁוֹקֵת, פְּסוּל - המים עליה ההזאה, אלא על  
 89 המחט, בכדי לטהרה, ונראית עליה ההזאה, אלא שלא ראינו  
 90 שהזה על המחט, ופסק האם על מַחֵשׁ הָהּ והועילה הואתו, פְּסַק  
 91 האם על הַחֶרֶס הָהּ, וּמִצָּה עֲלֶיהָ - ומן החרס חזרו המים וניתזו על  
 92 המחט, ולא הועילה ההזאה שהרי לא באו המים על המחט מכת  
 93 ההזאה, מחמת ספק זה הוֹאֵתוּ (פסול) [פְּסוּלָה]. ומוכח מדברי  
 94 המשנה, שהמים שניתזו מהחרס על המחט, אינם נחשבים כהזאה  
 95 מכוון. דוחה הגמרא: אָמַר רַב חִינָנָא רַב, הוֹדֵהּ מְשַׁמֵּיהּ דְּרַב, אין  
 96 הכוונה שניתזו המים למזון, אלא מִצָּה אֶתְמַר [ונאמר] מלשון  
 97 מציאה, כלומר, שיש להסתפק שמה הוזה על החרס ומשם נשפכו  
 98 המים מעצמם למחט, וכך מצאה. ובאופן זה ודאי אינו נחשב  
 99 שבאו המים על המחט מכוון, והזאתו פסולה מספק.  
 100 הגמרא דנה באופנים שונים של רציחה: אָמַר רַב פְּפָא, הַאי מָאן  
 101 דְּבִפְתִּיחַ לְחִבְרֵיהּ - אדם שקשר את חבירו על שפת הים, וְאֶשְׁכְּלִי  
 102 עֲלֶיהָ בִּידְקָא דְּמֵאָה - והפנה עליו את דרך מרוצת המים, יָגִיד יְדִידָהּ  
 103 הוּא - הרי המים כחץ שהשליך, וּמִיִּתְיִיב כְּבֵל רֹצֵחַ. ומוסיפה  
 104 הגמרא: וְהֵי מִיָּלִי, כשנפלו עליו המים בְּכַח רֹאשׁוֹ, כלומר, מיד  
 105 לאחר שהוסטו ממקומם, אָבַל אם נפלו בְּכַח שֵׁנִי, כלומר, שהיה  
 106 במרחק משפת הים, ולא נפלו עליו מיד בצאתו ממקומם אלא  
 107 הלכו מעט על המקום שהוא שם קודם נפילתם, גְּרַמָּא בְּעֵלְמָא הוּא,  
 108 ופטור.  
 109 אופן נוסף: וְאָמַר רַב פְּפָא, וְרַק צְרוּרֵי אֲבָבִין לְמַעְלָה, וְהִלְכָה וְנִפְלְחוּ  
 110 לְצַדְדֵין וְהָרְגָה את העומד שם, תֵּיב הוּרְק. אָמַר לִיה מִרַב רַב אַשֵּׁי  
 111 לְרַב פְּפָא, מָאן מְעַטָּא - מה הטעם שהוורק חייב. השיב לו רב פפא:  
 112 הוורק חייב משום דְּנִפְלַת הַצְּרוּר כְּחוֹז הוּא, והרי זה כאילו זרק על  
 113 הנהרג. חזר מר בר רב אשי והקשה: אִי כְּחוֹז - אם אכן באה מכת  
 114 הצרור מכת הוורק, תִּזְיֵל לְעֵיל - היה לה להמשיך במעופה כלפי  
 115 מעלה.

1 בְּשַׁעֲתֵיהּ - בשעת הכנסתו לבית, אבל הָבָא בכפיית יגיגית, בְּלֵא  
 2 שְׂרִינָא נְמוּ, מִתְחִיל להצטבר תְּבִלָּא בְּשַׁעֲתֵיהּ - מיד בשעת הכפייה,  
 3 ולכן חייב הכופה, שהרי המיתה היא מחמת הכפייה. אולם רבא  
 4 פטר אף ברעב שמגבר מומנת הכפייה, כיון שסובר שאין לחייב  
 5 אלא אם סיבת המיתה מוזמנת באופן גמור.  
 6 הגמרא דנה בחיוב מיתה באופנים שונים של רציחה: (סִימָן, סוּלָם,  
 7 תְּרִי"ם, סְפִינָיו, כְּבוֹת"ל). אָמַר רַבָּא, דְּחָפּוּ לחבירו לבור, ובשעה  
 8 שדחפו, הווי סוּלָם בְּפִדּוּר שניתן לעלות על ידו, וְכָא אַחֵר וְסִיָּקָו  
 9 לסולם לאחר הדחיפה ובכך מנע מהנדהף לצאת מהבור ומת  
 10 מהמים שבבור, וְאָפִילוּ הוּא עצמו והדוחף] קָדַם וְסִיָּקָו לסולם  
 11 לאחר שדחה קודם שנפל חבירו לבור, פְּטוּר הדוחף, משום  
 12 דְּבִעֵידָנָא דְּשָׂרְיָה - בזמן שדחה, וְכֹל לְעֵלוֹת הוּא - היה ביד הנדהף  
 13 לעלות מהבור, ואין הדחיפה נחשבת כמעשה הממית.  
 14 אופן נוסף: וְאָמַר רַבָּא, וְרַק בּוֹ חַי, והיה לחבירו תְּרִים בְּיָדוֹ להצילו  
 15 מפגיעת החץ, וְכָא אַחֵר לאחר הוריקה וְנִפְלָו לתריס ופגע בו החץ  
 16 והרגו, וְאָפִילוּ אם הוּא עצמו קָדַם וְנִפְלָו לתריס מיד חבירו ומת,  
 17 פְּטוּר הוורק, משום דְּבִעֵידָנָא דְּשָׂרְיָה בֵּיהּ - בזמן זריקת החץ  
 18 בחבירו, מִיִּפְסַק מִפְּסִיקָה יָגִידָהּ - היה דבר החוצץ בין החץ לנהרג,  
 19 ואין זריקת החץ נחשבת כמעשה הראוי להמית.  
 20 אופן נוסף: וְאָמַר רַבָּא, וְרַק בּוֹ חַי, והיו לחבירו סְפִינָן בְּיָדוֹ ויכול  
 21 להתרפא בהם ממכת החץ, וְכָא אַחֵר וְפִיָּדוּ, ובכך נמנעה רפואתו  
 22 ומת, וְאָפִילוּ אם הוּא עצמו קָדַם וְפִיָּדוּ לאחר זריקת החץ, פְּטוּר  
 23 הוורק, משום דְּבִעֵידָנָא דְּשָׂרְיָה בֵּיהּ, כְּבֹל לְהַתְרַפּוּת מְהֵן - היה  
 24 חבירו יכול להתרפאות מהמכה, ולא היתה הווריקה מעשה הראוי  
 25 להמית.  
 26 הגמרא מביאה דין העולה מדברי רבא: אָמַר רַב אַשֵּׁי, הַלְּבָב - כיון  
 27 שהוורק פטור אם היתה רפואה מוזמנת בשעת הוריקה, יש  
 28 לפטרו וְאָפִילוּ אם היו הסְפִינָן בְּשׁוֹק ולא בידו, ואף אם לאחר  
 29 פגיעת החץ לא נמצאו סמנים בשוק, משום שהיו מוזמנים בשעת  
 30 הוריקה. אָמַר לִיה רַב אַחָא בְּרִיה דְּרַבָּא, לְרַב אַחָא, לְשִׁיתַרְתָּן שְׁהוּרַק  
 31 פטור אם היו סמנים בשוק, אם רק לאחר פגיעת החץ נִדְּמַנּוּ לוֹ  
 32 סְפִינָן, ולא ריפא את עצמו בהם ומת, מְהוֹ דִּינוֹ של הוורק, האם  
 33 הוא פטור שהרי היה ביד הנהרג לרפא את עצמו, או שהוא חייב  
 34 משום שבשעת הוריקה לא היתה הרפואה מוזמנת. אָמַר לִיה, כיון  
 35 שקודם שעמד הוורק בדין היה יכול הנהרג לרפא את עצמו, הָרִי  
 36 שאם היו דנים בשעה שהיו סמנים לפני הנהרג, היה הוורק יוצא  
 37 זכאי בדין, ומשום כך אף עתה יוצא הוורק מִבֵּית דִּין כשהוא זָכָא.  
 38 אופן נוסף: וְאָמַר רַבָּא, וְרַק בְּחוּץ צְרוּר כְּבוֹתָל, וְהוֹרֵה הַצְּרוּר  
 39 לְאַחֲרָיָהּ וְהָרְגָה, תֵּיב הוּרְק, כיון שמכוחו באה המיתה. וְהִנָּא תוּנָא  
 40 - וכן שנינו בברייתא, גְּזוּן אֱלוֹ מְשַׁחֲקִין בְּפִדּוּר - שזורקים את  
 41 הכדור בכותל בכח וחוזר לאחוריו הרבה וחבירו אווזו בכדור  
 42 ומכה אותו בה, שְׁהָרְגוּ על ידי הכדור, כלומר, שורק אחד מהם  
 43 בכח והרג הכדור בחזרתו, אם הרגו בְּמִיד, ובאופן שהתכוין הוורק  
 44 שבחזרת הכדור לאחוריו יהרג מי שיפגע בו הכדור, נְהָרְגִין, אבל  
 45 אם הרגו בְּשׁוֹנֵג, שלא התכוין הוורק להרוג, גוֹלְגִין - הוורק שהרג  
 46 גולה לעיר מקלט.  
 47 שואלת הגמרא: לשם מה השמיענו התנא שְׂשׁוֹנֵג גוֹלְגִין, הרי  
 48 פְּשִׁיטָא שגולים ככל רוצח בשגגה. עונה הגמרא: דִּין זה שְׂפִינָן  
 49 נְהָרְגִין, אִימְרָה לִיה - נצרך התנא להשמיענו, משום דְּמַהוּ דְּתִימָא  
 50 - שמה תאמר שהתראה שהתרו העדים קודם הוריקה שאם יהרגו  
 51 יתחייב מיתה, הַתְּרַאָת סָפַק הוּא, משום שיש להסתפק בשעת  
 52 הוריקה, מִי יִמַר דְּהָרְגָה - מנין לנו שבודאי יחזור הכדור לאחוריו  
 53 ויפגע באדם שעומד שם, ואם כן, אין לחייב מיתה בהתראה זו, קָא  
 54 מְשַׁמַּע לָן שהיא התראת ודאי ומחייבת מיתה.  
 55 הגמרא ממשיכה לדון בדין משחק בכדור: תֵּיב רַב תְּחַלִּיפָא בְּרַ  
 56 מְעַרְבָא קְמִיהּ דְּרַבִּי אַבְהוֹ - לפני רבי אבהו, גְּזוּן אֱלוֹ מְשַׁחֲקִין  
 57 בְּפִדּוּר, שְׁהָרְגוּ בחזרת הכדור מכת זריקתו, אם עמד הנהרג תוֹךְ  
 58 אַרְבַּע אַמוֹת של הכותל ופגע בו הכדור והרגו, פְּטוּר הוורק מגלות,

54 (דברים יג) 'ובערת הרע מקרבה' וחרי ראוהו הבית דין שרצת. הרג  
 55 שלא בפני בית דין, אלא בפני עדים, פטור, דהויא לה - שהרי עדות  
 56 זו היא עדות שאי אתה יכול להזימה, שאם יוזמו העדים, לא נוכל  
 57 לקיים ועשיתם לו כאשר זמם לעשות לאוזניו' (דברים טו), שכיון  
 58 שזממו להרוג אדם שהוא כבר כהרוג, לא יהיו נהרגים, וכל עדות  
 59 שאי אתה יכול להזימה, לא שמה עדות.  
 60 דין נוסף: ואמר רבא, הרובע במשכב זכור את האדם שהוא מריפה,  
 61 חייב מיתה. ומריפה שרבע, דווקא אם רבע בפני בית דין, חייב, אבל  
 62 שלא בפני בית דין, אלא בפני עדים, פטור. ומפרש רבא: בפני בית  
 63 דין חייב, דכתיב (דברים יג) 'ובערת הרע מקרבה'. אבל שלא בפני בית  
 64 דין, אלא בפני עדים, פטור, דהויא לה עדות זו עדות שאי אתה יכול  
 65 להזימה.  
 66 שואלת הגמרא: הא תו - מה שהשמיע רבא דין טריפה שרבע למה  
 67 לי, היינו תך - הלא שוה זה לטריפה שרצת, וכבר השמיע דינו  
 68 קודם. משיבה הגמרא: לא משום כך כפל רבא את דבריו, אלא  
 69 הרובע את המריפה איצטריבא ליה להשמיע שהוא חייב, מהו  
 70 דתימא ליהו פמאן - שמא תאמרו שהוא כמי דמשמש מת ולכן  
 71 ליפטור, קא משמע לן שלא, דעיקר איסור עריות משום הנאה הוא,  
 72 והא והרובע טריפה אית ליה ליה [יש לו] הנאה, ולכן לענין זה טריפה  
 73 כחי.  
 74 דין נוסף: ואמר רבא, עדים שהעידו במריפה לחייבו מיתה, ולאחר  
 75 מכן חזמו, אין נהרגין, כי לא זממו אלא על אדם שהוא כהרוג. עדי  
 76 - עדים שהם עצמם מריפה שהעידו לחייב אדם מיתה והוזמו,  
 77 נהרגין, שהרי כתוב (דברים יג) 'ובערת הרע מקרבה'.  
 78 רב אשי חולק על רבא: רב אשי אמר, אפילו עדי - עדים שהם  
 79 מריפה שהוזמו, אין נהרגין, לפי שאינן בוזמין וזממין - לפי שאלו  
 80 המעידים נגדם, אין עדותם עדות, כי אי אפשר להזימה, משום  
 81 שלא באו להרוג אלא אנשים שהם טריפה.  
 82 דין נוסף: ואמר רבא, שור שהוא מריפה, שהרג אדם, חייב סקילה,  
 83 ושור של אדם מריפה שהרג, פטור, ומאי מעמא שפטור, דאמר קרא  
 84 (שמות כא טו) 'השור יסקל ונגם בעליו יומת', ללמד שכל היבא דקרביא  
 85 ביה 'נגם בעליו יומת' - באופן ששייך לדון על מיתת בעל השור,  
 86 קרינן ביה - יש לקיים 'השור יסקל', וכל היבא דלא קרינן ביה 'נגם  
 87 בעליו יומת', לא קרינן ביה 'השור יסקל'. וכאן שבעל השור הוא  
 88 טריפה, ואם הרג נפש אינו נהרג על פי עדים, כן שורו שהרג, אינו  
 89 נסקל.  
 90 רב אשי חולק על רבא: רב אשי אמר, לא רק שורו של טריפה  
 91 פטור, אלא אפילו שור שהוא מריפה נמי ונגם כן שהרג, פטור.  
 92 ושואל: מאי מעמא שפטור. ומשיב: בינן דאילו בעלים היה טריפה  
 93 והרג, הווי פטורי - היה פטור, גם שורו שהוא טריפה נמי פטור,  
 94 שמיתת השור הוקשה למיתת הבעלים.  
 95 שנינו במשנתנו, ישיב בו את הכלב וכו' פטור. השיך בו את  
 96 הנחש, רבי יהודה מחייב וחכמים פטורין.  
 97 מבאר הגמרא: אמר רב אחא בר יעקב, בשפתמציא לומר -  
 98 כשתדקדק בדברי התנאים, תמצא שלדברי רבי יהודה, המחייב את  
 99 האדם שהשיך נחש בחבירו, ארס נחש בין שיניו הוא עומד,  
 100 וכשאדם נועץ שיני הנחש בחבירו והארס שבהן הורגו, אין זה  
 101 'גרמא' אלא כמי שתוקע סכין בבטנו, לפיכך המכיש, דינו כמי  
 102 כדין רוצח, ונחש פטור, משום שהארס יצא בלא כוונת הנחש.  
 103 ולדברי חכמים, הפוטרים את המכיש, ארס נחש אינו עומד בין  
 104 שיניו אלא מעצמו הוא מקיא בשעת נשיכה, לפיכך נחש כפקולה,  
 105 כדין שור שהמית, והמכיש פטור, שלא הוא גמר את הרציחה אלא  
 106 רק גרם שהנחש יקיא ארס ויהרגנו.

1 השיב רב פפא: ואלא מה ברצונך לומר, שאין הנפילה מכחו כלל,  
 2 או לאו כחו הוא, אם כן, תיחיל לתתה - היה לה ליפול כנגד מקום  
 3 הזריקה ולא ללכת לצדדים.  
 4 מסיקה הגמרא: אלא על כרחך יש לפרש שהליכת האבן היא מכח  
 5 הזריקה, אלא שאינה ממשכה לעלות כיון שנחלש כח הזריקה,  
 6 אבל עדיין כח פחוש של הזורק הוא הגורם לאבן ליפול בצדדים  
 7 וחייב הזורק.  
 8 הגמרא דנה בענין רציחת אדם הנוטה למות: תנו רבנן בברייתא,  
 9 אדם שהכוהו עשה גני אדם בעשה מקלות, ומת, הדין שפין  
 10 שהכוהו בבת אחת, בין פנה אחר זה, כולם פטורין, אלו הם דברי  
 11 חכמים. רבי יהודה בן בתירא אמר, בזה אחר זה, האחרון חייב, ואף  
 12 שגם בלעדיו היה זה גוסס, חייב, מפני שקורב את מיתתו.  
 13 מקור דברי התנאים: אמר רבי יוחנן, ושניהם מקרא אחד דרשו,  
 14 שנאמר (ויקרא כד יז) 'ואיש כי יכה כל נפש אדם מות יומת', רבנן קברי  
 15 שמשמעות 'כל נפש', שאין הרוצח חייב עד דאיבא בנרצח כל  
 16 הנפש, אבל לא אם כבר ניטל חלק מנפשו ונעשה גוסס. ורבי יהודה  
 17 בן בתירא קבר שמשמעות 'כל נפש', שחייב אף אם נטל כל ההוא  
 18 [כל שהוא] מהנפש, וכגון הורג גוסס.  
 19 רבא מצמצם את מחלוקת התנאים: אמר רבא, תכל מודים בהורג  
 20 את המריפה - אדם עם פגיעה קשה בגופו וסופו למות, שהוא  
 21 פטור, משום שטריפה נחשב כהרוג. וכן בהורג גוסס - הנוטה למות  
 22 בידי שמים, שלא הכוהו אלא חלה מאליו, שהוא חייב, כי מקצת  
 23 הנפש שיש בו זו היא כל הנפש שלו, והרוצח נטל את כולה. לא  
 24 נחלקו אלא לגוסס בידי אדם, כגון זה שהכוהו הראשונים ובא אחר  
 25 והמיתו. מר מדמי ליה - רבנן מדמים אותו למריפה, שהוא כמת  
 26 וההורג פטור, ומר - רבי יהודה בן בתירא מדמי ליה לגוסס בידי  
 27 שמים שהוא כחי וההורג חייב.  
 28 הגמרא מבררת מדוע לא קיבלו אחד את סברת הבירו. ושואלת  
 29 הגמרא: מאן מדמי ליה למריפה, מאי מעמא לא מדמי ליה לגוסס  
 30 בידי שמים. ומשיבה: גוסס בידי שמים, לא איתעביד ביה מעשה -  
 31 לא נעשה בו מעשה, אלא חלה מאליו, ולכן מקצת הנפש שבו זו  
 32 היא כל הנפש שלו והנוטלה חייב, אבל האי - גוסס בידי אדם  
 33 איתעביד ביה מעשה על ידי הראשון, שהוא נטל מקצת נפשו,  
 34 והשני אינו נטל אלא את החלק הנותר. שואלת הגמרא: ומאן  
 35 מדמי ליה לגוסס בידי שמים, מאי מעמא לא מדמי ליה למריפה.  
 36 ומשיבה: מריפה, מחתכי סימנים - נחתכו הושט או הקנה, שהם  
 37 סימני חיותו, וברור שלא יחיה, אבל הא - גוסס בידי אדם לא  
 38 מחתכי סימנים, ואין הדבר ברור שימות, שיש מיעוט גוססים  
 39 שחיים.  
 40 ברייתא בענין זה: תני תנא קמיה - שנה תנא לפני דרב ששת. נאמר  
 41 (ויקרא כד יז) 'ואיש כי יכה כל נפש אדם מות יומת', כל נפש משמע  
 42 כל שהוא מהנפש, להביא - לרבות המכה את חבירו ואין בו - אין  
 43 במכה זו כדי להמית, ובא אחר והמיתו שהוא חייב. מקשה רב  
 44 ששת: אם בהכאת הראשון אין בו כדי להמית, פשיטא שאחרון  
 45 חייב, שהרי הרג אדם שלם. אלא כך יש לשנות את הברייתא, אם  
 46 יש בו כדי להמית, וחרי המוכה גוסס, ובא אחר והמיתו, שהוא חייב.  
 47 וסתמא - ברייתא זו שנשנתה בסתם [שלא נתפרש מי שנאה] היא  
 48 כדעת רבבי יהודה בן בתירא, הסובר שההורג את הגוסס בידי אדם  
 49 חייב.  
 50 רבא מביא כמה דינים הנוגעים לטריפה: אמר רבא, ההורג את  
 51 המריפה פטור, שהוא כהרוג. ומריפה שהרג בריא בפני בית דין של  
 52 כ"ג דינים חייב, ואם הרג שלא בפני בית דין, אלא בפני עדים,  
 53 פטור. ומפרש רבא: הרג בפני בית דין (מאי מעמא) חייב, דכתיב

1 **אי לאו כחו תיזיל לתחת תפול מיד כנגדה ולא לצדיק: אלא כח כחוש הוא.**  
2 אינו כחו חזק אלא קצת כחו יש כאן והאי דלא אולה לעיל משום שכלה כח חזק  
3 הוריקה והאבן חזרת לארץ אבל עדיין הולכת היא ממקצת כחו: ה"ג ר' יהודה בן  
4 בתירא אומר בזה אחר זה האחרון חייב וכו': ער **דאיכא כל נפש**. וכיון דמתחילה  
5 סיעו הראשונים בהריגתו ליכא כולה נפש  
6 במכת האחרון: כל דהוא **נפש**. אפי' מקצתה  
7 ומיהו היכא דהכחו בבת אחת לא קטלינן  
8 לכלהו דאישי כי יכה אמר רחמנא ולא שנים  
9 שהכוהו: **הכל מודים כהורג את אדם**  
10 **טריפה**. כגון נקב הוושט או קרום המוח:  
11 שהוא פטור. מולדא אפילונו ביה שמע מינה  
12 כיון דניכרים חתיבת סימנן חיותו וגברא  
13 קטילא חשיב ליה: בנוסם בידי שמים. ובא  
14 אחר והרגו הכל מודים שחייב דלא  
15 איתעביד ביה מעשה ברישא והרי הוא כחי:  
16 בנוסם בידי אדם. כגון זה שקרוב למות  
17 מחמת המכות אלא לא עשאוהו הראשונים  
18 טריפה: מחתיבת סימנן. סימן חיותו: כל נפש  
19 להביא וכו'. דמשמע כל דהוא נפש: שהוא  
20 חייב. האחרון: ובערת הרע. והרי ראודה  
21 רוצח: שלא בפני כ"ה. ואתה בא לחייבו על  
22 פי עדים פטור דאין עדותן עדות דהויא עדות  
23 שאי אתה יכול להזימה לקיים בה דין הומה  
24 שאם החזמו אין נהרגין דגברא קטילא בעו  
25 למיקטל: את הטרופה. אדם טריפה ורבעו  
26 חבירו במשכב וכו'. חייב. דהא איכא הנאה:  
27 כמאן דמשמש מת. רובע את המת: והא  
28 אית ליה הנאה. אבל רובע את המת ליכא  
29 הנאה שעבר חמימותו ולחלחלתו: ונצטנן:  
30 עדי טריפה. שחן עצמן טריפה: שהוזמו  
31 נהרגין. דחתיב ובערת הרע מקרבך: לפי  
32 שאינן בוספי זומפין. בדין זוממי זוממין  
33 אותם שהוזמום ואמרו להם באותה שעה  
34 עמנו הייתם אם היו באין שנים אחדים  
35 וזומינן אותם לומר היאך אתם מזימין את  
36 אלו והרי אתם עמנו הייתם במקום פלוני אין  
37 הזוממין שנמצאו עכשיו זוממין נהרגין  
38 משום דגברא קטילא בעי למיקטל הלכך כי  
39 לא אתזמו נמי לא מקטלי הנך טריפה  
40 אפומייה דהוה ליה עדות שאי אתה יכול  
41 להזימה ולא מקטלי ולרבא כיון דעדות  
42 זוממין חדוש הוא אע"ג דהוי עדות שאי  
43 אתה יכול להזימה מקטלי: זוממי זוממין.  
44 הזומינן את הראשונים כשהן נעשו זוממין  
45 הוה ליה זוממין של זוממין קמאי כל עדות  
46 זומם קרו זוממי של זומן כדאמרין זוממי בת  
47 כהן באלו הן הנחנקין (לקמן דף פד): וגם  
48 בעליו יומת. כל' כמתת בעלים (בסנהדרין  
49 דף ב.) כך מיתת השור ולהא מילתא נמי  
50 מקשינן להו דכיון דאילו קטיל מריה שלא  
51 בדי' לא מקטיל על פי עדים כדאמרין  
52 לעיל שורו נמי לא מקטיל: כיון דאילו הו  
53 בעלים טריפה. דכוחיה לא הוי מקטיל שור  
54 טריפה נמי לא מקטיל דהא למיתת בעלים  
55 הוקש: שיסה. גיריה. השיך. שאחו הנחש  
56 והולכיו והשיך הנחש בכשרה: בין שינוי עומד.  
57 וכשהשינוי זה עדיין אין בו כדי להמית לפיכך גרמא בעלמא הוא אף על פי שיועד שסופו להקיא מיהו לאו מבחו מיהו: לפיכך נחש בכקלה. כיון שור שהמית דכל  
58 בהמה והיה כשור הן אלא שדבר הכתוב בהוה: **מתני'** ואמרוהו למיתה. בית דין אבל אמרוהו תחילה לחיים אפילו לרבנן פטור כדלקמן: והקיל ממה שהיה. וחורו  
59 ואמרוהו לחיים: שרגלים לדבר. שלא מת מחמת מכו זה שהרי הקיל:

1 **בגוסם** בידי אדם. תימה אותו שעשאו גוסס אמאי פטור הא רוב גוססין למיתה  
2 ואמרין בריש בן סורר (לעיל דף טט) דהולכין בדיני נפשות אחר הרוב  
3 והמכה חבירו ואמרוהו למיתה ומת מי לא מחייבי והא נמי אמור למיתה הוא וי"ל דכיון  
4 שהקילה עליו תורה שחובשין אותו כדאמרין בסמוך ואע"פ שאמרוהו למיתה אין  
5 הורגין כל זמן שהוא חי וזומנן נמי דאומדין  
6 למיתה וחי אף על גב דרובא מייתי הלכך כיון  
7 שבת אחר והרגו פטור ותדע דהא אשכחן גוסס  
8 בידי שמים דנחשב כחי לחייב את ההורג אע"ג  
9 דרוב גוססין למיתה הלכך אין לתמוה בגוסס  
10 בידי אדם אם נחשבנו כחי לפטור מי שעשאו  
11 גוסס.  
12 **מר** מדמי ליה לטריפה וכו'. אף על גב דקראי  
13 קא דרשי אצטרף ליה לזני טעמא:  
14 **ההורג** את הטרופה פטור. אפי' למיד טריפה  
15 חיה דסופו שימות בחבלה זו ותדע  
16 דהא רבא אית ליה טריפה חיה בפרק קמא  
17 דתמורה (דף יא: ושם) ומיהו נראה דהתם גרסין  
18 רבה בר פלוגתיה של רב חסדא ועוד דסברתיה  
19 הפוכה בפרק קמא דבכורות (דף ג. ו. ושם)  
20 **כפני** בית דין חייב. כגון דראוהו ביום שזנן  
21 על ראייתם דאי ראוהו בלילה בעי  
22 עדות כדמוכח בהחובל (ב"ק ד' ז' ושם) וכיון  
23 דבעי עדות בעינן עדות שאתה יכול להזימה:  
24 שור טריפה שהרג חייב. אע"ג בדשיליה פרק  
25 ד' וה' (שם דף מד:) פטרין לרבי שמעון שור  
26 שנתמין להרוג את זה והרג את זה מטעם  
27 דכמייתת בעלים כך מיתת השור לא דמי דהתם  
28 הטעם שוה לשניהם אבל הכא באדם שייך  
29 לפטור מטעם עדות שאי אתה יכול להזימה  
30 ובשור לא שייך דאם החזמו עדים משלמים דמי  
31 שור טריפה לבעלים:  
מגדף

1 **בפני בית דין, פטור.** כפני בית דין (מאי טעמא) חייב, דכתיב 'בערת הרע מקרבך'. שלא בפני  
2 בית דין, פטור, דהויא לה עדות שאי אתה יכול להזימה, וכל עדות שאי אתה יכול להזימה,  
3 לא שמה עדות. ואמר רבא, הרובע את הטרופה, חייב. מריפה שרבע, בפני בית דין, חייב. שלא  
4 בפני בית דין, פטור. כפני בית דין חייב, דכתיב 'בערת הרע מקרבך'. שלא בפני בית דין, פטור,  
5 דהויא לה עדות שאי אתה יכול להזימה. הא תו, לפה לי, היינו תדי. הרובע את הטרופה,  
6 אצטרפיא ליה. מהו דתימא, ליהוי כמאן דמשמש מת וליפטור, קא משמע לן דמשום הנאה  
7 הוא, והא אית ליה הנאה. ואמר רבא, עדים שהעידו במריפה והזימו, אין נהרגין. עדי מריפה  
8 שהזימו, נהרגין. רב אשי אמר, אפילו עדי מריפה שהזימו, אין נהרגין, לפי שאינן בוזימין זוממין.  
9 ואמר רבא, שור מריפה שהרג, חייב. ושור של אדם מריפה שהרג, פטור. מאי טעמא, אמר קרא  
10 'השור יסקל וגם בעליו יומת', כל היכא דקרניא ביה 'וגם בעליו יומת', קרינן ביה 'השור יסקל'.  
11 וכל היכא דלא קרינן ביה 'וגם בעליו יומת', לא קרינן ביה 'השור יסקל'. רב אשי אמר, אפילו  
12 שור מריפה נמי שהרג, פטור. מאי טעמא, כיון דאילו בעלים הוה פטירי, שור נמי פטור: שיסה  
13 בו את הפלב וכו': אמר רב אחא בר עקב, כשתמצא לומר לדברי רבי יהודה, ארם נחש, בין  
14 שינוי הוא עומד. לפיכך מביש בסויה, ונחש פטור. לדרבי חכמים, ארם נחש, מעצמו הוא מקיא.  
15 לפיכך נחש בסקילה, והמביש פטור: **משנה** המפכה את חבירו, בין באבן בין באגרוף, ואמרוהו  
16 למיתה, והקיל ממה שהיה, ולאחר מפאן הכביד ומת, חייב. רבי נחמיה אומר, פטור, שרגלים  
17 לדבר: **גמרא** תנו רבנן, את זו דרש רבי נחמיה, 'אם יקום והתהלך בחוץ  
18 על

1 **מנרה** הוראת שעה היתה. איכא למאן דאמר לקמן (דף ע) מקושש נמי הוראת שעה  
2 היתה:  
3 **לא** היה יודע באיזו מיתה. ואע"ג דמיתה סתם חנק היא מתוך הסברה היה מרמזה  
4 לעובד עבודה וזה דבסקילה דמחלל שבת בפרהסיא ככופר בעיקר דכופר במעשה  
5 בראשית:  
6 **בשלמא** לרבי נחמיה היינו דכתיב תרי 1  
7 אומדני כו'. ולא לפטרו במיתה 2  
8 איצטרך כדקאמרין לעיל וכי ס"ד שזה מהלך 3  
9 וזה נהרג אלא אתא קרא לאשמעינן דמשלם 4  
10 ריפוי ושבת ואע"ג דיני ממונת מחזירין בין 5  
11 לכות בין לחובה (לעיל דף לב). דסלקא דתך 6  
12 כיון דאמדרו למיתה פטור דתא משמיא הוא 7  
13 דרדומי עליה ומדו קשה הא דקאמרין לעיל 8  
14 ורבנן האי ונקח המכה מאי דרשי ביה הא בין 9  
15 רבנן ור' נחמיה אית ליה תרי אומדני וכי היכי 10  
16 דמוקי ליה ר' נחמיה לתרי אומדני דדידה מוקמי 11  
17 ליה נמי רבנן לתרי אומדני דידו לאמדרו 12  
18 לחיים ומת דמשמע חבא דלרבנן בעי קרא וש 13  
19 לומר דקשיא ליה משום דנקח המכה אאם 20  
20 יקום כתיב דאיידי באמדרו למיתה וחייה 21  
21 **וחד** אמדרו לחיים ומת. פירש בקונטרס 22  
22 דבשניהם משלם ממון וקצת קשה 23  
23 אמדרו לחיים ומת ליהויה כחיבי מיתות שונגן 24  
24 דפטורין דתא דפטור ממתה לא מן הדין אלא 25  
25 משום דיצא מבית דין זכאי:  
26 א"ר  
27 **למיתה**, ו**הקל ממה שהיה**. אלא לרבנן, תרי אומדני למה לי. חד, אמדרוהו למיתה, וחייה.  
28 **וחד, אמדרוהו לחיים ומת.** ורבי נחמיה, אמדרוהו לחיים ומת, לא צריך קרא, שהרי יצא  
29 **מבית דין ופאי.** תנו רבנן, המכה את חברו ואמדרוהו למיתה, וחייה, פוטרינן אותו. אמדרוהו  
30 **למיתה, והקל ממה שהיה, אומדין אותו אומד שני לממון.** ואם לאחר בן הכביד ומת,  
31 **הלך אחר אומד האמצעי, דברי רבי נחמיה.** והכמים אומרים, אין אומד אחר אומד. תנאי  
32 **אידי, אמדרוהו למיתה, אומדין אותו לחיים.** לחיים, אין אומדין אותו למיתה. אמדרוהו  
33 **למיתה, והקל ממה שהיה, אומדין אותו אומד שני לממון.** ואם לאחר בן הכביד ומת,  
34 **משלם גזק וצער ליורשיים.** מאימתי משלם, משעה שהכהו, וסתמא פרבי נחמיה: **משנה**  
35 **נחפיון להרוג את הבהמה והרג את האדם, לעובד פוכבים והרג את ישראל, לנפלים והרג**  
36 **את בן קיימא, פטור. נחפיון להכותו על מתניו, ולא היה פה פדי להמיתו על מתניו,**  
37 **והלכה לה על לבו, והיה פה פדי להמיתו על לבו, ומת, פטור. נחפיון להכותו על לבו,**  
38 **והיה**

דהא דהדר חיי חס רחמנא עליה להכי אתא ולא ימות כלומר והכה איש וגו' ולא ימות כמה שאמדרוהו אלא נפל למשכב שבתו יתן ממון ולא מיתה ואם יקום והתהלך  
בחורף לאחר שאמדרוהו למיתה ונקח המכה אפילו חור והכביד ומת: **אלא לרבנן.** דאמרי להבישה אתא תרי אומדני למה לי לכתוב ולא ימות ונפל למשכב ונקח המכה  
שבתו יתן ושמעינן מינה אמדרוהו למיתה וחייה ממון יתן ולא מיתה ומונקה המכה יתירא שמעינן דכשיבורר לנו שלא ימות הוא ונקח המכה מכלל דעד השתא חבשו  
הוא: **חד אמדרוהו למיתה וחייה וחד אמדרוהו לחיים ומת.** ואיפכא דרש להו ולא ימות דרשי ליה לאמדרוהו לחיים ומת והכי משמע ולא ימות אם אמדרוהו תחלה שלא  
ימות אפי' מת לאחר מכתו שבתו יתן ורפא ירפא ולא אמרינן שחליו עלה ושבתו ורפואתו שפך היו אומדין אותו כשהיה נאמד לחיים ואם אמדרוהו למיתה  
ואיכ' יקום והתהלך בחורף שלא מת שבתו יתן אבל אמדרוהו מתחילה למיתה ויצא מב"ד חייב וסוף דבר מת אפי' שהקל באמצע לא פטריה רחמנא: שהרי יצא מב"ד  
זכאי. והא נפקא לן מצדיק אל תהרוג בפרק אחד דיני ממונות (לעיל דף לב) מנן ליוצא מב"ד זכאי ואמר אחד יש לי ללמד עליו חובה שאין מחזירין אותו שנאמר וצדיק  
אל תהרוג: פוטרינן אותו. ממתה ונתון חמשה דברים: אומד שני לממון. כמה ראוי לשכב מחולי זה ולכמה יעלה שבתו ורפואתו: אומד האמצעי. היינו אומד שני אין  
לומר אחר אומד. לחשב כיוצא מב"ד זכאי ולהפטר אם לאחר מכתו ומת אלא בתר מעשה הדשתא אוליגן דהואיל והכביד ומת חייב המכה מיתה: אמדרוהו  
למיתה אומדין אותו לחיים. אם ראינו שהקל ולא אמרינן הואיל ויצא מב"ד חייב הרי זה יחרג: לחיים אין אומדין אותו למיתה. לומר טעינו באומד ראשון וליחייב לזה  
שהרי יצא מב"ד זכאי ואמרינן ממתת חולי אחר שבתו עליו הכבידה המכה: נתון גזק וצער ליורשיין. והוא הדין לרפוי ושבת ושבת דהא בתר אומד האמצעי אוליגן  
ולכולהו אמדרוהו אלא לאו אורחיה דתנא למחשב כרוכלא: אימתי משלם. (כלומר) מאיזו שעה אומדין אותו כשהקל: משעה שהכהו. אומדין כמה היה יפה קודם הכאה  
וכמה היה יפה אחר הכאה ולא אמרינן הואיל ועד השתא לא אמדין (וליה) אלא למיתה והשתא הוא דאמדין ליה לממון נאמריה כדקאי השתא והרי הקל ונפסדין  
ליה לניזק. וסתמא כרבי נחמיה. והך סתמא כרבי נחמיה מוכחא דפטור ליה ממתה אף על פי שהכביד ומת: **מתני'** נחפיון להרוג את הבהמה. היה עומד אדם אצל  
בהמה ונתכיון להרוג בהמה והרג אדם פטור משום דכי אתרו ביה התראת ספק הוא אף על פי שקבל עליו התראה שאומר להם יודע אני שהוא בן ברית ועל מנת כן  
אני עושה שאם אהרגו לא אתחייב מיתה פטור דשמא לא יחרגנו: אנפלים לא מחייבי. דכמו דקטיל דמו:

59 מתרצת הגמרא: חד - היתור השני שכתוב 'אם יקום והתהלך  
60 בחוץ על משענתו', ללמד שאם אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ וְחָתָה, המכה פטור  
61 ממיתה וחייב ממון כדן חובל בחבירו. וחד - והיתור הראשון,  
62 שכתוב 'לא ימות', ללמד שאם אָמְדוּהוּ לְחַיִּים וְמָתָה, פטור ממיתה,  
63 אלא יתן דמי שבת וריפוי, כפי שאמדוהו תחילה.  
64 מקור לאמדוהו לחיים ומת לפי רבי נחמיה: ורבי נחמיה, שדורש  
65 את שני היתורים באופן אחר, סובר שלענין אָמְדוּהוּ לְחַיִּים וְמָתָה, לא  
66 צריך קרא, שְׁהָיָה כפי שאמדוהו שלא ימות, ויצא המכה מבית דין ופאי,  
67 ולמדנו לעיל (ל) שכל שיצא מבית דין זכאי, אין מחזירים אותו  
68 לדונו לחובה, שנאמר (שמות כג ז) 'צדיק אל תהרג' וגו'.  
69 הגמרא מביאה ברייתא השונה את מחלוקתם של רבי נחמיה  
70 וחכמים: תנו רבנן, המכה את חבירו ואָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ, וְחָתָה -  
71 ונתרפא לגמרי, פוטרין אותו לדברי הכל. אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ, וְחָתָה  
72 ממה שְׁהָיָה ונאמד לחיים, הדין שאומדין אותו אומד שני לְמָמוֹן,  
73 כמה ראוי הוא לשכב מחולי זה, וכמה יעלה שבתו ורפואתו, ואם  
74 לאַחַר כֵּן הַכְּבִיד וְמָתָה, אין המכה חייב מיתה אלא אַחַר אֹמֵד  
75 הַמַּשְׁעָנִי, שאמדוהו לְמָמוֹן, ומשלם כדן חובל בחבירו, אלו הם  
76 דְבָרֵי רַבִּי נַחֲמִיָּה, וְחַכְמַיִם אֹמְרִים, אין אֹמֵד אַחַר אֹמֵד - אין  
77 האומד השני ושאמדוהו בשעה שהוקל חוליו מוציא מכלל  
78 האומד הראשון ושאמדוהו למיתה להחשיבו כיוצא מבית דין  
79 זכאי, אלא הרי הוא בחזקת האומד הראשון עד שיתרפא לגמרי,  
80 ואם מת מתוך חוליו, המכה חייב מיתה.  
81 ברייתא נוספת בענין זה: תְּנַאי אֵינָהּ - שנינו בברייתא אחרת,  
82 אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ ואחר כך היקל, אֹמְדִין אוֹתוֹ לְחַיִּים, ופוטרים את  
83 המכה ממיתה. ואם אמדוהו לְחַיִּים, ואחר כך הכביד ומת, אין  
84 אֹמְדִין אוֹתוֹ לְמִיתָהּ - אין סותרים את הדין לומר, טעינו באומד  
85 הראשון ויש לחייב את המכה, שהרי כבר יצא מבית דין זכאי. ואם  
86 אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ וְחָתָה ממה שְׁהָיָה ונאמד לחיים, הדין שאומדין אותו  
87 אֹמֵד שְׁנֵי לְמָמוֹן, ואם לאַחַר כֵּן הַכְּבִיד וְמָתָה, אין המכה חייב מיתה  
88 אלא מַשְׁלֵם נֶזֶק וְצַעַר וכמו כן ריפוי שבת ובושת לְיוֹרְשֵׁים, וכמו  
89 שאמדוהו באומד השני. שואלת הברייתא: מַאיִמְתִי מַשְׁלֵם - לפי  
90 איזו שעה משערים את דמי הנזק. ומשיבה: מַשְׁעָה שְׁהָיָה, כלומר  
91 אומדים כמה היה שוה קודם ההכאה, וכמה היה שוה מיד  
92 לאחריה, ונותן את ההפרש. ואין אומרים שכיון שבשעה שמיד  
93 לאחר ההכאה לא היה דינו להיאמד לְמָמוֹן, לא נשער את הנזק  
94 אלא לפי מה שהוא עכשיו, שכבר הוקל חוליו. אומרת הגמרא:  
95 וּפְתָמָא - וברייתא זו שנשנתה בסתם היא פְּרִיזֵי נְחִמָּה, הסובר  
96 שאמדוהו למיתה והיקל ושוב הכביד ומת, פטור.

**משנה**

97 משנה זו דנה על האופנים בהם הרציחה נעשית בדרך שונה  
98 מכוונת הרצח.  
99 זרק אבן ונתפזר לְהַרוֹג את הַבְּהֵמָה וְהָרַג את הַאָדָם שעמד על ידה,  
100 או נתכוין לְהַרוֹג עֹבֵד בַּזְּבָבִים וְהָרַג את יִשְׂרָאֵל שעמד על ידו, או  
101 נתכוין לְנַפְלִים - וולדות שנולדו עם מום, ואינם יכולים לחיות,  
102 וְהָרַג את בֶּן קַיִמָא - אדם בריא. בכל אלו פְּטוּר, והטעם שאף אל  
103 פי שהתרו בו, ואמרו אל תורוק בבהמה ואו בגוי או בנפלים, שמו  
104 תהרוג אדם שעומד בצדה ונתחייב מיתה, ואמר על מנת כן אני  
105 עושה שאם אהרגנו אהרג, התראת ספק היא, שהרי בשעת  
106 הוריקה אינו מבורר שאכן יפגע באדם, ואינה נקראת התראה.  
107 וכן זרק אבן בחבירו ונתפזר לְהַפְּזוֹתָהּ בה על מַתְנֵיוֹ, ולא הָיָה בָּהּ  
108 באבן גודל כְּדֵי לְהַמִּיתוֹ על ידי הכאתה על מַתְנֵיוֹ, וְהַלְבָּה לָהּ עַל  
109 לְבוֹ, וְהָיָה בָּהּ כְּדֵי לְהַמִּיתוֹ אם תכה על לְבוֹ, וְמָתָה, פְּטוּר, שאף על  
110 פי שהתרו בו שמוא תפגע האבן בלבו ותהרגנו, התראת ספק היא,  
111 ואינה התראה.  
112 המשנה מביאה דינים נוספים: זרק אבן ונתפזר לְהַפְּזוֹתָהּ בה על לְבוֹ,

1 על משענתו יִנְקָה הַמֶּכֶה' וגו', אם המוכה חי, למה הוצרך הכתוב  
2 לפטור את המכה ולומר 'יִנְקָה הַמֶּכֶה' וְכִי תַעֲלֶה עַל דַּעְתְּךָ שֶׁהָיָה  
3 נתרפא ומהלך פְּשׁוּי וְזֶה נִחְרָה, אֵלֶּא שֶׁהַפְּטוּק מִדְּבַר בָּהּ שֶׁאָמְדוּהוּ  
4 לְמִיתָהּ, ואחר כך הקל ממה שְׁהָיָה, ואמדוהו שיחיה, והוה שכתוב  
5 'אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו', ולאחר כך הַכְּבִיד וְמָתָה, ועל  
6 זה נאמר 'יִנְקָה הַמֶּכֶה' והיינו שְׁהוּא פְּטוּר.  
7 מקשה הגמרא: וְרַבְּנָן, הֲאִי 'יִנְקָה הַמֶּכֶה' מֵאִי דְרָשִׁי בִּיה - מה דרשו  
8 בו. מתרצת הגמרא: מְלַמֵּד שֶׁאֵם אֲמַדוּהוּ לְמִיתָהּ חוֹכְשִׁין אוֹתוֹ -  
9 אין המכה בבית הסוהר שלא יברח עד שנראה אם ימות המוכה  
10 או לא, והוה שכתוב 'אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו', והיינו  
11 כשיתרפא לגמרי, אז 'יִנְקָה הַמֶּכֶה', כלומר ישתחרר מבית הסוהר.  
12 שואלת הגמרא: וְרַבִּי נַחֲמִיָּה דִּין תְּכִיֶּשֶׁת כִּנְנָא לִיה. משיבה הגמרא:  
13 יְלִיף - למד כן מְקוֹשְׁשׁ, וכנאמר (במדרב טו לב, לד) 'יִהְיֶה בְּנֵי יִשְׂרָאֵל  
14 בַּמִּדְבָּר וְיִמְצְאוּ אִישׁ מִקְשָׁשׁ עֵצִים בְּיוֹם הַשַּׁבָּת וגו', ויניחו אתו  
15 בַּמִּשְׁמֶר כִּי לֹא פָּרַשׁ מֵהָ יַעֲשֶׂה לוֹ, ומכאן שכאשר ממתנינים  
16 לבירור הדין מדיני נפשות, יש לחבוש את הנידון.  
17 מקשה הגמרא: וְרַבְּנָן, נִמְי לְלִפִּי - שילמדו גם הם מְקוֹשְׁשׁ.  
18 מתרצת הגמרא: מְקוֹשְׁשׁ ידוע היה דבר קְטָלָא הוּא - שהוא חייב  
19 מיתה, שנאמר (שמות לא ד) 'מִתְקַלְיָה מוֹת יוֹמָת וגו', וּמַשָּׁה לֹא הָיָה  
20 יָדַע קְטָלִיָה כְּמֵאָה - אלא שמשעה לא ידע באיזו מיתה לדונו, וכיון  
21 שודאי חייב מיתה חבשוהו, לְאַפְסוּקֵי הֵאֵי - ואין ללמוד מכך לגבי  
22 המכה את חבירו דְלֵאל דְעֵינָּהּ אֵי בַר קְטָלָא הוּא אֵי לֹא בַר קְטָלָא  
23 הוּא, שאולי דווקא באופן שלמד דין חבישה ברוצח.  
24 באופן שיש צדק שהוא פטור.  
25 ודאי שגם רבי נחמיה מודה שלא ניתן ללמוד ממקושוש וכן"ל,  
26 ולכן מבארת הגמרא: וְרַבִּי נַחֲמִיָּה יְלִיף דִּין הַחֲבִישָׁה מְקַדְּפָה,  
27 שכתוב בו (ויקרא כד יא-יב) 'וְיִקָּב בֶּן הָאִשָּׁה הַיִּשְׂרָאֵלִית אֶת הַשֵּׁם  
28 וְיִקְלַל וְיִבְיִאוּ אוֹתוֹ אֶל מִשָּׁה וגו' ויניחוהו בַּמִּשְׁמֶר לְפָרֵשׁ לָהֶם עַל פִּי  
29 ה', דְלֵאל תְּהוּ יָדַע אֵי - שלא ידעו אם בַר קְטָלָא הוּא או פטור, ואף  
30 על פי כן חֲבִישוּהוּ, ומכאן נלמד דין חבישה ברוצח.  
31 מבארת הגמרא: וְרַבְּנָן סוֹבְרִים שאין ללמוד משם ואלא מ'ונקה  
32 המכה', משום שחבישת הַמְּקַדְּפָה לא היתה מן הדין אלא הוֹרְאָתָהּ  
33 שְׁעָה הֵיחָה - משה הורה לעשות כן מדעת עצמו.  
34 הדברים שנאמרו לעיל הם כְּתִנְיָא בְּרִיתָא, וְיָדַע הֵיךָ מַשָּׁה רַבִּינוּ  
35 שְׁהַמְקוֹשְׁשׁ מְמִיתָהּ, שְׁנֵאמַר (שמות לא ד) 'מִתְקַלְיָה מוֹת יוֹמָת' וגו',  
36 אֵלֶּא לֹא הָיָה יָדַע בְּאִיזוֹ מִיתָה נִחְרָה, שְׁנֵאמַר (במדרב טו לד) 'וְיִנְיָחוּ אוֹתוֹ  
37 בַּמִּשְׁמֶר כִּי לֹא פָּרַשׁ וגו' מה ידעו לו', ומשמע שברור היה שצריך  
38 לעשות בו דבר, אלא שלא ידעו מה לעשות, אֲכַל מְנַדָּה, לֹא נִאֲמַר  
39 בּוֹ אֵלֶּא (ויקרא כד יב) 'וְיִנְיָחוּהוּ בַּמִּשְׁמֶר לְפָרֵשׁ לָהֶם עַל פִּי ה', ולא  
40 כתוב 'לפרוש להם מה יעשה לו', ומשמע שכל עיקר דינו היה  
41 צריך לפרש להם, שְׁלֵאל הֵיךָ מַשָּׁה יָדַע אֵם הוּא כֵּן מִיתָהּ כָּל עֵינְךָ  
42 אֵם לֹא.  
43 נאמר (שמות כא יח-יט) 'וְכִי יִרְיֹבן אֲנָשִׁים וְהִקָּה אִישׁ אֶת רַעְהוּ בְּאֶבֶן  
44 או בְּאֶגְרֵף וְלֹא יָמוּתוּ וְנָפַל לְמַשְׁכָּב, ואם יקום והתהלך בחוץ על  
45 משענתו יִנְקָה הַמֶּכֶה רְקוּ שַׁבְתוֹ יִתֵּן וְרָפָא יִרְפֵּא', מה שכתוב 'ולא  
46 ימות', וכן 'אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו ונקח המכה' הם  
47 שני יתורים, לדרוש על דינים של 'אומדנא', שאמדוהו לדבר אחד  
48 ואירע אחרת, וכדלהלן. מבררת הגמרא: בְּשִׁלְמָא לְרַבִּי נַחֲמִיָּה,  
49 היינו דְּכַתְּיבֵי תְרֵי אֹמְדֵנִי - מיישב שנכתבו שני יתורים, חד -  
50 היתור הראשון 'ולא ימות', ללמד שאם אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ, ולא מת  
51 אלא הָיָה יְחִין, המכה פטור ממיתה, ואין אומרים שכיון שהכּוּהוּ  
52 מכה שעמד למות מחמתה, הרי הוא רוצח וחייב מיתה, ומה שלא  
53 מת מהמכה, אין זה אלא משום שהקדוש ברוך הוא חמל עליו, וחד  
54 - והיתור השני 'אם יקום' וגו' ללמד שאם אָמְדוּהוּ לְמִיתָהּ, וְחָתָה  
55 ממה שְׁהָיָה, המכה פטור אפילו אם הכביד ומת לאחר מכן. שואלת  
56 הגמרא: אֵלֶּא לְרַבְּנָן, שאינם דורשים לפטור באמדוהו למיתה  
57 והיקל ומת, תְּרֵי אֹמְדֵנִי לְמָה לִי - מה הם שני דיני 'האומדנא'  
58 שאנו למדים משני היתורים.

54 מַעְמָא דְרַבִּי שְׁמַעוֹן, שאינו חייב עד שיהרוג את מי שהתכוין אליו.  
 55 משיבה הגמרא: אָמַר קָרָא (דברים יט יא) 'כִּי יִהְיֶה אִישׁ שָׂנֵא לְרַעְהוּ  
 56 וְאָרַב לוֹ וְקָם עָלָיו וְהִקְדּוֹחַ נַפְשׁ וּמֹת' וגו', וְאָרַב לוֹ מִיּוֹתָר, ובא  
 57 ללמד שאינו חייב עַד שִׁיתְּבַחוּן לוֹ - לנרצח.  
 58 מבררת הגמרא: וְרַבְּנָן שְׁחֻלְקִים עַל רַבִּי שְׁמַעוֹן, מה דורשים משם.  
 59 אָמְרֵי דְבֵי רַבִּי אַבְרָהָם מְדַרְשׁוּ שֶׁל רַבִּי נְטַאי, וְאָרַב לוֹ, פֶּרֶט לְוֹרֵק אֶמְךָ  
 60 לְגַן - לתוך חבורה של בני אדם, נכרים וישראלים, ונתכוין להרוג  
 61 את מי שזיזמן לו והרג ישראל, פטור.  
 62 הגמרא מבררת מה טיבה של חבורה זו: הֵיכִי דְמֵי - כיצד מדובר,  
 63 אֲלִימָא דְאִיבָא - אם נאמר שיש שם תְּשֻׁעָה בּוֹתִים - גוים וְאֶחָד  
 64 יִשְׂרָאֵל בִּינֵיהֶן, מדוע הוצרכו ללמוד שהוא פטור מפסוק, תִּפְּוֹק  
 65 לִיה - הלא גם בלא זה אפשר ללמוד כן, משום דְרִיבָא בּוֹתִים נִינְהוּ  
 66 - משום שרוב החבורה גוים הם, ומאחר שהולכים אחר הרוב,  
 67 נחשב כמתכוין להרוג גוי והרג ישראל, שהוא פטור, אִי נְמִי -  
 68 ואפילו אם תאמר שמדובר בַּפְּלָא דְפְּלָא - שחצי מבני החבורה  
 69 הם גוים וחצי ישראל, עדיין גם בלא הפסוק יש לפוטרו, שכאשר  
 70 באים לדון האם נחשב שכונתו היתה להרוג ישראל או להרוג גוי,  
 71 אין הדבר מוכרע לא לכאן ולא לכאן, שהרי מחצה על מחצה הם,  
 72 והרי זה ספק וְפָסַק נְפֻשׁוֹת לְהַקְל כְּמוֹ שְׁלֻמְנוֹ מִזְכָּתוֹב (ממדרג לה  
 73 כה) וְהַצִּילוֹ הַעֲדָה, ויש לדנוג כמתכוין להרוג גוי והרג ישראל  
 74 שהוא פטור.  
 75 מסיקה הגמרא: לֹא צְרִיבָא - לא נצרך הפסוק ללמד שהזורק אבן  
 76 לתוך החבורה פטור, אלא באופן דְאִיבָא - שיש בחבורה זו תְּשֻׁעָה  
 77 וְיִשְׂרָאֵל וְבוֹתֵי אֶחָד בִּינֵיהֶן, שלכאורה היה לנו לחייבו, כי מאחר  
 78 שהולכים אחר הרוב, נחשב כמתכוין להרוג ישראל, והוצרך  
 79 הפסוק להשמיע שפטור ואין הולכים בזה אחר הרוב, משום דְהָהּ  
 80 לִיה - שהרי בּוֹתֵי קְבוּעַ הוּא בְּמִקְוֵהוּ, וְכָל קְבוּעַ, אף על פי שהוא  
 81 מיעוט, בְּמַחְצָה עַל מַחְצָה דְמֵי, ודנים כאילו יש מחצה גוים ומחצה  
 82 ישראל, והרי הוא פטור כדין ספק נפשות להקל.  
 83 הגמרא מבררת פירוש המקראות בפרשת משפטים לפי שיטת רבי  
 84 שמעון. מקשה הגמרא: בְּשִׁלְמָא לְרַבְּנָן, דְאָמְרֵי - שאמרו במשנתנו  
 85 שנתכוון להרוג את זה - ישראל אחד, וְהָרַג אֶת זֶה - ישראל אחר,  
 86 חָיִיב מִיתָה כְּדִין רֹצֵחַ, לפי דבריהם מיושב דְבַתִּיב - מה שכתוב  
 87 (שמות כא כג) 'כִּי יִצַּו אֲנִשִּׁים וְנִגְפּוּ אִשָּׁה רַחֵם, וְאָמַר רַבִּי אֶלְעָזָר,  
 88 בְּמַצּוֹת שְׁבִמִיתָה - במריבה על מנת להרוג הַתְּנוּב דְרַבִּי, שרצו  
 89 להרוג אחד את חברו, דְבַתִּיב - שהרי כתוב בפסוק הבא (שם כא  
 90 כג) 'וְאִם אֶחָד יִהְיֶה יָדָה אֶסּוֹן, וְנִגְפּוּ תַחַת נַפְשׁוֹ, ופירושו, שאם על ידי  
 91 נגיפת אחת האשה יהיה אסון, כלומר שהאשה תמות, יתן המכה את  
 92 נפשו תחת נפשה, והיינו שיענש במיתה. ומוכח שמריבה זו היתה  
 93 על דעת להרוג את חברו, שאם לא כן מדוע ענש במיתה, הלא  
 94 שוגג הוא, אמנם כשנתכוין להרוג, חייב, אף על פי שנתכוין להרוג  
 95 את חברו (כמו שכתוב 'כִּי יִצַּו אֲנִשִּׁים') והרג אשה.  
 96 הגמרא מסיימת את קושייתה: אִלָּא לְרַבִּי שְׁמַעוֹן הַסּוֹבֵר בְּמִשְׁנֵיתוֹ  
 97 שנתכוין להרוג את זה והרג את זה פטור, הֵא - פסוק זה שכתוב  
 98 (שם) 'וְנִתְּתָה נַפְשׁ תַּחַת נַפְשׁוֹ, מֵאִי עֲבִיד לִיה - כיצד מתפרש לדעתו,  
 99 הרי אין לפרש כפשוטו, שחייב מיתה, כי מדובר שנתכוין לאיש  
 100 והרג אשה, שפטור לרבי שמעון.  
 101 מתרצת הגמרא: הַכוּנָה בְּמָה שְׁכּוּב וְנִתְּתָה נַפְשׁ תַּחַת נַפְשׁוֹ,  
 102 שיתן מִמּוֹן תַּחַת נַפְשׁוֹ, והיינו שיתן לירישי האשה את דמיה.  
 103 כפי שהיתה יכולה להמכר בשוק אם היתה שפחה כנענית. וְכִדְרַבִּי  
 104 - וכדברי רבי, דְתִנְיָא בְּרִייתָא, רַבִּי אֹמְרֵי וְנִתְּתָה נַפְשׁ תַּחַת נַפְשׁוֹ,  
 105 אין נתינה זו אלא נתינת מִמּוֹן. ומוכיח רבי דרך שאלה ותשובה:  
 106 אֵתָה אֹמְרֵי שִׁיתָן מִמּוֹן, אִי אִינוּ כֵן, אִלָּא שִׁיתָן נַפְשׁוֹ, והיינו  
 107 שיענש בעונש מיתה. הרי תשובתו, שְׁנִאֲמַרְהָ 'נִתְּנִיה' לְמַטָּה -  
 108 בפסוק מאוחר יותר, שכתוב (שמות כא כג) 'וְאִם אֶסּוֹן יִהְיֶה וְנִתְּתָה'  
 109 נַפְשׁ תַּחַת נַפְשׁוֹ, וְנִאֲמַרְהָ

1 וְהָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית אִם תִּכַּח עַל לְבוֹ, וְהִלְכָה לָהּ עַל מַתְּנֵיהּ, וְלֹא  
 2 הָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית בְּהַכָּאתָהּ עַל מַתְּנֵיהּ, וְמָתָה, פְּטוֹר, שאף על פי  
 3 שנתכוין למכת מיתה, מלבד זאת יש דין שיכנו מכה הראויה  
 4 להמית, וכיון שמכה זו לא היתה ראויה להמית, נחשב שלא הוא  
 5 התרוג.  
 6 נִתְּבַחוּ לְהַכּוֹת אֶת הַגְּדוּל - אדם גדול, וְלֹא הָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי בָּאבֵן בְּיָדֵי  
 7 הַלְּמִית אֶת הַגְּדוּל, וְהִלְכָה לָהּ עַל הַקָּמָן שְׁעַמַּד עַל יָדוֹ, וְהָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי  
 8 הַלְּמִית אֶת הַקָּמָן, וְמָתָה, פְּטוֹר, שאף על פי שהתרו בו שמא תפגע  
 9 האבן בקטן ותהרגנו, התראת ספק היא, ואינה התראת.  
 10 נִתְּבַחוּ לְהַכּוֹת אֶת הַקָּמָן, וְהָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית אֶת הַקָּמָן, וְהִלְכָה לָהּ  
 11 עַל הַגְּדוּל שְׁעַמַּד עַל יַד הַקָּטָן, וְלֹא הָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית אֶת הַגְּדוּל,  
 12 וְמָתָה, פְּטוֹר, שהרי הכה מכה שאינה ראויה להמית.  
 13 הנשנה מביאה אופנים בהם התרוצח חייב, אף על פי שהרציחה  
 14 נעשתה בדרך שונה מכוונתו: אֶבְל נִתְּבַחוּ לְהַכּוֹת עַל מַתְּנֵיהּ, וְהָיָה  
 15 כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית בְּהַכָּאתָהּ עַל מַתְּנֵיהּ וְכַל שֶׁכֵּן שְׁהִיָּה בַּה כְּדִי לְהַמִּית  
 16 אִם תִּכַּח עַל לְבוֹ, וְהִלְכָה לָהּ עַל לְבוֹ, וְמָתָה, חָיִיב.  
 17 נִתְּבַחוּ לְהַכּוֹת אֶת הַגְּדוּל, וְהָיָה כִּהְיֶה בְּיָדֵי הַלְּמִית אֶת הַגְּדוּל וְהִתְרוּ בו  
 18 עֲלָיו, וְהִלְכָה לָהּ עַל הַקָּמָן שְׁעַמַּד עַל יַד הַגְּדוּל, וְמָתָה, חָיִיב.  
 19 רַבִּי שְׁמַעוֹן אֹמְרֵי, אִפְּלוּ אִם נִתְּבַחוּ לְהָרוֹג אֶת זֶה - את ראוּבֵן, וְהָרַג  
 20 אֶת זֶה - את שמעון, הרי הוא פְּטוֹר.

גמרא

21 מבררת הגמרא: רַבִּי שְׁמַעוֹן אֲהִיָּא - על איזו בבא במשנה אמר את  
 22 דבריו. אֲלִימָא - אם נאמר שדבריו נאמרו, אֲסִיפָא - על סוף דברי  
 23 תנא קמא, שאם נתכוין להכות את הגדול והרג קטן חייב, ומבואר  
 24 שאפילו נתכוין לזה והרג את זה חייב, ובא רבי שמעון לחלוק  
 25 שהוא פטור, אם כן רַבִּי שְׁמַעוֹן פּוֹשֵׁר מִיַּעֲבֵי לִיה - היה לתנא  
 26 שסידר את המשנה לקצר בלשונו ולומר 'ורבי שמעון פטור'. אִלָּא  
 27 רַבִּי שְׁמַעוֹן דִּיבַר אֲרִישָׁא - על הירשא של המשנה. שנאמר בה,  
 28 נִתְּבַחוּ לְהָרוֹג אֶת הַקְּהֵלָה וְהָרַג אֶת הָאָדָם, לְעוֹבֵד בּוֹכְבִים וְהָרַג אֶת  
 29 יִשְׂרָאֵל, לְנַפְלִים וְהָרַג אֶת כָּל כְּנִיָּמָא, פְּטוֹר, הֵא - ומשמע שאם  
 30 נִתְּבַחוּ לְהָרוֹג אֶת זֶה - אדם בן ברית, והתרו בו עליו, וְהָרַג אֶת זֶה  
 31 - אדם אחר כמותו, חָיִיב, שהרי התכוין לכן ברית והתרו בו  
 32 התראת ודאי, וגם הרג בן ברית. ורַבִּי שְׁמַעוֹן חוֹלֵק עַל זֶה וְאֹמְרֵי  
 33 אִפְּלוּ נִתְּבַחוּ לְהָרוֹג אֶת זֶה - אדם בן ברית, וְהָרַג אֶת זֶה - אדם  
 34 אחר כמותו, הרי זו פְּטוֹר.  
 35 בירור בשית רבי שמעון: זֶה שְׁפִיטָא שאם קָאֵי - עומדים רְאוּבֵן  
 36 וְשְׁמַעוֹן אחד על יד השני, וְאָמַר הַרֹצֵחַ, אֲנִי לְרְאוּבֵן קָא מִיבְּוֹנָא  
 37 לְשְׁמַעוֹן לֹא קָא מִיבְּוֹנָא - אני מתכוין להרוג את ראוּבֵן ולא את  
 38 שמעון, הֵינּוּ פְּלוּגְתֵיהוּ - זו היא המחלוקת השנויה במשנתנו,  
 39 שחכמים מחייבים ורבי שמעון פטור. אבל יש לברר כשאָמַר  
 40 הַרֹצֵחַ, לְהַד מִינֵיהוּ - הריני מתכוין להרוג את מי שזיזמן מבין  
 41 שניהם, והלכה האבן והרגה את ראוּבֵן, מֵאִי, האם כיון שנתקיימה  
 42 כוונתו במה שנהרג ראוּבֵן, נחשב שהרג את מי שהתכוין אליו  
 43 וחייב, או מאחר שלא התכוין אליו בדווקא, ואף אם שמעון היה  
 44 זה שנהרג גם כן היה נוח לו, אין זה נקרא שמתכוין אליו, ופטור  
 45 לרבי שמעון, אִי נְמִי - כמו כן יש להסתפק באופן שְׁכֻבְוֹר היה  
 46 הרוצח שאדם זה שבא להרוג רְאוּבֵן הוא, וְנִמְצָא שהוא שְׁמַעוֹן,  
 47 מֵאִי, האם כיון שהתכוין לגוף הזה, נקרא מתכוין וחייב, או כיון  
 48 שלאדם הזה (שמעון) לא התכוין פטור רבי שמעון.  
 49 פושטת הגמרא: תָּא שְׁמַעְ דְתִנְיָא בְּרִייתָא, רַבִּי שְׁמַעוֹן אֹמְרֵי אִינוּ  
 50 חָיִיב עַד שִׁיאֲמַר לְפָלוּנִי אִי מַתְּבּוֹן, ואותו פלוני הרג. ומשמע  
 51 שצריך שייחד כוונתו לאדם מסוים, אבל אם התכוין לאחד משנים  
 52 או שהתכוין לגוף שהרג אך לא לאותו אדם, פטור.  
 53 הגמרא מבררת את מקור דברי רבי שמעון. שואלת הגמרא: מֵאִי

1 א"ב פלגא ופלגא כו'. תימה אליבא דמאן קא מסיק הכי אי אליבא דמאן דאמר (מכות  
2 דף טו): התראת ספק לאו שמה התראה בלאו טעמא דספק נפשות להקל פטרין  
3 ליה מטעמא דלאו שמה התראה אפילו סכריא לן דספיקא להחמיז ואי אליבא דמ"ד  
4 התראת ספק שמה התראה היכי פטרין ליה תכא אם נמצא ישראל הרג הא מחייבין  
5 ליה בהכה את זה וחור והכה את זה ואף על גב  
6 דספק הוה ובנותר שאמרו לו אל תוותר וי"ל  
7 דשאני התם שידע בברור שיבא לידי ודאי  
8 איסור אם יותיר או אם יכה שניהם משום הכי  
9 שמה התראה אבל הכא בוורק אבן לו אינו  
10 יודע שיבא לידי ודאי איסור שאינו יודע את מי  
11 יכה.

12 **ובל** קבוע במחצה על מחצה דמי. מהבא  
13 נפקא לן בכל דוכתי כדאיתא פ"ק  
14 דכתובות (ד' טו, ושם) ותימה ר"ש דלית ליה דך  
15 דרשה מאן ליה ואין לומר משום דמסקין ר"ש  
16 כרבי דילף נתינה נתינה ואיתר ליה וארב לו  
17 לכל קבוע דבתי להבא דבי חוקה אליבא  
18 דר"ש קשה מאן ליה כל קבוע ועוד כיון דפטר  
19 ר"ש אפילו בכולם ישראלים עד שאמר לפלוני  
20 אני מתכוין לא שייך למדרשה לכל וי"ל דיש  
21 לפרש לר"ש בתשעה ישראלים וחד גוי ואמר  
22 לאותו שעמד שם אני מתכוין דמפטר מטעם  
23 כל קבוע מוארב לו וכי האי גונא אם כולם  
24 ישראלים חייב: (זה הדבור שייך לקמן ע"ב)  
25 **ומפקא** מדרבנן. תימה דברק אלו נערות  
26 (כתובות דף לו: ושם) דס"ד

27 מעיקרא דפליגי רבי יוחנן וריש לקיש בחיבי  
28 מיתות שונגין אי פטרין מן התשלומין אי לא  
29 ופריך מי איבא תנאי דבי חייבין והנאג דבי חוקה  
30 וכו' ומתוך קושיא זו מוקי פלוגתא בחיבי  
31 מלקות שונגין ומאי קושיא הא איבא הכא תנאי  
32 דלית ליה תנא דבי חוקה וי"ל דהא דפליגי  
33 עליו לאו משום דלית ליה חוקה לענין ממון  
34 אחר דבדאי מיתה כגון זרק חץ בחיבין והנאג דבי חוקה  
35 ד' לסוף ד' וקריע שיראין בהלכותא דבבא התם  
36 באלו נערות (דף לא.) דפטר או לדמי ולדות  
37 דבדאי מיתה דאשה אבל לענין דמי הנהרג  
38 דוקא פליגי משום דגלי רחמנא ונתתה נפש וגו'  
39 ומיהו קשה דבריש הנחנקין לקמן (דף פ"ד)  
40 משום דאיתא תנאי דלית ליה חוקה לכל  
41 דקאמר הניחא למאן דאית ליה תנא דבי חוקה  
42 אלא למאן דלית ליה חוקה למה לי וי"ל  
43 דהיינו תנא דברייתא דרבי חגא מדרומא דפיק  
44 דה' (ב"ק דף מב. ושם) דרייש אנשים כי  
45 נתבחו זה לזה אע"פ שיש אסון באשה יענשו  
46 אלימא ליה ליה ומ"מ בכתובות חשיב ברייתא  
47 דחוקה עיקר טפי משום דחוקה בריה דר' חייא  
48 ושושה ברייתות של אבוי כדאמרין כל ברייתא  
49 דלא מיתניא בי רבי חייא וכו' ועי' דבכתובות  
50 (דף לו.) ושם פריך לר' יוחנן דקים ליה דאית  
51 ליה ברייתא דחוקה דלעיל בההוא פרקא (דף  
52 לב:) בתנא התם הבא על אחותו יש לה קנס  
53 ופריך ממתניתין דאלו הן הלוקין הבא על  
54 אחותו וק"ל דאינו לוקה ומשלם ומשני ר' יוחנן בדלא אחרו ביה וקתני סיפא בא על  
55 בתו אין לה קנס מפני שמיתתו מיתת ב"ד והא דלא מותיב מדרבי יוחנן גופיה לפי שצריך  
56 להקשות מתוך הדיוק ומקשה בפשיטות הלשון מברייתא דחוקה וא"ת וכיון דתנא דבי  
57 חוקה מפקא מדרבי מדרבנן ונתתה נפש וגו' בגמרא מוקי ליה לא בממון ולא במיתה  
58 דאתרווייהו מיפטר מתכוין להרוג את זה והרג את זה והרג את זה והא שפיטא דבהכי איירי שמתכוין לחבירו דכתיב וכי יצאו  
59 אנשים וכתובים ואם אסון יחיה וגו' באשה ומהאי טעמא קשה לן לעיל לר"ש האי ונתתה נפש חתת נפש מאי עביד ליה ואי מיתוקם קרא בכתובין לאותו עצמו שחרג מאי קשיא ליה  
60 וצריך לומר דהאי ה"ש לא דחיק כולי האי אבל חוקה על כרחיה מוקי ליה הכי וה"ק אם יהיה אסון כלומר דין אסון שנתבחו לאשה עצמה ונתתה נפש חתת נפש ממש והשתא  
61 סיפיה דקרא דין אסון ורישיה אסון ממש דלא יהיה אסון לאו בדין אסון איירי דבכל ענין שיש אסון פטור לחוקה מממון אלא לא יהיה אסון בכל קאמר:

1 והיה בה כדי להמית על לבו. האבן הזאת אם תכה על לב ראיה להרוג אבל על  
2 המתנים אין בה כדי להמית פטור דתרתיה בעינן שיהא מתכוין למכת מיתה ושיכנו  
3 מכת מיתה דאם לא נתכוין למכת מיתה התראת ספק היא דתרתו בו אל תורוק  
4 דשמה תלך על לבו: **גמ' אי נימי אסיפא.** דקאמר ת"ק נתכוין להכות את הגדול

5 והלכה לה על הקטן ומת חייב אלמא נתכוין  
6 להרוג את זה והרג את זה חייב: **ר"ש פוטר**  
7 **מיבעי** ליה. דהא בהדיא קאמר לה ת"ק  
8 ולמה ליה לר' שמעון למהדר פרושא ומאי  
9 אפילו: **הא נתכוון להרוג את זה.** והתרו בו  
10 עליו דהתראת ודאי הוא והרג את זה חייב  
11 דאיבא התראה על בן בריית והרי מתכוין לבן  
12 בריית והרגו ור"ש אמר וכו' והאי דשביק  
13 רבי שמעון לסיפא בהדיא ומהדר אדוקיא  
14 דרישא דלא תימא ר"ש פוטר אבולחו  
15 ואפילו נתכוון על מתניו והלכה לו על לבו:  
16 **אמר** לחד מינייהו. קא מיכוונא ולא איכפת  
17 ליה מינייהו: **מאי.** לר"ש מקרי ליה מתכוין  
18 לו ומיחייב או דילמא כיון דאי אולא אאידיך  
19 ושביק ליה להאי הוה נמי ניהא ליה לאו  
20 מתכוון הוא: **אי נמי.** להכות את הגוף הזה  
21 אבל כסבור הוא שהוא ראובן ונמצא שמעון  
22 מי אמרין כיון דלהאי גופא איתכוון מתכוון  
23 הוא לו או דילמא כיון דלהאי גברא לא  
24 איכוין פטר ליה ר' שמעון: **עד שיאמר**  
25 **לפלוני אני מתכוין.** ואותו פלוני הרג וכו'  
26 אמר לחד מינייהו לא ייחד אותו וכן כסבור  
27 ראובן ונמצא שמעון לא זהו פלוני שנתכוון  
28 לו: **וארב** לו. קרא יתירא הוא בכתוב כי יחיה  
29 אש שונא לרעהו וקם עליו: **ורבנן.** דפליגי  
30 עליה דרבי שמעון מאי דרשי ביה: **אמר** רבי  
31 רבי ינאי **פרט** לוורק אבן לו. לתוך חבורה  
32 של בני אדם גוס וישראלים אבל נתכוין  
33 לישראל זה והרג את חבירו לא אתא קרא  
34 למעט: **תיפוק** ליה וכו'. ולמה לי קרא: **אי**  
35 **נמי פלגא ופלגא.** למה לי קרא למפטריה  
36 הא כיון דמצי למימר לגוים קא מתכוונא  
37 אית לך למפטריה משום דספק נפשות להקל  
38 מוהדאילו העדה (יומא ד' פד:): **לא צריכא**  
39 **וכו'.** ואשמעין קרא דפטר משום דהוה ליה  
40 גוי קבוע ותיפוק ופלפין מהאי קרא דכל  
41 קבוע לא פחות מלהיות נדון במחצה על  
42 מחצה והוי ספק נפשות להקל ומהבא נפקא  
43 לן בכל דוכתי דכל קבוע במחצה על מחצה  
44 דמי והוא ליבא למילף מיניה כרובא דמי  
45 דהא מתבא ספק לן דילמא האי דפטר ליה  
46 להאי משום דספק נפשות להקל ולא משום  
47 דחשבי ליה כרובא אבל מחצה על מחצה  
48 ילפין מיניה דאי לאו במחצה על מחצה דמי  
49 לא הוה ליה ספק נפשות להקל ואמאי פטור  
50 הא רובא דישאל ניהו ורבנן אית ליה  
51 נתכוון ליה והרג את זה חייב: **במצות**  
52 **שבמיתה הכותב מרבר.** שהיה מתכוין  
53 להרוג את חבירו: **כדכתיב ואם אסון יחיה**  
54 **ונתתה נפש חתת נפש.** ואי לא נתכוון להרוג היאך מקטיל וכי איתכוון מיהא חייב  
55 אף על גב דלא נתכוון אלא לחבירו דהא כתיב וכי יצאו אנשים וגו': **ממון.** דמי  
56 האשה יתן לירושל:

1 **והיה בה כדי להמית על לבו, והלכה לה על הקטן, ומת חייב על המתניו, והיה**  
2 **ולא היה בה כדי להמית על מתניו, ומת, פטור.**  
3 **נתכוון להכות את הגדול, ולא היה בה כדי להמית**  
4 **את הגדול, והלכה לה על הקטן, והיה בה כדי להמית**  
5 **את הקטן, ומת, פטור. נתכוון להכות את הקטן, והיה**  
6 **בה כדי להמית את הקטן, והלכה לה על הגדול, ולא**  
7 **היה בה כדי להמית את הגדול, ומת, פטור. אבל**  
8 **נתכוון להכות על מתניו, והיה בה כדי להמית על**  
9 **מתניו, והלכה לה על לבו, ומת, חייב. נתכוון להכות**  
10 **את הגדול, והיה בה כדי להמית את הגדול, והלכה**  
11 **לה על הקטן, ומת, חייב. רבי שמעון אומר, אפילו**  
12 **נתכוון להרוג את זה והרג את זה פטור: גמרא**  
13 **רבי שמעון, אהייא. אילימא אסיפא, רבי שמעון פומר,**  
14 **מיבעי ליה. אלא ארישא, נתכוון להרוג את הבהמה**  
15 **והרג את האדם, לעובר פוכבים והרג את ישראל,**  
16 **לנפלים והרג את בן קיימא, פטור. הא, נתכוון להרוג**  
17 **את זה והרג את זה, חייב. רבי שמעון אומר, אפילו**  
18 **נתכוון להרוג את זה והרג את זה, פטור. פשוטא,**  
19 **קאי ראובן ושמעון, ואמר אנא לראובן קא מיפונא,**  
20 **לשמעון לא קא מיפונא, תיננו פלוגתייהו. אמר לחד**  
21 **מינייהו, מאי. אי נמי, פסבור ראובן ונמצא שמעון,**  
22 **מאי. קא שמעו, דתניא, רבי שמעון אומר, עד שיאמר**  
23 **לפלוני אני מתכוין. מאי טעמא דרבי שמעון, אמר**  
24 **קרא וארב לו וקם עליו, עד שיתפון לו. ורבנן אמרי**  
25 **דבי רבי ינאי, פרט לוורק אבן לו. היכי דמי, אילימא**  
26 **דאיבא תשעה פותים ואחד ישראל ביניהן, תיפוק ליה**  
27 **דיובא פותים ניהו. אי נמי פלגא ופלגא, ספק נפשות**  
28 **להקל. לא צריכא, דאיבא תשעה ישראל וכותו אחד**  
29 **ביניהן, דהוה ליה פותי, קבוע, וכל קבוע, פמחצה**  
30 **על מחצה דמי. בשלמא לרבנן, דאמרי נתכוון להרוג**  
31 **את זה והרג את זה, חייב, דכתיב וכו' יצאו אנשים**  
32 **ונגפו אשה הרה, ואמר רבי אלעזר, במצות שבמיתה**  
33 **חתת נפש, אלא לרבי שמעון, האי ונתתה נפש חתת**  
34 **נפש, מאי עביד ליה. ממון, וכדדבי, דתניא, רבי אומר**  
35 **ונתתה נפש חתת נפש, ממון. אהא אומר ממון, או**  
36 **אינו אלא נפש ממש, נאמרה בתיבה למטה, ונאמרה**  
37 **בתיבה'**

מכה

אדם ומכה בהמה. תימה דבריש פ' הנחנקין (לקמן פד:) מוקי להאי קרא במכה אביו ומה שייך בו לחלק בין דרך ירידה לדרך עלייה ויש לומר דהיקשא לאו מהחזא קרא נפקא אלא מקרא דלעיל מיניה ואיש כי יכה כל נפש אדם וכתוב בתריה מכה נפש בהמה ישלמנה ודהחזא ברצח תיב כדאיתא בפ' יוצא דופן (דה נדה מד: ושם)

ואע"ג דלמי גירסא אחת דבריש החובל (ב"ק דף פג:) משמע דהוא קרא בחובל בחבירו איירי ליתא לההיא גירסא דברישית שם ומיהו בפרק הנחנקין (לקמן ד' פד:) משמע דמקרא דמיתוקם במכה אביו היו היקשא דתנא דבי חזקיה ועד משמע דפרק אלו גערות (כתובות ד' לה: ושם) דמכה אדם היו היקשא דקאמר ולתנא דבי חזקיה ממאי דחובל כתיב דילמא בשבת כתיב דבמכה בהמה גופיה איכא לפלוגי ומשני לא ס"ד דכתיב מכה בהמה ישלמנה ומכה אדם יומת משמע דמהחזא קרא היו היקשא וצ"ל דאף על גב דבעיקרא בעי לאוקומי קרא במכה אביו משום דלא כתב ביה ומת היינו משום דצריכין למודש מיניה חבורה במכה אביו אבל במסקנא דנפקא לן חבורה באם אינו ענין מנפש בהמה מיתוקם מכה אדם ברצח אע"ג דלא כתיב ביה ומת ומיהו קשה דבמסקנא נמי מפק מיניה התם דמותר להקפו דם לאביו וצ"ל דמייירי בן במכה אביו בין במכה חבירו במכה אביו מדכתיב הכאה סתם ולא כתיב ומת ובמכה חבירו דבר הלמד מענינו דומיא דקרא דלעיל מיניה דמייירי ברצח לצודין מייירי לענין חבירו במיתה ולענין אביו בחבורה בעלמא וכיון דבכולהו איירי קרא גומרין שפיר ממכה בהמה:

בין שוגג למייד. בשלשה עניני ממון איירי תנא דבי חזקיה דבין שוגג למייד מייירי בממון אחר בהדי מיניה ונפקא לן מיניה דחייבי מיתות שוגגין פטורין מן התשלומין משום דלא חלקת דאחבי מייית לה בסוף המניח (ב"ק דף לה: ושם) ובפרק אלו גערות (כתובות דף לה:) ולענין זה לבעי אית להו היקשא דבי חזקיה בדמוכה באלו גערות (שם) דפרין ומי איכא למידי חייבי מיתות שוגגין חייבין וכו' אבל בין מתכוין לשאין מתכוין לאו בממון אחר בהדי מיניה איירי דמשוגג נפקא וק"ו הוא אלא לפטור מדמי הנחרג ולפוקי מדריב דריש בנחבין להרוג את זה והרג את זה ונתתה נפש ממון והשתא קמ"ל תנא דבי חזקיה דכמו בתוכן להרוג את זה והרג את שמתכוין פטור ה"נ שאין מתכוין דאחבי מייית לה בשמעתין ובין דרך ירידה אתא לכפעה נפקא וק"ו הוא עלייה דלא נתנה שגגותא לכפעה דלא שקלינן מיניה ממנא ולפטריה הכי נמי דרך ירידה אע"ג דנתתה שגגותא לכפעה ולפטור מודי נמי איצטרך ויש טועין לומר להפך לפטור שוגג דרך עלייה כמו דרך ירידה אבל באלו גערות מוכחא סוסינא כמו שפירשתי בשמעתין דלא יהיה אטון: **בשור** שלא נגמר דינו כו'. והשתא להרגן כולן פטורין משום דאין גומרין דינו של שור אלא בפניו ו'

ו'תנינא' למעלה, מה לחלוף, ממון, אף פאן, ממון. אמר רבא, האי דתנא דבי חזקיה, מפקא מדרבנן, ומפקא מדרבנן. דתנא דבי חזקיה, 'מכה אדם' ו'מכה בהמה', מה מכה בהמה, לא חלקת בה בין שוגג למייד, בין מתכוין לשאינו מתכוין, בין דרך ירידה לדרך עלייה, לפוטרו ממון, אלא לחייבו ממון. אף מכה אדם, לא תחלוף בו בין שוגג למייד, בין מתכוין לשאינו מתכוין, בין דרך ירידה לדרך עלייה, לחייבו ממון, אלא לפוטרו ממון. מאי, 'שאין מתכוין'. אילימא, שאין מתכוין כלל, היינו שוגג. אלא פשיטא, שאין מתכוין לזה אלא לזה, וקתני לחייבו ממון, אלא לפוטרו ממון. ואי בר קטלא הוא, מאי איצטרך למיפטריה ממון. אלא לאו שמע מיפה, לאו בר קטלא הוא ולא בר ממונא הוא: **משנה** רוצח שנתערב באחרים, פולין פטורין. רבי יהודה אומר, פונסין אותן לפיפה. כל חייבי מיתות שנתערבו זה בזה, נידונין בקלה. הנסקלין בנשרפין, רבי שמעון אומר, נידונין בסקילה, שהשריפה חמורה. והכמים אומרים, נידונין בשריפה, שהסקילה חמורה. אמר להן רבי שמעון, אילו לא היתה שריפה חמורה, לא נתנה לבת כהן שזנתה. אמרו לו, אילו לא היתה סקילה חמורה, לא נתנה למגדף ולעובד עבודה פוככים. הנהרגין בנחנקין, רבי שמעון אומר בסוף, והכמים אומרים בהנק: **גמרא** מאן 'אחרים', אילימא 'אחרים', ב'שרים', פשיטא. ותו, בהא לימא רבי יהודה, פונסין אותן לפיפה. (סימן בשר"ק) אמר רבי אבהו, אמר שמואל, הכא ברוצח שלא נגמר דינו, שנתערב ברוצחים אחרים שנגמר דינו, עסקינן. רבנן סברי, אין גומרין דינו של אדם אלא בפניו, הלכך פולין פטורין. ורבי יהודה, מיפטרניהו לנגמרי נמי לא, פיון דרוצחין ניהו. הלכך פונסין אותן לפיפה. ריש לקיש אמר, באדם, דכולי עלמא לא פליגי דפטורי. אבל הכא, בשור שלא נגמר דינו, שנתערב בשורים אחרים שנגמר דינו, קמיפלגי. רבנן סברי, כמיתת בעלים קד מיתת השור, ואין גומרין דינו של שור אלא בפניו, הלכך פולין פטורין. ורבי יהודה סבר, פונסין אותן לפיפה. אמר רבא,

א

תנינה למעלה. גבי לא יהיה אטון ותן בפלילים (שמות כא) דמי ולדות: והא דתנא דבי חזקיה מפקא מדרבנן, דרבנן מחייבי ליה מיתה לנתכוין להרוג את זה והרג את זה ורבי מחייב ליה ממון ואילו לתנא דבי חזקיה לא מחייב ממון ולא מיתה: מכה אדם ומכה בהמה. לכך הקושו בהאי קרא מכה בהמה ישלמנה ומכה אדם יומת ומשמע בהמה חייב ממון ובאדם פטור מממון דכתיב בהמה ישלמנה ולא פטור דחזקיה לך הכתוב פטור תשלומין של אדם לחיוב תשלומין של בהמה מה להלן לא חלקת בין מתכוין לקמן מפרש ואזיל מאי היא: דרך עלייה. לא שייך למתני גבי בהמה אלא משום דבאדם אשכחו ליה חילוק בהורג בשוגג דרך ירידה חייב גלות אבל דרך עלייה בהרימו את ידו פטור מגלות דכתיב (במדבר לה) ויפל עליו וימת דרך נפילה בענין: לפוטרו ממון. כלומר לא חלקת בו שום צד להפטר מן תשלומין אלא בכל צדדין הוא דמחייב דרבינן כל נוקב בב"ק (דף כו:) מפצע תחת פצע לחיוב על השוגג כמזיד ועל האונס כרצון ומכה בהמה נזק הוא: אף מכה אדם. אין דין פטור תשלומין הכתוב בו חלוק לשום צד שיתחייב ממון אלא כל שעה פטור מממון בין בשוגג ואין נתכוון לפטור ממיטה בין במייד ונתכוון דחייב מיתה: אלא לפטור. אלמא פטור מממון לתנא דבי חזקיה וממיתה נמי שמע מינה דפטור ליה מדאצטרך למפטריה מתשלומין כדמפרש ואזיל ואי בר קטלא מי אצטרך למפטור: **מתני'** שנתערב באחרים. אותן לפיפה. ושם מאביילין אותן שעורים עד שתבקע כריסן כדתיב לקמן בפירוקן (דף פא:): נדונין בקלה. מאחר שנתערבו ואי אתה מכיר מי המחויב את החמורה ומי המחויב את הקלה אי אתה רשאי להחמיר עליו למושכו למיתה חמורה שלא נתחייב בה אלא ידונו בקלה שישנה בכלל החמורה: הנסקלין בנשרפין. אע"ג דרובא דהני נשרפין כדקתיב נסקלין בנשרפין משמע חד נסקל שנתערב בנשרפין טובא אפילו הכי לר' שמעון ידונו כולן בסקילה מפני שהשריפה חמורה: לא נתנה למגדף ולעובד עבודה וזה. שפושטין דין בעיקר: לא ניתנה לבת כהן שזנתה. שעבירתה חמורה שמחללת את אביה כדאמר בארבע מיתות (לעיל דף נב.) שנוהגין בו חוק: בספיה. שחנק חמור: והכמים אומרים בהנק. כסיף חמור וטעמא מפרש בארבע מיתות: **גמ'** אלא בפניו. כיון דאין מכירין אותו לא הויא בפניהו וכיון דרוצח הוא. שהרי קבלו העדיות ונשאו ותנתו דבר: דפטורי. הואיל ואיכא חד דלא נגמר דינו אין לך ראייה לזכות גדולה מזו ודרחמנא אמר והצילו העדה (במדבר לה):

א

יהודה סבר פונסין אותן לפיפה והקשה ר' יצחק ב"ר מרדכי דברפק התערבות (מנחות ד' ע: ושם) תנן כל הובחים שנתערב בהן שור הנסקל אחד בריבוא אפילו אחד בריבוא ימותו כולן והשתא מה התם דרובא דהיתריא ופסידא דקדשים אמר ימותו כולן הכא דרובא דאיסורא והדיוט לא כ"ש נוראה לו דגרסינן כמו שכתוב בספר רש"י אחד בשור שלא נגמר דינו שנתערב בשורים אחרים מעליא נסקינן והשיב לו ר"ת דקתני במותינן כולן פטורין משמע שהאחרים בני חיובא ואע"ג דברישא דשמעתא קאמר מאי אחרים אילימא אחרים כגמרי שרישטא ולא פריך פטורין פטור מבעי ליה כיון דמצוי למיפך מגופה לא חש למידק ועוד דריש לקיש אדר' אבהו קאי דמשני הכא ברצח שלא נגמר דינו שנתערב ברוצחים אחרים עסקינן ועלה קאי ריש לקיש ומשני באדם כולי עלמא לא פליגי דפטורי וכו' משמע דבהחזא עניינא דאוקמא ר' אבהו באדם מוקי ריש לקיש בשור לכך נראה גרסית הספרים אבל נתערב בשורים מעליא אפי' בנגמר דינו היה אומר ר"ל ניכבשינהו וניעירו וכל דפרש מרובא פריש ומותינן דשלה ע"ז (דף עד.) דמשמע דשור הנסקל אסור במשורו מייירי בשנסקל בליכא למימר ניכבשינהו ותעד דלא קתני שגמיר דינו ומתניתין דובחים דקתני ימותו כולן בנתערב בובחים מייירי ולגובה וגרידה שמוא יבואו עשרה כהנים בבת אחת ומסקי מן הקבוע



48 כך מאכילים אותם שעורים עד שכריסם נבקעת ומתים.  
 49 דין נוסף מאותו הענין: כל חייבי מיתות שנתעברו זה בזה, נידונין  
 50 כולם במיתה הקלה מבין המסופקות, שכיון שאין הדבר ידוע, לא  
 51 ניתן להחמיר עליו כי שמו אינו מחויב במיתה החמורה, אבל ניתן  
 52 לדנו בקלה, משום שהיא בכלל חמורה.  
 53 אם נתעברו הנסקלין בנשרפין, רבי שמעון אומר, נידונין כולם  
 54 בסקילה משום שהשריפה המורה מסקילה, ויש לדנום במיתה  
 55 הקלה. והקמים אומרים, נידונין בשריפה משום שהסקילה המורה  
 56 יותר משריפה ואין לדון בה מספק.  
 57 התנאים מביאים ראיות לדבריהם: אמר להן רבי שמעון לחכמים,  
 58 הרי התורה חילקה בדין נערה מאורסה שזינתה, שאם היא בת  
 59 ישראל חייבת סקילה, ואם היא בת כהן חייבת שריפה, וטעם  
 60 החילוק, משום שעבירת בת כהן חמורה יותר מאחר שהיא  
 61 מחללת את אביה, ואילו לא היתה שריפה המורה מסקילה לא  
 62 נתנה לכת בהן שזינתה. אמרו לו חכמים לרבי שמעון, אילו לא  
 63 היתה סקילה המורה משאר המיתות, לא נתנה למגדף - 'מברך'  
 64 את השם ולעובד עבודת פגכים, שהם פושטים יד בעיקר וראויים  
 65 למיתה החמורה ביותר.  
 66 ואם נתעברו הנשרפין - הנידונים בסיף בנחנקין, רבי שמעון אומר  
 67 ידונו את כולם בסיף, שהיא מיתה קלה יותר מחנק, והקמים  
 68 אומרים ידונו את כולם בנחנק, שחנק קל מסיף.

**נמרא**

69 הגמרא מבררת מהי הכוונה במה ששינוי רוצח שנתערב  
 70 באחרים כולן פטורין וכו'. שואלת הגמרא: מאן - מי הם האחרים,  
 71 אילימא - אם נאמר שאחרים, היינו בשרים, פשיטא שלאחר  
 72 שנתערב בהם רוצח כולם פטורים, ותו קמא לילמא רבי יהודה -  
 73 ועוד, וכי באופן זה היה אומר רבי יהודה שבננסין אותן לכיפה  
 74 כדי שימותו שם.  
 75 (סימן לשמות האמוראים המתרצים להלן קושיא זו, בשר"ק)  
 76 מתרץ שמואל: אמר רבי אבהו אמר שמואל, קמא ברוצח שהעידו  
 77 עליו, אך עדיין לא ננמר דינו שנתעברב ברוצחים אחרים שנגמר דינו  
 78 עסקינו, רבנן סברי כיון שאין גומרין דינו של אדם אלא בפניו, וכאן  
 79 שאין מכירים אותו נחשב כאינו בפניו, ואי אפשר לגמור את דינו,  
 80 הלכך בולן פטורין. ורבי יהודה סובר שמכל מקום מיפטרניהו לנמרי  
 81 נמי לא - להותירם בחיים גם כן אי אפשר בין דכולם רוצחין ניהו  
 82 והם, הלכך בננסין אותן לכיפה ומתים שם.  
 83 ריש לקיש מתרץ באופן אחר: ריש לקיש אמר, באדם, דבולי עלמא  
 84 לא פליגי דפטורין - לדברי הכל פטורים. אבל קמא במשנה בשור  
 85 שהרג אדם שלא ננמר דינו להיסקל שנתעברב בשוריים אחרים  
 86 שנגמר דינו להיסקל קמיפליגי - נחלקו. שרבנן סברי שכיון שלמדנו  
 87 (לעיל טו) שבמיתת בעלים כך מיתת השור, והרי אם בעליו היה  
 88 רוצח לא היו גומרים דינו אלא בפניו, וכמו כן אין גומרין דינו של  
 89 שור אלא בפניו של שור, הלכך כאן שהם מעורבים ואי אפשר  
 90 לגמור את דינו בולן פטורין, ורבי יהודה סבר, שמאחר וכולם הרגו  
 91 אנשים, צריך להורגם משום 'זבערת הרע מקרבך', ולכן בננסין  
 92 אותן לכיפה שימותו שם ברעב.  
 93 רבא דוחה את שני התירוצים הקודמים: אמר רבא,

1 'נתניה' למעלה, שכתוב (שם כא בב) וכי יצאו אנשים ונגפו אשה הרה  
 2 ויצאו לירדה ולא יהיה אסון ענוש יענש באשר ישית עליו בעל  
 3 האשה ונתן בפללים, ויש לדרוש, מה להלן, בפסוק ונתן  
 4 בפללים, עניינה נתינת קמין, אף כאן, בפסוק ונתתה נפש תחת  
 5 נפש, היא נתינת קמין.  
 6 הגמרא מביאה שיטה שלישית, לפיה המתכוון לזה והרג את זה  
 7 פטור גם ממיתה וגם מממון: אמר רבא, האי דתנא דבי חזקיה -  
 8 ברייתא זו ששנה התנא בבית מדרשו של חזקיה, מפקא ו'  
 9 מוציאהו מדרבי - אינה כדברי רבי המחייב ממון, ומפקא מדרבנן  
 10 - ואינה כדברי רבנן המחייבים מיתה. דתנא דבי חזקיה, נאמר  
 11 (ויקרא כד כא) 'ומכה בהמה ישלמה ומכה אדם יומת', ומשמע  
 12 שדווקא מכה בהמה ומתה חייב ממון וכדין מויק ממון חבירו,  
 13 אבל מכה אדם ומת, אינו משלם ממון, ומלבד משמעות זו יש  
 14 להקיש 'מכה אדם' ו'מכה בהמה', ללמד שבכל האופנים שהממון  
 15 בהמה חייב ממון, ההורג אדם פטור מממון, והיינו, מה מכה בהמה  
 16 לא חלקת בה בין אופן שהזיק אותה בשונג לאופן שהזיק במיד,  
 17 וכן אין חילוק בין שהיה מתכוון להכותה לשאינו מתכוון, וכמו כן  
 18 אין חילוק בין שהכה את הבהמה בדרך ירידה, וכגון שהרים גרון  
 19 למעלה ואחר כך הורידו למטה בכח ופגע בהמה, להכה אותו  
 20 בדרך עלייה - בעת הרמת הגרון, שאין בכל אלו המקרים חילוק  
 21 לפוטרו מממון, אלא כולם שוים לחייבו קמין, וכמו שלמדנו (בב  
 22 מהדאנמר (שמות כא כה) 'פצע תחת פצע', לחייב אדם המזיק על  
 23 השוגג כמזיד ועל האונס כרצון. ומכך נלמד, שאף מכה אדם  
 24 והרגו, שפטרות התורה מתשלומי ממון, לא תחלוז בו בפטור זה  
 25 בין הרג בשונג להרג במיד, שכמו שההורג במזיד פטור מחיובי  
 26 ממון הבאים אליו בשעת הרציחה, כן הדין בהורג בשוגג, וכן אין  
 27 לחלק בזה בין מתכוון לשאין מתכוון, ובין ההורג במזיד בדרך  
 28 ירידה, כגון בהורדת הגרון, לבין ההורג במזיד בדרך עלייה -  
 29 בהרמת הגרון, שאף על פי שמצאנו חילוק זה ברוצח בשוגג,  
 30 שבהרג בדרך ירידה ניתן לכפרת גלות, רוצח במזיד אינו מתכפר  
 31 ובממון אפילו אם הרג בדרך ירידה. ובכל אלו המקרים אין  
 32 חילוק לחייבו קמין, אלא כולם שוים לפוטרו ממון.  
 33 המגרא ממשיכה ומבררת: מאי שאין מתכוון האמור בברייתא,  
 34 אילימא - אם נאמר שאין מתכוון להרוג כלל, אם כן היינו שונג,  
 35 וכבר הוזכר לפני כן שהוא פטור, אלא פשיטא שהפירוש, שאין  
 36 מתכוון לזה - לישראל שהרגו אלא לזה - לישראל אחר. וקתני  
 37 לגבי שאין לחייבו קמין, והם דמי ההרג, אלא יש לפוטרו מממון  
 38 זה ממשיכה הגמרא, ואי בר קטלא הוא - ואם המתכוון לזה והרג  
 39 את זה חייב מיתה, מאי איצטרך למיפטרין קמין - מדוע הוצרך  
 40 הכתוב לפוטרו מממון, הלא דין ידוע הוא שאינו מת ומשלם, אלא  
 41 לאו שמע מינה - אלא ודאי שלפי תנא דברי חזקיה, המתכוון  
 42 להרוג את זה והרג את זה לאו בר קטלא הוא ולא בר ממזנא הוא,  
 43 וזה שלא כרבנן שחייבוהו מיתה ולא כרבי שחייבו ממון.

**משנה**

44 משנה זו עוסקת בדיני חייבי מיתות שנתעברו באחרים.  
 45 רוצח שנתעברב באחרים, בולן פטורין. רבי יהודה אומר, בננסין אותן  
 46 לכיפה - חזר צר כפי קומת האדם ואינו יכול לשכב בו,  
 47 ומאכילים אותם לחם ומים בצימצום עד שיתקטנו מעיהם, ואחר

הנשמה לא הייתה מעולם בגלות, שהרי נשמות איש ישראל היא "חלק אלוקה ממעל ממש", ניצוץ של הקדוש-ברוך-הוא

משיחת פורים, ה'תשכ"ט

30 מהתערבות הזו נתערב בקבוצה נוספת של ולדות מותרים, בּוֹנֵי  
 31 אוֹתָן - את כולם לְבִישָׁתָה, רַבִּי אֶלְעָזָר בְּרַבִּי שְׁמַעוֹן אָמַר, מִבְּיַאֵין  
 32 אוֹתָן לְבִית דִּין וְסוֹקְלִין אוֹתָן כְּדֵי שְׁתַּקְּיִים הַסְקִילָה בְּמַחְוִיב בַּה.  
 33 וּמְבֹאֵר שְׁתֵּנָא קְמָא שֶׁל הַבְּרִייתָא נַחֲלַק עִם רַבִּי אֶלְעָזָר בְּרַבִּי  
 34 שְׁמַעוֹן בְּאוֹתָהּ הַמַּחְלֻקָּת שֶׁנַּחֲלָקוּ בָּה חֲכָמִים וְרַבִּי יְהוּדָה  
 35 בְּמִשְׁנֵתֵינוּ לְפִי דַעַת רַבָּא.  
 36 הַגְּמָרָא מְבַרְרַת אֵת דְּבַרֵי הַבְּרִייתָא שֶׁהוּבָא לְעִילָּ: אָמַר מָר -  
 37 נֹאמַר בְּבְרִייתָא, אִם עַד שְׁלֹא נִגְמַר דִּינָה יְלָדָה וְיֻלְּדָה מוֹתֵר, וּמִשְׁמַע  
 38 שְׁמִדוּבָר בְּכָל הָאוֹפְנִים, בֵּין שֶׁנִּתְעַבְּרָה אַחֲרֵי הַנְּגִיחָה וּבֵין  
 39 שֶׁנִּתְעַבְּרָה לְפָנֶיהָ, וְאָף עַל גַּב דְּבִי נְנַחָה הוֹת מַיְעַבְּרָה - וְאָף עַל פִּי  
 40 שֶׁבִשְׁעָה שֶׁנִּגְחָה הִיתָה מְעוּבְרַת מְכַל מְקוּם הוֹלֵד מוֹתֵר, וְקִשְׁוּה,  
 41 וְהָאֵמַר רַבָּא - הֲלֵא אִמֹר רַבָּא, וְלָד הַבְּהֵמָה הַזֹּנֶחֶת שֶׁהִרְגָה אָדָם,  
 42 אָף בְּמִקוּם שֵׁאִי אִפְשָׁר לְדוֹנֵם לְסְקִילָה, וְכִגוֹן שֶׁנִּגְחָה עַל פִּי עַד  
 43 אַחַד, עַל כָּל פָּנִים אָסוּר הוֹלֵד בְּהַקְרָבָה לְמוֹזַבְת, מִשּׁוּם שֶׁהִיא וְיֻלְּדָה  
 44 נְנַחֵז יַחְדָּיו, וְכִמוּ כֵן וְלָד הַבְּהֵמָה הַנִּרְבַּעַת עַל יַד אָדָם, אָסוּר לְמוֹזַבְת,  
 45 מִשּׁוּם שֶׁהִיא וְיֻלְּדָה נִרְבַּעוּ. וְעַל כִּרְחֹךְ לְדְבַרֵי רַבָּא, בְּמִקוּם שֵׁשׁ שָׁנֵי  
 46 עֲדִים בְּדַבָּר, וְלָד הַנוֹגַחַת יִהְיֶה אָסוּר אָף לְהַדְיוּט כְּדִין שׁוֹר הַנְּסַקֵּל,  
 47 אִפִּילוּ אִם נוֹלַד לְפָנֶי שֶׁנִּגְמַר דִּין אָמוּ לְהַסְקֵל, וּבְבְרִייתָא מוֹכַח  
 48 לְהִפְרֹךְ.  
 49 מִתְרַצָּת הַגְּמָרָא: אִימָא - אִמֹר וּבֹאֵר אֵת הַבְּרִייתָא בְּאוֹפֵן הַבָּא, אִם  
 50 בְּפֶרֶק זְמַן שְׁבִין הַנְּגִיחָה וְעַד שְׁלֹא נִגְמַר דִּינָה גַם עֵינְפָּרָה וְגַם יְלָדָה,  
 51 וְיֻלְּדָה מוֹתֵר, שֶׁהִי לֹא הִיא הוֹלֵד בְּשַׁעַת הַנְּגִיחָה, וְאִם מִשְׁנֵנְגָמַר  
 52 דִּינָה וְנֹאסְרָה בְּהַנָּאָה עֵינְפָּרָה וְיֻלְּדָה, וְיֻלְּדָה אָסוּר מִשּׁוּם שֶׁנוֹצַר מִן  
 53 הָאִיסוּר.  
 54 הַגְּמָרָא דוּחָה פִּירוּשׁ זֶה: הֵינִיחָא - הַדְּבַר מִיּוֹשֵׁב לְמָאן דְּאָמַר זֶה וְזֶה  
 55 גּוֹרֵם אָסוּר - לְשִׁיתָה הַסּוֹבֵר שׁוֹלֵד הַנוֹצַר עַל יַד זָכֵר וְנֹקְבָה שֶׁאֵחָד  
 56 מֵהֶם אָסוּר וְהַשְּׁנֵי מוֹתֵר, הִרִי הוּא אָסוּר, מִשּׁוּם שֶׁאֵחָד הַגּוֹרָמִים  
 57 לְהוֹוִיתָה אָסוּר.

1 אִי קָבִי - אִם כֵּן, שְׁמִדוּבָר בְּשׁוּוֹרִים אוּ בְרוּצָה יְדוּעַ שֶׁנִּתְעַבְּרָב  
 2 בְּרוּצָחִים אַחֲרֵים, קִשְׁוּה, הֵינִי דְקָתְנִי עָלָה - הִרִי שְׁנִינוּ בְּבְרִייתָא  
 3 שֶׁבֹאָה כְּהוֹסֵפָה לְמִשְׁנַה זֶה, אָמַר רַבִּי יוֹסִי, מַה שֶׁשְּׁנִינוּ שֶׁאִם נִתְעַבְּרָב  
 4 רוּצָח בְּאֲחֵרִים כּוֹלֵם פְּטוּרִים, דִּין זֶה נֹאמַר אֶפִּילוּ בְּאוֹפֵן שֶׁאֵבָא  
 5 הַלְּפָתָא, הִידוּעַ בְּחִסְדוֹתוֹ, בְּיַנְיָהוּ. וּמוֹכַח שְׁמִדוּבָר בְּאִנְשִׁים וְלֹא  
 6 בְּשׁוּוֹרִים, כְּפִי שְׁפִירֵשׁ רִישׁ לְקִישׁ, וְכֵן נִדְחוּ דְבַרֵי שְׁמוּאֵל שֶׁהַעֲמִיד  
 7 בְּרוּצָה שְׁלֹא נִגְמַר דִּינוּ שֶׁנִּתְעַבְּרָב בְּרוּצָחִים שֶׁנִּגְמַר דִּינָם, שֶׁאִם כֵּן,  
 8 אִיזוּ תוֹסֵפֶת חִידוּשׁ יֵשׁ בְּאוֹפֵן שֶׁאֵבָא חֲלֵפֵתָא הוּא אַחַד מֵהֶם,  
 9 וְהֵלָא גַם עֲלֵיו הִעִידוּ שֶׁרַצָּח.  
 10 רַבָּא מִתְרַץ אֵת הַמִּשְׁנָה בְּאוֹפֵן הָרְאוּי לְפִי דַעַתוֹ: אֵלָּא אָמַר רַבָּא,  
 11 הֲכִי קָאֵמַר, שְׁנִים שְׁהָיוּ עוֹמְדִין וְיֻצָּא חֵין מִבְּיַנְיָהוּ וְהָרָה, כִּיּוֹן שֶׁאִינוּ  
 12 מְבֹרָר מִי זֶרֶק אֵת הַחֵץ, שְׁנֵינָהּ פְּטוּרִין, וְעַל זֶה שְׁנִינוּ בְּבְרִייתָא,  
 13 אָמַר רַבִּי יוֹסִי, פּוֹטְרִים אֵת שְׁנֵיהֶם אֶפִּילוּ אִם אָבָא חֲלֵפֵתָא בְּיַנְיָהוּ,  
 14 וְאָף עַל פִּי שְׁכוֹלֵם יוֹדְעִים שֶׁאֵבָא חֲלֵפֵתָא חֲסִיד וְלֹא זֶרֶק אֵת הַחֵץ,  
 15 מְכַל מְקוּם אֵין לְחַיִּיב אֵת הַשְּׁנֵי מְכַח סְבָרָא זֶה, אֵלָּא שְׁנֵיהֶם בְּחֻקַּת  
 16 סַפֵּק וּפְטוּרִים. מִמְּשִׁיכָה הַמִּשְׁנָה: וְשׁוֹר שֶׁהִרְגָה אָדָם וְנִגְמַר דִּינוּ  
 17 לְהַסְקֵל, שְׁנֵינְעָרָב בְּשׁוּוֹרִין אַחֲרֵים מְעֻלְיָא וְטוֹבִים שֶׁלֹּא הִרְגוּ  
 18 אִנְשִׁים כָּלָל, סוֹקְלִין אוֹתָן - אֵת כּוֹלֵם, שֶׁהִרִי בֵּין כֵּךְ כּוֹלֵם נֹאסְרוּ  
 19 בְּהַנָּאָה מְסַפֵּק, וְאֵין בְּעֲלִיָּהֶם מְפַסְדִּים כְּלוּם, אִם כֵּן יֵשׁ לְסוֹקֵלֵם  
 20 כְּדֵי שְׁתַּקְּיִים מִצּוֹת סְקִילָה בְּשׁוֹר הַמַּחְוִיב בָּה, וְרַבִּי יְהוּדָה אָמַר,  
 21 אֵין חַיִּיבִים לְסוֹקֵלֵם וְלְהַטְרִיחַ אֵת הַבֵּית דִּין בְּכֵךְ, אֵלָּא בּוֹנֵי אוֹתָן  
 22 לְבִישָׁתָה וְהֵם מִתִּים שֶׁם בְּרַעַב.  
 23 הַגְּמָרָא מְבִיאָה בְּרִייתָא, בַּה מוֹכַח שֶׁאֵבָא קִיּוּמָת מַחְלֻקָּת תְּנֵאִים  
 24 אוֹדוֹת שׁוֹר שֶׁנִּגְמַר דִּינוּ שֶׁנִּתְעַבְּרָב בְּשׁוּוֹרִים אַחֲרֵים, וְכְדְבַרֵי רַבָּא:  
 25 וְהִתְנַיָּא בְּבְרִייתָא, פָּרָה שֶׁהִמִּיתָה אָדָם וְאָחַר כֶּךְ יְלָדָה, דִּינָה שֶׁל  
 26 הַפָּרָה לְהִסְקֵל, וּבְנוּגַע לְוֹלַד, תְּלוּי הַדְּבַר, אִם עַד שְׁלֹא נִגְמַר דִּינָה  
 27 יְלָדָה, וְיֻלְּדָה מוֹתֵר בְּהַנָּאָה, שֶׁאֵין דִּינוּ כְּדִין אָמוּ, וְאִם מִשְׁנֵנְגָמַר דִּינָה  
 28 יְלָדָה, וְיֻלְּדָה אָסוּר בְּהַנָּאָה כְּדִין אָמוּ. וְאִם נִתְעַרְבַּב הוֹלֵד הָאִסוּר  
 29 בְּאַחֲרֵים - בּוֹלְדוֹת מוֹתֵרִים, וְאַחֲרֵים בְּאַחֲרֵים - וְאַחַר כֵּךְ אַחַד

אגרות קודש

ב"ה, ד' אדר, ה'תשי"ח  
 ברוקלין, נ.י.

הו"ח אי"א נו"מ עוסק בצ"צ וכי'  
 מזה"ר שלמה זלמן שי'

שלום וברכה!

במהשך לשיחתנו (וחליפת מכתבינו מאז) בהנוגע לשאלת האגיות, הנה אף שלא שמעת י  
 שוב מכ"מ עדי"ז, אבל בטח עושה בזה ככל יכולתו מתאים למה שנדברנו. ומוסגי"ב - כמדובר -  
 העתק מנוסח מכתבי באנגלית שנמנו בו כמה פרטים - אבל לא כולם - בהנוגע להנהלת אני' שיש  
 בהם מלאכה דאורייתא שאי-אפשר לבטל אותם בהנהלת איזו אני' שהיא לרבות הכי חדישות ו  
 והכי "אוטומטיות"...

כבוד וברכה לבריאות ולבשו"ט.

1 הקבוע למזבח כדאי' התם אבל בעלמא אמרינן דניכשניהו דניינין ומטעם זה היה  
 2 אומר רבינו תם דנראה להחיר דרוסת הזאב ברוב דמעשים בכל יום דזאבים טורפין שה  
 3 מן העדר דרועה מציל הבהמה ושרינן לה אע"ג דבעלי חיים חשיבי וכן ברוב עופות  
 4 דרוסין אוזין ותרנגולין דמותרין והיבא דנתערב ברובא דחייבין דפטריןן אפילו ניידי ולא  
 5 אמרינן כל דפריש מרובא פריש לאו פטורין  
 6 דמשטריו בהנאה קאמר אלא פטורין דלא  
 7 דאשרתוהו בי דינא להורגם דבמיתת בעלים כך  
 8 מיתת השור ועוד דלא ליתיה לאיחלופי באדם  
 9 דבאדם כולי עלמא לא פליגי דפטורי תדע  
 10 דלרבי יהודה אמאי כונסין אותן לכיפה ועבדי  
 11 צער בעלי חיים ומקלקל חצירו וכיפתו אדרבה  
 12 ליערפיהו בקופין וליקבניהו אלא ודאי אתי  
 13 לאיחלופי באדם ועבדי היכרא וכן לרנבן עבדו  
 14 היכרא דפטריןן להו ולא חיישינן לתקלה אבל  
 15 במתני' דבוחים חיישינן לתקלה טפי דאיכא  
 16 כמה ספק איסורין לפי שדן מוקדשין כגון רכב  
 17 על גבי השור ובא חבירו ורכב (קדושין דף נה.)  
 18 וסמכיה על גבי ראש גדי וטלה וחלב מוקדשין  
 19 על גבי מכתו דשרי בשור הנסקל לפי שאינו  
 20 דרך הנאות (פסחים דף כד.) ועוד דאיכא איסור  
 21 מעילה דחייב במעילה במיתה הלכך כולן  
 22 ימותו ואל תתמה כיון דאיסורי הנאה נינהו הני  
 23 דשמעתין אמאי לא תקניו בהו רנבן מיתה  
 24 ויוקדו להורגן וכי יוקדו ב"ד להורג ב"ד איסורי  
 25 הנאה הרי הזאב והארי דמוקי לה ר"ל הוא  
 26 שהמיתו ואסורין בהנאה ולא תקניו להו מיתה  
 27 אלא אמרו כל הקודם להורגן זכה ופרך רבא  
 28 היינו דקתני עלה אפילו אבא חלפתא בנייהן  
 29 אלא אמר רבא שנים בו ואפילו אבא חלפתא דלא תלינן ביה שהיה אבא בשוורים אותן  
 30 שיש תלות בהן שהרגו חייבין ומשום ובערת הרע מקרבך ועוד אמר ר"ת דשור הנסקל  
 31 אינו נאסר מחיים ופי' דכולהו היא שמעתא דמשמע שנאמר סקול יסקל איני יודע  
 32 שהיא נבילה ונבילה אסורה באכילה מוכחת כן וסוגיא דפי' דקדושין (דף נו.) כל צפור  
 33 טהורה לרבות את המשולחת וזה אשר לא תאכלו לרבות את השחוטה ופרך ואיפוך  
 34 אבא ומשני לא מציעו בעלי חיים אסורין פירוש שלא יהו מותרין בשחוטה כן מאלו  
 35 שעומדין והוקצו למזנות ולכן אין לאסור משולחת למזן דחל עליה איסורא לאתר  
 36 שילוח לישחט ולאסרה באכילה כדון שאר עופות טמאין דכתיבי בקרא ופרך (והאי)  
 37 רובע ונרבע דאיסורו מחיים פי' דמחיים אסור לשחטן ולהקריבן לגבה ומשני הני מילי לגבה אבל להדיט שרי והרי רובע ונרבע בעדים דמחיים אסורי דמחיים חל עליהן האיסור  
 38 לישחט ואם שחטן אסורין אף אני אביא משולחת ומשני רוב בעלי חיים קאמרינן ואם כן דאין שור הנסקל נאסר כל זמן שהוא חי שור שלא נגמר דינו שנתערב בשוורים אחרים  
 39 שנגמר דינם כולם פטורין ומותרין בגיהה ועבודה ואין כאן עינוי הדין כיון דפטורין מסקילה מיהא לכשישחטו או ימותו יהו אסורין בהנאה והיא דאומר שלהי פרק ד' ה' (ב"ק דף מה.  
 40 ושם) דשור שנגמר דינו מכור אינו מכור אפילו לרדיא היינו משום דאסור לענות דינו ומצה לסקולו ועד דאין לו מכר (ואין) לו בעלים והלוקח אין יכול לזכות בו יותר משאר אדם  
 41 אבל כי לא נגמר דינו מכור מכור לשיחטה אי נמי לרדיא דמצי לערוקי לאנגמא וכי שחט ליה לאתר שנגמר דינו אסור באכילה כך נראה לר"ת וקשה דבשלבי פ"ק דערכין (דף ז')  
 42 משמע דשור הנסקל נאסר מחיים גבי האשה שמתה הנחין בשערה דמפרש התם זו מיתתה אסרתה וזו גמר דינה אסרתה ויש לפרש גמר דינה כלומר מחיים חל עליה איסור שאסרה  
 43 אפילו שחטה דעבדה כעין בשר וזו מיתתה אסרתה ואין עליה שום איסור מחיים ויש ראייה דלא נאסר מחיים מזה דהנאה במרובה (ב"ק דף עא. ושם) ובפרק אלו נערות (כתובות  
 44 דף לג.) עבר שור הנסקל וטבחו משלם תשלומי ארבעה וחמשה דברי רבי מאיר ואמאי הא ליתיה במכירה וקאמר ריש לקיש התם במרובה כל שישנו בטביחה ישנו במכירה וכל  
 45 שאינו בטביחה וכו' והדין דכל שאינו במכירה אינו בטביחה אבל אי שרי בהנאה ינאח שיכול למוכרו לרכוב עליו עד בית הסקילה או להנות בו מעט עד אותה שעה או אם  
 46 יהו בית דין מתעעלין בסקילתו ומיחו מה שאמרו ר"ת דאין לו מכר ואין לו בעלים והוא כולו מוכר ואין לו מכר ואין לו בעלים (ואין) לו מכר (ואין) לו בעלים והלוקח אין יכול לזכות בו יותר משאר אדם  
 47 פריש לא יתכן דיש לאסור גזירה שמא יקח מן הקבוע אלא היבא דפריש מאלו כגון בנמצא ביד גוי אבל אם נאסר בתערובת ופריש לא אמרינן מרובא פריש ואם יש בעדר ספק  
 48 דרוסה אפילו אחד בריבוא ימותו כולן תדע דטבעת של ע"ז שנתערבה בריבוא כולן אסורות ובפרישה אחת מהן פליגי רבי ושמואל אי אסורת או לא אבל בהדיא נופא לא פליגי  
 49 דכ"ע מודו דאסורא וכל איסורי הנאה שפירשו מתערובת אסורין ולא אמרינן מרובא פריש וטעמא גזירה שמא יקח מן הקבוע ל"ש חולין ל"ש קדשים ומיחו יש ליישב דברי ר"ת  
 50 דשאני ב"ח כיון דאפשר ע"ז ניכשניהו וניינין וא"ת ואמאי תנן ימותו לימא ידעו עד שיתאבדו שהרי כמה קדשים אמרינן בהו ידעו ולא חיישינן לתקלה ובסיפא אמר רובע ונרבע  
 51 ידעו ולכשישתאבו יפדו ושחטם ויבאנו מטעם כל דפריש מרובא פריש וי"ל דלא עבדינן תקנה ברעיה כיון דלאחר רעיה נמי לא משטריו אלא מטעם כל דפריש: **ואחרים**  
 52 באחרים כו'. וכן אף לזושא אי גרס הכי דאסר ספק ספיקא דרך ברייתא בר' יהודה אתאי ובפ' התערובות (ובוחים דף ער. ושם) מסקין דר' יהודה אסר ספק ספיקא אפילו בשאר  
 53 איסורין אבל במתני' דכל הצלמים (ע"ז מט.) ובמס' ערלה (פ"ג מ"ז) לא גרסינן ואחרות באחרות מדפרך בפ' התערובות על שמואל דאסר ספק ספיקא מברייתא שמתרת ולא משבח  
 54 דקאי בשמואל אלא רבי יהודה ויש מפרש דמיידי שנתערבו כל האחרים באחרים לדיכא אלא חד ספיקא וגרס נמי התם ואחרות באחרות וכו' מה לי נתערב בפעם אחת מה לי ב'  
 55 פעמים איצטריך משום דאיכא תרי רובי כדאיתא בפ"ק דכתובות (דף טו.) דבעי רוב העיר ורוב סיעה ושרינן אפילו בעיר קטנה ואין הולכים אחר רוב העיר גירדתא אפילו גדולה  
 56 באנטוכיא:

1 **אי הכי הא דתני עלה וכו'.** בין לריש לקיש בין לשמואל קא מותיב אי הכי דהני  
 2 אחרים דמתני' דרוצחים קאמר והאי רוצח שנתערב בהוכר ולבסוף נתערב קאמר  
 3 הא דתני עלה בברייתא הכי רוצח שנתערב באחרים כולן פטורין אמר רבי יוסי  
 4 אפילו אבא חלפתא בנייהן כולן פטורין מאי אפילו דקאמר ר' יוסי: **אלא אמר**  
 5 **רבא.** בשלא הוציא לבית דין קאמר כגון  
 6 שנים עומדין ויצא חץ מבניהם ואין יודעין  
 7 אי זה מהן זרקו שניהם פטורין אמר רבי יוסי  
 8 אפילו אבא חלפתא בנייהם שהכל יודעין  
 9 שהוא חסיד ולא זרקו לא מחייבין לאיך  
 10 משום האי חזקה ובחא אפילו רבי יהודה  
 11 מודה ורבי יהודה דאמר כונסין אותן לכיפה  
 12 לא עלה קנאי אלא הכי קאמר ת"ק וחוסרי  
 13 מחסרא מתני' והכי קתני ושור שנגמר דינו  
 14 וכו' סוקלין אותו דהא על כרחיך כולוהו  
 15 אסורי בהנאה ואין הפסד לבעלים בסקילה  
 16 הלכך סוקלין אותם כדי שתתקיים מצות  
 17 סקילה במחויב בה: **כונסין אותן לכיפה.**  
 18 שא"צ לסקולן שלא להטריח ב"ד אלא  
 19 כונסין אותן בחדר והם מתים ברעב: והתניא.  
 20 בניחוחא: ולדה מותר. לקמן מפרש לה:  
 21 ולדה אסור. דעובר ירך אמו הוא וגם הוא  
 22 נאסר בגמר דין אמו: והאמר רבא ולד  
 23 הנהנתא אסור. בהקרבנה כגון שנגחה על פי  
 24 עד אחד או על פי הבעלים דמתסרא לגבה  
 25 ולא להדיט הלכך על כרחיך שמעינן  
 26 מדרבא דהיבא דאית עדים אסור אף  
 27 להדיט וצריך לגמור דין שניהם והא ליתא  
 28 למימר טעמא דת"ק דתני וולדה מותר  
 29 משום דלא נגמר דינו עמה דאי בשלא בא ל"ד מאי איריא ולדה אפילו אמו נמי  
 30 אם לא נגמר דינה לא מיתסרא וכי איצטריך תנא למיתני מותר הכי אשמעינן  
 31 דאין זקוק להביאה לב"ד קאמר ותיובתא דרבא: **אימא אם עד שלא נגמר דינה**  
 32 **עיברה וילדה.** דהיינו בין גניחה לגמר דין דלא היה ולד לא בשעת גניחה ולא  
 33 בשעת גמר דין ולא נוצר מן האיסור דאכתי אימיה הות שריא ולדה מותר: **אם**  
 34 **משננמרי דינה עיברה וילדה.** דנגזל מן האיסור אסור אע"ג דלא היה בשעת גניחה  
 35 ולא בשעת גמר דין: **הניחא למאן דאמר.** פלוגתא הוא בתמורה (דף לא.) **מאי**  
 36 **איכא**

1 אלא למיד זה וזה גורם בו. נראה דהא דחשיב ליה זה וזה גורם היינו כמאן דאמר  
2 חוששין לזרע האב דלמאן דאמר אין חוששין חד גורם הוא ותימה ומאי קשיא  
3 ליה הא דף ברייתא כו' יהודה דאמר כונסין לכיפה ושומעין ליה ב' אותו ואת בנו (חולין  
4 דף עט.) דאמר אין חוששין לזרע האב ומיהו התם מבטיעין לאי מיפשט פשיטא ליה לרבי

1 איכא למימר. דהא כשנוצר לאחר גמר דין לאו איהו לחודיה גרמא ליה שאף מן  
2 הזכר הוא בא דהיתר ואיסור גרמו לו שיבא: ואם עד שלא נגמר דינה הזכר  
3 עוברת. דהיינו בין נגיחה לגמר דין. ובשננמר דינה ילדה ולדה אסור. אע"ג דלא  
4 הוה בשעת נגיחה כיון דהוה בשעת גמר דין נאסר בגמרי דין עם אמו דעובר ירך  
5 אמו הוא: ש"מ. מדקתני ידונו בסקילה

6 אלא למאן דאמר, זה וזה גורם, מותר, מאי איכא  
7 למימר. אלא אמר רבינא, אימא, אם עד שלא נגמר  
8 דינה, עיברה וילדה, ולדה מותר. ואם עד שלא נגמר  
9 דינה עיברה, ומשננמר דינה ילדה, ולדה אסור, עובר  
10 ירך אמו הוא: כל חייבי מיתות: שמע מינה, מותרת  
11 לרבר חמור, היו מותרת לרבר קל. אמר רבי ירמיה,  
12 הכא במאי עסקינן, כגון שהתירו בו סתם. והאי תנא  
13 הוא, דתניא, ושאר חייבי מיתות שפותרה, אין מיתות  
14 אותן אלא בעדה, ועדים, והתראה, ועד שידיעוהו  
15 שהוא חייב מיתת בית דין. רבי יהודה אומר, עד  
16 שידיעוהו באיזה מיתה הוא נהרג. תנא קמא, לרף  
17 ממוקדש, ורבי יהודה אומר, מוקדש, הוראת שעה  
18 היתה: הנסקלין בנשרפין: מהני ליה רב יחזקאל לרמי  
19 בריה, הנשרפין בנסקלון, רבי שמעון אומר, ידונו  
20 בסקילה, שהשריפה חמורה. אמר ליה רב יהודה,  
21 אבא, לא תיתנייה הכי. מאי איריא דשריפה חמורה,  
22 תיפוק ליה דרובה נסקלון נינהו. אלא, היכי אתנייה,  
23 הנסקלון בנשרפין, רבי שמעון אומר, ידונו בסקילה,  
24 שהשריפה חמורה. אי הכי, אימא סיפא, 'וחכמים  
25 אומרים ידונו בשריפה, שהסקילה חמורה', תיפוק ליה  
26 דרובה נשרפין נינהו. התם, רבנן הוא דקאמרו ליה  
27 לרבי שמעון, לדיודך, דאמרת שריפה חמורה. לא,  
28 סקילה חמורה. אמר ליה שמואל לרב יהודה, שינא

6 מותרה לרבי חזקיהו ורבי יוחנן ורבי ירמיה ורבי  
7 קלה משום דקלה בכלל חמורה דאי לא הוי  
8 מותרת למיתה קלה הניך דנתחייבו חמורה  
9 הדיך נתחייבו בסקילה הא לא אסרו בהם  
10 מיתה זו ונפטר' לגמרי אלא נילף מהבא  
11 דהוי מותרת: א"ר ירמיה, מהבא לכא  
12 למילף הבא בתורה בהם מיתה סתם ולפיכך  
13 קלה וחמורה במשמע: והאי תנא הוא.  
14 דקאמר לא בעינן להוכיח שם אותה מיתה:  
15 ושאר חייבי מיתות. חוץ ממסית שאינו צריך  
16 התראה דרחמנא אמר לא תחמול ולא  
17 תכסה עליו: עדה ועדים. לאו דוקא דמסית  
18 נמי עדים עדה קא בעי והא דנקט ושאר  
19 משום התראה נקט לה: ילף ממקדש.  
20 שהמוצאים אותו לא התירו בו שם מיתתו  
21 דלא הוה ידעי לה אלא מיתה סתם: הוראת  
22 שעה היתה. ועל פי הדבור מחייב ולא  
23 גמורין מינה לדורות בהם מיתה סתם ולפיכך  
24 התראה מיומת המת שיתיר עצמו למיתה  
25 אותה מיתה משמע: הנשרפין בנסקלון.  
26 משמע כגון דהוה נסקלון רובא ואיערבא הוה  
27 מיעוטא נשרפין: תיפוק ליה דרובא נסקלון  
28 נינהו. היכי נקט טעמא משום דאי אתה  
29 רשאי למושב למיתה חמורה בלא הכי  
30 דייניניהו בסקילה (הוה) בטר רובא: אלא  
31 היכי אתנייהו. אבדה מהדר ליה אלא היכי  
32 אלמנא: אמר ליה רב יהודה הנסקלון  
33 בנשרפין. דאע"ג דנשרפין רובא מדתני לר'  
34 שמעון בסקילה מפני שהשריפה חמורה  
35 התם. הוא דקא מסיימי רבנן שהסקילה  
36 חמורה לאו למיתב טעמא למילתייהו מסיימי הכי אלא הכי קאמרי ידונו בשריפה  
37 כדינייהו בטר רובא ודקאמרת למיזיל בטר מיעוטא משום דשריפה חמורה ואין אנו  
38 רשאין למשוך את הקלים לאו חמורה היא אלא קלה היא: לא

36 הטרפה ביום טוב שהוא מותר וי"ל דבכל דוכתי עובר ירך אמו הוא בר מלענין טרפה  
37 שהוא תלי בחיות העובר יש לו חיות בעני עצמו ולא אמרין עובר ירך אמו שנטרף עם  
38 אמו תוע דרבא גופיה שמעינן ליה בפרק בהמה המקשה (חולין דף עה.) השחוט את  
39 הטרפה ומצא בה כן ט' חיות וכו' ואע"ג דבשאר מילי נמי משמע בפרק כל האסורין  
40 (תמורה דף לו.) ועבר לאו ירך אמו לר' יהושע דאמר רב הונא בר חנינא אמר רב נחמן  
41 אין הלכה כן אלא כדקאמר התם רבא אמר רב נחמן דנברעו ולבסוף עיברו פליגי אבל עיברו  
42 בר פלוגתיה דרבי אליעזר ורבא נמי אית ליה דעובר ירך אמו הכא והתם ואותו לשון דרבא אמר רב  
43 דאמר ר' יוחנן שלחי פ"ב דגיטין (דף כג. ושם) בני שפחה דאם היתה עוברת וכתה לו משום  
44 דרבי קאמר ושמן אין הלכה כמותו ור' יוחנן גופיה שפירשה כן אית ליה בתמורה ב' כיצד מערימן  
45 מדכפר רצה בוולדה ומפרש טעמא משום דסבר אבי שירוי משורר עובר לאו ירך אמו והוה ליה  
46 תיבתא כיון דרעד עכשיו כיון דהוה חולד תלי באם הוי כסילו נגמר דין שניהם לרתיגא משהו דהוה ירך  
47 דפליגי כדאשכחן בהניזקין (גיטין דף נג. ושם) דמסקי תיבתא דמאן דאמר הויק ניכר לאו שמיא  
48 בהיק שאינו ניכר אליבא דרעולא גבי עבר שעשאו רבו אפותיקי ואע"ג דבפ' הערל (יבמות דף עה.)  
49 שנתגיירה בנה אין צריך וכו' ודחיק לשוני שאני עובר דהיינו רבייתא לאו משום שיהו עיקר דרבי ר'  
50 אית ליה הכא עובר ירך אמו ובתמורה (דף לו.) ובפ' הפרה (ב"ק דף מז.) ור"ת מפרש דבכל  
51 (תמורה דף כה.) לא גריס תיבתא ברתא אלא הכי תיבתא דר' יוחנן גרימא אם שירוי משורר תנאי  
52 היינו טעמא כיון דרעד עכשיו כיון דהוה חולד תלי באם הוי כסילו נגמר דין שניהם לרתיגא  
53 לה עד שתלך ופרין בגמ' פשיטא גופה הוא התם נמי טעמא כדפרישית ומיהו הוה דפ' הפרה  
54 אמו אע"ג דהוא נמי אויב למה ישלם חלקו וחלק פרה אמו שני שוורים תמיים שהיוק אם אבד  
55 הקל. פלוגתא ב' אלו נערות (כתובות דף לו.) ושם) במותרת למיתה אי הוי מותרת למלקות  
56 על אשת איש ישראל ואח"כ נתגיר משום דאי עביד השתא בר קטלא הוא ועל כרחין  
57 מותרת לחנן לא דאפילו לא אתרוב חיותו גוי יש לנו לחייבו אע"פ שנתגיר והואיל וכובר  
58 מיתה. וא"ת כי לא הוי מותרת לרבר קל תיפוק ליה דהכא חייב כדאמר בגמ' נגמר  
59 שאתה יכול ושם פירשתי: הנסקלון בנשרפין. שאל הרב ר' יצחק בן הרב ר' מרדכי  
60 בדיני נפשות כדאימא בפרק קמא דחולין (דף יא.) ותייך דלא אולין בטר רובא לחייב אותו

36 חמורה לאו למיתב טעמא למילתייהו מסיימי הכי אלא הכי קאמרי ידונו בשריפה  
37 כדינייהו בטר רובא ודקאמרת למיזיל בטר מיעוטא משום דשריפה חמורה ואין אנו  
38 רשאין למשוך את הקלים לאו חמורה היא אלא קלה היא: לא  
39 חמורה לאו למיתב טעמא למילתייהו מסיימי הכי אלא הכי קאמרי ידונו בשריפה  
40 כדינייהו בטר רובא ודקאמרת למיזיל בטר מיעוטא משום דשריפה חמורה ואין אנו  
41 רשאין למשוך את הקלים לאו חמורה היא אלא קלה היא: לא

36 נאמר למשה מפי הגבורה, ואין לומדים משם לדורות.  
 37 שנינו במשנה: נתערבו הנסקליו בנשרפין, רבי שמעון אומר נידונין  
 38 בסקילה שהשריפה חמורה, וחכמים אומרים נידונין בשריפה  
 39 שהסקילה חמורה.  
 40 הגמרא מביאה נידון בגירסת המשנה: מִתְּנֵי לִיה רַב יְחֻזְקָאֵל לְרַבִּי  
 41 בְרִיה - רב יחזקאל היה שונה משנה זו לרמי בנו באופן הבא,  
 42 הַנְּשָׂרְפִין שֶׁנִּתְעַרְבוּ בְּנִסְקָלָיו, רַבִּי שְׁמַעוֹן אָמַר, יְדוּנוּ כּוֹלֵם בְּסָקִילָה  
 43 מִשּׁוּם שֶׁהַשְּׂרִיפָה חֲמוּרָה יוֹתֵר מִסְקִילָה, וּבִתְעֻרּוּבַת הַדִּין הוּא  
 44 שְׁכוֹלֵם נִידוּנִים בְּקָלָה.  
 45 רב יהודה, בנו השני של רב יחזקאל, מתקן את דברי אביו: אָמַר  
 46 לִיה רַב יְהוּדָה, אָבָא, לֹא תִתְנַיֶיחַ הָכִי - אל תשנה לו כן, שלפי  
 47 גירסתך 'הנשרפין בנסקליו' משמע שמיעוט נשרפים נתערבו ברוב  
 48 נסקלים, ואם כן קשה, מַאי אִירָא - מדוע נקט רבי שמעון שהטעם  
 49 לדונם בסקילה משום שֶׁהַשְּׂרִיפָה חֲמוּרָה, תִּישׁוּק לִיה - הלא אף אם  
 50 השריפה והסקילה היו שקולות, היינו דנים בסקילה משום דְּרוּבָה  
 51 נְסָקְלִין נִינְהוּ, ויש ללכת אחר הרוב. רב יחזקאל שואל את רב  
 52 יהודה בנו: אָלָא הִיבֵי אֶתְנַיֶיחָ - אלא איך אשנה לו. משיב לו רב  
 53 יהודה: הַנְּסָקְלִין שֶׁנִּתְעַרְבוּ בְּנִשְׂרָפִין, אף על פי שהנשרפים מרובים,  
 54 רַבִּי שְׁמַעוֹן אָמַר יְדוּנוּ כּוֹלֵם בְּסָקִילָה מִשּׁוּם שֶׁהַשְּׂרִיפָה חֲמוּרָה, וְאִין  
 55 אֵתָה רִשְׁאֵי לְמִשּׁוֹךְ אֵת הַקְּלִים וְלְדוֹנֵם בַּחֲמוּרָה אַחַר הָרֹב.  
 56 מקשה רב יחזקאל: אֵי הָכִי אָמַר סִיפָא - אם נשנה כך ושמדובר  
 57 ברוב נשרפים יקשה מהסיפא, וְחֻכְמִים אֻמְרִים יְדוּנוּ בְּשְׂרִיפָה  
 58 שֶׁהַסְקִילָה חֲמוּרָה, וּמְדוּעַ הוֹצַרְכוּ לְנַמֵּק אֵת דְּבִרְיָהֶם בְּכַךְ  
 59 שֶׁהַסְקִילָה חֲמוּרָה, תִּישׁוּק לִיה - והלא אף אם הסקילה והשריפה  
 60 היו שקולות היינו דנים בשריפה משום דְּרוּבָה נְשָׂרְפִין נִינְהוּ ויש  
 61 ללכת אחר הרוב.  
 62 משיב רב יהודה: הָתֵם רַבְּנֵן הוּא דְּקָאֵמְרוּ לִיה לְרַבִּי שְׁמַעוֹן לְדִידֵךְ  
 63 דְּאָמַרְתָּ שְׂרִיפָה חֲמוּרָה לֹא סָקִילָה חֲמוּרָה - מה שאמרו חכמים  
 64 שֶׁהַסְקִילָה חֲמוּרָה: אִין זֶה נִתְיַתַּע טַעַם לְעִיקַר דְּבִרְיָהֶם, אֲלֵא כֵךְ  
 65 אֲמַרו, יְדוּנוּ כּוֹלֵם בְּשִׂרְיָפָה מִשּׁוּם שֶׁכֵּן הוּא הָרֹב, וּמָה שֶׁאֵתָה  
 66 אֹמַר שֶׁצָּרִיךְ לְלַכַּת אַחַר הַמִּיעוּט מִשּׁוּם שֶׁהַשְּׂרִיפָה חֲמוּרָה וְאִין  
 67 אֲנוּ רִשְׁאִים לְמִשּׁוֹךְ אֵת הַקְּלִים לְמִיתָה הַחֲמוּרָה, אִין הַדְּבַר כֵּן,  
 68 שֶׁאִין הַשְּׂרִיפָה חֲמוּרָה אֲלֵא קָלָה הִיא.  
 69 שמואל, רבו של רב יהודה, מלמדו שהדרך בה הוא פונה אל אביו,  
 70 אינה נכונה: אָמַר לִיה שְׁמוּאֵל לְרַב יְהוּדָה, שִׁינְאָ - מחודד בתלמוד,

1 אָלָא לְמַאן דְּאָמַר יְהוָה וְיָהּ גִּזְרֵם מוֹתָר - לשיטת הסובר שכאשר אחד  
 2 הגורמים להוותו מותר והשני אסור, הוולד מותר, מַאי אָבָא  
 3 לְמִימָר - איך תבאר הברייתא, הלא כשנוצר לאחר גמר הדין  
 4 ואינו נאסר אלא משום שנוצר מאיסורו, אף על פי שאמו אסורה  
 5 בהנאה הזכר מותר הוא, ושניהם גרמו לו שיבוא לעולם, ומדוע  
 6 הוא אסור.  
 7 רבינא מפרש את הברייתא באופן אחר: אָלָא אָמַר רַבִּינָא, אִימָא אִם  
 8 בִּפְרָק זְמַן שְׁבִין הִנְגִּיחָה וְעַד שְׁלֹא נִגְמַר דִּינָה עֵיבְרָה וְגַם יְלָדָה, וְלָדָה  
 9 מוֹתָר, וְאִם בִּפְרָק זְמַן זֶה שֶׁמִּהִנְגִּיחָה וְעַד שְׁלֹא נִגְמַר דִּינָה עֵיבְרָה,  
 10 וּגְמַרְוּ אֵת דִּינָה לְהִיטְקַל בְּהִיטָה מְעוּבֵרָת, וּמִשְׁנִינְגַר דִּינָה יְלָדָה,  
 11 וְלָדָה אָסוּר, וְהַטַּעַם, מִשּׁוּם שֶׁעוֹבֵר כִּרְדָּה אִמּוֹ הוּא, כְּלוּמַר כֹּאחֲד  
 12 מֵאֲבִרְיָהּ וְחֻלְק מִמְנָה, וּבִגְמַר דִּינָה נֹאסַר יַחַד עִמָּה.  
 13 אִין אָדָם נַעֲשֵׂב בִּאֲחַד מְעוּשֵׁי בֵּית דִּין עַד שִׁתְּרוּ בּוּ בִשְׁעַת  
 14 הַעֲבִירָה, וְיֹאמְרוּ אַל תַּעֲשֵׂה כֵן שׁוּז עֲבִירָה הִיא וְחַיִּיב אֵתָה עֲלֶיהָ  
 15 עוֹנֵשׁ פְּלוּנִי, וְצָרִיךְ שִׁיבֵל עֲלֵיו הַתְּרָאָה וְיֹאמַר, עַל מַנְת כֵּן אֲנִי  
 16 עוֹשֵׂה. הַגְּמָרָא דְנָה, הָאֵם מוֹכַח מִמִּשְׁנֵתֵינוּ שֶׁהַמּוֹתְרָה לְעוֹנֵשׁ  
 17 הַחֲמוּר, נִחְשָׁב כְּמוֹתְרָה לְעוֹנֵשׁ הַקָּל יוֹתֵר.  
 18 שנינו במשנה: כָּל חֵיבֵי מִיתוֹת שֶׁנִּתְעַרְבוּ זֶה בּוֹזֵה נִידוּנִים בְּקָלָה.  
 19 מִדִּיִּקַּת הַגְּמָרָא: שְׁמַע מִינָהּ, מוֹתְרָה לְדָבָר חֲמוּר הוּי מוֹתְרָה לְדָבָר  
 20 קָל, שֶׁאִם לֹא כֵן, כִּיֻּצַד דְּנִים אֵת כּוֹלֵם בְּמִיתָה הַקְּלָה, וְהָרִי אֵלוֹ  
 21 שֶׁנִּתְחַיְבוּ מִיתָה חֲמוּרָה אֵינֵם מוֹתְרִים לְקָלָה, וְאִי אִפְשָׁר לְדוֹנֵם  
 22 בָּהּ, וְהִיא צָרִיךְ אִם כֵּן לְפִטוֹר אֵת כּוֹלֵם מִסַּפֵּק.  
 23 רבי ירמיה דוחה את הראיה: אָמַר רַבִּי יְרֵמְיָה, הָכֵא בְּמַאי עֲקָרְנִי,  
 24 כְּגוֹן שֶׁהִתְרוּ בּוֹ סָתָם, שִׁיתְחַיִּיב מִיתַת בֵּית דִּין אִם יַעֲבֹר עֲבִירָה,  
 25 וְלֹא פִירְשׁוּ אִיזוּ מִיתָה. וְהָאִי תִנָּא הוּא - וּמִשְׁנֵתֵינוּ סוֹבֵרַת כְּשִׁיטַת  
 26 תְּנַא קָמָא בְּבִרְיָתָא דְלֵהֲלֵן, שֶׁאִין צָרִיךְ לְהוֹזִיכֵר שֶׁם הַמִּיתָה, דְּתִנָּא  
 27 בְּבִרְיָתָא, הַמְסִית אֵינוּ צָרִיךְ הַתְּרָאָה, וְשָׂאָר חֵיבֵי מִיתוֹת שֶׁפְּתוּרָה  
 28 אִין מְמִיתִין אוֹתָן אָלָא כְּעֻדָה - בְּסִנְהֵדְרִין שֶׁל עֲשָׂרִים וְשְׁלוֹשָׁה  
 29 דִּינָיִם, וְעָרִים, וְהַתְּרָאָה, וְעַד שִׁיּוֹדִיעוּהוּ בְּהַתְּרָאָתוֹ שֶׁהוּא חֵיב מִיתַת  
 30 בֵּית דִּין. רַבִּי יְהוּדָה אָמַר, עַד שִׁיּוֹדִיעוּהוּ בְּאִיזָה מִיתָה הוּא נִתְּרָנִי.  
 31 וּמִפְרִשְׁתָּ הַגְּמָרָא אֵת טַעַם דְּבִרְיָהֶם: תִּנָּא קָמָא וְלִיף - לְמַד שֶׁאִין  
 32 צָרִיךְ לְהַתְּרוֹת בְּמִיתָה מִסּוּיִימַת מְקֻשָּׁשׁ, שֶׁהַמוֹצֵאִים אוֹתוֹ לֹא  
 33 הִתְרוּ בּוֹ שֶׁם מִיתָתוֹ, שֶׁהִרִי לֹא יַדְעוּ עֵדֵינִי בְּאִיזוּ מִיתָה דִּינוֹ, וְרַבִּי  
 34 יְהוּדָה אָמַר, לְעוֹלָם צָרִיךְ לְהַתְּרוֹת בְּמִיתָה מִסּוּיִימַת, וּמְקֻשָּׁשׁ  
 35 שֶׁנִּידוּן לְמִיתָה אֵף שֶׁלֹּא הִתְרוּ בּוּ בְּחֻלְכָּהּ, הוֹרָאָתָא שְׁעָה הִתְּהָ - כֵּךְ

## אגרות קודש

ב"ה, ח' אדר, תשי"ח  
ברוקלין.

הו"ח אי"א נוי"כ כו' מוה' ליפמאן שי

שלום וברכה!

מאשר הנני קבלת מכתבו מג' אדר, בו כותב ר"פ מפעולות צעירי אגודת חב"ד.

ויהי רצון שעוד רבות בשנים יבשר טוב בכגון דא ובאופן דמוסיף והולך, והרי נמצאים אנו  
 בחדש אדר הוא חדש הסגולה שבו נאמר ונהפוך הוא וגוי, ורבים מעמי הארץ מתייחדים וגוי ועדיין  
 בדקות שהענינים דעמי הארץ (עיין לקו"ת דברים צ"ד) נעשים באופן שהם מתייחדים (וכדז"ל  
 כל הכופר בע"ז נקי יהודי) ויהי רצון שיעשה כל זה מתוך הרחבה אמיתית בגשמיות וברוחניות.

בברכה לפורים שמח ולבשו"ט.

50 אַמַּא בּוֹלְהוּ בְּקַקְלִיהּ - והרי יש לפרש שאין מדובר בפסוק אלא  
 51 בעבירות שעונשן בסקילה, וכך הוא הפירוש, 'והוליד בן פְּרִיץ  
 52 שׁוֹפֵף דָּם', זה בן פּוֹרֵר ומוֹרֵה דִּינֵדוֹן בְּקַקְלִיהּ, ונקרא 'שופך דם'  
 53 משום שסופו להיות רוצח, 'אַשֶׁת רָעוּהוּ מִמָּא', זו נערה המְאוֹרָקָה  
 54 דְּהָבָא עליה נידון בְּקַקְלִיהּ, 'אַל הַגְּלוּלִים נָשָׂא עֵינָיו', זו עֲבוּדַת  
 55 בּוֹכְבִּים דִּדְיָנָה בְּקַקְלִיהּ. וכיון שכל העבירות שעבר דינן בסקילה,  
 56 לכן ממיתים אותו בסקילה, אבל אם היה נגמר דינו לפני כן  
 57 למיתה קלה, יתכן שהיה נידון במיתה הראשונה שבה נגמר דינו.  
 58 הגמרא דוחה את הקושיא של רב נחמן בר יצחק: אַם בְּן שֶׁעֲבַר  
 59 רק על עבירות שדינן בסקילה מַאי קָא מְשַׁמְעֵ לָן - מה משמענו  
 60 יְחֻקְאֵל הַנְּבִיא, הלא פשוט שדינו בסקילה. הגמרא מנסה להשיב:  
 61 דִּלְמָא תוֹרָה קָא מְהַרֵּר - שמא באמת אין כל חידוש בדבריו, אלא  
 62 חזר להזכיר את ישראל על משפטי התורה. הגמרא דוחה  
 63 תשובה זו: אַם בְּן אִיפְעִי לִיהּ לְאַהֲדוּרָה בִּי הֵיבֵי דְאַהֲדוּרָה מִשָּׁה רַבִּינֵי  
 64 - אם כן היה לו לחזור על מצוות התורה בדרך שחזר משה רבינו  
 65 בספר דברים, שאמר את הדברים בפירוש ולא ברמז.  
 66 הגמרא מביאה את מדרש הפסוקים הנוספים באותה הפרשה:  
 67 דַּרְשׁ רַב אֲחָא בְּרַבִּי הֲנִינְא, מַאי דְכִתְבִּיב - מהו שכתוב (יחזקאל יח ו)  
 68 'אַל תִּהְיֶה לָּא אֲכָל', פירוש הבר, 'שֵׁלֵא אֲכָל בְּזוֹת אֲבוֹתָיו -  
 69 שהיה צדיק גמור ולא הוצרך לזכות האבות, אברהם יצחק ויעקב,  
 70 שנמשלו להרים גבוהים, ומה שכתוב 'וְעֵינָיו לֹא נָשָׂא אֶל גְּלוּלֵי בֵּית  
 71 יִשְׂרָאֵל', פירוש שֵׁלֵא הִלָּךְ בְּקוֹמָה וְקוֹפָה אלא בהכנעה ובכפיפות  
 72 מאימת השכינה, ומה שכתוב 'וְאֵת אֲשֶׁת רָעוּהוּ לֹא מִימָא', היינו  
 73 שֵׁלֵא יָרַד לְאוֹמְנוֹת הַבָּיִר - שלא קיפח את פרנסתו של חברו על  
 74 ידי התחרות, ומה שכתוב 'וְאֵל אִשָּׁה נָדָה לֹא קִרְבָּ', היינו שֵׁלֵא  
 75 נִהְיָה מְקוֹפָה שֶׁל צְדָקָה - שלא נטל מכספי צדקה, וכתב - ועל  
 76 אדם כזה כתוב (שם יח ט) 'צְדִיק הוּא יְהִי יְהִי' בעולם הזה ובעולם  
 77 הבא.  
 78 מספרת הגמרא: בְּשִׁתְּיָה רַבִּין גְּמִילֵאֵל מְנַיעַ לְמַקְרָא הוּהּ הָיָה בּוֹכָה  
 79 וְאָמַר, מַאֲן דְּעָבִיד לְבוֹלְהוּ - מי שמקיים את כל הדברים המוזכרים  
 80 בפסוק, הוא דְּתִי - הוא זה שיחיה, בְּחֻדָּא מִיַּיְהוּה לֹא - אבל קיים  
 81 אחד מהם בלבד, אינו מספיק בשביל שיחיה. אָמַר לִיהּ רַבִּי עֲקִיבָא,  
 82 אֲלֵא מַעֲתָה לְפִי דַּעְתָּךְ, שאתה דורש את משמעות הלשון אף  
 83 כשהוא נגד הסברא, אם כן מה שכתוב בסיום האזהרות על  
 84 העריות (ויקרא יח כד) 'אַל תִּפְסְמוּן בְּכָל אִלְהֵי' וגו', הֵבֵי נְמִי בְּכוֹלְהוּ אִין  
 85 בְּחֻדָּא מִיַּיְהוּה לֹא - וכי גם בזה נפרש כמשמעות הפשוטה של  
 86 הלשון, שהכתוב מזהיר לא לעבור על כל אלה העבירות ביחד,  
 87 אבל על עבירה אחת אינו מקפיד. הלא ודאי, כיון שאין הדעת  
 88 מניחה לפרש כן, אין הכוונה אֲלֵא שלא יטמאו בַּאֲחַת מִכָּל אִלְהֵי,  
 89 הֵבֵי נְמִי - וכמו כן יש לפרש בעניינינו, שגם אם לא נתקיימו בו כל  
 90 המעלות המוזכרות, מספיק בַּאֲחַת מִכָּל אִלְהֵי כדי שיאמר עליו  
 91 'צְדִיק הוּא יְהִי יְהִי'.  
 92 שנינו במשנתנו: עֲבַר עֲבִירָה שֶׁנִּתְחַיֵּב שְׁתֵּי מִיתוֹת, נִידוֹן בַּחמוּרָה,  
 93 רבי יוסי אומר, נִידוֹן בּוֹיָקָה הִיא הָרֵאשׁוֹנָה שְׁבֵאַת עֲלִיו.  
 94 שיטת רבי יוסי שדבר שהיה אסור משום אסור אחד, אין חל עליו  
 95 אסור נוסף. הגמרא מביאה ברייתא שמבררת את דבריו: תִּנְיָא  
 96 בברייתא, בְּצִידָא - מהי הדוגמא שעליה אָמַר רַבִּי יוֹסִי בְּמִשְׁנֵינוּ  
 97 'נִידוֹן בּוֹיָקָה רֵאשׁוֹנָה הִיא עֲלִיו' - נענש רק על אותו אסור  
 98 שהזקק תחילה להיזהר בו ולפרוש ממנו, אבל לא באיסור הבא  
 99 אליו אחרון אף על פי שהוא חמור יותר. משיבה הברייתא: כגון  
 100 אדם שנשא בת אלמנה ונאסרה עליו אמה משום הַמּוֹתוֹ, ואחר  
 101 כך נישאת אמה ונעֲשִׂית אֲשֶׁת אִישׁ, ובא עליה, נִידוֹן בְּחַמּוּרָה -  
 102 נענש על איסור חמורו שקדם לאיסור אשת איש, והרי הוא  
 103 בשריפה. אבל אם היה להיפך, שקודם היתה אשת איש ואחר כך

1 לֹא תִינָא לִיהּ לְאַבּוֹךָ הֵבֵי - אל תאמר לאביך כך ואבא אל תשנה  
 2 כך וכו', שנמצאת מודיעו בפירוש שהוא טועה והוא מתבייש  
 3 ומצטער, דְּתִנְיָא בְּרִייתָא, הִרִי שִׁתְּיָה אֲבִיו עוֹבֵר עַל דְּבַרֵי תוֹרָה, לֹא  
 4 יֹאמַר לוֹ, אֲבָא עֲבַרְתָּ עַל דְּבַרֵי תוֹרָה, אֲלֵא אֹמַר לוֹ אֲבָא כָּךְ כָּתִיב  
 5 בַּתּוֹרָה. הגמרא מבינה שכונת הברייתא היא שיש לומר לו בתמימה, וכי כך  
 6 כתוב בתורה, ולכן מקשה: סוּף סוּף הֵינִי הֵךְ - גם באופן זה הוא  
 7 מביישו, שאומר לו וכי יפה אתה עושה. מתרצה הגמרא: אֲלֵא  
 8 כוונת הברייתא שאֹמַר לוֹ, אֲבָא, מְקַרָּא מְתוּב בַּתּוֹרָה כָּךְ וכוך  
 9 (הוא), והוא עצמו ישים על לבו על מה זה מזכירו. וכן רב יהודה,  
 10 לא היה לו לומר לאביו 'אל תשנה כך', אלא 'כך הם דברי המשנה,  
 11 הנסקלין בנשרפין וכו'.

12 משנה זו מבארת את דינו של המחויב בשתי מיתות בית דין. מי  
 13 שעבר על שתי עבירות שונות ונתחייב על ידי כך בְּשִׁתֵּי מִיתוֹת בֵּית  
 14 דִין, נִידוֹן בְּחַמּוּרָה מְבִינֵיהוּ. מי שְׁעָבַר עֲבִירָה אחת שֶׁנִּתְחַיֵּב עליה  
 15 שְׁתֵּי מִיתוֹת, וכגון הבא על חמותו והיא אשת איש, שעל אשת איש  
 16 נענשים בחנק ועל חמותו בשריפה, נִידוֹן בְּחַמּוּרָה, והיינו בשריפה.  
 17 אלו הם דברי חכמים. רבי יוסי אומר, אינו נידון אלא בּוֹיָקָה  
 18 הִיא הָרֵאשׁוֹנָה שֶׁנִּתְחַיֵּב עָלֶיהּ - באותו איסור שהזקק תחילה להיזהר בו  
 19 ולפרוש ממנו.

20 גמרא  
 21 הגמרא מבארת באיזה אופן הוצרכה המשנה להשמיע שמי  
 22 שנתחייב בשתי מיתות נידון בחמורה. שואלת הגמרא: פְּשִׁיטָא  
 23 שאם עבר שתיים ידונו אותו בחמורה ולא בקלה, אֲלֵא אִיתְגַּוְרִי  
 24 אֲתַגְוֵר - וכי תעלה על דעתך שיהיה נשבר בכך שהוסיף לעבור  
 25 גם עבירה קלה, שעל ידי זה יהיה נידון בקלה.  
 26 אָמַר רַבָּא, הִיא בְּמַאי עֲקִיבִין - כאן במשנה במה מדובר, גִּזְוֹן  
 27 שְׁעָבַר עֲבִירָה קְלָה וְנִגְמַר דִּינֵי עַל עֲבִירָה קְלָה, וְחֹזֵר וְעָבַר עֲבִירָה  
 28 חַמּוּרָה, סְלִמָּא דַּעֲתָה אֲמִינָא - שבוזה היה מקום לומר, דְּכִיּוֹן דִּנְגַמְר  
 29 דִּינֵי לְעֲבִירָה קְלָה, הִיא גְּבַרָּא קְטִילָא הוּא - הרי הוא כאדם הרגו,  
 30 ואין יכול לחול עליו חיוב מיתה נוסף, קָא מְשַׁמְעֵ לָן שאין אומרים  
 31 כן, אלא דנים אותו על העבירה השנייה להיענש כדינה.  
 32 הגמרא מבררת את המקור לדין של המשנה: בְּעָא מִינֵיהּ - שאל  
 33 ממנו (אבוה) [אחיה] דְּרַב יוֹסֵף פֶּר הִיא מְרַבָּה פֶּר נִתְּו, מִנְיָא הִיא  
 34 מִלְּתָא דְאָמַר רַבִּין - מהו המקור לדבר זה שאמרו חכמים, שמי  
 35 שֶׁנִּתְחַיֵּב שְׁתֵּי מִיתוֹת בֵּית דִין, אף על פי שנגמר דינו לקלה תחילה  
 36 ורק אחר כך עבר על החמורה, נִידוֹן בְּחַמּוּרָה.  
 37 משיב רבה בר נתן: דְּתִיב - כתוב בספר יחזקאל (יח יב) 'והוליד בן  
 38 פְּרִיץ שׁוֹפֵף דָּם [וגו'] אֶל הַתְּהִרִים אֲכָל וְאֵת אֲשֶׁת רָעוּהוּ מִמָּא וגו', וְאֵל  
 39 הַגְּלוּלִים נָשָׂא עֵינָיו. וביאור הפסוקים, 'והוליד בן פְּרִיץ שׁוֹפֵף דָּם',  
 40 היינו רוצח שהוא אֲשֶׁת רָעוּהוּ מִמָּא, זו אֲשֶׁת אִישׁ  
 41 שבא עליה ודינו בְּחַמּוּרָה, וְאֵל הַגְּלוּלִים נָשָׂא עֵינָיו, זו עֲבוּדַת בּוֹכְבִּים  
 42 שדינה בְּקַקְלִיהּ, הרי שרשע זה עבר על כמה עבירות ונתחייב  
 43 בסייף, חנק וסקילה, וכתב - ומבואר משפטו בהמשך הפסוק (שם  
 44 יח ט) 'מוֹת יוֹמָת דְּמִיו בּוֹ יְהִי' והיינו שנידון בְּקַקְלִיהּ, ככל מי  
 45 שכתוב בו 'דמיהם בם', והיא המיתה החמורה מבין שלושת  
 46 המיתות שנתחייב בהן, ועל כרחק מדובר באופן שכבר נגמר דינו  
 47 קודם לכן למיתה קלה, שאם לא כן אין הפסוק צריך להשמיע  
 48 שנידון בחמורה.  
 49 רב נחמן בר יצחק מקשה, שאפשר לפרש את הפסוק באופן אחר,  
 50 כך שלא תהיה משם ראייה: מְתַקְרָה לָהּ - מקשה רב נחמן פֶּר בְּצִדְקָה,

לא תימא ליה לאבן הכי. להודיעו בהדיא שהוא טועה משום דמכסיף ומצטער: אלא אמור לו אבא כך כתוב בתורה. קס"ד בתמימה קאמר וכי כך כתיב בתורה: סוף סוף היינו חק. דמבייש ואומר וכי פיה אתה ערשה: אלא. במיתותא אומר לו מעקרא האמור בתורה ואומר לו אבי מקרא כך וכך כתוב בתורה והוא עצמו ישים

על לבו על מה זה מזכירו והכי נמי לך לומר לאבן לא תתניה הכי: מנתי' עבר עבירה שיש בה שתי מיתות. כגון חמות והיא אשת איש: בויקה הראשונה. בגמרא מפרש לה: גמ' פשיטא. דבחמורה נדון שהיא אף בה נתחייב דהיכי טליק אדעתן ליהודי בקלה וכי אתגרי אתגרי טעם שעבר שתי עבירות אילו לא עבר אלא על החמורה היה נדון בה ועבשי שוסיף לעבור עמה עבירה אחרת נדון בקלה: אמר רבא. ודאי אי מקמי דאתא לקמן עבדינהו לתרייהו לא איצטרך לאשמועינן כי איצטרך למתנייא כגון דנגמר דינו חתלה לקלה ס"ד א"ר: וכו'. מנא הא מילתא וכו'. ואע"ג דנגמר דינו לקלה: בסקילה. דכל דמיהם בס סקילה דהיא חמורה ואי דלא נגמר דינו קודם לכן לא איצטרך קרא לאשמועינן: כן סורר וסורה. וקרי ליה שופך דם על שם שטופו לשופך כדאמר' (לעיל דף עב.) שעומד בפרשת דרכים וכו'. דאדרהיה משה. בבשנה תורה: אל ההרים לא אבל. סיפיה דקרא צדיק הוא חיה יחידה לומר זה צדיק גמור וע"כ משום דלא עביד הני לאו צדיק הוא אם עבר עבירות אחרות אלא לאו כמשמעותיה מדרש: אל ההרים לא אבל. שלא נצטרך לזכות אבותיו מתוך שהוא חסיד. שלא נהנה מקופה של צדקה. שהוא צדיק גמור וכו'. בויקה הראשונה: באותו איסור שחוקק זה תחלה להזהר בו ולפרוש ממנו הוא נדון אבל לא באיסור הבא עליו אחרון אע"פ שהוא חמור דקסבר ר' יוסי אין איסור חל על איסור ואפי' חמור על הקל הלכך אין כאן שתי מיתות: חמות ועגשית אשת איש. כגון נשא בת אלמנה ונאסרה אמה משום חמותו ואחר כך נשאת ונאסרה עליו משום אשת איש נדון בחמורה איש ונעשה היא קדמה אבל אם היתה אשת איש ונעשה חמותו הואיל כשנשא בתה כבר היתה זו אסורה עליו משום אשת איש תו לא חיל אסור חמותו אאסור אשת איש ואינו נדון אלא בחנק: דאמר ר' אבהו. ביבמות כ"ב ד' אחין: מודה ר' יוסי כאסור מוסף. ומחדש דבר על האשה הזאת לאסור לה דבר חדש (או) לאסרה על מי שלא היתה אסורה עליו מתחלה כגון הבא כשהיתה אלמנה והיא חמותו היתה אסורה לו משום חמותו ומותרת לכל אדם ובשנעשית אשת איש הוסיף בה השם הזה איסור שאסרה לכל העולם וכי האי גונא מודה ר' יוסי דאסור חל על אסור מגו דחיל אבולא. עלמא שהיתה מותרת להם עד עכשיו חיל נמי אהאי ואע"פ שאסורה לו ועומדת:

אמר

לדון גמ' ואיסור אשת איש, דהא אמר רבי אבהו, מודה רבי יוסי באיסור מוסף.

דלא ידעין אי טריפה הוא אי שלם הוא ועוד י"ל דהוה ליה קבוע וכל קבוע מחצתה על מחצה דמי ופטור מדאורייתא דספק נפשות להקל וכו' נביבשינהו ונימא כל דפריש אי אתה רשאי למושכו להחמיר עליו ועוד גזירה שמוא יקח מן הקבוע והא דפריך בגמ' תיפוק ליה דרובא נסקלן גינזו ה"פ לכל הפחות לא גרע משה דרובא נסקלן:

לא תימא ליה לאבן הכי, דתניא, הרי שהיה אביו עובר על דברי תורה, לא יאמר לו, אבא עברת על דברי תורה. אלא אמר לו, אבא כך פתיב בתורה. סוף סוף, היינו חק. אלא אמר לו, אבא, מקרא פתיב בתורה כך (הוא): משננה מי שנתחייב בשתי מיתות בית דין, נידון בחמורה. עבר עבירה שנתחייב שתי מיתות, נידון בחמורה. רבי יוסי אמר, נידון בויקה הראשונה שפאה עליו: גמרא פשיטא, אלא איתגורי איתגור? אמר רבא, הכא גמאי עסקינן, כגון שעבר עבירה קלה, ונגמר דינו על עבירה קלה, והורר ועבר עבירה חמורה. סלקא דעתך דאמינא, כיון דנגמר דינו לעבירה קלה, האי גברא קטילא הוא, קא משמע לן. בעא מיניה [אחזק] דרב יוסף בר חמא מרבא בר נתן, מנא הא מילתא דאמור רבנן, מי שנתחייב שתי מיתות בית דין, נידון בחמורה, דכתביב והוליד בן פריץ שופך דם אל ההרים אבל זאת אשת רעהו מנא ואל הגלגלים נשא עינו'. והוליד בן פריץ שופך דם, בספרי. זאת אשת רעהו מנא, זו אשת איש בחנק. ואל הגלגלים נשא עינו, זו עבודת פוכבים בסקילה, וכתביב מות יומת דמיו בו ידוה' בסקילה. מתקורף לה רב נחמן בר יצחק, אימא פוליה בסקילה, והוליד בן פריץ שופך דם, זה בן סורר ומורה דבסקילה. אשת רעהו מנא, זו נערה המאורסה דבסקילה. ואל הגלגלים נשא עינו, זו עבודת פוכבים דבסקילה. אם בן, מאי קא משמע לן יחזקאל, דילמא תורה קא מתדר. אם בן, איבעי ליה לאתרויהו, פי הכי דאתרויהו משה רבינו. דרש רב אחא ברבי חנינא, מאי דכתיב אל ההרים לא אכל, שלא אכל בזכות אבותיו, ועינו לא נשא אל גלגלי בית ישראל, שלא הלך בקומה וקופה. זאת אשת רעהו לא מימא, שלא ירד לאומנות חבירו. ואל אשה נדה לא קרבי, שלא נהנה מקופה של צדקה, וכתביב צדיק הוא חיה יחיה'. פשהיה רבן גמליאל מגיע למקרא הזה, היה בוכה. ואמר, מאן דעביד לכולהו, הוא דהיי. פחדא מינייהו, לא. אמר ליה רבי עקיבא, אלא מעתה, אל תפמאן בכל אלה, הכי נמו, ככולהו אין, פחדא מינייהו, לא. אלא, באחת מפל אלה. הכי נמו, באחת מפל אלה: עבר עבירה: תניא, ביצה, אמר רבי יוסי נידון בויקה ראשונה תבא עליו. חמותו, ונעשית אשת איש, נידון בחמותו. אשת איש ונעשית חמותו, נידון באשת איש. אמר רבי אבא בר אבהו, רבא, חמותו ונעשית אשת איש, נידון בחמותו.

אמר

איתגורי. איתגור. וא"ת בפרק אלו נעוה: (כתובות לב.) דיליק מחובל בחבירו דכל היכא דאיכא דמימון ומלקות ממואן משלם מילקא לא לקי ופרך מה לחובל בחבירו שכן חייב בה' דברים ואי ממואן קולא הוא שכן הותר מכללו בב"ד והשתא איך יתכן לומר דקולא הוא אם כן איתגורי איתגור וי"ל דשאני התם משום דחס רחמנא אהפסד ממונו של חבירו: ונגמר. דינו לעבירה קלה וכו'. תימה ואמאי נדון בחמורה הא הויה לה עדות שאי אתה יכול להזימה דאי מיתומי סהדי בתראי לא מיקטלי כיון דבלאו סהדותיהו גבאר בר קטלא הוא כדמכוב בפ"ק דמכות (דף ה.) גבי באו שנים ואמרו בחד בשבא נגמר דינו של פלוני וכו' וי"ל דהבא מיירי כגון דהך עבירה שניה עבר בפני ב"ד דאפילו בעדות שאי אתה יכול להזימה מחייבין ליה לעיל בטריפה משום ובערת דרע ועוד יש לומר כיון דאי מיתומי קמאי ואי מיתכחשי מהני סהדותיהו דבתראי עדות שאתה יכול להזימה קרינן ביה: וכתביב. דמיו בו יהיה בסקילה. מאן קשה לפי הקונטרס דברשי איהו נשך (כ"מ סא: ושם) דאמרי' הושקש בלך רבית לשופכי דמים דכתיב הכא שנתן נשך ופירש שם בקונטרס דמיו בו יהיה משמע דמים ששפך שהעני את חבירו ומת ברבע עליו ושובו ולא יתכן כלל דהא דלסקילה אחיא הכא בשמתקין ובאובן וידעני דכתיב דמיהם כן ובכמה דוכתיב כולם דלסקילה אחיון ונראה דרדיש מכתביב הכא והוליד בן פריץ וגו' ובכל הספרים גרסי בפ"ק דתמורה (דף ג) וסמך ליה והוליד בן פריץ: נדון. בויקה ראשונה. לאו מילתא דפסיקא היא דהא חמותו ונעשית אשת אב איסור מוסף הוא אי ליה אתה אחין ולמאן דאמר סקילה חמורה נידון באשת אב. לדון נמי באיסורא דאשת איש. לענין קרבן קא פריך שיתחייב כי תטאות בשוגג אי נמי אם הותר בו משום אשת איש ולא הותר בו משום חמותו ורבה מהדר ליה דבמיו איירי ובהתרו בו משום שניהם: דאמר רבי אבהו מודה ר' יוסי באיסור מוסף. אע"ג דבפ"ד אחין (ביבמות דף לב: ושם) משמע דלא קיימא לבסוף מ"מ אמת הוא כדאי בפרק אמרו לו (כריתות דף יד: ושם.) שייך לעי' אפילו תימא רבי שמעון בן גמליאל קסבר עבירות מחוקות. תימה דכסוף פרק הבא על יבמות (ביבמות סד: ושם) אמרינן נשואין ומלקות כרבי משום דסתם לן תנא כותיה דמי שלקה ושנה כי וי"ל דרב יוסף דהתם סבר מלקות מחוקות ואע"ג דאשכחו דכסוף דקתני הותרו בו ושלק הותרו בו והרכין ראשו דהתם מלקות ליכא מכל מקום משמע ליה דמתני' סברה מלקות מחוקות מדקתני מי שלקה אז נמי קסבר כיפה צריכה התראה וכו' דמחוק בתרי או בתלת אין מתריץ בו וליכא הלכך אם איתא דבתלת זימני הויה חזקה עד רביעית אין חונסין אותו לכיפה כדמכוב בסמוך וקצת תימה אמאי מתריץ בו לכיפה בשניה לר' ובשלישית לרשב"ג שאם יעבור אחר כך יזא מחוק ויכניסוהו לכיפה ויש לומר דאין מחייבו כיפה עד שיהא מחוק לעבור בהתראת מלקות הלכך אי מתריץ ביה אכיפה לחודה לא סגי בחכי ואי מתריץ ביה אמלקות ואכיפה לא על עבדין ביה תרת: ומר

אמר ליה אדא כרי בתרי קמלי קמלת ליה. בתמיחה אמת שחלו שתיהן עליו ועבירה שיש בה שתי מיתות הוא נדון בחמורה והיאך אתה בא לדנון אף באשת איש וכי  
 תהרגנו שתי פעמים וכי חילי אשת איש אחמותו לרבי יוסי לענין שוגג הוא ולהחייב שתי חטאות: **מתני'** מי שלקה ושנה. שלקה שתי פעמים על שתי עבירות: **גמ'**  
 של כריתות. לאו שיש בו כרת והתרו בו למלקות: **דגברא בר קמלא הוא.** בידי שמים יכרתהו: וקרובי הוא דלא מקרב קמלא. עדיין לא נתקרבא מיתתו: **דמוותר נפשיה.**  
 דמפקיר עצמו לעבירות: של כרת אחת. שעבר אותה עבירה עצמו שלש פעמים על השתים לוקח ובשלישית יכנסוהו לכיפה: **דרבן שמעון.** ביבמות נשאת לראשון ומת

**ומר** סבר מלקות מחזוקת. פי' בקונטרס לא  
 1  
 החזוק עד שילקה ג' מלקות וכיון דלקה  
 2  
 על השלישית אע"ג הדשאת איתחזק רשע לא  
 3  
 מעיילין ליה לכיפה דבתרי דיני לא דינינן ליה  
 4  
 ועל חנם דחק לפרש כן דמלקות מחזיקות היינו  
 5  
 שאין מתיירס אע"פ שהלקוהו ב' וג' פעמים:  
 6  
 ואינו נמנע מלעבור שוב לא יתיירס  
 7  
**גמ'**

**לך נפשיה, מקרבינן ליה לקמליה עליוהי.** אמר ליה רבי יעקב לרבי ירמיה בר תחליפא, תא  
 8  
**אסברא לך, במלקות של פרת אחת.** אכל של שתיים ושל שלש פרות, איפרי הוא דקא  
 9  
**טעים, ולא מותר בפלי האי:** מי שלקה ושנה: שנה, אף על גב דלא שילש. לימא, מתניתין  
 10  
**דלא פרוין שמעון בן גמליאל, דאי רבן שמעון בן גמליאל, הא אמר, עד תלת זימני לא הווי**  
 11  
**חזקה.** אמר רבינא, אפילו תימא רבן שמעון בן גמליאל, קסבר, עבירות מחזיקות. מיתבי,  
 12  
**עבר עבירה שיש בה מלקות, פעם ראשונה ושנה, מלקין אותו.** ושלישית, כונסין אותו  
 13  
**לכיפה. אבא שאול אומר, אף בשלישית, מלקין אותו.** ברביעית, כונסין אותו לכיפה. מאי  
 14  
**לאו, דכולי עלמא, מלקות מחזיקות.** ובפולוגתא דרבי ורבן שמעון בן גמליאל, קמיפלגי. לא,  
 15  
**דכולי עלמא אית להו דרבן שמעון בן גמליאל. והכא, ברא קא מיפלגי.** דמר סבר, עבירות  
 16  
**מחזיקות. ומר סבר, מלקות מחזיקות.** והדתניא, התרו בו ושחק, התרו בו והרפין ראשו, פעם  
 17  
**ראשונה ושנה, מרתין בו. שלישית, כונסין אותו לכיפה. אבא שאול אומר, אף בשלישית,**  
 18  
**מרתין בו. ברביעית, כונסין אותו לכיפה. והתם, מלקות ליפא. במאי קמיפלגי? אמר רבינא,**  
 19  
**בכיפה צריכה התראה, קמיפלגי. ומאי כיפה? אמר רב יהודה, מלא קומתו. והיכא רמזין?**  
 20  
**אמר ריש לקיש, 'תמותת רשע רעה'. ואמר ריש לקיש, מאי דכתיב 'פי גס' לא ידע האדם**  
 21  
**את עתו פגים שנאחזים במצודה רעה'. מאי 'מצודה רעה', אמר ריש לקיש חכה: משנה**  
 22  
**ההורג נפש שלא בעדים, כונסין אותו לכיפה, ומאכילין אותו לחם צר וזים לחץ: גמרא**  
 23  
**מנא ידעינן? אמר רב, בעדות מיוחדת. ושמואל אמר, שלא בהתראה. ורב חסדיא, אמר**  
 24  
**אבימי, בנזן דאיתפחוש ב'בדיקות', ולא איתפחוש ב'חירות'. בדתנן, מעשה ודק בן זכאי**  
 25  
**בעוקצי תאנים: ומאכילין אותו לחם צר וזים לחץ: מאי שנא הכא, דקתני גותנין לו לחם**  
 26  
**צר וזים לחץ, ומאי שנא התם, דקתני מאכילין אותו שעורין עד שפירוס מתפקעת. אמר**  
 27  
**רב ששת, אידו ואידו, גותנין לו לחם צר וזים לחץ עד שייקטן מעיניו. והרר, מאכילין אותו**  
 28  
**שעורין עד שפירוס מתפקעת: משנה הגויב את הפסוקה, והמקלל בקוסם, והבועל ארמית,**  
 29  
**קנאין פוגעין בו. כהן ששמש בטומאה, אין אחיו הפגנים מביאין אותו לבית דין, אלא**  
 30  
**פרחי כהונה מוציאין אותו חוץ לעזרה, ומפציעין את מוחו בגזרין. ור' ששמש במקדש, רבי**  
 31  
**עקיבא אומר, בתוק. והכמים אומרים, בידי שמים: גמרא מאי 'קסוה'? אמר רב יהודה,**  
 32  
**כלי שרת. וכן הוא אומר, 'ואת קשות הנקדי'. והיכא רמזיא, ולא יבאו לראות בבלע את**  
 33  
**הקדש ומתו: והמקלל בקוסם: תני רב יוסף, יפה קוסם את קוסמו. רבנן, ואימימא רבה**  
 34  
**בר מרי אמר, יפהו קוסם לו ולקונו ולמקונו: והבועל ארמית: בעא מיניה רב פהנא מרב,**  
 35  
**לא**

קומתו. גובה: והיכא רמזיא. ודאי הלכה למשה מסיני היא דך עונש הכיפה ומיהו ויבא רמזיא מקצת: תמותת רשע רעה. מי שהחזוק רשע מיתתו רעתו אילמא מחזוק  
 1  
 רשע בר מיתה הוא: כמצודה רעה. אידי דאירי הכא ריש לקיש בהאי קרא מייטנן לאידך דרשא דר"ל: מאי מצודה רעה חכה. אמרי' בלע"ז שהוא רע וחלש וקטן ואחוז  
 2  
 בו דגים גדולים פתאום ואינו רואה ואינו דומה לנאוח ברשותו ע"י מארב ותחבולות: **מתני'** שלא בעדים. שלא ניתן לב"ד להרגו: לחם צר. לקמן בעי מאי שנא בכיפה  
 3  
 קמיתא: **גמ'** מנא ידעינן. הואיל וליכא עדות: בעדות מיוחדת. דשנים מעידין עליו ועדות אמת אלא שאין מיתתו מסורה לב"ד כגון שנים רואין אותו אחד מחלון זה  
 4  
 ואחד מחלון זה דאמר במסכת מכות (דף ה) דלא מיקטל עליה ומיהו הכא תנינן דעיל לכיפה אבל על פי עד א' מוציא דבה בעלמא הוא: **בעוקצי תאנים.** בדיקתו יתירא  
 5  
 הוא ונזי דבן זכאי פטר ליה בהווא הכחשה מקטלא מיהו עדות אמת הוא ועייל לכיפה: מעיניה. בני מעיה: והדר מאכילין אותו שעורין. שנופחין בתוך מעיו ומותר  
 6  
 שהוקטן מעיניו הוא נבקע: **מתני'** הקסות. מפרש בגמרא: ארמית. בת גוי: קנאין פוגעין בו. בני אדם כשרין המקנאין קנאתו של מקום פוגעין בו בשעה שרואין את  
 7  
 המעשה אבל לאחר מיכן אין מיתתו מסורה לבית דין והלכה למשה מסיני הוא: פוגעין. ממתין כמו לך ופגע בו (מלכים א' ב). גזיין. פקעין אשעליש בלע"ז: **גמ'** והיכא  
 8  
**רמזיא.** דשייכא בה מיתה: **בבלע את הקדש.** לשון גנב שמבלעין ומחביאין רזמו בעלמא הוא ולא מקרא נפק דיעקר קרא בלויס כתוב שהחזירו שלא לראות בסלוק  
 9  
 מסעות בשעת הכנסת כלים לנרתק שלהן שהיו אחרין ובניו מכסין הארזן והמבוחות כמו שכתבו שם ובא אחרן בנסעם והורידה: יכה קוסם את קוסמו. שמוקלל כלפי  
 10  
 מעלה בקוסם יכה הקוסם זה את קוסמו היינו כלפי מעלה שנותן קסמים האלו בלבו (קסבר המקלל דקא מחשב ליה) האי קוסם בעיניו שהוא ראי ויש בו כח לקלל בה  
 11  
 יכחו קוסם. מקלל את חבריו ואומר יכחו הקוסם הזה: לו ולקונו ולמקונו. והיינו כלפי מעלה שהוא קונה את העולם ומקנה לבריותיו את טוב:



49 רשע, ולא המלקות. וכיון שעבר שלוש פעמים, הרי הוא מוחזק  
50 לרשע וכונסים אותו לכיפה.  
51 הגמרא מנסה לדחות את דברי רבינא: מיתכי - הקשו על רבינא,  
52 שנינו בברייתא, עבר עבירה שיש בה מלקות, פעם ראשונה ושניה  
53 מלקין אותו, ובפעם השלישית שעבר אין מלקים אלא בונסין אותו  
54 לבישה. אמא שאול אומר, אף בשלישית מלקין אותו, ורק בפעם  
55 הרביעית שעבר בונסין אותו לבישה. ומקשה הגמרא: מאי לאו - וכי  
56 אין הדבר דכולי עלמא - שלדברי הכל מלקיות מתייקות - הדבר  
57 המחזיק אותו לרשע הן המלקות, שעל ידי שלקה פעמיים או  
58 שלוש ואינו מתייסר אלא ממשיך לעבור מוחזק הוא לרשע  
59 המופקר לעבירות, והתנאים של הברייתא בפלוגתא - במחלוקתם  
60 דרבי ורבן שמעון בן גמליאל קמיפלגי - נחלקו, תנא קמא סובר  
61 כרבי שהחזקה היא בשתי פעמים, וכיון שלקה פעמיים ועבר שוב,  
62 הרי הוא מוחזק לרשע וכונסים אותו לכיפה, ואבא שאול סובר  
63 כרבן שמעון בן גמליאל, ולכן אין כונסים לכיפה עד שלקה שלוש  
64 פעמים ויעבור שוב. ולפי זה, משנתנו התואמת לדברי תנא קמא  
65 של הברייתא, היא כרבי ולא כרבן שמעון בן גמליאל.  
66 מתרץ רבינא: לא זו המחלוקת בברייתא, אלא דכולי עלמא אית  
67 להו ויש להם סברתו דרבן שמעון בן גמליאל שהחזקה היא  
68 בשלוש פעמים, והקא בהא קא מיפלגי - וכאן בברייתא בזה נחלקו,  
69 רבי - תנא קמא קבר עבירות מתייקות ואינו תלוי במלקות כלל,  
70 וכיון שעבר פעם שלישית החזוק לרשע וכונסים אותו לכיפה, ופר  
71 - ואבא שאול קבר מלקיות החזוק לרשע וכונסים אותו לרשע  
72 הן המלקות, שעל ידי שלקה שלוש פעמים ובכל פעם לא התייסר  
73 על ידי המלקות אלא המשיך לעבור, ועבר גם בפעם רביעית,  
74 מוחזק הוא לרשע.  
75 הגמרא מביאה ברייתא ומתקשה בביאורה: והדתניא בברייתא,  
76 הדרו בו שלא יעבור עבירה ויש בה כרתו ושאינו יעבור יתחייב  
77 מלקות, ונחלקו והראה עצמו כמקבל ההתראה אלא שלא אמר  
78 בפירושו שעל מנת כן הוא עושה, וכן אם הדרו בו והרפין ראשו  
79 ורמו בכך שמקבל את ההתראה, אף על פי שאינו לוקה בהתראות  
80 אלו משום שלא התיר עצמו למלקות, מכל מקום התראות הן  
81 לקבוע שהוא מויד גמור ולהחזיקו רשע, ולכן בפעם ראשונה ושניה  
82 מתרין בו ומניחים אותו ללא עונש, אבל בשלישית מתרים בו  
83 למלקות, וכשיעבור בונסין אותו לבישה, משום שהחזוק רשע  
84 בשלוש עבירות של התראת מלקות. אמא שאול אומר, אף  
85 בשלישית מתרין בו שיתחייב מלקות ומניחים אותו, ורק כשיעבור  
86 ברביעית בונסין אותו לבישה. הגמרא מתקשה בדברי הברייתא:  
87 והתם בברייתא מלקיות לימא ואין, ומוכח שלא המלקיות  
88 מחזיקות אלא העבירות מחזיקות, ולפי זה קשה במאי קמיפלגי -  
89 במה נחלקו, ומדוע סובר אבא שאול שאין כונסים אותו לכיפה עד  
90 שיעבור ארבע פעמים.  
91 אמר רבינא, תנא קמא ואבא שאול בברייתא זו וכן בברייתא  
92 שהובאה לעיל בבישה צריכה התראה קמיפלגי - נחלקו האם צריך  
93 התראה מיוחדת לכיפה, לתנא קמא כיון שהחזוק רשע על שלוש  
94 התראות של מלקות, כונסים אותו לכיפה. ולאבא שאול עדיין אי  
95 אפשר להכניסו לכיפה, שהרי לא התרו בו לכיפה אלא למלקות,  
96 וצריך עבירה רביעית שיתרו בו, אם תעבור תיכנס לכיפה.  
97 הגמרא מבררת כיצד עשויה הכיפה. שואלת הגמרא: ומאי ומהין  
98 כיפה. אמר רב יהודה, כיפה הוא מקום שגובהו מלא קומתו - קומת  
99 האדם בלבד.  
100 הגמרא מבררת היכן מרומז בתורה דין כיפה. שואלת הגמרא:  
101 והיקא רמיא - היכן רמוז במקרא עונש כיפה. אמר ריש לקיש,  
102 הדבר רמוז במה שנאמר (תהלים לד כב) 'תמותת רשע רעה, שמי

1 מתרץ רבא: אמר ליה, אמא גרי וביני, בתי קמלי קמלית ליה - וכי  
2 תהרגנו בשתי מיתות, אמת כדברך שחלו שני איסורים, ויש לדונו  
3 במיתה החמורה.

### משנה

4 משנה זו והבאה אחריה עוסקות בדיון מחוייבי מיתה על ידי הכנסה  
5 לכיפה.  
6 מי שלקה ושנה במלקות, כלומר לקה פעם שניה משום שעבר שוב,  
7 כשעובר פעם שלישית אין מלקים אותו, אלא בית דין מונסין  
8 אותו לבישה - חדר קטן, ומאכילין אותו שעורין עד שפריסו  
9 מתבקעת ומת.

### גמרא

10 הגמרא תמחה על חומר הדין: וכי משום דלקה ושנה בית דין בונסין  
11 אותו לבישה.  
12 מתרצת הגמרא: אמר רבי רמיה אמר רבי שמעון בן לקיש, הקא  
13 במשנה מלקיות של ברייתא עסקינן, כלומר במלקות הבאות  
14 כעונש על עבירות שיש בהם חיוב כרת, דנקרא בר קמלא הוא -  
15 שאדם זה חייב מיתה בידי שמים, וקרובי הוא דלא מיקרב קמליה  
16 - אלא שעדיין לא נתקרבה מיתתו, וכוון דקא מוותר לה נפשיה -  
17 וכיון שהוא מפקיר את עצמו לעבור על איסורים ולא להיזהר בהם  
18 כלל, מוקרינן ליה לקמליה עילויה - בית דין מקרבים אליו את  
19 מיתתו על ידי הכנסתו לכיפה.  
20 הגמרא מבארת באיזה אופן חייב כיפה: אמר ליה רבי יעקב דרבי  
21 רמיה בר תחליפא, תא אספרא לך - בוא ואבאר לך. דברי המשנה  
22 לא נאמרו אלא במלקיות של ברת אהת, שעבר על אותו איסור  
23 כרת שלוש פעמים, אבל על עבירות שונות של שתיים ושל שלש  
24 ברייתא אין מכניסים אותו לכיפה, דאיפוורי הוא דקא מעים ולא  
25 מוותר בולי האי - משום שעשה כן שבביל לטעום מכל האיסורים,  
26 ולא משום שהפקיר את עצמו מכל וכל לעבור עבירות.  
27 שנינו במשנתנו: מי שלקה ושנה בית דין מכניסים אותו לכיפה וכו'.  
28 הטעם לכך שאין מכניסים אותו לכיפה עד שיעבור וילקה כמה  
29 פעמים, מפני שרק על ידי זה אדם מוחזק לרשע המופקר לעבירות.  
30 ובכללות נחלקו התנאים לגבי דין 'חזקה' (בבמת סד), רבי סובר  
31 שהיא על ידי חזרת המאורע שתי פעמים ורבן שמעון בן גמליאל  
32 סובר שאינה אלא אחרי שלוש פעמים. סוגייתנו דנה באיזו שיטה  
33 נאמרה משנתנו. הגמרא מבינה, שהדבר 'מחזיק' אותו לרשע,  
34 אינו עצם העבירה, אלא המלקות, שעל ידי שלקה פעמיים או  
35 שלוש ובכל פעם לא התייסר על ידי המלקות אלא חזר לעבור  
36 שוב, מוחזק לרשע שאינו מתייסר על ידי העונש ואין דבר מונע  
37 ממנו למלאות את רצונו.  
38 מדייקת הגמרא: מלשון המשנה 'לקה ושנה' מבואר, שכיון שלקה  
39 פעם שניה ולא התייסר וחזר לעבור עבירה מוחזק הוא לרשע,  
40 ואף על גב דלא שילש - שלא לקה שלוש פעמים. לימא - לכאורה  
41 יש לומר מתוך כך דמתניתין דלא ברבן שמעון בן גמליאל, דאי ברבן  
42 שמעון בן גמליאל, תא אמר עד תלת זמני לא הויה חזקה - הלא  
43 דעתו (בבמת סד): שאין חזקה בפחות משלוש פעמים. אלא משנתנו  
44 כשיטת רבי, שבשתי פעמים הרי זו חזקה.  
45 רבינא מבאר במשנתנו מתיישבת את הלשון רבן שמעון בן  
46 גמליאל: אמר רבינא, אפילו תימא ויתמא ברבן שמעון בן גמליאל  
47 היא, והטעם שאחרי שלקה פעמיים וממשיך לעבור שוב כבר הוא  
48 מוחזק לרשע משום דקפרי שיעבירות עצמן מתייקות אותו בחזקת

המשך ביאור למס' סנהדרין ליום שבת קודש עמ' 1

1 שהחזוק רשע, ממתיהו רעתו שעשה. ונשמע מכך, שהמוחזק רשע  
2 חייב מיתה הוא.

3 הגמרא מביאה בדרך אגב עוד דרשה של ריש לקיש: **וְאָמַר רִישׁ**  
4 **לְקִישׁ, מַאי דְבִתְיָב (קהלת ט יב) כִּי לֹא יָדַע הָאָדָם אֶת עֵתוֹ כְּהַנִּים**  
5 **שְׂנֵאֲהוּיִם כְּמִצּוּדָה רַעָה וְכַצְּפָרִים הַאֲחֻזּוֹת בְּפֹחַ, כְּהֵם יוֹקְשִׁים בְּנֵי**  
6 **הָאָדָם לַעַת רַעָה כְּשֵׁתְפוּל עֲלֵיהֶם פְּתָאִם, מַאי מִצּוּדָה רַעָה, אָמַר**  
7 **רִישׁ לְקִישׁ זו חֲכָה של דגים ומחט בצורת וו), שהיא רעה וחלשה**  
8 **ומכל מקום אף דג גדול נאחו בה.**

**משנה**

9 **הַהוֹרֵג נֶפֶשׁ שְׁלֹא בְעֵרִים וּמִתּוֹךְ כִּךְ לֹא נִיתַן לְבֵית דִּין לְהוֹרֹג, הֲרִי**  
10 **הֵבִית דִּין מְכַנְסִין אוֹתוֹ לְכִיפָה וּמֵאֲכִילִין אוֹתוֹ לָחֶם צַר וּמִים לְחֵץ**  
11 **- לָחֶם וּמִים בְּצִימְצוּם, וּבִדְרֹךְ זו מְמִיתִים אוֹתוֹ.**

**גמרא**

12 הגמרא מבררת את כוונת המשנה. מקשה הגמרא: כיון שהרג  
13 'שלא בעדים', מָנָא וְדַעֲנִין - כיצד אנו יודעים שהרג, ואיך  
14 מענישים אותו. האמוראים מתרצים שודאי היו עדים בדבר,  
15 ומבארים את דברי המשנה בכמה אופנים:

16 א. אָמַר רַב, מְדוּבָר בְּעֵדוּת מְיוֹחֶדֶת, והיינו ששני העדים ראו את  
17 המעשה אך לא ראו אחד את השני, וכגון שאחד רואה מחלון זה  
18 ואחד מחלון אחר, ואף על פי שעדותם אמת ומקובלת לדיני  
19 ממונות, אבל בדיני נפשות גזירת הכתוב היא שלא להמית את  
20 הנידון על פי עדות זו (מכות א), ורק לגבי רוצח נאמרה ההלכה  
21 להכניסו לכיפה, כדי שלא ירבו הרוצחים.

22 ב. וּשְׂמוּאֵל אָמַר, מְדוּבָר שֶׁהָרַג בְּעֵדִים אֵךְ שְׁלֹא בְּחֵתְרָאָה, ולכן  
23 פטור הוא ממתת בית דין, אלא שמכניסים אותו לכיפה.

24 ג. וְרַב חֲסֵדָא אָמַר בְּשֵׁם אֲבִימִי, מְדוּבָר בְּגִזּוֹן דְּבוֹמֵן שֶׁהָיוּ הַבֵּית דִּין  
25 חוקרים ובודקים את העדים אֵיתְבְּחוּשׁ - הוכחשו ב'בדיקות', שהן  
26 שאלות שאין עיקר העדות תלויה בהן, כגון מה היה לבוש הנהרג  
27 או ההורג, וְלֹא אֵיתְבְּחוּשׁ ב'חֲקִירוֹת', שהן שאלות מעיקר העדות,  
28 כגון מתי הרג ובאיזה מקום. שמצאנו שגם בשאלות שאינן מעיקר  
29 העדות היו בודקים את העדים, כְּדִתְנֵן בְּמִשְׁנָה (לעיל מ.), מַעֲשֶׂה  
30 שאמרו העדים שהרג תחת תאנה וְבִדַּק אוֹתָם בְּן יִבְאִי בְּעוֹקְצֵי  
31 הַתְּאֵנִים - האם זנבות הפירות היו דקים או עבים. ואף שמאחר  
32 שהוכחשו בבדיקות אין הנידון מתחייב מיתת בית דין, מכל מקום  
33 עדות אמת היא, ומכניסים אותו לכיפה.

34 שנינו במשנתנו: וּמֵאֲכִילִין אוֹתוֹ לָחֶם צַר וּמִים לְחֵץ.

35 מבררת הגמרא: מַאי שְׁנָא הָכָא דְקָתְנִי - מדוע כאן במשנה שונים  
36 שדין כיפה מקיימים על ידי שנותנין לו לָחֶם צַר וּמִים לְחֵץ, וּמַאי  
37 שְׁנָא הָתָם דְקָתְנִי - ואילו לעיל לגבי מי שלקה ושנה, שנינו  
38 שְׂמֵאֲכִילִין אוֹתוֹ שְׁעוֹרִין עַד שְׁכִירְסוֹ מִתְבַּקְּעַת. אָמַר רַב שֶׁשֶׁת אִירֵי  
39 וְאִירֵי - זה וזה נותנין לו, בתחילה כשמכניסים אותו לכיפה לָחֶם צַר  
40 וּמִים לְחֵץ עַד שְׂיוֹקְטָן מַעֲיִינו - ישיצטמצמו מעיו, וְהָרַד - ואחר כך  
41 מֵאֲכִילִין אוֹתוֹ שְׁעוֹרִין והם מתנפחים בתוך מעיו עַד שְׁכִירְסוֹ

**מתבבנת.**

**משנה**

43 משנה זו עוסקת בדין אלו שאין מיתתן מסורה לבית דין, אלא  
44 שקנאים פוגעים בהם.

45 הַזּוֹנֵב אֶת הַתְּקֵנָה - כלי שרת שהיה במקדש, וְהַמְקַלֵּל כְּלָפִי מַעֲלָה  
46 בְּקוֹסֶם - בשם אדם העושה קסמים, וְהַבּוֹעֵל אֶרְמִית - גויה  
47 בפרהסיא, והיינו בפני עשרה מישראל או יותר, קָנְאִין שׁוֹנְעִין בּוֹ -  
48 המתקנאים קנאתו של מקום ממיתים אותו בשעה שרואים את  
49 המעשה, והלכה למשה מסיני היא. וכן כֹּהֵן שֶׁשָּׂמַשׁ - עבד אחד  
50 מעבודות המקדש בְּטוֹמְאָה - כשהוא טמא אִין אֲהוּי הַכְּהֵנִים  
51 מְכִיבִין אוֹתוֹ לְבֵית דִּין אֶלְא פְּרַחֵי כְּהוֹנָה - בחורים כהנים מוֹצִיאִין  
52 אוֹתוֹ חוּץ לְעוֹדָה כְּדִי לֹא לְטַמְאוֹת אֶת הַמִּקְדָּשׁ בְּטוֹמַת מַת,  
53 וּמַפְצִיעִין וְפּוֹרְעִים אֶת מוֹחוֹ בְּגוֹזְרִין - מקלות.

54 דִּין נוֹסֵף: וְרַב - אדם שאינו מזרע אהרן שֶׁשָּׂמַשׁ - שעבד בְּמִקְדָּשׁ,  
55 שנאמר בו (במדבר יח ז) וְהָרַד הַקָּרֵב יוֹמֵת, נחלקו התנאים, מהי  
56 המיתה האמורה בו, רַבִּי עֲקִיבָא אָמַר נִידוֹן כְּתֵנִק, וְהַקְּטָמִים אָמְרִים  
57 מוֹמַת בְּיַד שְׁמַיִם.

**גמרא**

58 שנינו שהגונב את הקסוה קנאים פוגעים בו. שואלת הגמרא: מַאי  
59 - מהו 'קְסוּהָ', אָמַר רַב יְהוּדָה, קסוה הוא כְּלִי שֶׁרַת מְסוּיִם, וְכֵן הוּא  
60 אָמַר - וכן מוזכר כלי זה במקרא (במדבר ד ז) וְעַל שְׁלֹחַן הַפְּנִים  
61 יִפְרָשׁוּ בְּגַד תְּכֵלֶת וְנָתְנוּ עָלָיו אֶת הַקְּעֵרֹת וְאֶת הַכַּפֹּת וְאֶת הַתְּקֵנִיט  
62 וְאֶת קִשׁוֹת הַתְּנִיף וְלָחֶם הַתְּמִיד עָלָיו יִהְיֶה. וקשורות, הם כלי זהב  
63 בצורה של קנה חלול החצוי לאורכו, ומניחים אותם על גבי לחם  
64 הפנים ועליהם מניחים לחם אחר, כך שיהיו מפרידים בין קומות  
65 לחם הפנים ותיכנס הרוח ביניהם ולא יתעפשו. וכן הוא הדין  
66 בשאר כלי שרת, שהגונבם, קנאים פוגעים בו.

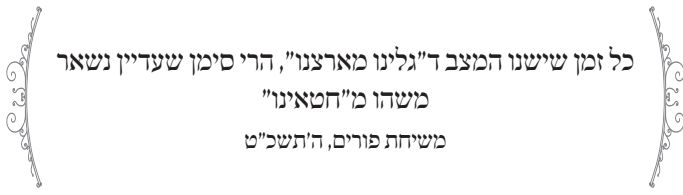
67 הגמרא מבררת היכן מרומז עונש מיתה לגונב כלי שרת: וְהִיבָא  
68 רְמִיזָא - היכן רמזו במקרא ששייך חיוב מיתה בגונב כלי שרת.  
69 משיבה הגמרא: וְלֹא יָבֵאוּ לְדָאוֹת כְּבֻלַּע אֶת הַקֶּדֶשׁ וְמֵתוֹ (במדבר ד  
70 ט), ויש לפרש 'בלע' כלשון גניבה, שהגונב מבלע ומחביא את  
71 החפץ.

72 שנינו במשנה: וְהַמְקַלֵּל בְּקוֹסֶם וְכו' קנאין פוגעין בו.

73 הגמרא מבררת מהו 'המקלל בקוסם': תְּנִי - שנה רב יוסף, המקלל  
74 בקוסם, הוא המגדף כלפי מעלה בשם אדם העושה קסמים, ואומר  
75 יְכֹה קוֹסֶם אֶת קוֹסְמוֹ, ו'קוסמו' היינו הקדוש ברוך הוא, שנותן  
76 קסמים האלו בלבנו. רַבְּנֵן, וְאֵיתִימָא - ויש אומרים שרַבְּנֵן בְּרַ מְרִי  
77 אָמַר ו'אומרים', המקלל בקוסם, זה האומר כלפי חבריו יְכֹהוּ קוֹסֶם  
78 לו - לחבירו וְלִקְנוֹ וְלִמְקָנו - ולמי שהוא שייך לו ולמי שנותן לו  
79 מטובותיו, והיינו כלפי מעלה.

80 שנינו במשנה: וְהַבּוֹעֵל אֶרְמִית.

81 הגמרא מבררת מהו עונשו של בועל ארמית אם לא המיתוהו  
82 קנאים: בְּעָא מַיְנָה - שאל ממנו רב כְּהֵנָא מֵרַב,



## אגרות קודש

ב"ה, י"ג אדר, תשי"ח

ברוקלין.

שלום וברכה!

...במ"ש שהציעו לו להופיע במקומות שונים בשם חב"ד, והרגיש בעצמו שעדיין אינו ראוי לזה, ושהעניינים אודותם דבר נפלאים הם ממנו וכו',

בודאי למותר להסביר שזהו מפיתויי היצר וע"ד המבואר ברשימות כ"ק מו"ח אדמו"ר בהנוגע לתורה (ועד"ז גם בעניינינו) שאפילו הגדול שבגדולים אין יכול למצות העניינים עד תכליתם, שהרי ארוכה מארץ מדה ורחבה מני ים, ואפילו הפשוט שבפשוטים שבישראל יש לו חלק בתורה, ובמילא גם הבנה, ובפרט בזה שהשגחה העליונה העמידתו בחינוך הכשר ועטה"ק, הרי בודאי שניתנו לו האפשריות למלאות התפקיד, אף שכמובן גם הוא בכלל בני ישראל שכולם נצטוו להיות הולכים מחיל אל חיל ומעלין בקדש, שזה עצמו הוכחה שעדיין אינם בגדר השלימות וחסרים אפילו בהשי"ת המצב דיום אתמול לגבי מחרתו, ובלבד תהיי שעתו... זמן עבודה בעצמו ועבודה עם הזולת.

ישנם כאלו שמתרצים את יחסם לתפקידם בזה שלא יתקבלו דבריהם כיון שאינם ראויים מצד רגשי הלב וכו"ב, אבל הרי ידוע ההוראה קבל את האמת ממי שאמר, אפילו אם הוא צודק בתואר מצבו, וספק הוא - שהרי אדם קרוב אצל עצמו, ולכן מטה הדין לפעמים לימין אבל לפעמים גם לשמאל, וקי"ל).

והנקודה התיכונה בכל עניינים כגון דא, שאנן פעלי **דיממא** אן, וכמאמר הצמח צדק להאיר, וכמ"ש ויקרא אלקים לאור יום, וכדרך הפועל שכאשר הבע"ב מעמידו על מלאכתו, בודאי ראוי הוא למלאכה זו, וגם אין מעניינו של הפועל לחקור ולדרוש מפני מה לא בחר בעה"ב בפועל אחר וכו' והנמשל מובן.

בברכת הצלחה בעבודתו בקדש בכל הנ"ל ולבשו"ט גם בהנוגע למושפעי ופשיטא בהנוגע לעצמו.

בברכה לפורים שמח ולבשו"ט בזה.

...בשאלתנו למה ע"י "דילוג" דוקא יכול להתהוות גשמי מרוחני - הביאור הוא בהתיבה עצמה: **דילוג** על סדר "הטבעי", על האפשרי ע"פ סדר ההשתלשלות. והטעם - כמו שלדילוג (כפשוטו) זקוק לכח גדול יותר מאשר בהליכה מדרגא לדרגא, כן הוא בהתהוות הנ"ל. וזאת למודעי: שדרגות ישנם בדילוג דילוג קפיצה וכו'. ועיין לקו"ת שה"ש ט"ו, ב.

ב"ה, טו"ב אדר, תשי"ח

ברוקלין.

שלום וברכה!

מאשר הנני קבלת מכתבו,

ומגלגלין זכות ליומין זכאין, ימי חדש אדר, אשר נצטווינו בתורתנו הק' תורת חיים,

להרבות בשמחה, ובפרט בנקודה התיכונה, ימי הפורים (אשר זה עתה באנו מהם), אשר חייב אינש לבסומי עד דלא ידע,

והרי ככל ימי עת רצון - גם עניני ימים האמורים צ"ל נמשכים בימים וזמנים שלאחריהם באופן שתהא פעולתם ניכרת בהבפועל, וכדבר משנה: המעשה הוא העיקר.

ומכיון שנצטווינו על זה, הרי אין הקב"ה בא בטרוניא עם בריותיו, ובודאי אשר מלמעלה נעשה כל הדרוש ונמשך טוב הנראה והנגלה (ופשיטא להסיר כל ההעלמות והסתרים) בכדי שתהי השמחה - בימים הנ"ל - בריבוי ועד דלא ידע, ויהא רישומם ניכר לאחר זה כנ"ל וימשיכו ברכת השי"ת: הטוב בריבוי, החסד בריבוי וכו' וכמו שנמנו ע"י רז"ל במדרש רבה בחותם אסתר רבה.

בברכה לבשו"ט.

ב"ה, י"ז אדר, תשי"ח  
ברוקלין.

הנהלת הרשת באה"ק ת"ו  
ה' עליהם יחיו

שלום וברכה!

במענה להמכתב כתוב ע"י הרה"ח אי"א מו"ה יצחק שי' גנזבורג בו מועתק מכתב מר... שי' ותוכנו, אשר מוכן להמליץ למסור בי"ס לרשת חב"ד בשלשה תנאים, אשר החינוך יהי מעורב, המורים לא יתעסקו בענינים פוליטיים, יהיו מדריכים מצד חב"ד והם ישתפו פעולה הדוקה עם ועדת הנוער של תנועת המושבים וכו', ושואלת הנהלת הרשת דעתי בהאמור.

ובכל שלשת הסעיפים, המענה **פשוט ובתכלית**:

(א) בענין התערבות, הרי כו"כ פעמים נדבר עדי"ז, שזהו עיקר **בחינוך**, ולא רק מנקודת מבט דתי, אלא גם מנקודת מבט מוסר, והכרת נקודה זו מתפשטת אפילו בין אינם יהודים ובלתי דתים, וכנראה בארצה"ב ועוד בכמה מדינות, מפני הנראה במוחש התוצאות מחינוך מעורב, ואפילו את"ל שבמקרה יוצא מן הכלל, ובגיל צעיר ביותר ולזמן מועט ביותר, אפשר להעלים עין ממקום מסוים וממכתה מסוימת, אבל איך אפשר לספק כשענין התערבות בא בתכנית ובתור תנאי פרינציפיוני היפך השו"ע?!

(ב) וה"ה בהנוגע לסעיף ב', הרי ידועה שיטת חב"ד שאין לו כל ענין עם פוליטיקה איזה שתהי, ולפלא גם התנאי מצדם כיון שזהו תנאי מצד חב"ד שלא יתערבו בכל עניני פוליטיקה שתהי הן מימין והן משמאל,

(ג) וה"ה גם בהנוגע לסעיף ג' - כיון שהוא בנגוד **גמור** להנאמר בסעיף ב' הקודם, שהרי ועדת הנוער של תנועת המושבים, בהתכנית שלה כמה קוים פוליטיים וזהו בנגוד בהחלט לסעיף ב' שחב"ד לא מתערבים בכל ענינים של פוליטיקה ובודאי שלא ישנו תכנית ועדת הנוער באותן המקומות שיהי בי"ס חב"ד בתור יוצא מן הכלל משאר מושבי תנועת המושבים, ופשיטא שהדרישה שחב"ד תשתף שם חניכי חב"ד בכנוס נוער ארצי אשר יאורגן ע"י תנועת המושבים, שלו אופי פוליטי **מובהק**, וכידוע בעבר ובהווה, והוא חלק תכנית עבודתם בכלל, וסיוס הסעיף שיקחו בחשבון הצרכים הדתיים של המשתתפים, אינו מתקן כלל בהאמור, כי אפשר לספק הצרכים הדתיים במאה אחוז ובה בשעה להיות פוליטיקאי דכו"כ מפלגות, ותכנית הכנוס והתוצאות יהי בחותם פוליטי מובהק.

בברכת הצלחה בעבודתם בקדש.

## מתורת רבותינו נשיאי חב"ד

### א.

### הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא שניאור זלמן אדמו"ר הזקן - בעל התניא והשו"ע

~ שולחן ערוך עם הערות וצינונים - הלכות שבת ~

**יד** אבל מתר לעשות נקב במגופה מלמעלה (עח) להוציא בו יין עטו, אף אם החבית היא שלמה<sup>89</sup>, לפי שאין דרך כלל לעשות פתח במגופה מלמעלה, אלא נוטל כל המגופה. ולפיכך נקב זה שמלמעלה אינו נראה ונחשב כפתח כלל. ולכן לא אסרוהו במגופה פא, הואיל ואף העושה בה נקב גמור להכניס ולהוציא בו היין - אינו חיב מן התורה כמו העושה בחבית עצמה, מפני שהמגופה אינה חשובה חבור להחבית, אף פשהיא נתונה על פיה, אלא הוא דבר בפני עצמו, ולכן אין הנקב שבה קרוי עשוי להכניס ולהוציא בו, לפי שפשוטו ומכניס דרך הנקב שבה - הרי זה פאלו מוציא ומכניס דרך פי החבית בלבד, לפי שהנקב אינו מועיל כלום להוצאה והכנסה זו, שאף מבפלו ויכול להכניס ולהוציא דרך פי החבית, ואף שפיה סתום במגופה - אין זו סתימה גמורה, הואיל ואין המגופה חשובה חבור לחבית פא, לכן לא החמירו בה

#### ביאורי הלכה

**עח** במגופה מלמעלה – בחלקה השטוח של המגופה<sup>85</sup>. בכך, הן בכך שהתירו לעשות פתח להוציא (אבל בהתנת ראש החבית לא מכוון כלל לפתח) והן בכך שמתר לנקוב גם כשהחבית שלימה<sup>88</sup>. **עט**] להוציא בו יין – מותר לפתוח פקקי בקבוקים בשבת, גם פקקי הברגה שבפתיחתם הראשונה מתנתקת מהם טבעת הנשארת קשורה לבקבוק<sup>86</sup>. ויש שהחמירו בפתיחה ראשונה של פקק הברגה שמתנתק ממנו הטבעת, ויש שהחמירו רק בפקק של מתכת והקילו בפקק של פלסטיק<sup>87</sup>. **פ**] היא שלמה – נמצא שנקב במגופה מלמעלה קל יותר מהתנת ראש החבית (אף שבשניהם אין דרך פתח

#### צינונים והוספות

(85) כמבואר לעיל הערה פ המגופה עשויה כמין קערה, ונקב מלמעלה היינו בקרקעית הקערה, משא"כ בצידי הקערה שהם הדפנות המשופעות ויורדות כלפי מעלה כמבואר בהמשך ההלכה. (86) הפקק משמש למטרתו וחל עליו שם 'פקק' גם לפני הפתיחה הראשונה ואין בפתיחתו משום הכשרתו לשימוש (דהיינו נתינת שם כלי עליו, שלא כקטימת עלה לצורך מרזב (או קטימת קיסם לחצוץ שיניו שבסי' שכב), שבקטימתו מקבל שם וגדר חדש ממה שהיה לו בחיבורו לענף), כן, אין בפתיחה זו משום גמר מלאכת האומן (שחייבים עליה משום מכה בפטיש, אבל בנדו"ד מבחינת הייצור הפקק הושלם ומשמש כבר למלאכתו, ודומה לפתיחת אריזה שהאומן ארו בה הבגד, שלא כהוצאת חוטים שעושים החייטים שהיא השלמת מלאכת האומן). (87) ראה שש"כ פ"ט הערה סו, ולהעיר, שאמנם יסוד החמרתם הוא בהתאם לשיטתם המובאת להלן (הערות כג,

קכו) לענין פתיחת קופסאות שימורים (בה חשו ל'מתקן כלי' ולא ל'סותר'), מכל-מקום רבים משתדלים לחוש ולפתוח הבקבוקים לפני כניסת שבת. (88) בעשיית נקב בדרך תיקון אין משום 'סותר' (ואכן, לא נזכר מאומה בהמשך הסעיף מעניין 'סותר'), אלא שכשהחבית שלימה יש לחוש יותר שמה יעשה פתח יפה להוציא ולהכניס (ע"ד המפורש לעיל סוף סעיף א), ועכ"ז לא החמירו לאסור במגופה. (89) נתבאר לעיל סעיף ג שאסור על נקב להוציא גזירה שמה יעשה נקב להוציא ולהכניס, ואיסור זה בכל נקב להוציא או להכניס אף שאינו בדרך פתח (מצד המקום או מצד שהוא דרך שבירה). ראה לעיל הערה פח שבחבית שלמה ישנו גם חשש שיעשה 'נקב יפה' (אף שאינו בדרך פתח). (90) אבל בגד שפי הצוואר שלו סתום על ידי תפירות (סי' שיו סעיפים ר"ז), נחשבת סתימה זו כ'מחוברת', ופתיחתה היא פתיחת ותיקון הבגד עצמו.

כָּל קֶדֶד לְאָסוּר בְּהָ אָפִילוּ נֶקֶב שְׂאִינוּ עָשׂוּי אֶלָּא לְהוֹצִיא בְּלִבְךָ, אִם הוּא עָשׂוּי בְּמָקוֹם שְׂאִין דְּרָךְ לְעֵשׂוֹת שָׁם פְּתַח, דְּהֵינּוּ עַל גְּבַה מְלַמְעָלָה<sup>99</sup>.

אָבֵל אָסוּר לְעֵשׂוֹת בְּהָ נֶקֶב בְּצִדָּה, דְּהֵינּוּ בְּמָקוֹם שֶׁהִיא מוֹשְׁפַעַת וְיוֹרֶדֶת<sup>100</sup>, לְפִי שְׂדֵרְךָ הוּא לְפַעְמִים לְעֵשׂוֹת בְּהָ פְּתַח מִן הַצַּד, בְּשִׂרְוֹצָה שֶׁתְּהֵא הַחֲבִית פְּתוּחָה לְהוֹצִיא מִמֶּנָּה יוֹן תְּדִיר, וְאִינוּ רוֹצֵה לְפְתוּחַ הַמְּגוּפָה, שְׂלֵא יִפֵּל עֶפְרָ אוֹ פְּסֻלַּת בֵּינּוּ, לְכֵן עוֹשֶׂה בְּהָ פְּתַח פְּתוּחַ מִן הַצַּד:

חלק ב, סימן שיד, דברים האסורים משום בנן וסתירה בשבת, קע"ה יד:

### ביאורי הלכה

פנ] על גבה מלמעלה – נמצא ב' פרטים בהיתר נקב במגופה למעלה: (א) אינו נראה כפתח<sup>91</sup>, (ב) נקב במגופה לא נחשב כנקב מן התורה<sup>92</sup>.

### ציונים והוספות

91) אף שאסרו כל פתח אפילו לא מתכוון לפתח כלל, לא אסרו במקום שלא נראה כפתח כלל (וכמו התזת ראש החבית).  
92) אף שאסרו כל נקב להוציא (ואפילו לא נראה כפתח, כדלעיל הערה פט) מחשש שיבוא לעשות נקב להוציא ולהכניס (ואפילו להתזז ראש החבית לא התירו אלא כשלא מתכוון לפתח כלל, לא להוציא ולא להכניס), וכל שכן כשהוא כלי שלם (כדלעיל הערה פח), לא אסרו אלא במקום שאם יעשה נקב להוציא ולהכניס היה אסור מן התורה.  
93) ראה לעיל הערות פ, פה; ולהעיר שפתח החבית והמגופה היו רחבים, וניתן להשתמש בקלות בנקב שבדפנות המגופה.

## ~ שו"ע רבנו הזקן לפי לוח "רב יומי" - הלכות ציצית ~

### ~ יום ראשון ~

#### סימן י דיני כנפות הטלית:

בד' קרנותיה הפשוטים ומאחר שלא נתברר לנו הלכה בדברי מי לכן יזהר כל אדם שלא להתלבש כלל בטלית כפולה אלא א"כ תפרה אחר שכפלה ואפילו לא תפרה אלא מרוח אחת מכל מקום כיון שאינה יכולה להתפשט עוד מכפילתה לכן לדברי הכל מטילין לה ב' ציצית במקום הכפל שהוא המקום הנקרא כנף כשהטלית כפולה:

יד טלית שהטיל לה ב' ציצית בכנף א' הרי זו פסולה שהרי עבר על כל תוסף ואם חתך ציצית א' מהם אפילו חתך את הראשונה והניח את השניה הרי היא כשרה ואע"פ שעשיית השניה היתה בפיסול שהרי בעשייתה עבר על כל תוסף וכשחתך הראשונה לא עשה שום מעשה בהשניה שהרי היתה כבר עשויה והתורה אמרה גדילים תעשה ולא מן העשוי כבר בפיסול אפ"ה השניה כשרה משום דמה שהטיל השניה בעוד שהראשונה תלויה בטלית כיון שיש איסור דכל תוסף בעשייה זו לכן אין עשייה זו נחשבת כלום וכאלו לא עשה כלל דמי ואח"כ כשחותך את הראשונה ומכשיר את הטלית בהשניה חשיב יותר למעשה ונחשב לו או חתיכת הראשונה כאלו עושה השניה ואין כאן תעשה ולא מן העשוי כבר שהרי לא היתה עשויה עדיין כיון שעשייתה היתה באיסור אין זו נחשבת עשייה כלל ועכשיו הוא שעושה אותה כמה שחותך הראשונה:

יא וכן הדין אם אפילו לא עשה בה אלא ציצית אחת או אפילו אם לא כרך אלא חוליא אחת ואח"כ השלימה לד' כנפות ועשה בהן ציצית צריך להתיר החוליות או הציצית שנעשה בפסול ולחזור ולהטילם בטלית:

יב אבל כל הציצית שנעשו בטלית אחר שכבר היתה בת ד' כנפות הרי הם כשרים אע"פ שהיו תלוין בטלית בשעה שהיתה הטלית פסולה מחמת הציצית שנעשו בפיסול מכל מקום לא נפסלו על ידי כך הציצית כיון שהן עצמן נעשו בכשרות:

יג טלית שהיתה ארוכה כשתים וכפולה לשתיים ומתעמף בה יש אומרים שמטילין לה ציצית כשהיא כפולה דהיינו ב' ציצית במקום הכפל אחד מכאן ואחד משום דזה המקום נקרא כנף בשעת העטיפה שהטלית היא כפולה וב' ציצית בקרנות הא' מן ראשי הטלית התלוין. ויש אומרים שצריך להטיל הציצית במקום הנקרא כנף כשהטלית היא פשוטה שהרי סתמא עשויה להתפשט וכמופשטת דמי כיון שלא תפרה לכן לא יטיל הב' ציצית במקום הכפל משום דכשתתפשט הטלית יהיו הציצית באמצע הטלית אלא יטיל

## ~ יום שני ~

וגופם אף על פי שמתכסה בה ראש[ו] ורוב[ו] פטורה כיון שעיקרה לכסות הראש עשויה:

**בא** סודר שנותנין על צוואר במלכות ארץ ישראל שנקרא בלשון ערב"י ש"ד פטור מן הציצית אע"פ שיש בו שיעור מלית שיתבאר לקמן סימן ט"ז ואע"פ שנהנה בו בחמה מפני החמה ובגשמים מפני הגשמים מכל מקום כיון שעיקר הנתתם אינה להנאת כיסוי אלא להשתמש בהם לצורך בהם מעות ולקנח הזיעה לא מקרי כסות כלל:

**בב** מלבושים של גלילות אשכנז וספרד שהם פתוחים מלפניהם למעלה ומלמטה ויש להם ד' כנפות ב' מלמעלה וב' מלמטה פטורים מן הציצית מפני שעיקר מצות ציצית הוא שיהיה ב' ציצית לפניו וב' ציצית לאחוריו כמו שנתבאר בסימן ח'. אבל באלו המלבושים שכל הד' כנפות הם מלפניו ואי אפשר ללבשם בענין אחר יש לומר שלא חייבה אותן התורה כלל ולכן נהגו להקל. אבל כל ירא שמים יחמיר לעצמו לעשות קרן אחת עגולה כדי שלא יהיה לו ד' כנפות מרובעים:

**בג** מלבושים שקורין רא"ק שמחובר למעלה חתיכת בגד מרובעת ומונחת על כתיפו מאחוריו שקורין קאלנע"ד פטורין מן הציצית שהרי לצד מעלה אין לו כנפות רק כנפות הקאלנע"ד [ה]מונחים מאחוריו ואין זה כנפות הואיל ואין ב' הקרנות שמאחוריו מכוונות כנגד הכנפות שמלפניו ולכן אין נקראים כנפות כלל מפני שאינן קצה הבגד והרי זה דומה להתפור ב' כנפות באמצע הבגד שבוודאי אינו צריך להטיל שם ציצית מפני שאין זה כנף האמור בתורה:

## ~ יום רביעי ~

סימן י דיני כנפות הטלית:

**א** מצות ציצית בזמן שהיה תכלת מצוי היה מצותה שיקח ב' חוטין צבועין [בצבע] הנקרא תכלת וב' חוטין שאינן צבועין הנקראים חוטי לבן מפני שאין אנו מצווים לצבען ממילא נשארים בלבנותם ועכשיו שאין לנו תכלת צריך ליקח ב' חוטי לבן במקום ב' חוטי תכלת מפני שאין ציצית פחות מד' חוטין שנאמר גדילים תעשה לך ואין גדיל פחות מב' חוטין שגודלן זה על גב זה וכשהוא אומר גדילים הרי כאן ארבע ואם הוסיף אפילו חוט א' על הד' חוטין הרי עבר על כל תוסיף ולכן אותה הציצית שהוסיף בה החוט היא פסולה עד שיסיר חוט א' ממנה עיין סי' יו"ד:

**ב** חוטי הציצית צריכין שזורה שנאמר פתיל תכלת שיהיה טווי ושזור כעין פתילה ומה תכלת טווי ושזור אף לבן כן שהרי הוקשו זה לזה שנאמר גדילים תעשה וגו':

**ג** וצריכים שיהיו טוויין ושזורין לשם ציצית דוקא דהיינו שיאמר בתחלת הטווייה והשזירה שהוא עושה כן לשם ציצית או שיאמר לאשה טווי לי ציצית לטלית שנאמר תעשה

מן וכן הדין אם הטיל ה' ציצית בטלית שיש בה ה' כנפות ואח"כ חתך אחד מהן בין שחתך א' מהארבע ציצית שהטיל בתחלה בין שחתך את ציצית החמישית שהטיל באחרונה הרי הטלית כשירה מן הטעם שנתבאר:

מן מלבושים שהם סתומים למעלה ופתוחים למטה ויש להם ד' כנפות כגון אלו המלבושין שפותחים אותם למטה משני צדדיהן אם רובם פתוח חייבים בציצית ואם רובם סתום ה"ז כאלו היה כולה סתום ואין זה נקרא כנף ולכך הם פטורים מן הציצית ואם חציה פתוח וחציה סתום מטילין אותו לחומרא וחייבים בציצית אבל אין מברכין עליו דספק ברכות להקל ואין יוצאין בו בשבת דשמא פטור מן הציצית והרי הם כמשאויו ואפילו לכרמלית שאין בו אלא איסור דרבנן אין יוצאין בו ולא אמרו ספק דבריהם להקל אלא כשכבר נעשה הספק איסור אבל אסור לעשות ספק איסור דרבנן לכתחלה:

ין מלבושים שהם פתוחים למטה משני צדדיהם כגון טליתות קטנים שלנו אם רובם פתוח והוא רוצה לפטורין מציצית על ידי שיקבע בו רצועה המחברת ב' כנפי המלבושים מחציו ולמטה כדי שיהיה רובו סתום ויפטר מן הציצית צריך שיוחר שיקבע את הרצועה למטה מן החגור דוקא כדי שיהא רוב הסתום רוב הנראה לעינים דאל"כ יהיה אסור מפני מראית עין ודוקא כשקובע רצועה המחברת אבל אם קובע הקרסים המחברים ב' כנפי המלבוש אפילו אם קובע אותן למטה מן החגור אין מועיל כלום ליפטר מן הציצית כיון שהוא יכול לפתוח את הקרסים בקל אין זה חשוב חיבור כלל אם לא שהקרסים נכפפות מאד בענין שאי אפשר לפותחן אלא ע"י מעשה אוי הן חשובין חיבור ומועילין לפטור מן הציצית אם הם קבועין מהחגור ולמטה:

יח ולכן צריך לזוהר בטליתות קטנים שלנו שמטילין בהם ציצית שיהיה רובו פתוח משני צדדיו רוב הנראה לעינים. וגם יזוהר שלא לקבוע בו קרסים למטה מן החגור ואפילו אם הוא למעלה מן הציו כגון שהטלית קטן ארוך מאד מכל מקום אסור מפני מראית העין ואפילו אם אין הקרסים נכפפים מאוד כאופן שאפשר לפתחם בנקל אפ"ה אסור מפני מראית העין:

## ~ יום שלישי ~

יט כנפות הטלית שמטילין בהם ציצית צריך להיות מרובעים דוקא ולא עגולים שאין עגול נקרא כנף:

כ מצנפת אף על פי שיש לה ד' כנפות פטורה שנאמר כסותך אשר תכסה בה פרט למצנפת שאינה עשויה לכסות את הגוף אלא את הראש בלבד ואפילו מצנפת שבארצות המערב ששני ראשי המצנפת מושלכים על כתיפם

ביאוש בעלים ושינוי רשות מהגזולן לזקוק כמו שכתוב בחושן משפט סי' שם"א:

### ~ יום שישי ~

**יב** גזל צמר שלא נמורה וטוואן הגזולן לשם ציצית אם עדיין לא נתייאשו הבעלים ממנו הרי הם פסולים לציצית מפני שהם עדיין גזל ואינם של גזולן כלל שהרי לא קנה אותן בשינוי זה שעשאן חוטין מפני שהוא שינוי החזר לברייתו שהרי החוטין אפשר לחזור ולעשות אותן צמר אבל אם כבר נתייאשו הבעלים ממנו או אפילו אם לא נתייאשו עדיין אלא שהגזולן עשה בצמר זה שינוי גמור שאין חזר לברייתו כגון שליבן את הצמר בגפרית ועל דרך שנתבאר בח"מ סי' ש"ם ע"ש כיון שהגזולן קנה את הצמר לגמרי דהא אפילו אם הצמר הוא בעין אין צריך להחזיר להגזולן אלא דמי הצמר א"כ הרי היא כשלו ממש לכל דבר ולכן הציצית שעשה ממנו הרי הם כשרים אבל מכל מקום לא יברך עליהם דאין זה מברך אלא מנאץ כיון שעל ידי גזילה בא הציצית לידו:

**יג** המשתחווה לבהמה צמרה פסול לציצית אע"פ שאין בעלי חיים שנעבדו אסורים להדיוט וכל המחובר לו הרי הוא כמוהו וא"כ הצמר הזה מותר להדיוט מכל מקום למצה אסור משום דמאוס הוא לגבוה שהרי בעלי חיים שנעבדו אסורין לגבוה לגבי המזבח וא"כ ה"ה לצמר שעל גביהן ואע"פ"י דכשעושה ממנו ציצית הוא משתנה מכמות שהיה שהרי מקודם היה צמר ועכשיו נעשו חוטין מכל מקום עדיין מראהו עליו וניכר שהוא צמר אבל המשתחווה לפשתן נטוע מותר לעשות ממנו ציצית שהרי מחובר שנעבד מותר בהנאה ואף לגבוה אינו מאוס כלל כיון שגשתנה מכמות שהיה בשעה שנעבד שהרי מקודם היה כעין בעלמא ועכשיו שעשה ממנו חוטין הרי מראה הראשון חלף והלך לו ממנו לגמרי:

**יד** כשעושה הנקב שתוחב בו הציצית לא יעשנו למעלה משלשה גודלין משפת הבגד מפני שנאמר על הכנף ולמעלה מג' אין זה כנף אלא בגד ואם עשה הנקב למעלה מג' גודלין אע"פ"י (שכשעושה) [שכשקושר] הציצית בבגד עושה החוטין קצרים על הכנף כדי להקמיט הכנפות ומתכפל עד שבא הנקב למטה מג' גודלין אפ"ה פסול:

**טו** ואם עשה הנקב למעלה מג' גודלין ואחר שהטיל הציצית בנקב חתך בנקב כדי שיתלו הציצית למטה מג' גודלין פסול משום שנאמר גדילים תעשה וגו' ולא מן העשוי כבר בפיסול כמ"ש בסי' י':

### ~ שבת קודש ~

**טז** ולא יעשה הנקב סמוך לשפת הבגד שנאמר על הכנף ואם היה סמוך מאוד לשפת הבגד היה תחת הכנף ולכן צריך להרחיק הנקב משפת הבגד כשיעור שיש מן קשר

לך לשם חובתך ואם לא היו טוויין לשמן או שלא היו שזורין לשמן פסולין. ויש בעלי גפוש שמחמירין על עצמן אפילו בניפוץ הצמר אבל אין גוהגין כן:

**ד** טוון נכרי או ששזר אפילו ישראל עומד על גביו ואומר לו שיעשה לשם ציצית פסולין הנכרי אדעתיה הנפשית קעביד ואינו חושש לדברי הישראל אלא אם כן מסייע הישראל מעט אבל אם טוון או שזרן חרש שומה וקמן וגדול עומד על גביו ואומר להם שיעשו לשם ציצית כשר:

**ה** ד' חוטי הציצית צריך ליתנם למלית ולכפלים כדי שיהיו ח' חוטין שנאמר פתיל תכלת שיהיה כפול כעין פתילה ולאחר שכפלו צריך שיהיה בכל חוט מהח' חוטין אורך י"ב גודלין ומודדין במקום הרחב שבגודל:

**ו** שיעור הגודל של ארם בינוני הוא כרוחב ז' שעורות כשמנחות זו בצד זו ברוחק והן כאורך ב' שעורות בריוח:

### ~ יום חמישי ~

**ז** אלו הי"ב גודלין מודדין לאחר שעשה כל הכריכות והקשרים ומתחילין למדוד אותן משפת הכנף אבל כל מה שמונה על הכנף אין למדוד בכלל החשבון ולכן צריך שיהיה אורך כל חוט מהח' חוטין שלשים גודלין דכשיכפלים יהיה כל חוט מהח' חוטין ט"ו גודלין ב' גודלין מנקב המלית שבו תוחבין הציצית עד שפת הכנף דהיינו שיעור קשר אגודל שיתבאר לקמן בסימן זה וגודל א' להקשרים וי"ב גודלין יהיו תלוין להכשר הציצית:

**ח** אחד מהחוטין יהיה יותר ארוך כדי שיכרוך בו את הגדיל כמו שיתבאר בסי' זה לקמן ואם אין לו חוט א' ארוך כל כך שיוכל לכרוך בו כל הכריכות יכול לכרוך קצת כריכות בחוט זה וקצת כריכות בחוט אחר כי כן בזמן שהיה תכלת מצוי היו כורכין קצת כריכות בתכלת וקצתם בחוטי הלבן:

**ט** אם רוצה לעשות הציצית ארוכין יותר מ"ב גודלין רשאי ויכול להאריכם כמו שירצה וטוב לעשות כן כדי שאפילו אם יפסקו ישאר בהם י"ב גודלין:

**י** כבר אמרנו בסימן ט' שהציצית צריכה להיות ממין הכנף דוקא ולכן אין עושין הציצית מן הצמר הנאחו בקוצים כשהצאן רובצים ביניהם ולא מן הנימין הנתלשין מן הצאן ולא מן שזורי שתי שהאורג משייר בסוף הבגד ואם עשה מהן ציצית הרי הם פסולים לפי שאין מינים הללו ראויים לעשות מהם בגד שהן פסולת הצמר ואין הבגד נעשית מכמותן והתורה אמרה הכנף מין כנף כמ"ש בסימן ט' והוא הדין כל מיני צמר הגרועין שאין בגד נעשית מהן פסולין לציצית מטעם האמור:

**יא** גזל חוטין שנמנו לשם ציצית והלך הגזולן ועשה מהם ציצית הרי הם פסולין שנאמר ועשו להם משלהם פרט לגזול ואם מכר הגזולן את הציצית לאחר אם כבר נתייאשו הבעלים מהם הרי הם כשרים מפני שקנה אותן הלוקח



לעשות אימרא סביב הנקב שתוחב בו הציצית כדי שלא ינתקו החוטין של בגד מכפנים סביב הנקב ויפחת משיעור מלא קשר אגודל משפת הבגד ויכסרו העולם שהיה כן קודם הטלת הציצית וכן יעשה אימרא בשפת הבגד כדי שלא יפחת משיעור קשר אגודל משפתו עד הנקב:

**יז** אם יש גדיל שקרוין (לייסט) בשפת הבגד שגודלן שם כדי שיהיה חזק בין שהגדיל הוא בשפת רוחב הבגד בין שהוא בשפת אורך הבגד לא יטיל את הציצית שם בגדיל אע"פ שהוא [מרחיק] מלא קשר אגודל משפת הכנף כגון שהגדיל הוא רחב אע"כ אין מטילין בו ציצית משום שנאמר על כנפי בגדיהם והגדיל אינו נחשב עיקר מן הבגד אלא הוא טפל ומשמש לבגד:

**כ** כשמטילין ציצית בבגד עצמו אין צריך להרחיק משפת הבגד מלא קשר אגודל חוץ מן הגדיל אלא גם הגדיל נחשב בכלל השיעור וכן לענין הרחקה ג' גודלן שאמרנו נחשב ג"כ הגדיל בכלל הבגד ולכן צריך ליוהר שלא יהיה הנקב למעלה מג' גודלן מן שפת הגדיל החיצונה:

אגודל עד סוף הציפורן דהיינו לערך ב' גודלין ואם אחר כך כשקושר הציצית עשה חלק החוטין שעל הכנף קצרים ונתכפלו הכנפות עד שבא הנקב למטה משיעור שנתבאר אפילו הכי כשר:

**יז** שיעור ג' גודלין אלו שאמרנו וכן שיעור מלא קשר אגודל שצריך להרחיק מודדין אותן ביושר משפת אורך הבגד וכן משפת רוחב הבגד אבל לא ימדוד אותם באלכסון מן הקרן זווית של כנף הבגד:

**יח** שיעור מלא קשר אגודל שאמרנו שצריך להרחיק הנקב משפת הבגד אין צריך ליוהר בזה אלא בשעת הטלת הציצית בבגד אבל אם לאחר שהטיל הציצית בבגד מחוטי השתי או הערב ונתרחב הנקב וירדו הציצית למטה ממלא קשר אגודל כשר וכן אם לאחר הטלת ציצית בבגד נסתר הבגד מלמטה בשפתו עד שנפחת מן השפה עד הכנף משיעור מלא קשר אגודל כשר שלא הקפידה תורה על זה שלא תהא הציצית תחת הכנף אלא בשעת עשייה שנאמר ועשו להם ציצית על כנפי וגו' ומכל מקום לכתחלה טוב

~ 'תורה אור' פרשת תצוה - הפרשה החסידית ~

וְעָשִׂיתָ צִיצִית זָהָב

הָאֵרֶת אֹרֶז וְזֵיו. וְהוּא אֹרֶז הָאֶהְבֶּה־רֶבֶה הַבָּאָה מִלְמַעְלָה, שְׁהִיא בְּחִינַת אֶהְרֶן - "זֶקֶן אֶהְרֶן שִׁיֹּרֵד עַל פִּי מְדוּתָיו" (תהלים קלג, ב). שְׁאֶהְרֶן הוּא רוּעָה מִ"שְׁבַעָה רוּעִים" הַמְּפָרְנִסִּים לְכִנְסַת־יִשְׂרָאֵל הַמּוֹשְׁכוֹת אֹרֶז אֵין־סוּף בְּרוּךְ־הוּא, וְאֶהְרֶן הוּא הַמְּמַשִּׁיךְ בְּחִינַת אֶהְבֶּה־רֶבֶה.

וְהֵנָּם שֵׁי"כֵּל בְּיַדִּי שְׁמַיִם חוּץ מִיִּרְאֵת שְׁמַיִם<sup>8</sup>, מְכַל מְקוֹם יֵשׁ אֶהְבֶּה וְיֵשׁ אֶהְבֶּה: יֵשׁ אֶהְבֶּה שְׁהִיא לְמַטָּה מִן הַדַּעַת, וְתוֹלְדָתָהּ, וְהִיא בְּכַח הַנְּפִשׁ עֲצָמָה; וְיֵשׁ אֶהְבֶּה־רֶבֶה שְׁהִיא לְמַעְלָה מִן הַדַּעַת, הוּא בְּחִינַת אֶהְרֶן, הַרוּעָה וּמְמַשִּׁיךְ לְכִנְסַת־יִשְׂרָאֵל וְהוּא בְּחִינַת רְעוּתָא־דְלָבָא.

"וְעָשִׂיתָ צִיצִית זָהָב טָהוֹר, וּפְתַחְתָּ עָלָיו פְּתוּחֵי חוֹתֶם קֹדֶשׁ לָהּ" (פרשתנו כה, לה):  
וְאָמְרוּ רַז"ל<sup>2</sup>: קֹדֶשׁ לְמַ"ד - לְמַטָּה, וְלַתּוֹהֵא - לְמַעְלָה. - וְלַהֲבִין זָה,

וְגַם לַהֲבִין מַה שְּׁפָתוֹב (פרשתנו כה, לה): "וְהָיָה עַל מִצַּח אֶהְרֶן, וְנִשָּׂא אֶהְרֶן אֶת עוֹן הַקֹּדֶשִׁים וְגו'" - שְׁהַצִּיצִית מְכַפֵּר וְנוֹשֵׂא עוֹן. וְסִפָּא דְקָרָא: "וְהָיָה עַל מִצְחוֹ תָמִיד לְרַצוֹן לָהֶם לְפָנֵי הַתּוֹהֵא". שְׁבַמָּה שְׁהוּא נוֹשֵׂא אֶת הַצִּיצִית עַל הַמִּצַּח נְמַשִּׁיךְ רַצוֹן.

וְלַהֲבִין עֲגוּן זָה: (אֶד) הִנֵּה צִיצִית הוּא מְלִשׁוֹן<sup>3</sup> "צִיצִית נֹרוֹ"<sup>4</sup>; "מִצִּיצִית מִן הַחֲרָפִים"<sup>5</sup>; "נֶץ הַחֲמוּה"<sup>6</sup>. דְהֵינּוּ

5. (שיר השירים ב, ט). מְלִשׁוֹן צִיצִית, וְהוּא גַלְיָי הַפְּרָה. רוּעָה לוֹמֵר, מְכַלָּה עֲצָמוֹ לְקוּיֹת נְרָאָה וְנִשְׁקָרָה. מִצִּיצִית צִיצִית.  
6. (משנה ברכות א, ב). הוּא מְלִשׁוֹן הַכְּתוּב "הַנְּעוֹ הַרְמִינִים" (שיר השירים ו, יא), כְּלוֹמֵר עַד שְׁעָה שְׁהַחֲמָה מִתְחַלֵּת לְזוֹרֵת בְּרָאשֵׁי הַתְּרִים - תּוֹסְפוֹת יוֹם (טוב).  
7. (מִיכָה ה, ד): "וְהִקְמַנּוּ עָלָיו שְׁבַעָה רְעִים". סוּבָה נֵב, ב. וְשֵׁם לֹא נִזְכַּר אֶהְרֶן. וְרָאָה תְּקוּנִים לְזוֹרֵת הַדָּשׁ קֵד, א. - לְקוּפֵי שִׁיחוֹת חֵלֶק כ עֶבְרִי 643 עֵינֵי שֵׁם).  
8. (ברכות לג, ב).

1. (נְאֻמֵר שְׁבַת פְּרִשַׁת תְּצַוָּה, וְכֹר י"א אֶדֶר תְּקִים<sup>1</sup>).  
2. (רד"ש לְמִי יוֹמָא פֶּרֶק ד', הַלְבָּה א'. מְגִילָה פֶּרֶק א', הַלְבָּה ט'. בְּשֵׁבַת סג, ב. וְכַרְשִׁי: "צִיצִית בְּמִין טֶס שֶׁל זָהָב . . . וְכַתוּב עָלָיו בְּב' שִׁימִין: 'וְיָד ה' א' לְמַעְלָה, וְקוֹדֶשׁ לְמַ"ד' לְמַטָּה". (כְּלוֹמֵר, הַשֵּׁם שֶׁלֶם בְּשִׁיטָה עֲלוּיָנָה, וְקוֹדֶשׁ לְמַ"ד' בְּשִׁיטָה תַּחְתּוּנָה, שְׁמַלָּה לְהַקְדִּים שְׁאָר אוֹתוֹת לְמַעְלָה מִן הַשֵּׁם).  
3. (רָאָה "תּוֹרָה שְׁלֵמָה" עַל הַפְּסוּק).  
4. (תְּהִלִּים קלב, יח). "מְלִשׁוֹן נְצוּצוֹת וְעֲגוּנֵי הָאֶרֶז חֲרִיקָה וְכֵן (הַחֲקָא א, ז): וְנִצְצִים פְּעִין נִחְשֵׁת קָלָל". מִצִּיצִית צִיצִית.

מִבֵּית - בְּפִנְיֵי מִיתֵי הַנֶּפֶשׁ - גִּסּוֹת הַלֵּב, וְנִצְנָחוֹת, וְכִיּוֹצֵא בָהֶן. וּמִבְּחוּץ - בְּבַחֲנֵי חִיצוֹנִית הַהִנְהָגָה הַגּוֹף בְּפֹעַל מִמֶּשׁ - בְּרִדִּיפַת הַכְּבוֹד, וּמִלְבוּשֵׁי בְּגָדֵי כְבוֹד וְתַפְאֵרֶת, וְלִהְתַּנְהוֹג בְּכְבוֹד וְתַפְאֵרֶת וְכִיּוֹצֵא בָהֶן.

וְעַל כֵּן הָיָה זֶה נֶעֱשׂוּ בְּגָדֵי הַהוֹנָה "לְכְבוֹד וְלִתְפָאֵרֶת", "לְאַהֲרֵן וּלְבָנָיו וְגו'"<sup>17</sup>. לְהִיּוֹת בְּחִינַת אֲתֵּי הַכְּפָא מִן הַיֵּשׁ וְלִנְרֵמִיָּה, שֶׁהוּא בְּחִינַת עֲמֻלָּה, שֶׁהוּא עֲנִין הַגְּדֵלֶת הַיֵּשׁ בְּכָל דְּרָכָיו וְהַנְּהֻגוֹתָיו.

וְכֵן הִיָּתָה מִדְּתוֹ שֶׁל עֲמֻלָּה בְּזִמְנֵי מִשְׁשָׁה, שֶׁהָרִי יִשְׂרָאֵל לֹא בָּאוּ לְהַלְחֵם אֹתוֹ, וְלֹא שָׁמוּ לְבָם אֵלָיו, רַק הוּא מֵעֲצָמוֹ וּמֵאֵילָיו בָּא לְעוֹרֵר מַלְחַמַת חָנּוּם, מִכְּפִי גְדוּלָתָן שֶׁל יִשְׂרָאֵל וְהַאֲוֹתוֹת וְהַמּוֹפְתִים. שְׁלֹא הָיָה יָכוֹל לְסַבּוֹל שֶׁיְהִיָּה אִיזָה דְּבַר גְּדוֹל מִבְּלַעְדוֹ.

וְכֵכָה הוּא בְּכָל אָדָם, שְׁלֹא יוּכַל לְסַבּוֹל מִי שֶׁיְהִיָּה גְדוֹל מִמֶּנּוּ "בְּעֵינֵי אֱלֹהִים וְאָדָם כו"<sup>18</sup>, וְעַל כֵּן פָּנִים שְׁלֹא יְהִיָּה הוּא קָמֵן וְשָׁפֵל, לְכֵן מוֹפֵה עֲצָמוֹ בְּמִלְבוּשֵׁי כְבוֹד כו'.

וְהִנֵּה בְּבַחֲנֵי זֶה שֶׁל עֲמֻלָּה נֹאמֵר (בְּשַׁלַּח י"ז, טו): "כִּסֵּם י"ה" - שֶׁ"אֵין הַשֵּׁם שְׁלֵם וְאֵין הַכֶּסֶם שְׁלֵם".

"כֶּסֶם" הוּא הַשְּׂרָאָת הַמְּלֻדָּה, הַיּוֹשֵׁב עַל הַכֶּסֶם לְהִיּוֹת "וְשִׁכְנֹתֵי בְּתוֹכָם" (תְּרוּמָה כ"ה, ח). וְהִיָּנּוּ בְּבַחֲנֵי 'כֶּסֶם' - בְּאֵלֶיךָ, שֶׁ"אֵלּוֹפוֹ שֶׁל עוֹלָם" שׁוֹרָה. מִה שֶׁאֵין בֵּן בְּהַסְתַּלְקוֹת הָאֵלֶּיךָ נֶעֱשֶׂה 'כֶּסֶם' מִלְשׁוֹן כֶּסֶף. וְהַתְּכַסּוֹת זֶה הוּא עַל שֵׁם י"ה, כִּי בְּכָל אֶחָד וְאֶחָד יֵשׁ שֵׁם י"ה, כְּמוֹ שֶׁכְּתוּב (פְּרָשְׁתֵּנוּ ט"ו, כ): "עֲזִי וְזִמְרַת יְהוָה - וְהָיָה לִי לִישׁוּעָה".

כִּי הִנֵּה ה' א"ה הוּא בְּחִינַת הַתְּפִשְׁטוֹת אוֹרְךָ וְרוּחְךָ כו'. וְהוּא בְּחִינַת הַתְּפִשְׁטוֹת וְהַמְּשַׁכּוֹת אוֹר אֵין־סוֹף בְּרוּךְ הוּא לְהִיּוֹת 'סוֹבֵב כָּל עֲלָמִין' וּמְמַלֵּא כָּל עֲלָמִין. וְהִיָּד"ד הוּא בְּחִינַת צְמֻצוּם - "יֵשֶׁת חֲשֵׁךְ סִתְרוֹ" (תְּהִלִּים יח, יב).

שְׂכָדֵי לְהִיּוֹת הַתְּפִשְׁטוֹת הַמְּשַׁכָּה לְהִיּוֹת 'מְמַלֵּא'

וְזֶהוּ שֶׁכְּתוּב (עֲקֵב י"א, י): "לְאַהֲבָה אֶת ה' אֱלֹקֶיכֶם וְגו'", וְלֹא כְּתוּב "לְאַהֲבֵהוּ", אֵלֹא "לְאַהֲבָה", שֶׁיִּמְשִׁיךְ הָאָדָם אֶת לְבוֹ לְאַהֲבָה עֲלֵיוֹנָה, הַיּוֹת רְעוּתֵא־דְלִבָּא, שֶׁיְהִיָּה רְצוֹנוֹ לְה' לְכַדּוֹ, וְלְדַבְּקָה בּוֹ בְּאֵין־סוֹף בְּרוּךְ־הוּא מִמֶּשׁ. וְכְמוֹ שֶׁכְּתוּב: "מִי לִי בְּשִׁמּוֹסִים וְגו"<sup>9</sup>, פִּירוּשׁ "שִׁמּוֹסִים" - גְּדוּעַדֵּן הָעֲלִיּוֹן כו'<sup>10</sup>. ד"כּוֹלֵא קַמִּיָּה בְּלֹא חֲשִׁיב"; "אֲנִי הָיִיתִי לֹא שְׁנִיתִי" (מִלְאֲכֵי ג, ו); וְ"אֲתָה הוּא מְשַׁנְבְּרָא הָעוֹלָם, וְאֲתָה הוּא קוֹדֵם שְׁנְבְּרָא הָעוֹלָם כו"<sup>11</sup>.

וְעַל אֲהַבָּה זֶה נֹאמֵר "מִצִּיץ מִן הַחֲרָכִים", כִּי "הִנֵּה זֶה עוֹמֵד אַחֵר בְּתַלְנוֹ" (שִׁיר הַשִּׁירִים שֵׁם). שֶׁמִּשְׁחָרֵב בֵּית הַמִּקְדָּשׁ יֵשׁ פּוֹתֵל וּמְחִיצָה שֶׁל בְּרִזָּל מִפְּסַקֶת בֵּין יִשְׂרָאֵל לְאַבְיָהֶם שְׁבַשְׁמִים<sup>12</sup>. כִּי הִנֵּם שֶׁאֵין דְּבַר חוּצָץ לְפָנָיו יִתְפַּרֵּד חֵם וְשִׁלּוּם, כִּי "גַם חֲשֵׁךְ לֹא יִחְשֵׁךְ מִמֶּנּוּ" (תְּהִלִּים קל"ט, יב), הָרִי בְּאֵמֶת לֹא אָמְרוּ "בֵּין אֲבִיָּהֶם שְׁבַשְׁמִים לְיִשְׂרָאֵל" אֵלֹא "בֵּין יִשְׂרָאֵל לְאַבְיָהֶם שְׁבַשְׁמִים" - שֶׁחֲחִיצָה הוּא בְּפָנָיו הַמְּקַבְּלִים, "עוֹנוֹתֵיכֶם הִיוּ מְבַדִּילִים בֵּינֵיכֶם וְכו"<sup>13</sup>, שְׁמוֹנֵעַ אֶת אוֹר הָאֲהַבָּה הָעֲלִיּוֹנָה מִיִּשְׂרָאֵל.

וְאֵף עַל פִּי כֵן הוּא "מִצִּיץ מִן הַחֲרָכִים" וְ"חֲלוּנוֹת"<sup>14</sup>: 'חֲלוּנוֹת' הֵם חוֹרִים גְּדוּלִים, וְ'חֲרָכִים' הֵם חוֹרִים קְטָנִים וּסְדָקִים. דְּהֵיָּנּוּ, עַל יְדֵי שְׁבִירַת הַמְּחִיצָה לְפַתּוּחַ חֲלוּנוֹת וְחֲרָכִים, שֶׁהֵם בְּחִינַת "לֵב נִשְׁבֵּר" (תְּהִלִּים נ"א, יט), וְהַרְהוּרֵי תְּשׁוּבָה הַבָּאִים לְאָדָם, לְכָל חַד וְחַד לְפָנֶיךָ שִׁיעוּרָא דִּילֵיהּ<sup>15</sup>.

וְהִנֵּה עֵיקַר הַמְּסָךְ הַמְּבַדִּיל, וּמְחִיצָה הַמְּפַסְקֶת, הוּא (בְּלֵךְ כ"ה, ט): "רֵאשִׁית גּוֹיִם עֲמֻלָּה", שֶׁהוּא רֵאשׁ לְשִׁבְעָה גּוֹיִם<sup>16</sup>. וְכְתוּב (בְּשַׁלַּח י"ז, טו): "מַלְחָמָה לְה' בְּעַמְלֶךְ מִדֵּר דֵּר", אֲפִילוֹ בְּזִמְנֵי הַיָּה שֶׁלֹּא שִׁיךְ מַלְחָמַת עֲמֻלָּה בְּנִשְׁמִיּוֹת, מִכָּל מְקוֹם בְּרוּחָנִיּוֹת הַנֶּפֶשׁ יֵשׁ בְּחִינַת עֲמֻלָּה. וְהֵיָּנּוּ בְּחִינַת גִּסּוֹת הַרוּחַ בְּחִיצוֹפָה וְנִבְהוּת, כְּמוֹ שֶׁכְּתוּב (עוֹבְדָה א, ד): "אִם תִּגְבִּיָּה בְּנִשְׂר וְגו'". וּמִמֶּנָּה בָּאוֹת מִדוֹת רְעוּת מִבֵּית וּמִבְּחוּץ:

13. (ישעיה נט, כ): כי אם עונותיכם היו מבדילים בינכם לבין אלקיכם.  
 14. (שיר השירים שם: "משגיח מן החלונות").  
 15. (לכל אחד ואחד לפי השיעור שלו. לשון זוהר חלק א ק"א, א).  
 16. (ראה גם לקמן מגילת אסתר צ"ה, א ואילך. סידור עם ד"ח שער הפורים רפ"א, א ואילך. ועוד).  
 17. (פרשתנו כ"ה, מ): "ולבני אהרן תעשה קהנת, ועשית להם אבנטים ומגבעות, תעשה להם לכבוד ולתפארת". פקודי לט, כו: "ונעשו את הפתנת שש מעשה אורג לאהרן ולבניו").  
 18. (משלי ג, ד).

9. "ויעמד לא תפצתי בארץ". תהלים ע"ג, כ"ה.  
 10. "כי שמים וארץ הם מן ענן העליון והתחתון... ועם כל זה מי לי בשמים כו"... "שלא יתפוזר כלל לא בגן ענן התחתון ולא בגן ענן העליון, שהם רק בחינת וזו והארה בלבד, וכמאמר רז"ל 'צדיקים יושבים וכו' ונתנו מזיו השכינה', כי אם לדבקה בו יתפרד, ליקבל בבחינת מהותו ונעצמותו יתפרד" (לעיל תולדות יז, ד. נח ט, א. ובקבוצה מקומות).  
 11. (נפש תפלת השחר).  
 12. (ברכות לב, ב): "מיים שהרב בית המקדש נפסקה חומת ברזל בין ישראל לאביהם שבשמים".

שינוי. דכמו שהיה "עד שלא נברא העולם" ממלא את הכל, וגם המקום הזה שנברא בו העולם, כך עתה כו'. ואיך הוא זה – והרי העולם מעלים כו'?

אלא היינו על ידי עסק התורה, ד"אורייתא מחכמה נפקת", ובתיב (משלי ג, ט): "היה בחכמה יסר וגו'", שבחכמה שורה אור אינסוף ברוך-הוא. שהחכמה היא בחינת בטול – ב"דמ"ה. ולכך, גם האדם שלומו התורה, הרי בכל דבר הלכה או אנדה שלומד, מלובש בה בחינת חכמה, שבה מלובש אור אינסוף ברוך-הוא, ואם כן, הוא בבחינת בטול בשעת עסק התורה לחכמתו ותבונה, ואין מעלים ומסתיר, מאחר שאין נראה ליש ודבר נפרד בפני עצמו, רק שהיא חכמתו ותבונה הבטלה אליו ו"אין עוד מלבדו" (ואתמנן ה לה).

ועל זה נאמר (ישעיה נא, טו): "ואשים דברי בפיך – ד"דברי" ממש. ופירושו "דברי בפיך" – היינו בחינת פנימיות, "ובצל ידי כסיתיה" (ישעיה נב, טו) הן בחינת מקיפים, שאור אינסוף ברוך-הוא שורה ומתגלה בו בבחינת פנימיות ובחינת מקיף. ועל ידי כן הוא כובש מלחמת עמלק, שהוא היש כו', פי בטול זה הוא הפך היש, והוא המכניע ומשבר המחיצה של ברזל כו'.

וזהו "ונשית ציץ": דקאי על משה, שהוא הוא העושה את הציץ, להיות "ציץ נורו" של אור האהבה רבה, להיות "מציץ מן החרבים", וזרח על ידי עשיית חרבים וחלונות – שכירת המחיצה, שהן הרהורי תשובה, מבחינת בטול "אנשי משה", וכמו שכתוב: "בחר לנו וגו' כנ"ל.

וציץ זה הוא "זקב טהור": הוא בחינת מעלת הזקב על הכסף. ושתיהן הן בחינת אהבה, כמו שכתוב (תני ב, ח): "לי הכסף ולי הזקב וגו'"; רק הכסף הוא בחינת קרירות, והזקב הוא בחינת רשפי אש האהבה. :

ופתחת עליו פתחי חותם – הן אותיות התורה: פי חותמו של הקדוש ברוך-הוא אמת<sup>21</sup>, "ואין אמת אלא תורה"<sup>22</sup>. ונקרא בחינת "חותם", פי התורה אשר לפנינו, שנתלכשה בענינים גשמיים היא היא בחינת חותם – כדמיון האותיות שנתקקים על השערה, שאינו

וסובב כל עלמין – אפילו עולמות עליונים אין ערוך כו', וכמשל משה נגד ים אוקיינוס, ויותר מכן לאין קץ כו' – ולכך הוצרך להיות בחינת צמצום תחילה, ואחר כך התפשטות כו'.

ולכן בחינת האותיות בכתיבת שם הויה, תמונת ה' ראשונה של שם, היא גם כן על דרך משל, שמתחילה עושין הי"ו, ואחר כך ממשיכים ממנה לרוחב ואורך למטה כו'.

ובחינה זו נמשכה בכל אדם, להתבונן בגדולת אינסוף ברוך-הוא איך שהוא 'ממלא כל עלמין' וסובב כל עלמין, ואיך שכל זה אינו אלא בחינת צמצום, פי אין ערוך כו'. ומזה ישוב "לאהבה את ה' [..] ולדבקה בו" (עקב יא, כב) ממש, בבחינת אהבה העליונה. והיינו המשכת הי"ו – להיות בחינת ו"ה.

אבל עמלק הוא "בט ו"ה" (בשלה י, טו), שהוא המכסה על בחינת ו"ה שלא יתגלה בבחינת ו"ה, שלא יוליד האהבה בהתגלות לבו. שאף שלכבו יבין את כל זאת, לא התפעל הנפש ולא יאיר בה אור האהבה, מחמת שנגעשה מחיצה של ברזל המפסקת ומונעת את האור. :

והעצה היעוצה לזה:

הנה במלחמת עמלק בתיב (בשלה י, טו): "ויאמר משה וגו', בחר לנו אנשים". "לנו" דוקא, שלכבוש מלחמת עמלק צריכים אנשי משה<sup>19</sup> דוקא. ובחינת משה הוא כמו שכתוב (בשלה טו, ט): "ונחנו מוה" – בחינת בטול והתפלות לגמרי באור אינסוף ברוך-הוא.

והנה כל התורה על שמו נקראת – "תורת משה" (ישעיה ה, לא); "תורה צוה לנו משה וגו'" (ברכה ג, ד). והיינו, שיהיה כל דרכי התורה והעבודה על פי בחינת משה. וכמאמר רז"ל: "כל האומר אין לי אלא תורה אפילו תורה אין לו", רק שצריך להיות "תורת משה" – בבחינת בטול באור אינסוף ברוך-הוא לגמרי.

וכמו שכתוב (אמור כב, לב): "ולא תחלו" – שלא להיות בחינת "חלל", כמאמר<sup>20</sup>: "דוחק רגלי השכינה" כביכול, אלא כמאמר: "אתה הוא עד שלא נברא העולם ואתה הוא מושנברא העולם" – הוא ממש בלי שום

20. (ברכות מג, ב) "המחלף בקוקה וקוקה אפילו ארבע אמות פאילו דוחק רגלי שכנה. דכתיב (ישעיה רג): 'מלא כל הארץ כבודו'".

21. (שבת נה, א. ויקרא סט, ב. וירושלמי סנהדרין, פרק א' הלכה א').

22. (ירושלמי ראש השנה ג, ח).

19. ("אנשי משה" – הם אנשים שקשורים עם נשיא הדור, אתפשטותא דמשה שבכל דרא ודרא... ואז – כש'שנים אנשי משה" – בא תצווי "צא הלחם בעמלק". שיחת מוצאי שבת קדש פרשת בשלה, י"ד שבט תשי"ז עמוד 67 קעף ג).

פי על ידי עסק התורה שהיא חכמתו ורצונו ותברך, הרי "כמים הפנים כו"<sup>28</sup>, ו"רוח איתי רוח ואמשיך רוח"<sup>29</sup> – רצון־עליון, רעוא־דרעוין. ועל ידי זה נעשה גלוי רעותא־דלכא ואור האהבה עליונה בנפש, בלי מסך מבדיל מתיצה מפסקת כו, עד שיהיה "על מצח אהרן" גם בן גילוי בחינה זו.

וביאור ענין המצח, הוא כמו על דרך משל בגשמיות שיש ב"תלת חללי דגלגלתא – תלת מוחין, חב"ד"<sup>30</sup>, ויש "גולגלתא דחפאי על מוחא"<sup>31</sup>, כך ברוחניות, הנה המוחין הם חב"ד, והדעת הוא הכח המקשר את חכמה ובינה להיות תקועה בחוץ כל ימות, שבאשר נגמר בכח חכמתו ובינתו בגדילת אינסוף ברוך־הוא – כך תהא נפש קשורה בה' לבדו.

והנה, במוחין דחב"ד, שם הוא גילוי אור אינסוף ברוך־הוא, בהתבוננות בסדר התפלה וכיוצא בה, איד ש' ברוך שאמר ותיה העולם"; ו"יחיד ומיוחד"; ו"חי העולמים מלך"; ו"שתבח שמך כו". וכך הוא התקשרות הדעת בגילוי עוצם התשוקה והתענוג.

אך יש בחינת "גלגלתא דחפאי על מוחא", וכנגד הדעת הוא המצח, שהוא הכפוי על הדעת להעלים גלוי הדעת וההתקשרות. ולכן אחר התפלה חולפת ועוברת כו, וצריך לחזור ולהתפלל בכל יום לעורר את האהבה.

ועל זה נאמר (ואתחנן ג'): "והיו הדברים האלה אשר אנכי מצוה היום", ואמרו רז"ל<sup>32</sup>: "בכל יום יהיו בעיניך כחדשים" – לחדש את האהבה. פי לפי שהוא ותברך "מחדש בכל יום תמיד מעשה בראשית", לכך גם האהבה מתחדשת כו.

והנה כאשר לבבו פונה<sup>33</sup> "זה לכרמו כו"<sup>34</sup>, יכול להיות מן "הנפילים"<sup>35</sup> – להמשיך לבו אחר תענוגי עולם־הזה, שהן רבוי והגדלת היש, וכתוב (משלי טו, ה):

מעריך ומהות האותיות שבמחשבה או בדבור, רק מפל מקום הן אותיות עצמן שנוצטטו ונתגשמו כו.

וכך הנה פתיב (בראשית א, כו): "בצלמנו פדמותנו", דקאי על התורה שבעל־פה, שהיא בחינת דמות ודמיון בעלמא, שהיא בחינת חותם על דרך משל, פאותיות התקקין על השערה כו, אף על פי כן יסודתה בהררי קדשה־עליון – חכמה עלאה – שבכל הלכה כו. ועל ידי זה נמשך בחינת קדשה־עליון בעסק התורה והמצות בבחינת פנימית ומקיפין: שהתורה היא פנימית, והמצות הן לבושי ומקיפין, כמאמר<sup>23</sup>: "אשר קדשנו במצותיו".

והנה, המשכה זו היא בחינת "קדש למ"ד – למטה והויה – למעלה", שבחינת "קדש" עדיין היא נקראת "למטה" מבחינת הויה:

פי הנה יש ב' בחינות הויה, כמו שכתוב (משא לה, ו): "ויעבר הויה על פני ויקרא הויה הויה", ופסיק מעמא ביניהו<sup>24</sup>, פי הן ב' בחינות: פי ענין הויה מורה שהוא מהנה כל התוויות מאין ליש כו, על ידי שעלה ברצונו כך. ויש מקור ושרש לזה – להיות עולה כך ברצונו ולהיות מקור להיות כל התוויות, והוא הויה הראשון, שהוא "לרצון [...] לפני הויה"<sup>25</sup> הב', ונקרא "רעוא דרעוין"<sup>26</sup>:

וזהו "ויקרא הויה הויה":

שהויה הא' קורא וממשיך הויה הב', להיות נאצלות ומתגלות י"ג מכילין דרחמו"<sup>27</sup>, שהן מקורות כל התוויות וכל ההשתלשלות. ובחינת הויה הא' הוא למעלה מעלה מבחינת קדש, ונקרא "רעוא־דרעוין".

ועל ידי עסק התורה והמצות הנה"ל בבחינות הנה"ל נמשך שיהיה "קדש למ"ד – למטה" – היא בחינת אתערותא־דלתתא, "והויה" – למעלה" – היא אתערותא־דלעילא.

ואתחנן רסב, א).  
 31. (גולגולת המבכה על המוח. ראה זהר אדרא רבה נשא כח ב).  
 32. (ספרי ואתחנן ו, ג. ראה רש"י יתרו יט, א. ואתחנן ו, ג. עקב יא, ג).  
 33. (על פי נצבים כמ, יז: "לכבו פנה היום מעם ה' אלקינו").  
 34. (על פי קהלת רבה סדרה תנינא פרשה ג, אות ד. ולקוב שמעוני: פרשה בשלח רמז רכו. שופטים יא, רמז סח. תנא רבי אליהו רבה איש שלום) פרשה יב. ראה טור אורח חיים סימן רצ בשם המורש. ובבית יוסף שם. הובא גם לעיל כח, ג. לקמן קיג, א).  
 35. (בראשית ו, ד).

23. (נפש ברבת המצות).  
 24. (ראה זהר אדרא רבה נשא קלח, ריש עמוד א).  
 25. (פרשתנו כח, לח: "והיה על מצחו תמיד לרצון להם לפני ה'").  
 26. (רצון הרצונות).  
 27. (י"ג מדות הרחמים. זהר חלק ב קלב, ב. חלק ג רלב, א. ברעיא מהימנא).  
 28. (כמים הפנים לפנים כו לב האדם לאדם. משלי כו, יט).  
 29. (רוח מביא רוח וממשיך רוח. זהר חלק ב קסב, ב).  
 30. (בשליש חללי הגולגולת שלשה מוחין. ראה זהר אדרא רבה נשא קמ, א

נגמר בְּדַעְתּוֹ כִּד בְּשַׁעַת הַתְּפִלָּה.

פי הגם שגילוי עוצם התשוקה והתענוג שפדעת חלף ועבר אחר התפלה, מכל מקום רשימו ניפר, להיות רצון והסכמת הלב לדבקה בו יתפרד, ולהיות מלאכתו עראי ומפל, ותורתו קבע ועיקר.

ורצון זה והסכמה זו יכולה להיות תמיד, והו' והיה על מצחו תמיד לרצון להם לפני הו'ה":

שעל ידי אתערותא דלתתא זו – אתערותא דלעילא לעורר רצון העליון, "רענא דרעיון", והתגלות בחינת הו'ה" – המקור אל הו'ג מדות הרחמים, שעל ידי זה הגילוי רצון העליון, הוא נושא "עון הקדשים", ואתהפכא בו. וכבודע, שו'ג מדות הרחמים – "רחום וחנון [...] נושא עון בו" (תשא לד, ו), נמשכות מבחינת רצון העליון. והיינו בשיהיה גילוי רצון זה גם על בחינת "מצח אהרן" (פי ז'ה לעומת זה<sup>40</sup> – "מצח אשה זונה" (דמ"ג ג, ג)). מה שאין כן כשאין הגילוי רצון אלא בחב"ד, דהיינו בשעת תפלה לבדה, בשעת התבוננות, ולא כל היום כולו. :

"תועבת ה' כל גבה לב", אפילו בחינת חיצונית, שהן הנחגת הלבושין כנ"ל. ואמרו רז"ל<sup>36</sup>: "אין אני והוא יכולים לדור באחת".

וכמו שכתוב (הושע ה, א): "אין דעת אלהים בארץ" – שפאשר הוא מושקע בארציות וחומריות אין בו "דעת אלהים" והתקשרות.

אך כל זה הוא בבחינת אמונות העולם<sup>37</sup>, שנקראו כך על שם שהם אמונות ומקורות לכל עניני עולם הזה. מה שאין כן בבחינת יסודא, יכול להיות עצת חכמינו ז"ל<sup>38</sup>: "עשה [...] מלאכתך עראי" ומפל לכה, בבחינת קרירות, 'כמו שפאז שר'<sup>39</sup> בו.

וזהו "והיה על מצח אהרן" (פרשתנו כח, לח):

שגם אחר התפלה, שחולפת ועוברת האהבה, מכל מקום נשאר רשימו על בחינת "מצח", שהוא פיסוי שעל הדעת, דהיינו בחינת חיצונית החב"ד. והוא ענין רצון פשוט לדבקה בו יתפרד, בלי עומק התבוננות כבשעת התפלה, רק הסכמת הלב מחיצונית הדעת, אחר אשר

36. (סוטה ה, א. ערכין טו, ב. ושם: "לדור בעולם").

37. (פרפוס: עובדי פוכבים ומזלות).

38. (רמב"ם הלכות תלמוד תורה פרק ג הלכה ז. על פי אבות פרק א משנה טו. ברכות לה, ב. וראה לעיל עו, ד. לקמן בבואר פד, ב. לקושי תורה אומר

לה, ג. שלח מה, ב).

39. (נדרים כ, ריש עמוד ב).

40. ("עשה האלקים". קהלת ג, יד).

## ב.

### הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא דובער - אדמו"ר האמצעי

~ תורת חיים ~

ויאמר גו' לך לך

החסד שבדרום שבמקור הראשון שהן בחי' ה"ח הראשוני שנק' חפץ חסד (מיכה ז, יח) שמחמתו חפץ לבא מן ההעלם לגלוי בדרך ירידה גדולה שלא לפי סדר ההשתלשלות כנ"ל וזהו הלוך ונסוע ואמ' בזהר מדרגא לדרגא וזוה יש ב' אופנים אחת מלמטה למעלה בדרך עלייה וב' בדרך ירידה מלמעלה למטה ושניהם אמת שזהו בחי' רוי"ש כידוע בכל נסיעה יש עלייה וירידה שהיא הנסיע' והחני' וזוה ילך ויתובת ממקום למקום כו' ודרך כלל היינו שהיה עושה קשר וחבור בהלוך ונסיעה זו בא"י בכל מקומות שבה להיות עלייה מבי"ע לאצי'

(כה) ואח"כ אמר ויעתק משם ההרה שחזר להיות עולה במעלות דא"י שהיא בחי' המל' למעלה שכלולה מע"ס ושכם הוא בחי' אחריים וחצונית המל' ונעתק משם לעלות ההרה בבחי' כתר מלכות שהוא מקדם לבית אל דאל נהירו דחכמתא והחכמה מאיר בכינה דבחכמה יבנה בית והוא בי"ת דכינה כו' ויט אהלה בה"א שהוא בחי' אהל ה"א דמל' שיאיר בה ממקורא דכולא כו' וזהו ויבן שם מזבח לה' ויקרא בשם הו"ה להמשיך מלמעלה למטה ולהעלות הכל מלמטה למעלה וז"ש ויסע אברם הלוך ונסוע הנגבה לבחי'

מלמטה למעלה למטה שע"ז היה אברהם יכול לעשות קשר וחבור ממקורא דכולא מלמעלה למטה וגם להעלות כל הניצוצות מלמטה למעלה משא"כ קודם לכן שלא היה קשר וחבור לעליונים עם התחתונים כו' כנ"ל וד"ל:

מלמטה למעלה וירידה והמשכה מאצי' לבי"ע תמיד והיה זה הכנה לביאת בניו לא"י שיהיה ע"י המצות שיעשו בא"י העלאה והמשכה מאצי' לבי"ע כו' (כמשי"ת) וכ"ז נעשה ע"י שאמר לו ה' לך מרצך כו' שנעשה בחי' דרך ומעבר



ג.

הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא מנחם מענדל - אדמו"ר ה'צמח צדק'

~ דרך מצותיך ~

מאמרי אדמו"ר הצמח צדק - ואולם חי אני

ממקומו הוא ע"י את כל הארץ (דהיינו העלא' אותיות שבה"כ שבארץ שע"ז וימלא כבוד הנ"ל) ועי"ז סר צלם (של החיצונים כי בהתברר מהם האותיות שנפלו בשבה"כ הרי סר צלם וכו'), וע' בענין י"א סממני הקטורת שבחי' לכונה הוא המקיף הנ"ל וע"י הקטרת נוטלים החיות מהם) והיו כלא היו כו' וההו רננו צדיקים צדיק עליון וצדיק תחתון שמתחברים יחד וזהו ענין וימלא כבוד כו' ובכה"מ כנ"ל, והשתא אתי שפיר ל' דוימלא שהוא ל' עתיד כי עכשיו קודם גמר כל הבידור והעלא' אותיות הנ"ל עדיין אין הכבוד בגילוי למטה ממש (ומכה"כ הוא ע"י צמצומים רבים לפי שיוכלו העולמות שאת כו') אבל כשיהי' ואת רוח הטומאה אעביר אזי ימלא כבוד ה' שבחי' כבוד ה' ממקומו יתגלה למטה ממש וזהו לישרים נאות תהלה ישרים בחי' יושר והשוואה שמעלה ומטה שוין:

ז. ובי"אזר הענין כי הנה המרגלים טענו שני טענות א' על הארץ עצמה והוא מ"ש ארץ אוכלת יושביה היא, הב' על יושבי הארץ שהם גבורים מאד כי חזק הוא ממנו אפי' בעה"ב אינו יכול להוציא כליו ח"ו. ולכאורה שני טענות אלו קצת כסותרות זא"ז כמ"ש בשל"ה. אך באמת המכוון הכל א' שהם לא רצו בעבודה זאת לירד לעסק במצות מעשיות התלוים בארץ דוקא שכמעט כל המצות תלו' בארץ והמכוון הכל להעלות ניצוצי קדושה שנפלו בשבה"כ כנ"ל בענין את כל הארץ. וכן ע"י כל אכילה ושתייה וכו', ולכן טענו ע"ז כי זה דבר הקשה מאד להשפיל א"ע כ"כ ולהעלות שהרי אפי' בעה"ב א"י כו' כי חזק הוא ממנו, שבחי' הכבוד נתלבש בתוכם כהתלבשות הנשמה בגוף ושייך לומר כי חזק וכו', ואי לזאת ארץ אוכלת יושביה היא ופי' הח"מ ז"ל שאמרו שהנמשך אחר העשי' בגשמיות ומתענגים בתענוגי עה"ז, וזהו יושביה שמתעכב שם, מוצאים מקום לפרוש מהקב"ה וכו', ולכן לא רצו כלל העסק במצות

ו. וזהו ואולם חי אני כו' כי הנה המרגלים טענו לאמר כי חזק הוא ממנו, וכוונתם הוא כי הנה מלכותך מלכות כל עולמים כתי' ומלכותו בכל משלה, דהיינו שגם ע' שרים מקבלים חיות מבחי' כבוד מלכותו. ומהיות שבחי' כבוד זה הוא בחי' ממכ"ע המתלבש בתוכיות העולמות והנבראים להיות להם לנשמה וחיות פנימי, אי לזאת סברו המרגלים שכמ"כ מה שנמשך חיות מבחי' מלכותך להחיצונים הוא ג"כ שהוא בבחי' התלבשות בתוכם ממש כהתלבשות הנשמה בגוף ונה"ב שעם חיות הנשמה ממקום קדוש נתלכשה בגוף אפל והומרי, וסברו שכמ"כ עדי"ו התלבשות כבוד מלכותו הממכ"ע בתוך החיצונים מאחר שהיא מחיה אותם, וע"כ על בחי' הארה זו שנתלבשה בתוכם אמרו כי חזק הוא ממנו ולא על מהו"ע של הבורא ית' כיוונו ח"ו רק על בחי' הכבוד המתלבש בתוכם לפי דעתם שכיון שמתלבש בתוכם בבחי' פנימי' והתלבשות אמרו כי חזק הוא ממנו וכהתגברות הנח"ב והגוף על נפש האלקית המתלבש בתוכם אף שהנה"א גבוה מהם לאין קץ. אך באמת טענו כי וכבודי לאחר לא אתן כתיב שאינו מתלבש הכבוד בתוכם ח"ו, וחיותם הנמשך להם מכבוד ה' הוא רק בבחי' מקיף עליהם מלמעלה וע"י המקיף מחיה אותם ולא שמתלבש עצם הכבוד בתוכיותם ח"ו. וזהו שאמר להם כלב סר צלם מעליהם שהחיות המחיה אותם הוא רק ע"י שהוא בחי' צל ומקיף עליהם וא"כ ח"ו לא שייך כלל המשל מנה"ב נגד נה"א המתלבשת בה לומר כי חזק כו' ח"ו. אלא כבר סר צלם מעליהם כיון שהי' רק בחי' מקיף מי מעכב על ידו מלהסתלק מעליהם. וזהו ואולם חי אני פי' עצמותו ומחותו ית' ע"י וימלא כבוד ה', פי' חי אני הוא התפשטות החיות שמהו"ע ית' מחיה העולמות שהוא ע"י וימלא כבוד כו' שע"י בחי' הכבוד שהוא מחשבת אנא אמולך הוא מחי' העולמות, וכדי להיות ברוך כבוד ה'

מהו וימלא כבוד וכן בשכמל"ו הלא מכה"כ. ומהו בכה"מ ואיה מקום כבודו כיון שמכה"כ. פי' כי לא מחשבותיו כו' כי ע"י מחשבת אנה אמלך נתהו כל העולמות בראשית נמי מאמר הוא ואמורה בלב אך עלמין דאתגליין נמשכו ע"י הדבור:

ומחשבה זו נק' כבוד לכבודי בראתיו וכו' וזהו ירידה גדולה ע"כ צריך ברכה והמשכה וזהו בכה"מ פי' ממקומו כח המחשבה, ברכות והודאות למלך וכו' וזהו עד שלא נה"ע הי' הוא ושמו שהי' מחשבה בכחו ומיוחדת עמו: (וזהו כב"ש יחיד מלך וכו' שמבחי' יחיד נמשך להיות מחשבת אנה אמלך, ובישתבח העלא' מלך נכלל בבחי' יחיד כמו שהי' הוא ושמו כו' אך להיות המשכת מלך הוא ע"י צמצומי' וכו' רב מוכך וכו'. ג"פ קק"ק אח"כ מכה"כ, ולכן המלאכים שואלים איה מקום כבודו אף דמכה"כ אבל מקום כבודו הוא בחי' איה היה הוא ושמו וכו'. (לפמ"ש ע"פ כי על כל כבוד מוכן דיש כבוד תתא' וכבוד עילא' מל' והכמה, גם י"ל דכבוד עילא' נק' מל' דתבונה ע' סידור כבוד מלכותך כבוד מלכותו וחופה שעליהם מקום כבודו הנ"ל וזהו כבוד אלקי' וכבוד מלכים כו'): והמשכת הכבוד ע"י אתערל"ת מס"נ באחד מסירת הרצון מיש לאין וממשיך מאין ליש ואספת דגנך העלא' אותיות וזהו וימלא כבודי את כל הארץ: ועל"י זו ע"י יעקב תתן אמת ליעקב והחיות נושאות וכו' ויעקב נחלה בלי מצרים רחמנות וע"י העלא' אותיות מים תחתונים בוכים נתעורר רחמנות כבן המלך שיצא משביה ובא אצל אביו שנתעורר הרחמנות משא"כ בעודו רחוק ממנו, וזהו תתן אמת א' פלא עליון נמשך עד תיו סופא דכל דרגין, רננו צדיקים כי ברחמנות זה כלול ג"כ שמחה:

וזוהו ואולם הי' אני כי המרגלים טעו לאמר כי חזק הוא ממנו כיון שמלכותך מכ"ע שגם ע' שרים מקבלים חיות מבחי' כבוד מלכותו וסברו שחיותם הוא ג"כ בבחי' התלבשות בתוכם ממש וכו' ובאמת טעו כי כבודי לאחר לא אתן כתיב וחיותם אינו אלא בבחי' מקיף עליהם מלמעלה בבחי' צל וזהו ואולם הי' אני עצמותו ומהותו ית' ע"י וימלא כבודי את כל הארץ כנ"ל ועי"ז סר צלם והיו כלא היו וכו' וזהו רננו צדיקים צ"ע וצ"ת לישרים נאווה תהלה בחי' יושר שמומ"ט שוין כו': המרגלים רצו שיהי' תומ"צ ברוחניות כבוד עילאה ולא כבוד תתאה ובאמת זה אינו כי נעוץ סופן וכו':

מעשיות רק ברוחניות בדו"ר וכמו שהיו במדבר אוכלי המן כו'. וא"כ דתם הי' על בחי' כבוד תתאה המתלבש בבי"ע ורצו שיהי' העסק בתומ"צ רוחני' כמו שהוא עדיין בבחי' כבוד עילאה שמשם הי' שרשם מבחי' כבוד מלכותו ל' נסתר ולא מבחי' כבוד מלכותך שהיא כבוד תתאה, לכן מיד וכבוד הי' נראה כו' כי בבחי' זו פגמו ובאמת שגו ברואה מטעם הנ"ל (דכבודי לאחר לא אתן רק מבחי' שערות יונקים, עמ"ש ע"פ אנדתא דר' בנאה הוה מציין מערתא, שבקדושה הוא בחי' התלבשות והשתלשלות עו"ע מבחי' למד כלים דמל' דאצי' שנעשי' נשמה לבי"ע משא"כ השאר אין יונקים רק מבחי' שערות כו' והנה אף שזהו טעם מספיק אלמעלה אבל מ"מ הנה"א מלובשת בנה"ב אך באמת ע"ז אמרו אלמלא עזרו וכו' וע' בענין דרוש הנחש ועה"ד ההפרש בין פנימי למקיף. ועי"ל דגם באדם בחי' יחידה אינה מתלבשת בסוד ומכלב יחידתי, וע"ז נאמר ג"כ וכבודי וכו' שהנשמה נק' כבוד. והנה פי' ואולם הי' אני י"ל דה"פ דכמו שמהו"ע אינו מתלבש בשום נברא אפי' מהספי' כי למת"ב כך כבודי אינו מתלבש בהסמ"א ח"ו ואי לזאת וימלא כבוד כו'). ולא זו אלא דדוקא ע"י העלא' זו דגשמיות יומשך גלוי רב יותר דהיינו שימלא כבוד הי' שהוא בחי' גלוי מקור הכבוד הנק' מקומו ונק' ג"כ חופה שלמעלה גם מבחי' כבוד עילאה שיתגלה דוקא ע"י עסק העלא' אותיות דשבה"כ הנ"ל כי שרש בחי' כבוד תתאה גבוה מאד נעלה בסוד אחע"ב וזהו שמלך שמחל על כבודו אין כבודו מחול משא"כ חכם שמחל על כבודו כבודו מחול שבחי' המל' שרשה למעלה מההכמה וע"ז נאמר גלה כבוד מלכותך והוא בביאת המשיח שיהי' נק' מלך אך הוא מלך עילאה שלמעלה גם מההכמה כו' ומלך תתאה שרשו ממלך עילאה כו' ולכן משרע"ה שהי' למעלה מעלה משרש המרגלים שהי' מבחי' ח"ע אעפ"כ ביקש מאד ליכנסם לארץ. ומה שלא אמר בשכמל"ו ג' משום שאו קודם שנכנסם לארץ לא היה אפשר להמשיך בחי' זו וכמ"ש במ"א בענין שתיקן רק ברכת הוין ולא ברכת הארץ כו' יעו"ש דשייך לזה, כי ברכת הארץ ובשכמל"ו ענין א' הוא. וענין הראיני את כבודך שביקש משרע"ה הוא בחי' גילוי איה מקום כבודו וכו' והושב ושמתך בנקרת הצור וכו' וכמ"ש במ"א ענין הצור מהו, בעזר הצור ב"ה, והנה פי' וימלא כבודי היינו שיתגלה בחי' איה מקום כבודו שע"ז נאמר גלה כבוד מלכותך כמ"ש בביאור ע"פ עד הגל כו' ע"ש):



ד.

הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא שמואל - אדמו"ר מוהר"ש

~ תורת שמואל תרל"ג ~

כל שמעשיו

ביום ג' תדשא הארץ דשא עשב מזריע כו' עץ עושה פרי כו' ויהי כן, וכן ביום חמישי ישרצו המים שרץ נפש חיה כו' וכן ככולם הרי שהארץ הוציאה את העשבים ואת האילנות כאו"א כמו שהוא אח"כ עם הנפש הצומחת שבו וכן הבע"ה הוציאה הארץ ג"כ כמו שהן חיים את הדוב ואת הארי כו' וגם המים שרצו כן שרץ נפש חי' הם הם הדגים ג"כ כמו שהן דהיינו הגוף עם הנפש החיונית שבתוכו יחד ע"י מאמר ה' שאמר תוצא הארץ כו' ישרצו המים כו' והוא צוה ונבראו כמו שהן עתה וכמארו"ל בקומתן נבראו, משא"כ כבריאת האדם שנעשה גופו תחלה בפ"ע עפר בלי שום נפש חיונית בתוכו, וכמ"ש וייצר ה' אלקי את האדם עפר מן האדמה וכמארו"ל שענה ראשונה צבר עפרו כו' ומתחלה חי' גולם כמ"ש גלמי ראו עיניך עד שאח"כ ויפח באפיו נשמת חיים הרי שלא יצא גופו מן הארץ על דרך שהוא עתה בהיות בו נפש החיונית והמדברת אלא שלקח עפר ועשה ממנו גוף, ואח"כ נפח נשמה באפו כו' וזהו בחי' שפלות לגבי האדם שהרי הגוף שלו נמוך במדרגה יותר מגופות הבע"ה שנתהווה בבחי' דומם עד שאח"כ ויפח באפיו כו' עם היותו מוכרח בנבראים, וז"ש אחר וקדם כו'.

אך להבין זה על מה ולמה נהייתה כן, הענין הוא כי הנה ד' בחי' דצח"ם הם כנגד ד' אותיות דשם הוי", הדומם הוא כמו עפר ואבנים ומתכות שאין לו גידול, והצומח הם אילנות ועשבים כו' ובעלי חיים יש להם כ"ז ונוסף ע"ז נפש החי' הרוחני' ובמדבר נוסף עוד על כולם נפש השכלית נפש המדברת כו', והנה דרך כלל הבע"ה הם כלולים מב' דברים הגוף שבו הוא בחי' צומח שהרי נולד קטן ונעשה גדול והנפש שבו הוא נפש החי' למינה, ומה ששניהם יצאו ביחד מן הארץ דהיינו הגוף עם נפש החי' שבו ע"י מאמר ה' כו' היינו משום שבחי' צומח וחי עם היותם ב' מדרגות זו למעלה מזו אבל הם סמוכים זה לזה, ולכן יכולים להתחבר יחד דהיינו שיהי' התהוותם בבת אחת כיון שבחי' צומח הוא סמוך לבחי' חי ואין ביניהם הפסק עוד מדרגה אחרת לכן נתהוו הבע"ה גופם ונפשם החיונית בבת אחת כנ"ל, משא"כ המדבר רחוק בדילוג הערך מהצומח ולכן לא חי' יכול לצאת עם הגוף כאחד.

ג) אך המלאכים שאמרו מה אנוש כו' עם היות שידעו שמעלת ומדרגת הנשמות היא מאד נעלה ממעלתם ומדרגתם כנ"ל עכ"ז הרי הנשמה כמות שהיא היא בלי התלכשות גוף כלל, אך על ירדתה להתלכש בגוף בעוה"ז אמרו מה אנוש, כי מצד הגוף מוכן האדם לחטא וע"כ אמרו שתנתן להם התורה שיש להם ג"כ גוף ונפש והגוף רוחני, ותשובת הקב"ה חי' שנצרך להיות הנשמה שמפנימיות העולמות שהיא מצד עצמה מופשטת מחומר גופני לגמרי ושתרד דוקא בגוף גשמי ממש שע"ז יהי דירה בתחתונים משא"כ במלאכים שהגוף שלהם הוא דק ורוחני יותר.

והבית המקדש נעשה ג"כ מדברים גשמיים וחי' בו גילוי מלמעלה מהשתלשלות, ולכן נא' כי לא באתם עד עתה אל המנוחה ואל הנחלה מנוחה זו בנין שילה, ולהבין ההפרש שבין בנין המשכן לבין בנין שילה, כי לכאן הם שוין ממש בארכן וברחבן ובכל פרטיהם כמו צורת המשכן כך נעשה בנין שילה, אך ההפרש שבמשכן היו הקרשים עצי ארו ומצופים זהב ובבנין שילה היו היריעות חופים על כתלים מאבנים דוקא, ולהבין זה הלא הקרשים שבמשכן היו יקרים יותר הרבה מן האבנים שבשילה ומדוע המשכן לא נק' מנוחה ובנין שילה נק' מנוחה, והטעם הוא כי האבנים הם בחי' דומם ממש בחי' היותר תחתונה ושרשם מבחי' היותר גבוה בחי' מקיף למקיף משא"כ עצי ארו להיותם אינם מדרגה תחתונה שהרי הם בחי' צומח הנה שרשם הוא ג"כ אינו גבוה כ"כ.

ד) והנה ארו"ל ע"פ ושכנתי בתוכם בתוכו לא נא' אלא בתוכם שהשראת השכינה היא בתוך כאו"א מישראל, אלא שאעפ"כ חי' צריך לבנות בהמק"ד כדי שע"ז יהי' גילוי השכינה בישראל, וכן עכשיו משחרב בהמק"ד נתפשט הקדושה בכל בהכנ"ם ובהמ"ד, וכדכתי' ואחי להם למקדש מעט, וע"ז הוא ג"כ עכשיו בתוך כאו"א כו'. ועפ"ז יובן הטעם מה שגוף האדם הוא גשמי יותר מגוף המלאכים, דהנה המלאכים נמשלו לבהמות וחיות כמ"ש ביחזקאל פני ארי' אל הימין לפני שור מהשמאל, והנה אנו רואים שנשתנה יצירת גוף האדם משאר כל הנבראים כמו הצומח והחי שכולם נברא גופם ע"י מאמר ה' כמ"ש





## ה.

## הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא שלום דובער - אדמו"ר מוהרש"ב

## ~ המושך תער"ב ~

אנכי ה' אלקיך, ליל ב' דחה"ש, תרד"ע

דתהו לא ה' בהם בחי' הביטול והנחת עצמותו אדרבא כל ספי' היא בבחי' תוקף הישות להיות במציאותו כמו שהוא בעצמותו דוקא וע"כ לא ה' בהם בחי' ההשפעה זה לזה כו'. וע"פ הג"ל יובן מ"ש אנכי ה' אלקיך, דהנה עיקר התחלת התקון הוא מן מ"ת דהרי מקודם היו שני אלפים תהו ואח"כ שני אלפים תורה שוהו בחי' התקון כו', וז"ש במ"ת אנכי הוי' אלקיך דהוי' אלקים הו"ע אורות וכלים והיינו להיות התיישבות האורות בהכלים דלא לתהו בראה אלא לשבת יצרה כו', וע"י התלבשות האור בהכלי' להאיר את הכלי' נמשך תוס' אור מבחי' אוא"ס הכל"ג כו', וזהו אנכי ה' אלקיך גילוי בחי' אנכי כו' כו', וכמו שש מאות אלף רגלי העם אשר אשר אנכי בקרבו דמשה ה' בבחי' משפיע ועי"ו אנכי בקרבו כו' כנודע ומבו' במ"א. וזהו ג"כ מש"א אשר הוצאתיך מאמ"צ היינו היציאה מהמצרים וגבולים, וכנ"ל דהאור מצ"ע גם כמו שהוא בבחי' דביקות כמקורו ה"ז אור מוגבל ועי"י ההשפעה בהכלי' מאיר בו בחי' אור הכל"ג כו', וזהו אשר הוצאתיך מאמ"צ כו' ולא נא' אשר בראתי שו"א, דבריאת שו"א הוא בבחי' הארה שבאה בבחי' מדה וגבול לפי"ע העולמות כו', וגם בתחלת ברה"ע היו שני אלפים תהו כו' ומ"ת הוא להיות בחי' התקון כו', וע"כ אומר אשר הוצאתיך מאמ"צ גילוי בחי' אוא"ס הכל"ג כו', וזהו אנכי הוי' אלקיך שע"י יחוד אורות וכלים בבחי' התיישבות וגילוי בבחי' או"פ עי"ו אנכי ה' אלקיך מאיר גילוי בחי' אנכי כו'.

קיצור. ואמיתית הסבה הוא העדר הביטול דתהו לעצמות אוא"ס, דירידת העליון להשפיע הוא מצד הביטול לאמיתת הכוונה וכמו בהאור שטבעו לעלות למעלה, ואזי מקבל אור עליון יותר, ויורד בהכלי' מחמת הביטול לאמיתת הכוונה, והוא ברצון מצד הרגש היתרון שבכלים, שמאיר בו בחי' אוא"ס הכל"ג שרש הכלים. וזהו אנכי הוי' אלקיך שע"י דש' הוי' בחי' האור נמשך באלקים בחי' הכלים הוא גילוי בחי' אנכי.

רלט) ובאמת זהו העדר הביטול וההנחה (דער אוועקלייג) לגבי למע' ממנו היינו לגבי עצמות אוא"ס כו', דהנה במשפיע ומקבל הרי הביטול של המשפיע בזה שמניח א"ע לירד ולהשפיע כו', הרי אין זה הביטול אל המקבל כ"א הביטול והנחת עצמותו אל אמיתת הכוונה להיות משפיע ומקבל, היינו שירד מעצמותו ויניח א"ע להשפיע אל הזולת כו'. ויובן זה יותר בענין אורות וכלים דמבו' במ"א בענין וירד מצרימה אנוס ע"פ הרב רב דהאור בטבעו לעלות למע' ולחיות בבחי' דביקות במקורו כו' ובדביקותו כמקורו ה"ה מקבל האור לעצמו (כמו שהוא בעצמותו שאינו בגדר התלבשות בכלים כו', ואין הכוונה על עצם האור ממש, כ"א האור שלמעלה מבחי' התלבשות בכלים כו' ועמשנת"ל פכ"ט) והירידה שלו שירד מעצמותו ומצמצם עצמו להתלבש בכלים כו' זהו בהכרח בהאור מצד הכוונה העליונה, דאמיתית הכוונה הוא להיות התלבשות האור בכלי' כו' דלא לתהו בראה אלא לשבת יצרה כו', וזהו אנוס ע"פ הרב רב כו', רק שכל השפעה צריך להיות ברצון דוקא הנה זהו ע"י שבהאור (שהוא בחי' גילוי כו') נרגש בו היתרון שיש בהכלים מצד שרשן הקדום שע"י ההתלבשות מתוסף בו תוס' אור כו' וכמ"ש במ"א בדרוש לרוקע הארץ כו', הרי דעצם ענין ההשפעה הוא מצד הבטול בעצם כו' שבטל אל אמיתת הכוונה העליונה כו', וע"י שגשלם הכוונה העליונה עי"ו בא התוס' אור ע"י המקבל שבו דוקא יש נעיצת התחלה דהיינו אמיתית הכוונה כו', והתוס' אור הוא שמאיר בו בחי' אוא"ס הכל"ג כו', דהאור מצ"ע גם כמו שהוא בדביקות כמקורו ה"ז אור המוגבל היינו בחי' או"פ כו', והכלים ידוע דשרשם מאוא"ס הסובב (דלכן הכלי' היא עגולה כו' וכמ"ש במ"א) ואמיתית שרשה היא מעצמות א"ס כו', וע"כ ע"י ירידת האור בהכלי' מתוסף בו תוס' אור כו' (ודוקא כאשר ההשפעה היא בבחי' ביטול אז דוקא מתוסף בהמשפיע בחי' תוס' אור ע"י ההשפעה כו'), ובספי'



1.

הוד כ"ק אדמו"ר מרנא ורבנא יוסף יצחק - אדמו"ר מוהריי"צ

~ ספר המאמרים תרפ"ט ~

א"ר אלעזר כל אדם לעמל נברא - מוצאי תשעה-באב תרפ"ט

דער הערט זעך בא אים לפני מי הוא עומד, וכמ"ש בשערים משל ע"ז דהעשיר צריך כמה התבוננו לעורר א"ע אבל העני ובעל יסורים ר"ל אינו צריך להתבוננו כלל אלא תומי"י כשזוכר על עצמו ומעמדו ומצבו הרי בכח יבכה במר נפשו, וכן הוא בדע לפני מי אתה עומד, איז אז דאם דער הערט זעך בא אים הנה אז ע"י עמידה וביטול זה מתקשר באוא"ם ב"ה לפעול ישועות בנפשו בעמל מלאכה שהו"ע בירור ותיקון המדות דע"ז ממשכים בחי' מלאכה שלמעלה, אמנם כ"ז הוא העמל שתחת השמש, והיינו בהאור דש' הוי' הבא בהתלבשות בשם אלקים, אבל שאני עמלא דאורייתא דלעילא משמשא, דתורה היא למע' משמש הוי' דשייכה לעולמות, דתורה קדמה לעולם דהתהוות העולמות הוא מהארה בלבד אבל תורה היא המשכה עצמית, ועמל תורה הוא המסירה ונתינה לתו' היינו שעבוד מוחו ושכלו לגמרי מכל וכל, דלימודו בתו' הוא בעיון גדול ולא זה שמכניס שכלו בתורה היינו להשכיל השכלותיו בזה אלא שמכניס שכל התורה שהוא שכל אלקי בשכלו וכמ"ש תען לשוני אמרתך שהוא רק כמו העונה אחר הקורא בלבד.

וזתו כל אדם לעמל נברא שזה דבר הפשוט ומוכן לכל דתכלית ירדת הנשמה בגוף הוא בשביל העבודה והעמל בעבודת ה' ובעמל זה הנה יש בו ג' דברים עמל מלאכה בעבודת הברורים ותיקון המדות שע"ז ממשכים בחי' מלאכה שלמעלה, עמל שיחה הוא העבודה דתפלה, ומ"מ הרי כ"ז הוא רק תחת השמש אבל עמל תורה הוא המשכת העצמות. ובר"פ ישנם ג' דברים אלו בהעבודה [תורה] גופא, דעמל תורה הוא הלימוד בעיון, עמל שיחה אותי' התורה ולימודי שיעורים, ועמל מלאכה הוא ההתעסקות בתורה, בהרכצת החזקת התורה דאיש את רעהו ידברו בחיזוק התורה דע"ז אמרו גדולה מלאכה היינו שע"ז ממשכים בחי' גדול ה' ומהולל מאד.

והנה עמל שיחה בד"כ הוא הדבור באותי' התפלה ואותי' התורה, שהוא עמל פה בכלל, ובר"פ הנה עמל שיחה הוא ההתעסקות בתפלה, דהנה ארו"ל אין עומדים להתפלל אלא מתוך כובד ראש, ופרש"י הכנעה ושפלות, דענין התפלה הוא התקשרות האדם באלקות, דע"י התקשרות זו שבתפלה הרי רישומו ניכר בעניניו ומעשיו בכל היום, וכמו עד"מ בגשמי' דכאשר האדם מקשר א"ע באיזה דבר, הרי גם בהלכו בשאר עניניו הרי בעצם ענינו הוא קשור אל הדבר ההוא שנתקשר וכמו שאנו רואים במוחש בבעלי עסקים שהם מקושרים בעסקם הרי גם כשעוסקים בענינים אחרים הרי פנימי' לבבם קשורה בעסקם דזהו"ע המרדא שהוא מרוד ומלא מעניני עסקו עד אשר גם בעת שעוסק בענין אחר הרי פנימי' מוחו ולבבו קשורים בעסקו, וכן הוא בעסק התפלה כשהוא בהתקשרות אמיתי דאז הנה כל הענינים שבכל היום הם לפי אופן ההתקשרות שבתפלה, אמנם בכדי שתהי' העבודה בתפלה הוא ע"י הקדמת הכובד ראש שקודם התפלה, דתחלת הקדמה זו בקשעה"מ, והיינו דע"י החשבון צדק שעושה בנפשו מכל מה שעבר עליו במשך היום ולא דוקא יום זה אלא כן הוא בכל הימים אשר חשבוננו הוא לבר מה שאינו כמו שצריכים להיות הנה יתבונן מה הוא מאבד כלומר הרוב טוב שהי' יכול להיות אשר בהתבוננו היטב בזה הנה מאד יצר לו על מעמדו ומצבו, ווערט אים זייער איינג מכל אשר עבר עליו, ונעשה הסכם כללי אצלו להשתנות לטוב עם בלייבט בא עם אז מי מוז ווערין אנדערש הנה כאשר החלט זה בא בסדר עבודה בפועל בהכנה לתפלה אשר אז תפלתו היא באופן כזה שהוא מתקשר באלקות, וזה עמל שיחה דאין שיחה אלא תפלה והיינו אותיות ודבורי תפלה, וכמ"ש אליך ה' נפשי אשא, דלפני ה' ישפך שיחו ולפניו ית' יגיד צרתו ומר לבבו דזהו השיחה, ועמל שיחה הו"ע ודע לפני מי אתה עומד ועמולט



## ~ לקוטי דיבורים – בלה"ק ~

## סדר השני, חג הפסח, תש"ג

ואלא שאין להם ההבחנה השכלית שבלמוד החסידות, גם אם הם יראי שמים ובני תורה גדולים, עלולים להיכשל ולהכשיר את הפסול, לטור את הטמא, לפסול את הכשר והמוכרח, ולדחות את הטהור.<sup>7</sup> לב. השתא הכא לשנה הבאה בארעא דישראל, השתא עבדין לשנה הבאה בני חורין.

הפירוש הוא באופן אחר מכפי שדיברו אתמול: "השתא הכא" ממילא "השתא עבדין", שכן "הכא", בארצות הגולה, לא יכולים להיות יותר מ"עבדין", גם בגשמיות וגם ברוחניות. בגשמיות שנמצאים בדרגא של עבדין, וכן ברוחניות שעבודת הבריורים שעל האדם לעסוק בה, היא בדרך עבודת עבד<sup>8</sup>, שעיקרה הוא בדרך של קבלת עול. אבל, לשנה הבאה – כשזוכה על ידי משיח צדקנו ל"בארעא דישראל", נהיה אז בני חורין. בן חורין – עבודה של שר, או עבודה של בן, ששתיהן הן עבודות של גילוי אור. הרי שפירוש הפסקא הוא: השתא הכא – ממילא עבדין, לשנה הבאה בארעא דישראל – ממילא בני חורין.

לב. כאן אנו נמצאים בגלות בידי אומות העולם, בארץ ישראל נמצאים בגלות בידי יהודים, וקשה יותר להיות בגלות אצל רשעי ישראל מאשר אצל רשעי אומות העולם. הגלות בידי הגויים, טובה מאשר הגלות בידי יהודים. הגוי מחזיק את הגוף היהודי בגלות, אך עם הנשמה היהודית אין לו עסק. ואילו הרשע היהודי מכניס את הנשמה היהודית בגלות ומחפש לטמא את הנשמה. חלק מסויים מרשעי ישראל, שהתאספו בארץ ישראל, מחפשים לטמא את הנשמות היהודיות, לטמא את קדושת הארץ, לטמא את לשון הקודש. והתגברות הקליפה היא גדולה כל כך שהם מחפשים לינוק מן הקדושה באמצעות שמות של לשון הקודש שהם קוראים למוסדות הרשע שלהם בהם משמדים ילדי ישראל, הם רוצים – היה לא תהיה – להכחיד את הניצוץ היהודי בילדי ישראל.

בלשון הקודש, שבה ברא הקב"ה את עולמו ונתן לנו את התורה, הם מדברים דברי חול ואיסור. מעלה אחת בכך שהוסיפו הרבה מילים חדשות עד שאין זה לשון הקודש, והלואי שהיו מוסיפים עוד יותר מילים, עד שלא ישאר בשפתם שום מילים של לשון הקודש, אז לא תהיה לקליפה יניקה מהקדושה.

לא. רבנו הזקן אמר: כששמענו תורה מהרבי – הרב המגיד ממזריטש – היה זה לגבנו תורה שבעל-פה, כששמענו סיפור מהרבי – היה זה לגבנו תורה שבכתב. סיפור מצדיק הוא תורה שבכתב. חסידות חב"ד מסבירה<sup>4</sup> ההבדל בין תורה שבכתב לבין תורה שבעל-פה. תורה שבכתב היא חכמה, ותורה שבעל-פה היא בינה. כלומר, תורת החסידות היא בינה, וסיפורי חסידות הם חכמה. בספר יצירה<sup>5</sup> כתוב: הבן בחכמה וחכם בבינה.

"הבן בחכמה" – בסיפורי חסידים שהם "חכמה" צריך להיות "הבן", להרגיש בפנימיות את התורה וההשגה שיכולים ללמוד מהסיפורים. "וחכם בבינה" – בתורת החסידות שהיא "בינה" צריך להיות "וחכם", למצוא את הסיפורים ודרכי החסידות המתאימים לתורה שמתורת החסידות, בדוגמת דבר כפי שנקודת ההשכלה מתאימה להשגה של בינה.

בסיפור של כ"ק הרה"צ הר' מנחם נחום, רואים עד כמה נוגעת ההבחנה השכלית בעבודה בפועל, אפילו בעבודתו של צדיק גמור.

הבחנה שכלית נוגעת בעבודה בפועל יותר מאשר השגה שכלית, ואפילו יותר מאשר התפעלות הלב. כלומר, גם בלי השגה ובלי התפעלות, שהוא עצמו משיג והוא עצמו מתפעל מההשגה במדות שבלב, יכול להיות ענין העבודה כאשר ישנה ההבחנה השכלית. אך, בלי הבחנה שכלית אי אפשר שתהיה עבודה בפועל.

תמיד ובכל דבר צריכים לדעת מי הוא האומר, הנפש האלקית, הנפש השכלית, הנפש הטבעית או הנפש הבהמית, היצר הטוב או היצר הרע.

היצר הרע הוא צבוע, חנפן ושקרן, מעמיד פנים תמימות של ירא שמים, ובאמת "שבע תועבות בלבו"<sup>6</sup>, כוונתו היא לחטוף את האדם לרשותו ולהביאו לחטא, ולצורך זה משתמש היצר הרע ושותפו השטן בכוחות גדולים ובתחבולות שונות.

לכן, מן ההכרח שתהיה הבחנה שכלית, לדעת מי הוא האומר.

גם מלימוד המוסר יכולה להיות הבחנה שכלית, אך, זה אמור בדרגות הנמוכות. עיקר ענין ההבחנה השכלית בא מלימוד החסידות.

(7) ראה ג"כ "היום יום" ע' ס"ד.

(8) ראה תניא פמ"א, לקו"ת ד"ה הים ראה.

(4) ראה אגה"ק סכ"ט. לקו"ת ד"ה ביוהשמע"צ (הרביעי).

(5) פ"א מ"ד.

(6) משלי כו, כה.

לח. אמר ר' אלעזר בן עזרי' הרי אני כבן שבעים שנה ולא זכיתי שתאמר יציאת מצרים בלילות עד שדרשה בן זומא.

ר' אלעזר בן עזרי' היה למדן גדול, ואף על פי כן לא התבייש לומר "ולא זכיתי". זכיתי היינו בירור. ר' אלעזר בן עזרי' ידע באיזו דרגא הוא נמצא בעבודה, הוא ידע במה "זכיתי" ובמה "לא זכיתי". כך צריך להיות אצל עובד הוי'. עובד הוי' צריך לדעת תמיד היכן הוא בעבודה. אסור לו להנגעות את עצמו, לא ב"זכיתי" ולא ב"לא זכיתי". בעובד הוי' באמת, צריכים להיות יודעים ובאופן יסודי שני הקווים של "זכיתי" ושל "לא זכיתי".

לר' אלעזר בן עזרי' כאב מאד ה"לא זכיתי", מדוע יהיה ביהודי של תורה "ולא זכיתי" במימד גדול כזה, והבהיר לעצמו את הענין מדוע "ולא זכיתי שתאמר יציאת מצרים בלילות". מצרים – מדות, יציאת מצרים – בירור המדות. בירור המדות הוא על ידי המוחין דוקא. השלימות של בירור המדות היא שכל מדה ומדה כלולה מעשר. שבע המדות כפי שהן בתכלית השלימות הן במספר שבעים, שאז הן נקראות "יין" מצד הבינה. יין בגימטריא שבעים. זה מה שר' אלעזר בן עזרי' אומר הרי אני כבן שבעים שנה<sup>14</sup>. לכאורה איזו שייכות יש לשנים לענין ש"תאמר יציאת מצרים בלילות". אלא הענין הוא: ר' אלעזר בן עזרי' אומר על עצמו "הרי אני כבן שבעים שנה", לא שבעים ממש – שלמות במדות, דלהיות שאני רק כבן שבעים – לכן "ולא זכיתי שתאמר יציאת מצרים בלילות". עד שדרשה בן זומא. טעמו של דבר, מדוע בן זומא ידע – הרי זה מפאת המעלה שבבדידות. כידוע שבן זומא היה נוהג בבדידות.

לט. ימי חיך הימים, כל ימי חיך להביא הלילות.

ב"להביא" מתכוון בן זומא גם לימים וגם ללילות. כלומר, כאילו היה אומר: ימי חיך להביא הימים, כל ימי חיך להביא הלילות. "להביא" פירושו להכניס, להביא הימים, להכניס חיות בימים, שהימים יהיו ימים יהודיים. כל ימי חיך להביא הלילות – להכניס חיות בלילות, שהלילות יהיו לילות יהודיים.

וחכמים אומרים ימי חיך העולם הזה.

החכמים מוסיפים על בן זומא, שלא רק בימים ובלילות צריכים להכניס חיות שיהיו הם ימים ולילות יהודיים, אלא יש להכניס חיות בכל עניני העולם הזה, שהעולם הזה יהיה יהודי.

אלה שנמצאים כאן, יכולים להיות שבעי רצון על שלא נמצאים שם בארעא דישראל הגלות, שהאנשים היראים הגרים שם הם עבדין תחת ידי פריצי עמך.

על פי השכל האנושי, צריכים להיות מרוצים ממה שלא נמצאים תחת הגלות שלהם. ברי הדבר שלפני ביאת המשיח תהיה טהרת הארץ מעושי התועבות אשר שנה ה', הטהרה היא קשה מאד, יכולים אנו לראות שכדי לטהר ארץ חוץ-לארץ זקוקים כו' הרי ודאי שכך הדבר בטיהור האויר המעופש, שחלק מסויים מבני ישראל העכירו בו את ארץ ישראל, אלא הוא יתברך הוא הרי כל יכול, ומצד כל יכול – הרי "נגוף למצרים ורפוא לישראל" כאחד.

לד. בהתאם למה שנאמר אתמול בפירוש הפיסקא "הא לחמא עניא" יש לפרש: כל דכפין ייתי ויכול – זה שזקוק לאור פנימי, כל דצריך ייתי ויפסח – זה שזקוק לאור מקיף.

לה. לפרעה במצרים.

עניני פרעה ומצרים ישנם גם בקדושה. בחינת פרעה היא "דבי אתפריעו כל נהורין עילאין"<sup>9</sup>. מצרים אינו הענין של מיצר וגבול, אלא הענין של גבורה דקדושה, שהיא תגבורת החיות<sup>10</sup>.

לו. והיו מספרים ביציאת מצרים כל אותו הלילה.

היו חסידים גדולים שהיו חלשים בדקדוק. החסיד ר' אבא נ"ע מצ'אסניק סיפר בשם אחד החסידים, שהסביר את הפיסקא "והיו מספרים ביציאת מצרים כל אותו הלילה", לכאורה היו צריכים לומר "אותה הלילה" ולא "אותו" לשון זכר, אלא שאצלם היה לילה בבחינת משפיע. לילה הוא ענין הגלות. רבי עקיבא ראה בגלות את המתיקות של גילוי המשיח.

אמר על כך כ"ק אאמו"ר הרה"ק: הקושיא איננה על פי דקדוק, שכן לילה הוא לשון זכר. אלא הביאור הוא, כשבמרידות שבגלות "שומעים" את הנועם של גאולה, הרי זה עונג עמוק<sup>11</sup>.

לז. עד שבאו תלמידיהם ואמרו להם רבותינו הגיע זמן ק"ש של שחרית.

רבותינו הוא הענין של עולם האצילות, תלמידיהם – זה בריאה<sup>12</sup>, הגיע זמן קריאת שמע של שחרית – הוא הענין של יחודא עילאה.

הפירוש הוא, שגם בעולם הבריאה האירו והמשיכו מדריגת יחודא עילאה<sup>13</sup>.

(12) ראה תניא פל"ט.

(13) ראה שער היחודא פ"ז. ד"ה כי הוא יברך, ש"ת.

(14) ראה הוספות לתו"א סד"ה על כן קראו.

(9) זח"א (רי, א) וראה לקו"ת ד"ה שחורה אני (השני).

(10) ראה ד"ה ביום השני הקריב, ש"ת ובכ"מ.

(11) בשל"ה (ד' מצה שמורה) מקשה קושיא זו ועיי"ש תירוצו.

כדי שאוכל להיות יהודי ולקיים רצונו של הקב"ה. והמשרת נאנח.  
 כ"ק אאזמו"ר אמר לו: שלח לי את הערל איוואן (שהיה משרת בחצר).  
 כשבא איוואן, שאלו כ"ק אאזמו"ר: אכלת היום?  
 כן – ענה.  
 – האם אכלת טוב?  
 כן.  
 – ובשביל מה אתה אוכל?  
 כדי שאחיה.  
 – ובשביל מה אתה צריך לחיות?  
 כדי שאוכל לשתות משקה ולאכול מיני תרגימא.  
 ויאמר רבינו לבניו: רואים אתם, יהודי בטבעו אוכל כדי לחיות, ועליו לחיות כדי שיוכל להיות יהודי ולקיים רצונו של הקב"ה, ועוד מוסיף אנחה לכך, הוא מרגיש שעדיין אין הוא כפי האמת הטהורה. ואילו הערל חי כדי לשתות משקה ולאכול מיני תרגימא ומחייך חיוך הנובע מהתענוג שמצייר בנפשו את האכילה והשתיה שהן התכלית בעיניו.  
 עולם הזה גויי – הוא חי כדי לאכול ושאר עניני הגוף. עולם הזה יהודי – שיהיה כח לעבוד את ה' בתורה ומצוות.  
 זהו ימי חייך להכניס חיות בכל עניני העולם הזה.

העולם הזה היהודי, שונה לגמרי מאשר העולם הזה הגויי, כסיפור הידוע שהוד כ"ק אאזמו"ר אדמו"ר מוהר"ש זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע הסביר בראיה מוחשית את ההבדל שבין עולם הזה יהודי לבין, להבדיל, עולם הזה הגויי.  
 הדוד רו"א ואבי היו אז ילדים קטנים ושיחקו בגן, שם ישב הסבא ולמד.  
 כ"ק אאזמו"ר מוהר"ש זצוקללה"ה ראה שהילדים טוענים ומתווכחים ביניהם. קרא להם ושאלם על מה הם מתווכחים והתביישו לומר. אחותם דבורה לאה שהיתה אתם, סיפרה שהם התווכחו על מה שאמר ר' שלום המלמד, שבלקוטי תורה כתוב<sup>72</sup>, שקיים הבדל בין טבע המדות של יהודי לבין, להבדיל, של גוי.  
 אבי בהיותו אז בשנתו החמישית לא הבין, לא האמין שקיים הבדל כזה. הדוד רו"א הסביר לו אך הוא לא קיבל את הסברו.  
 ויקרא כ"ק אאזמו"ר את המשרת בנציון ושאלו:  
 – אכלת היום?  
 ויאמר: כן אכלתי.  
 – האם אכלת טוב?  
 מה פירוש טוב – ענה – שבע, ברוך השם.  
 – ולשם מה אכלת?  
 כדי לחיות.  
 ולשם מה אתה חי?



~ רְשִׁימוֹת אֲדָמוֹר מוֹהְרֵי"צ ~

יָאִיר נְתִיב<sup>1</sup>

לְדַבּוּר־הַמִּתְחִיל "אֵי תָא בְּמַדְרֵשׁ תְּהֵלִים",

וְרְשִׁימַת זְכוּרֵנִי, זְמַנֵּי הַחֲנוּף וְהַפְּר־מְצוּה שְׁלִי<sup>2</sup>

הַדְּרוֹשׁ הַזֶּה פְּתַב־יְד־קַדְשׁ הוּד כ"ק אאזמו"ר הרה"ק אֲדָמוֹר מוהרר"ש זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע, אֲשֶׁר פְּתָבוּ בְּיַחַד בְּשִׁבְלֵי שְׁיַחְזוֹר אוֹתוֹ הוּד כ"ק אאמו"ר הרה"ק בְּיוֹם הַפְּר־מְצוּה שְׁלוֹי<sup>3</sup>.

כֵּן הָיָה דְרָכּוֹ בְּקוֹדֶשׁ, אֲשֶׁר פְּתַב דְּרוֹשׁ מְיוּחַד בְּשִׁבְלֵי הַפְּר־מְצוּה, וְכֵן עָשָׂה לְכִנּוּ, הוֹדִי, כְּבוֹד הָרַב הַחֲסִיד וּבְעַל מְדוֹת תְּרוּמֵיּוֹת, הַמְשַׁכֵּל הַנִּפְלָא מוהר"ר זְלַמֵּן אֶהְרֵן נְשִׁמְתוֹ-עֲדָן<sup>4</sup>, וְכַפִּי שֶׁהִגִּיד לִי הוּד כ"ק אאמו"ר הרה"ק, הוּא הַדְּרוֹשׁ "צִדְקַתְךָ פְּהַרְרֵי אֵל כּו' אָדָם וּבְהִמָּה תוֹשִׁיעַ" שֶׁבְּסִפְר תרל"ב, דָּף ק"פ<sup>5</sup>.

(1) נדפס בקונטרס בר-מצוה תרנ"ג (קה"ת, תש"ס) ע' טו ואילך – מגוף-כתב-יד-קודש רבינו.  
 (2) נדפס כאן בקשר להנדפס בספר השיחות תרצ"א ע' 222 ואילך.  
 (3) כ"ף מר-חשון תרל"ד.  
 (4) בשנת תרל"ב. - ראה לקמן ברשימה זו.  
 (5) בביכל גוכי"ק 1106. נדפס לאח"ז בסה"מ תרל"ב ח"ב, ע' תמה ואילך.

בתחלת הדיש תמוז תרנ"ג, למד הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק עמי את הדרוש הזה, ואת הדרוש "הוא הנה אומר, בן חמש שנים למקרא".

ויצוני לאמר את השני דרושים האלה תהיה בקי בהם, תחזורים<sup>8</sup> בינה לבין עצמה רבות פעמים, נוסף על הדרוש "מה רבו מעשיך" אשר אתה בקי בו מכבר, ואיש לא ידע מזה. הדרוש "איתא במדרש תהלים" תחזור ברבים אי"ה ביום הבר-מצוה שלך למזל-טוב, הדרוש "הוא הנה אומר" תחזור בעת ולפני מי שאגיד לך, והדרוש "מה רבו" עוד נראה מה יהיה עמו. אבל אתה תחזור אותו בינה לבין עצמה הרבה פעמים.

בחמשה ששה ימים, חזרתי את שני המאמרים "איתא במדרש תהלים", "הוא הנה אומר" הנ"ל, עד אשר הייתי בקי בהם לחזור אותם בעזרת השם-יתברך בסדר מסדר, ויצוני לחזור אותם לפניו.

משנת תרנ"א בערך, צוה עלי לשאת חגורה לכל הג' תפלות, ובתנאי אשר החגורה מתחת לכף העליון הנקרא סורטוק, ושלל ידע איש שהנני נושא חגורה. ובעצמו נתן לי חבל דק של משי שחור ותכלת, שהייתי יכול לחגור בו פעמים. ואיש לא ידע. וכאשר התחלתי להניח תפלין בגלוי ראש-הדש אייר<sup>10</sup> תרנ"ג –

חסידותין קוש (נשיקה), דיא מעשה ועל איך דיר א מאהל דערציילן, און דעם מאמר ועל איך אי"ה מיט דיר לערנען אין קליחות צייט [=זוהי חסידות שנובעת מנשיקה חסידית, את המעשה אספר לך פעם, ואת המאמר אלמד איתך אי"ה בזמן הסליחות].

בימי הסליחות, למד אתי המאמר כולו שני פעמים, ובעשרת ימי תשובה למד אתי מאמר זה שני פעמים, ובין יום-כיפור לסוכות למד אתי רק פעם אחת. ויצוני ללמוד אותו בעצמי בחג הסוכות ובחול-המועד.

בקיץ תרנ"ו, באחד הטיולים סיפר לי הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק, כי באחד הלילות בחורף תרמ"ד, ישב ולמד עם הרה"ג רי"מ נ"ע מפאלטאווע\*\*\*, ומגורו הי' בב' חדרים בבית אמו (כי בקיץ העבר עשה תיקון בביתו, ולא היה אפשר לדור שם בחורף ההוא), ואנכי ישנתי בחדר שלמדו. ובלילה כאשר שכבתי במיטתי, הייתי נאה במאוד, וחפץ במאוד לנשקני, כתשוקת אב. ומנע את עצמו מזה, ותמורת עונג זה, החליפו כי כתב המאמר, והחליט במחשבתו כי כאשר יעזור השי"ת ואגדל, הנה בהודמנות ראשונה שאעשה לו קורת-רוח בהנהגה של חסידות, א חסידותין פי [הרונג], יתן לי הכתב הזה במתנה. ולכן נתן לי בשנת תרנ"ב המתנה טובה.

10 ר"ח אייר: כ"ה בגוכי"ק. ואוצ"ל: בחודש אייר. – ראה לקמן ע' 278. ההתחיל להניח תפלין בגלוי "ביום ה' בוקר [יא אייר]". וראה שיחה שבהערה 35.

6 הובא ברשימת מאמרי דא"ח של כ"ק אדמו"ר מהר"ש דשנת תרל"א (ספר התולדות אדמו"ר מהר"ש [קה"ת, תש"ז. תשנ"ז] ע' 43): "פנחס, מאמר בנו רז"א". נדפס בקונטרס הנ"ל ע' לד ואילך. ולאח"ז בסה"מ תרל"א ח"ב, ע' תמו ואילך.

7 ראה גם שיחת כ' כסלו תרצ"ד (לקו"ד ח"א ע' ר. ספר השיחות תרצ"ד, ע' 323 ואילך).

8 כ"ה בגוכי"ק. ואוצ"ל: תחזורים.

9 דשנת תרמ"ד. נדפס בקונטרס בר-מצוה הנ"ל, ע' מד ואילך. ולאח"ז בסה"מ תרמ"ד ע' שיג ואילך. – מועתק בזה רשימת רבינו ע"ד המאמר (נדפס בקונטרס הנ"ל, ע' מב): מה רבו מעשיך הוי' כתב-יד-קודש הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק זצוקלה"ה נבג"מ ז"ע, אשר כתבו בשנת תרמ"ד. קבלתי במתנה מאת הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק ביום א' קודם הסעודה גדולה שהיתה בתחנת דודתי – אחותו – מרת חיה מושקא תי' עם ב"ג ר' משה שי' הכהן הארינשטיין\*, בחודש אלול תרנ"ב.

סיבת המתנה היא, כי לכל עת אמירת חסידות ודיבורי פארבריינגען שהיו בכל משך ימי החתונה, אשר הותחלו בערך כשבוע קודם החתונה, הייתי נוכח כחסיד זקן. ובליל מוצש"ק אשר סיים הדרוש הנודע "כל הנהנה"\*\*\* אשר דיבר במוצש"ק – עם הפסקות של אמירת לחיים – עמדתי כל הלילה על רגלי אצל השולחן ושמעתי, אף כי גם לא הבנתי.

ולמחר קודם המנחה קרא אותי, ויתן לי דרוש בתור מתנה, ויאמר לי בזה"ל: "דאס איז א חסידות ואס נעמט זעך פון א

(\* ראה אודותם – ספר התולדות אדמו"ר מהר"ש ע' 22.

(\*\* נדפס בסה"מ תרנ"ב ע' צא ואילך.

(\*\*\* ראה לקמן ע' 278. וש"נ.

הנני אומר בגלוי, כי משנת תרנ"ב בחדש תמוז, צוה עלי להניח תפלין<sup>11</sup>, ויצוני כי איש לא ידע מזה, גם אמי תחתי לא תדע מזה, ואשר אלף להתפלל לבית הכנסת פנהוג. אמנם קדם הלוכי לבית הכנסת, שהיתה בכל יום בשעה קבועה חצי התשיעית, הנה עשרה מינוט על שעה התשיעית, הייתי נכנס לחדרו, והיה סוגר את הדלת, והיה נותן לי תפלין, והייתי מניחם.

כשבוועיים הנחתי בלא ברכה, ואחר-כך הייתי מניח בברכה. ועד חדש אלול תרנ"ב הייתי מתפלל בהם קריאת שמע<sup>12</sup> והגם כי בקומי כבר התפללתי עד הודו, כי סדרי היה (על-פי פקדתי, לעמד לא יאוחר מרבע השמינית, להיות מוכן) לאמר ברכות השחר עד הודו. והתפללתי פעם שניה קריאת-שמע כל הג' פרשיות, ובפרשיות ציצית לאחוז הציצית ולנשקם, ואחר-כך לאמר ג' קאפיטלעך תהלים על הסדר. ובחדרו, צוה עלי לחגור בחגורתי ממעל לכגדי פנהוג. ופעם הדקתי הרצועות של יד ביותר, והיו נפרים רשמי הכריכות על קנה הזר, ויצו עלי לחפות עד אשר יעברו הרושמים.

ובתחלת אלול, צוה כי אתפלל כל התפלה בחדרו. והייתי בא לחדרו רבע שעה לפני השעה השמינית. ובבית הכנסת הייתי אומר פסוקי-דזמרה פעין אמירת מזמורי תהלים, ובקריאת-שמע הייתי אוחז הציצית, ועומד תפלת שמונה-עשרה למראה עינים, ועל-פי פקדתי הייתי חוזר משניות בעל-פה.

כאשר התחלתי להניח תפלין בגלוי, נצטויתי לשאת חגורה פנהוג, וזה היה מתנת כבוד אמי זקנתי, הרבנית הצדקנית מרת רבקה זצוקלה"ה נבג"מ ז"ע<sup>13</sup>. ובעת שנתנה לי המתנה, אמרה לי: שאל את אביך, מה אמר לו אביו בעת שקרא אותו לחדרו קדם הבר-מצוה שלו, ואנחנו שנינו נתנו לו מתנה כזו.

יראה גדולה פנימית לפי ערך שנותי, היתה לי מפני הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק בעת ההיא, והגם כי היה מקרבני וכבר נתן לי שני מתנות גדולות, הדרוש "תנו רבנן, גר חנכה" תרמ"ג<sup>14</sup> (כמבאר בהערה שם<sup>15</sup>) והדרוש "מה רבו מעשיך", וגם למד אתי דברי חסידות מלבד שני המאמרים הנ"ל, בכל זה הייתי זהיר מבלי לפגם לחדרו בלי חנכה, והייתי מונע את עצמי מליילך לחדרו גם בענין של שליחות, כמו בהבאת הפוסט או טעלעגראם. לעתים הייתי מוזג לו בבקר את כוס הספעציעס שהיה שותה (כי היה זמן של איזה שנים, אשר תמורת טיי היה שותה ספעציעס, מין עשב ירוק) עם חלב בבקר קדם התפלה, וכאשר הייתי יוצא מחדרו אחר הנחת תפלין פנ"ל, הייתי לוקח הכוס שהיה שותה בו החלב (כי דרכו היתה לשותה ב' או ג' וחצי כוסות חלב) קדם התפלה. והייתי מוציא<sup>16</sup> גם הספעציעס. ובאמצע היום לעת סעודת הצהרים, על הרוב הייתי אוכל בעצמי, וכן סעודת הלילה, כי סדר היום שלי לא התאים עם סדר זמני האוכל. ורק בשבת-קדש בלילה וביום, הייתי סועד אתו עמו בבית כ"ק אמי זקנתי, הרבנית הצדקנית נ"ע.

12 בכת"ק חסר סיום המסגר.

13 ראה אודותה – ספר השיחות תרפ"ט ע' 26.

14 נרפס בסה"מ תרמ"ג ע' לה ואילך.

15 כנראה הכוונה לרשימת רבינו על המאמר:

"ת"ר נר חנוכה תרמ"ג.

11 במק"א מסופר, שהתחיל להניח תפלין בלא ברכה, ביום ו' עש"ק י"א תמוז תרנ"א, ומיום א' י"ג תמוז – בברכה (רשימת רבינו בספר השיחות, קיץ ה'ש"ח ע' 152 – ספר השיחות ה'ש"ח ע' 398). וראה שיחת אחש"פ תש"ב (תו"מ רשימת היומן, ע' (טיט). אגרות-קודש כ"ק אדמו"ר, ח"ג ע' קלו.

זו תודה לא-ל עליון, כשלישים ושבעה שנים מני אז<sup>16</sup>, הנני זוכר כל הענין בצורתו בדמותו, כְּאִשֶּׁר הָיָה אֶז כָּל אֹרְחֵי וּנְתִיבוֹתַי בְּהַנּוֹגֵעַ בְּיַחַס חֻרְדַּת הַיְרָאָה וְאוֹפֵן הַכְּבוֹד פְּנִימִי לְהוֹד כ"ק אאמו"ר הרה"ק.

ברגע ראשונה אשר כבוד אמי זקנתי נ"ע נתנה לי המתנה הנ"ל, חפצתי תיכף-ומיד ללקח להוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק ולספור לו את כל הדברים אשר ספרה לי, אחר-כך התבוננתי כי לא אמהר בזה. והמלמד שלי היה ר' ניסן נ"ע<sup>17</sup>, אותו אהבתי במאד, וספרתי לו כי כבוד אמי זקנתי נתנה לי מתנה, חגורת משי (והדברים אשר ספרה לי לא הגדתי לו, כן על דבר שאמרה לי אשר אשאל מהוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק כנ"ל, לא הגדתי לו).

כשמוע רבי ר' ניסן נ"ע הנ"ל מהמתנה הנ"ל, אמר לי כי זוכר הוא הבר-מצוה של כבוד דודי הרוז"א נ"ע שהיה בחדש תמוז בשנת תרל"ב (כבוד דודי הרוז"א, נולד י"ט תמוז תרי"ט<sup>18</sup>), והיתה סעודה גדולה בגן אשר אחורי בית הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק אדמו"ר מוהרר"ש נ"ע, ובראו הרבה אורחים, ובעלי-בתים הרבה מהסביבה מוויטעבסק, ארשע, מאהילוב ועוד.

וזוכר הוא הבר-מצוה של הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק, שהיתה בחדש מרחשון תרל"ד, והסעודה היתה בזאל הגדול, והיו הרבה אורחים, גם מרחוק באו ממאלי ראסיע, והיו גברים וחסידים.

17 ראה ספר השיחות קייץ ה'ש"ת ע' 27. וראה ד"ה פדה בשלום תשל"ח פיי"ב (תו"מ סה"מ כסלו ע' קנא). ועוד.  
18 ראה ספר השיחות: תורת שלום ס"ע 24 ואילך. תש"ג ע' 63. תש"ה ע' 85. וראה ד"ה פדה בשלום שם.

המאמר כתב-ידו של ר' שמואל כותב, וההגהות כתב-יד-קודש הוד כ"ק אאמו"ר הרה"ק זצוקללה"ה נבג"מ ז"ע. מאמר זה קיבלתי במתנה, חנוכה תרנ"ג\* ולמדו עמי שלשה פעמים".  
16 ועפ"ז – כתב רבינו רשימה זו בשנת תר"ץ.

(\* ובספר השיחות תש"ב ע' 29: "שבת פרשה לך לך (תרו"א). דער פאָטער האָט מיר פאָרְהַרְט און האָט מיר געשְׁעֶנְקֶט דעם מאמר ת"ר נר חנוכה רמ"ג". וראה לעיל ע' 225 שקיבל את המאמר בשנת תרנ"ב.



## אגרות קודש

בי"ה, כ"ט שבט, תשי"ח  
ברוקלין.  
שלום וברכה!

...לפלא גדול שבנו שיי לא התחיל להניח תפלין שני חדשים קודם הבר מצוה והרי הוראה מפורשת היא מכ"ק מו"ח אדמו"ר אשר כולנו נמצאים באתרי דילי וחל חיוב הנחת תפלין מתחיל מיום זה עכ"פ מצד הפס"ד דבאתרי נהוג כמותי ובפרט את"ל דדון מיני ואוקי באתרי - הי"ז חיוב גם מצד הנחת תפלין. ואכ"מ.



# זֶה לֹא פְּשׁוּט לִהְיוֹת יְהוּדִי פְּשׁוּט...!

הציווי על עשיית והקמת המשכן להשם, עליו התורה מספרת בהרחבה בפרשות אלה, הטל על כל עם ישראל, אנשים ונשים, ועל פי המדרש - גם על הטרף, בלי הבדל אם הם גדולים וחקמים או פשוטים ביותר. כך גם פוסק הרמב"ם ביחס לבנין בית המקדש: "הפל חייבין לבנות ולסעד בעצמן ובמזונם, אנשים ונשים, כמקדש המדבר".

בהקמת המשכן נוצר חדוש עצום, שלא היה קדם לכן - נבנה בית גשמי בעולם הזה, שבו שוכן ומתלבש הקדוש ברוך הוא בכבודו ובעצמו! אם כך, נשאלת השאלה, כיצד דבר גדול וחשוב כל כך יכול להעשות על ידי כל יהודי, אפלו הפשוט ביותר?

ובאמת, אנו רואים שעצם עשיית המשכן הטלה על אנשים מבחרים, כמו בצלאל, שאותו מלא השם ב"רוח אלקים". אף אף על פי כן קובעת התורה, שהקמת המשכן תלויה בנדבת לבו ובפעלתו של כל יהודי. וכיצד לאיש פשוט או לאשה פשוטה יש את הכוח להשקין את השם - שפדברי שלמה המלך אפלו "השמים ושמי השמים" אינם יכולים להכיל אותו - בתוך בית גשמי בעולם הזה?

כאן אנו מגיעים לחדוש שהתחולל במהות של עם ישראל לאחר מתן תורה. במעמד הר סיני בחר השם בעם ישראל מכל העמים והפק אותנו ל"ממלכת כהנים וגוי קדוש".

מאז אותו רגע של מתן תורה כל יהודי קשור ומחבר להשם באופן נצחי. ולכן "אף על פי שחטא - ישראל הוא". בתוכו של כל יהודי קיימת 'נקדת היהדות', שאינה נותנת לו להתנתק מהקדוש ברוך הוא. ובאמת כל יהודי רוצה בתוכו לקיים את רצון השם, אלא שלעיתים היצר הרע מתגבר ומסתיר מאתנו את הרצון הפנימי שלנו.

יותר מזה: אפלו יהודי שמקיים את המצוות 'שלא לשמה', אלא על מנת לקבל פרס - בשביל שחר ויחני או גשמי, הרי על כך אומרים חכמינו שהוא צריך לעסק בתורה ובמצוות אפלו 'שלא לשמה', כיון ש"מתוך שלא לשמה בא לשמה". לא רק שבהמשך הוא יבין ויעשה את זה באמת לשם שמים, אלא גם כיום בתוכו יהודי רוצה באמת לקיים את המצוות וזו הסבה האמתית לכך שהוא עובד את השם.

לכן יכול כל יהודי, גם הפשוט ביותר, לעשות משכן להשם, פי הוא שיהי לעם הנבחר ובתוכו הוא קשור לקדוש ברוך הוא, במדרגה הגבוהה ביותר, עד שבכוחו לבנות בית שעליו יאמר הקדוש ברוך הוא: "ושכנתי בתוכם!"

(מעובד על פי תורת מנחם התוועדויות תשנ"ב כרך ב, עמ' 289 ואילך. מתוך 'נשמתא דאורייתא')

## חומש לקריאה בציבור פרשת תצוה

~ נקודות משיחות קודש ~

וְלִבִּי אֹמֵר לִי, שְׁהוּא . . . כְּמִין סִינַי . . . שְׁחֹגְרוֹת הַשָּׁרוֹת  
(רש"י כח, ד)  
מספר, שפעם ראה רש"י שרה ורכבת על סוס  
כשהיא חגורה בסינר. בתחלה הצטער על כך שראה  
מראה כזה, אך כשכתב את פרושו נחה דעתו, כי זה  
סיע לו להבין את מעשה האפוד. וגש לומר שזהו שרמז  
רש"י "ולבי אומר לי": הכח להוציא דבר חיובי ממאדע  
שלילי נובע מדרגת 'יחידה', העצם של הנפש האלקית,  
שמוקם משפנה בלב.

(לקוטי שיחות, כרך כו עמ' 198)

שני י ועשית משבצת זהב: ו ושתי שרשרת זהב  
טהור מגבלת תעשה אתם מעשה עבת ונתתה  
את שרשרת העבת על המשבצת: ס  
ועשית חשן משפט מעשה חשב כמעשה  
אפוד תעשנו זהב תכלת וארגמן ותולעת שני  
ושש משור תעשה אתו: ט רבוע יהיה כפול ורת  
ארכו וורת רחבו: י ומלאת בו מלאת אבן  
ארבעה טורים אבן טור אדם פטדה וברקת  
הטור האחד: יא והטור השני נפך ספיר ויהלם:  
יב והטור השלישי לשם שבו ואחלמה: יג והטור  
הרביעי תרשיש ושהם וישפה משבצים זהב  
יהיו במלואתם: יד והאבנים תהיין על שמות  
בני ישראל שתים עשרה על שמותם פתוחי  
חותם איש על שמו תהיין לשני עשר שבט:  
טו ועשית על החשן שרשרת גבלת מעשה עבת  
זהב טהור: טז ועשית על החשן שתי טבעות  
זהב ונתת את שתי הטבעות על שני קצות  
החשן: יז ונתתה את שתי עבתת הזהב על  
שתי הטבעות אל קצות החשן: יח ואת שתי  
קצות שתי העבתת תתן על שתי המשבצות  
ונתתה על כפתות האפוד אל מול פניו:

כז ואתה תצוה | את בני ישראל ויקחו אליך  
שמן זית וך פתית למאור להעלת נר תמיד:  
כח באהל מועד מחוץ לפרכת אשר על העדת  
יערך אתו אהרן ובניו מערב ערבקר לפני יהוה  
חקת עולם לדורתם מאת בני ישראל: ס  
כח ואתה תקרב אליך את אהרן אחיך  
ואת בניו אתו מתוך בני ישראל לכהנו לי אהרן  
נרב ואביהוא אלעזר ואיתמר בני אהרן:  
ד ועשית בגדי קדש לאהרן אחיך לכבוד  
ולתפארת: ג ואתה תדבר אל כל חכמי לב  
אשר מלאתיו רוח חכמה ועשו את בגדי אהרן  
לקדשו לכהנו לי: ד ואלה הבגדים אשר יעשו  
חשן ואפוד ומעיל וכתנת תשבץ מצנפת ואבנט  
ועשו בגדי קדש לאהרן אחיך ולבניו לכהנו לי:  
ה והם יקחו את יהוה ואת התכלת ואת  
הארגמן ואת תולעת השני ואת השש: (ל) פ  
ו ועשו את האפוד זהב תכלת וארגמן תולעת  
שני ושש משור מעשה חשב: ז שתי כתפת  
חברת יהיה לו אל שני קצותיו וחבר: ח וחשב  
אפדתו אשר עליו כמעשהו ממנו יהיה זהב  
תכלת וארגמן ותולעת שני ושש משור:  
ט ולקחת את שתי אבני שהם ופתחת עליהם  
שמות בני ישראל: (ישראל) י ששה משמותם על  
האבן האחת ואת שמות הששה הנותרים על  
האבן השנית פתולדתם: יא מעשה חרש אבן  
פתוחי חתם תפתח את שתי האבנים על שמות  
בני ישראל מספת משבצות זהב תעשה אתם:  
יב ושמת את שתי האבנים על כתפת האפוד  
אבני זכרון לבני ישראל ונשא אהרן את שמותם  
לפני יהוה על שתי כתפיו לזכרון: ס ע"ב בחול



בְּחֶשֶׁב הָאָפֶד: וְשַׁמֵּת הַמִּצְנֶפֶת עַל־רֹאשׁוֹ  
 וְנָתַתְּ אֶת־נֹר הַקֶּדֶשׁ עַל־הַמִּצְנֶפֶת: וְלִקְחָתָּ  
 אֶת־שֶׁמֶן הַמִּשְׁחָה וַיִּצְקֶתָּ עַל־רֹאשׁוֹ וּמִשַּׁחַתְּ  
 אֹתוֹ: וְאֶת־בָּנָיו תִּקְרִיב וְהִלַּבְשָׁתֶם כְּתַנְתָּ:  
 וְחִגַּרְתָּ אֹתָם אֲבִנֵט אֶהְרֶן וּבָנָיו וְחִבַּשְׁתָּ לָהֶם  
 מִגְבֻעַת וְהִיְתָה לָהֶם כְּהִנָּה לְחֻקַּת עֹלָם  
 וּמִלֵּאת יַד־אֶהְרֶן וַיִּד־בָּנָיו: וְהִקְרַבְתָּ אֶת־הַפָּר  
 לִפְנֵי אֹהֶל מוֹעֵד וּסְמוֹךְ אֶהְרֶן וּבָנָיו אֶת־יְדֵיהֶם  
 עַל־רֹאשׁ הַפָּר: וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הַפָּר לִפְנֵי יְהוָה  
 פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד: וְלִקְחָתָּ מִדָּם הַפָּר וְנָתַתָּה  
 עַל־קַרְנֵת הַמִּזְבֵּחַ בְּאֶצְבָּעְךָ וְאֶת־כָּל־הַדָּם  
 תִּשְׁפֹךְ אֶל־יְסוּד הַמִּזְבֵּחַ: וְלִקְחָתָּ אֶת־כָּל־  
 הַחֶלֶב הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב וְאֵת הַיִּתְרֵת עַל־  
 הַכֶּבֶד וְאֵת שְׁתֵּי הַכְּפָלִית וְאֶת־הַחֶלֶב אֲשֶׁר  
 עָלֶיהֶן וְהִקְמַרְתָּ הַמִּזְבֵּחַ: וְאֶת־בֶּשֶׂר הַפָּר  
 וְאֶת־עֵרוֹ וְאֶת־פְּרָשׁוֹ תִשְׂרַף בְּאֵשׁ מִחוּץ  
 לַמִּחָנֶה חֲסֹאת הוּא: וְאֶת־הָאֵיל הָאֶחָד תִּקַּח  
 וּסְמָכוֹ אֶהְרֶן וּבָנָיו אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הָאֵיל:  
 וְשַׁחַטְתָּ אֶת־הָאֵיל וְלִקְחָתָּ אֶת־דָּמֹו וְזָרַקְתָּ  
 עַל־הַמִּזְבֵּחַ סָבִיב: וְאֶת־הָאֵיל תִּנְתַּח לְנִתְחָיו  
 וְרַחֲצָתָּ קִרְבּוֹ וּכְרָעָיו וְנָתַתָּ עַל־נִתְחָיו וְעַל־  
 רֹאשׁוֹ: וְהִקְמַרְתָּ אֶת־כָּל־הָאֵיל הַמִּזְבֵּחַ עֲלֶה  
 הוּא לַיהוָה רִיחַ נִיחֹחַ אִשָּׁה לַיהוָה הוּא:

~ נקודות משיחות קודש ~

משחים בשמן (כט, ב)

מוֹשָׁחַן כְּמִין כ"ף יְנִיית (רש"י)

בימי חנכה טמאי היינים את כל השמן שבהיכל, פרט לפך  
 אחד שנשאר טהור. ומבאר על כף, ששמיני ההיכל - היינו  
 חכמה שבקדושה (שמן רומז לחכמה), שהיינים נלקחו בה. פך  
 השמן - היינו ספירת הכתר, שבכחה התגברו על היינים  
 ונצחום. זהו הרמז בכ"ף ינניית - בכחה של אות כ"ף, ראשי  
 תבות פתר, נמן לנצח את היינים ואף להשתמש בשפתם  
 בקדושה, לצורך המשיחה.

(לקוטי שיעור, כרך כו עמ' 246)

וּבָנָיו אֶת־יְדֵיהֶם עַל־רֹאשׁ הָאֵיל: וְשַׁחַטְתָּ  
 אֶת־הָאֵיל וְלִקְחָתָּ מִדָּמֹו וְנָתַתָּה עַל־תְּנוּךְ אֹזֶן  
 אֶהְרֶן וְעַל־תְּנוּךְ אֹזֶן בָּנָיו הַיְמָנִית וְעַל־בֶּהֶן יָדָם  
 הַיְמָנִית וְעַל־בֶּהֶן רִגְלָם הַיְמָנִית וְזָרַקְתָּ אֶת־  
 הַדָּם עַל־הַמִּזְבֵּחַ סָבִיב: וְלִקְחָתָּ מִן־הַדָּם  
 אֲשֶׁר עַל־הַמִּזְבֵּחַ וּמִשֶּׁמֶן הַמִּשְׁחָה וְהִיְתָה עַל־  
 אֶהְרֶן וְעַל־בְּגָדָיו וְעַל־בָּנָיו וְעַל־בְּגָדֵי בָנָיו אֹתוֹ  
 וְקִדַּשׁ הוּא וּבְגָדָיו וּבָנָיו וּבְגָדֵי בָנָיו אֹתוֹ:  
 וְלִקְחָתָּ מִן־הָאֵיל הַחֶלֶב וְהִאֲלִיָּה וְאֶת־  
 הַחֶלֶב | הַמְכַסֶּה אֶת־הַקֶּרֶב וְאֵת יִתְרֵת הַכֶּבֶד  
 וְאֵת | שְׁתֵּי הַכְּפָלִית וְאֶת־הַחֶלֶב אֲשֶׁר עָלֶיהֶן  
 וְאֵת שׁוֹק הַיְמִינִי כִּי אֵיל מִלְּאִים הוּא: וְכִפֵּר  
 לָחֶם אֹחַת וְחֵלֶת לָחֶם שֶׁמֶן אֹחַת וְרִקִּיק אֹחַד  
 מִסַּלְ הַמִּצּוֹת אֲשֶׁר לִפְנֵי יְהוָה: וְשַׁמֵּת הַכֹּל  
 עַל כַּפֵּי אֶהְרֶן וְעַל כַּפֵּי בָנָיו וְהִנַּפְתָּ אֹתָם  
 תְּנוּפָה לִפְנֵי יְהוָה: וְלִקְחָתָּ אֹתָם מִיָּדָם  
 וְהִקְמַרְתָּ הַמִּזְבֵּחַ עַל־הָעֲלֶה לְרִיחַ נִיחֹחַ לִפְנֵי  
 יְהוָה אִשָּׁה הוּא לַיהוָה: וְלִקְחָתָּ אֶת־הַחֹזֶה  
 מֵאֵיל הַמִּלְּאִים אֲשֶׁר לְאֶהְרֶן וְהִנַּפְתָּ אֹתוֹ תְּנוּפָה  
 לִפְנֵי יְהוָה וְהָיָה לְךָ לְמִנְחָה: וְקִדַּשְׁתָּ אֵת | חֹזֶה  
 הַתְּנוּפָה וְאֵת שׁוֹק הַתְּרוּמָה אֲשֶׁר הִינֵף וְאֲשֶׁר  
 הוֹרֵם מֵאֵיל הַמִּלְּאִים מֵאֲשֶׁר לְאֶהְרֶן וּמֵאֲשֶׁר  
 לְבָנָיו: וְהָיָה לְאֶהְרֶן וּלְבָנָיו לְחֻק־עֹלָם מֵאֵת  
 בְּנֵי יִשְׂרָאֵל כִּי תְרוּמָה הוּא וְתְרוּמָה יְהִי מֵאֵת  
 בְּנֵי־יִשְׂרָאֵל מִזְבְּחֵי שְׁלֵמִיהֶם תְּרוּמָתָם לַיהוָה:  
 וּבְגָדֵי הַקֶּדֶשׁ אֲשֶׁר לְאֶהְרֶן יִהְיוּ לְבָנָיו אַחֲרָיו  
 לְמִשְׁחָה בָּהֶם וּלְמִלְּאֵיכֶם אֶת־יָדָם: שְׁבַעַת  
 יָמִים יִלְבָּשׂם הַפֶּהֶן תַּחְתּוֹ מִבָּנָיו אֲשֶׁר יָבֵא  
 אֶל־אֹהֶל מוֹעֵד לְשֵׁרֵת בְּקִדְשׁ: וְאֵת אֵיל  
 הַמִּלְּאִים תִּקַּח וּבִשַׁלְתָּ אֶת־בֶּשֶׂרוֹ בְּמָקוֹם קִדְשׁ:  
 וְאָכַל אֶהְרֶן וּבָנָיו אֶת־בֶּשֶׂר הָאֵיל וְאֶת־הַלֶּחֶם  
 אֲשֶׁר בַּסֶּל פֶּתַח אֹהֶל מוֹעֵד: וְאָכְלוּ אֹתָם  
 אֲשֶׁר כִּפֵּר בָּהֶם לְמִלְּאֵי אֶת־יָדָם לְקִדְשׁ אֹתָם

חמישי יט וְלִקְחָתָּ אֵת הָאֵיל הַשֵּׁנִי וּסְמוֹךְ אֶהְרֶן

~ נקודות משיחות קודש ~

לְשִׁכְנֵי בְתוּכֶם (כט, מו)

השכינה ב'ישראל צרף הדיוט, ולא צרף גבות' (רמב"ן)  
הרמב"ם ו'הרמב"ן' נחלקו לגבי בית המקדש - האם עיקר  
ענינו הוא הקרבת קרבנות או מנוחת השכינה. ונראה, שלכל  
הדעות (גם לדעת הרמב"ן) המקדש הוא בשביל ישראל,  
והפולוגטא היא האם הוא בשביל עבודתם או בשביל  
השקטא השכינה ב'תוכם'. ויש להעיר מדברי הרמב"ן כאן  
(וראה גם רבנו בחיי כאן).

(לקוטי שיחות, כרך לו עמ' 194)

שביעי ל א ועשית מזבח מקטר קטרת עצי  
שטים תעשה אתו: ב אמה ארפו ואמה רחבו  
רבוע יהיה ואמתים קמתו ממנו קרנתיו:  
ג וצפית אתו זהב טהור אתנגו ואת קירתיו  
סביב ואת קרנתיו ועשית לו זר זהב סביב:  
ד ושתי טבעת זהב תעשה לו | מתחת לזרו על  
שתי צלעותיו תעשה על שני צדיו והיה לבתים  
לבדים לשאת אתו בהמה: ה ועשית את  
הבדים עצי שטים וצפית אתם זהב: ונתתה  
אתו לפני הפרכת אשר על ארן העדת לפני  
הכפרת אשר על העדת אשר אועד לך שמה:  
ז והקטיר עליו אהרן קטרת סמים בכקר בכקר  
בחיטבו את הנרות יקטירנה: ח ובהעלת אהרן  
את הנרות בין הערבים יקטירנה קטרת תמיד  
לפני יהוה לדרתיכם: ט לא תעלו עליו קטרת  
זרה ועלה ומנחה ונסך לא תסכו עליו: י וכפר  
אהרן על קרנתיו אחת בשנה מים חטאת  
הכפרים אחת בשנה וכפר עליו לדרתיכם  
קדש קדשים הוא ליהוה: פפפ



חצי קריש

ותגדל ו'תקדש שמה רבא. אמן בעלמא די ברא כרעותה  
וימליך מלכותה, ויצמח פורקנה ויקרב משיחה.  
אמן בחיובן וביזמיון ובחיי דכל בית ישראל, בעגלא  
ובזמן קריב ואמרו אמן: אמן יהא שמה רבא מברך לעלם ולעלמי

וור לא יאכל פיקדש הם: + ואם יותר מבשר  
המלאים ומן הלחם עדי הבקר ושרפת את  
הנותר באש לא יאכל פיקדש הוא: ה ועשית  
לאהרן ולבניו פכה ככל אשר צויתי אתה  
שבעת ימים תמלא ידם: ו ופר חטאת תעשה  
ליום על הכפרים וחטאת על המזבח בכפרך  
עליו ומשחת אתו לקדשו: ז שבעת ימים  
תכפר על המזבח וקדשת אתו והיה המזבח  
קדש קדשים פלהנגע במזבח יקדש: ח

~ נקודות משיחות קודש ~

כל הנוגע במזבח יקדש (כט, לו)

מה עולה ראויה, אף כל ראויה (רש"י)

לומר לך: נתן להחזיר קדשה רק בדבר הראוי והשך  
לגבול הקדשה. ובלשון ספר התניא: "כל דברים שהורים  
ומתרים שבהם נעשית המצוה מעשית. . . כמאמר רז"ל לא  
הכשר למלאכת שמים אלא טהורים ומתרים בפיד, וכן אתרוג  
שאינו ערלה, ומעות הצדקה שאינן גזל, וכיוצא בהם".

(ספר השיחות תשמ"ח, כרך א עמ' 187)

שישי ה וזה אשר תעשה על המזבח כבשים  
בני שנה שנים ליום תמיד: ט את הכבש  
האחד תעשה בכקר ואת הכבש השני תעשה  
בין הערבים: ז ועשון סלת כלול בשמן פתית  
רבע ההין ונסך רביעת ההין יין לכבש האחד:  
ח ואת הכבש השני תעשה בין הערבים  
כמנחת הבקר וכנספה תעשה לה לריח ניחח  
אשה ליהוה: ט עלת תמיד לדרתיכם פתח  
אהל מועד לפני יהוה אשר אועד לכם שמה  
לדבר אליו שם: ט ונעדתי שמה לבני ישראל  
ונקדש בכבדי: ו וקדשתי את אהל מועד  
ואת המזבח ואת אהרן ואת בניו אקדש לכתן  
לי: ז ושכנתי בתוך בני ישראל והייתי להם  
לאלהים: ח וידעו כי אני יהוה אלהיהם אשר  
הוצאתי אתם מארץ מצרים לשכני בתוכם אני  
יהוה אלהיהם: פ

עלמאי. יתברך: והא שמה רבא מברך לעלם ולעלמי עלמאי. יתברך, וישתבח, ויתפאר, ויתרום, ויתנשא, ויתחדר, ויתעלה, ויתהלל, שמה דקדשא בריך הוא. אמן לעלא מן קל ברכתא ושרתא, תשבתתא ונחתתא, דאמין בעלמא, ואמרו אמן: אמן



מפטיר ז' זכור את אשר-עשה לך עמלק בדרך

בצאתכם מצרים: ה אשר קרף בדרך ויזנב בך בל-הנחשלים אחריך ואתה עיף ויגע ולא ירא אלהים: ויהי בהניח יהנה אלהיך ו לך מפל-איבויך מפסביב בארץ אשר יהנה-אלהיך נתן לך נחלה לרשתה תמחה את-זכר\* זכר עמלק מתחת השמים לא תשכח:

(\* אומרים פעמיים מילת זכר. הראשון זכר (בצורה) ובשני זכר (בסגול).

בעת הגבהת הספר תורה ואמירת וזאת התורה – אין מנהגנו להראות באצבע. \* מנהגנו: מגביה הספר תורה ולאחרי שמראה אותה לקהל חוזר ומניחה על הבימה וגוללה בעצמו. ואז יושב על הספסל ואחר כורך המפה (= חוגר באבנט ועוטף במעיל). \* כשמגביהין הספר תורה להראות הכתב לעם, כל אדם ישתדל לקרב עצמו לבימה כדי שיוכל לקרא מה שכתוב בספר תורה בעת הגבהת הספר תורה, ויאמר:

**וזאת התורה, אשר-שם משה לפני בני ישראל:**

עץ-חיים היא למחזיקים בה, ותמכיח מאשר. דרכיה דרכי-נעם, וכל-נתיבותיה שלום. אךך ימים בימינה, בשמאלה עשר וכבוד. יי חפץ למען צדקו, ויגדיל תורה ויאדיר:

מדייקים לגלול הספר תורה נגד התפר, שמקום התפר יהיה באמצע הספר תורה מבחוץ. \* האבנט חוגרים בתחילת שלישי התחנות של הספר תורה.

לא יתחיל המפטיר להפטיר עד שיגמור הגולל לגלול הספר תורה, כדי שגם הגולל יוכל להבין ולשמוע ממנו, שחובה היא על הכל לשמוע ההפטרה כמו הפרשה שבספר תורה.

**ברכת ההפטרה לפנייה**

**ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם אשר בחר בנביאים טובים ורצה בדבריהם הנאמרים באמת ברוך אתה יי הבורח בתורה ובמשה עבדו ובאשר-אל עמו ובנביאי האמת וצדק:**

חובה הוא על הכל לשמוע ההפטרה כמו הפרשה שבספר תורה. לפיכך, לא יקראו שנים ההפטרה כאחד בקול רם ששני קולות אין נשמעים, ויש נוהגים מטעם הידוע להם, שלא לסמוך על שמיעה בלבדה, אלא הם בעצמם קורין ההפטרה ושומעין הברכות מפי המפטיר. ומכל מקום, צריכים לזוהר שלא יקראו בקול רם אלא בנחת (מלה במלה עם המפטיר).

שולחן ערוך אדמו"ר הזקן, חלק ב סימן רפד סעיף יא

שי למורא

הפטרה לפרשת זכור לקריאה בציבור

ג) והתרומתם, ותכרתו: משור ויעד שיה וגו', שהיו בעלי קשפים,

ולשמו"ת שמואל-א טו

עטרת מרים  
ב בה אמר יהנה צבאות פקדתי  
זכר אני את אשר-עשה עמלק  
לישראל אשר-שם לו מארכים  
ומילת בדרך בעלתו ממצרים:  
ג עתה לך והביתה את-עמלק

**טו ב בה אמר יהנה צבאות פקדתי את אשר-עשה עמלק לישראל אשר-שם לו בדרך בעלתו ממצרים: ג עתה לך**

ומשנים את עצמם להיות דומים לכהנה. (ד) וישמעו, ענין אספה על ידי השקיעת קול המאסף. ויפקדם בפלאים, אמר לכל אהר ואהר שיאחד מלה מצאנו של הפולחן, ואחר כך מנה את הפלאים. לפי שאסור למנות את ישראל, שנאמר בם "לא יספר מרב" (בראשית ל"ב). רגלי, הולכי רגל. את איש

יהודה, אשר היו משבט יהודה. (ו) ומן שנתקרו לבדם מתוך שנתקרו (היו). (ח) וירב בנחל, וילחם בנחל. וירל אמרו. על עסקי נחל רב ודן את עצמו, ומה בשביל נפש אחת אמרה תורה ערף עגלה בנחל, בשביל כל הנפשות הללו לא פלישקו. אם אדם הטא, בהמות מה חטאו. יצאה בת קול ואמרה לו, שאול, "אל תהי צדיק הרבה" יותר מבוראד. (ו) הקניני, משפחת הקניני, קניני יתרו, שקרו יושבים שם. אספד, לשון בליון, כמו "פן תספה" (בראשית י"ח). חסד עם כל בני ישראל, שנתנו מסעודתו משה ואהרן וכל זקני ישראל, ומעלה עליו כאלו עשה חסד עם כל בני ישראל. (ז) בואדך שור, עד אשר חבוא לשור. (ט) והמושגים, בהקמות הפריאות ופולות פי שנים בערפון. הפרים, הכבשים השמנים וכל המלאכה, וכל המקנה שמשמש למלאכה. נמבונה ונמם, נבוה ונשחת. (יב) מציב לו יד, מכן לו שם מקום לתענות את החיל ולחלק את הבונה. (יג) אל שאול, אל הגלגל שהיה שם

והחרמתם ענין בליון וכרתה את כל אשר לו ולא תחמל עליו והמתה מאיש עד אישה מעלל ועדיוונק משור ועדישה מנמל ועד תמור: ד וישמעו ויאסף שאול את העם ויפקדם מנה אותם בפלאים ממש (וימא כב ב) לפי שאסור למנות את ישראל לגלגל מאתים

אלף רגלי הולכי רגל, לא חובבים ועשרת אלפים את איש יהודה: ה ויבא שאול עדיעיר עמלק וירב וילחם בנחל: ו ויאמר שאול אל הקניני בני יתרו, לכו פרו רדו הפרו מתוך עמלקי כי היו יושבין במדבר יהודה בנגב ערד, וערד הוא עמלק פן אספד עמו בעת אחרים ואתה עשיתה חסד עם כל בני ישראל על יתרו יאמר שיעז להעמיד שופטים בעלותם ממצרים ויסר קניני מתוך עמלק: ז ויגד שאול את עמלק מחוילה בואדך עד אשר חבוא לשור אשר על פני מצרים: ח ויתפש את אגן מלך עמלק חי ואת כל העם החרים לפי חרב: ט ויחמל חמלו שאול והעם על אגן ועל מיטב השלל הצאן והבקר והמושגים בבשר ושמנים ועל הפרים הכבשים השמנים ועל כל החיוב ולא אבו ולא רצו החרים וכל המלאכה המקנה נמבונה נמם ונמם הנשחת אתה החרים: י ויהי דברי יהודה אל שמואל לאמר: יא נחמתי הפוד מחשבה עלתה בלבי כר המלכותי את שאול למלך כר של מאחרי ואת דברי לא הקים ויחר לשמואל פעם על עצמו ויזעק בתפילה על שאול אליהנה כל הלילה: יב וישכם שמואל לקראת שאול בבקר ויגד לשמואל לאמר בא שאול הפרמלה והנה מציב מעמיד לו יד עושה שם לעצמו מקום לחלק הבנה ויסב ומשם יסוב ויעבר וירד הגלגל כל זה הנהג לשמואל: יג ויבא שמואל אל שאול ויאמר לו שאול ברוך אתה ליהוה ה' יברך אותך הקימתי את דבר יהוה אשר

והביתת את עמלק והחרמתם את כל אשר לו ולא תחמל עליו והמתה מאיש עד אישה מעלל ועדיוונק משור ועדישה מנמל וישמעו שאול את העם ויפקדם בפלאים מאתים אלף רגלי ועשרת אלפים את איש יהודה: ה ויבא שאול עדיעיר עמלק וירב בנחל: ו ויאמר שאול אל הקניני לכו פרו רדו מתוך עמלקי פן אספד עמו ואתה עשיתה חסד עם כל בני ישראל בעלותם ממצרים ויסר קניני מתוך עמלק: ז ויגד שאול את עמלק מחוילה בואדך שור אשר על פני מצרים: ח ויתפש את אגן מלך עמלק חי ואת כל העם החרים לפי חרב: ט ויחמל חמלו שאול והעם על אגן ועל מיטב השלל הצאן והבקר והמושגים בבשר ושמנים ועל הפרים הכבשים השמנים ועל כל החיוב ולא אבו ולא רצו החרים וכל המלאכה המקנה נמבונה נמם ונמם הנשחת אתה החרים: י ויהי דברי יהודה אל שמואל לאמר: יא נחמתי הפוד מחשבה עלתה בלבי כר המלכותי את שאול למלך כר של מאחרי ואת דברי לא הקים ויחר לשמואל פעם על עצמו ויזעק בתפילה על שאול אליהנה כל הלילה: יב וישכם שמואל לקראת שאול בבקר ויגד לשמואל לאמר בא שאול הפרמלה והנה מציב מעמיד לו יד עושה שם לעצמו מקום לחלק הבנה ויסב ומשם יסוב ויעבר וירד הגלגל כל זה הנהג לשמואל: יג ויבא שמואל אל שאול ויאמר לו שאול ברוך אתה ליהוה ה' יברך אותך הקימתי את דבר יהוה אשר

מלך עמלק חי ואת כל העם החרים לפי חרב: ט ויחמל שאול והעם על אגן ועל מיטב הצאן והבקר והמושגים ועל הפרים ועל כל החיוב ולא אבו החרים וכל המלאכה נמבונה ונמם אתה החרים: י ויהי דברי יהודה אל שמואל לאמר: יא נחמתי כר המלכותי את שאול למלך כר של מאחרי ואת דברי לא הקים ויחר לשמואל ויזעק אל יהוה כל הלילה: יב וישכם שמואל לקראת שאול בבקר ויגד לשמואל לאמר בא שאול הפרמלה והנה מציב לו יד ויסב ויעבר וירד הגלגל כל זה הנהג לשמואל: יג ויבא שמואל אל שאול ויאמר לו שאול ברוך אתה ליהוה

עטרת מרים

צויתני, והזכות פאה על ידך: יד ויאמר שמואל ואם קצת דבר ה' ומה קול־הצאן יהיה באזני וקול הבקר אשר אנכי שמע האם הנה מעמלק: מו ויאמר שאלו הן אמת מעמלקי הביאום אשר חמל העם על־מיטב הצאן והבקר למען זבח ליהוה אלהיך ולא להחזיק לעצמו ואת־היותר שאינם ראויים לזבח החרמנו: מז ויאמר שמואל אל־שאלו הרף הקטן ואגידה לך את אשר דבר יהוה אלי הלילה ויאמר לו דבר: זו ויאמר שמואל הלוא אף אם־קטן אתה נחשב בעיניך מקום הלא ראש הראש המולך על כל שבטי ישראל אתה ועוד וימשחך יהוה למלך על־ישראל ואם כן ידך תקיפה עליהם, ומדוע אם

פן לא מחית בידם לקחת משלל עמלק: יח הלא וישלחך יהוה בדרך מה ויאמר לך והתרמיתה את־החפאים את־עמלק ונלחמת בו עד פלותם אתם: יט ולמה לא שמעת בקול יהוה להרחיקם מכל וכל, ובעבור דברי העם לא שמעת בקול ה' ותעט מרת אל־השלל ותעש הרע בעיני יהוה: כ ויאמר שאל אל־שמואל לא כאשר תאמר אתה, אלא אשר כן שמעתי בקול יהוה ואלך בדרך אשר־שלחני יהוה ואביא את־אנג מלך עמלק עם שלא הרגתיו, מכל־מקום לא שלחתיו לנפש ובדי להרגו בכל עת ואת־עמלק החרמתי: כא ואף מהשלל לא לקחתי אני מאימה אלא ויקח העם מהשלל צאן ובקר ראשית החרם וזה לזונה טובה לזבח ליהוה אלהיך בגלגל: כב ויאמר שמואל החפץ ליהוה וכי רצון ה' בעלות וזבחים פשמע בקול יהוה לא כן הדבר הנה שלמעל למענה ה' הוא טוב מנבח טוב להקשיב לדבר, טוב לפני מחלב אילים על מנבח ה': כג כי חפאתי לקסם מרי חפאת המרי שאינו עושה מה שצוהו ה' שנה חפאת לקסם, פענש של ואון ותרפים כן עונש של הפצור במה שאתה מפציר להחזיק בדתך וען מאסת את־דבר יהוה וימאסך ממלך ותוסר מלכותך בעיניך: כד ויאמר שאל אל־שמואל חפאתי כ־עברתי את־פיריהוה ואת־דברך במה שאני מרבה דברים לסתור מאמרך ולומר אשר שמעתי וכי כן וראתי את־העם ואשמע בקולם ועל ידי ה'

הקימתי את־דבר יהוה: יד ויאמר שמואל ומה קול־הצאן יהיה באזני וקול הבקר אשר אנכי שמע: מו ויאמר שאל מעמלקי הביאום אשר חמל העם על־מיטב הצאן והבקר למען זבח ליהוה אלהיך ואת־היותר החרמנו: מז ויאמר שמואל אל־שאלו הרף ואגידה לך את אשר דבר יהוה אלי הלילה ויאמר לו דבר: זו ויאמר שמואל הלוא אם־קטן אתה בעיניך ראש שבטי ישראל אתה וימשחך יהוה למלך על־ישראל: יח וישלחך יהוה בדרך ואת־החרמתי: יט ולמה לא שמעת בקול יהוה להרחיקם מכל וכל, ובעבור דברי העם לא שמעת בקול ה' ותעט אל־השלל ותעש הרע בעיני יהוה: כ ויאמר שאל אל־שמואל לא כאשר תאמר אתה, אלא אשר כן שמעתי בקול יהוה ואלך בדרך אשר־שלחני יהוה ואביא את־אנג מלך עמלק עם שלא הרגתיו, מכל־מקום לא שלחתיו לנפש ובדי להרגו בכל עת ואת־עמלק החרמתי: כא ואף מהשלל לא לקחתי אני מאימה אלא ויקח העם מהשלל צאן ובקר ראשית החרם וזה לזונה טובה לזבח ליהוה אלהיך בגלגל: כב ויאמר שמואל החפץ ליהוה וכי רצון ה' בעלות וזבחים פשמע בקול יהוה לא כן הדבר הנה שלמעל למענה ה' הוא טוב מנבח טוב להקשיב לדבר, טוב לפני מחלב אילים על מנבח ה': כג כי חפאתי לקסם מרי חפאת המרי שאינו עושה מה שצוהו ה' שנה חפאת לקסם, פענש של ואון ותרפים כן עונש של הפצור במה שאתה מפציר להחזיק בדתך וען מאסת את־דבר יהוה וימאסך ממלך ותוסר מלכותך בעיניך: כד ויאמר שאל אל־שמואל חפאתי כ־עברתי את־פיריהוה ואת־דברך במה שאני מרבה דברים לסתור מאמרך ולומר אשר שמעתי וכי כן וראתי את־העם ואשמע בקולם ועל ידי ה'

שי למורה  
שאלו. מו) הרף, עוב מדבורך. יז) הלא אם קטן אתה בעיניך וגו', לפי שאמר לו שאלו "אשר חמל העם", כלומר העם חמל ולא הוא, ולא רצה למנעם. אמר לו שמואל, הלוא אם קטן אתה בעיניך, כלומר אף־על־פי שאמתה קטן בעיניך ולא רצית להתגדל על העם ולמנעם, הלא ראש שבטי ישראל אתה ולפיכך משחד ה' למלך עליהם להחזיקם על הדרך הישרה ולמנעם מהעברה, ואיך החזת אותם לעבר על דברי ה' יח) עד פלותם אותם, עד שהעם אשר אתך יכלו אותם. כ) אשר שמעתי וגו', כלומר, לא כפי שאמתה אומר, אלא שמעתי בקול וכו'. כא) ראשית החרם, מיטב החרם. כג) כי חפאת לקסם מרי, כמו שחפאת קסם הוא חפא גדול, כי הוא מסיר בחזונו מהקב"ה ושם מבטחו בעקם; ככה גדול הוא חפא המרי, מי שמפירה פי ה' ואינו עושה מה שצוהו. ואון ותרפים הפצור, וכמו דבר השקר והתנהו שיש בתרפים; ככה הוא הפצור, שהוא רבוי



הדבורים. כו) ויחזק בכנף מעילו ויקרע, שאול אהו בכנף מעילו של שמואל למנעו מללכת, ואז נקרע הכנף, ולפי מדרשו, יש אומרים ששמואל קרע בכנף מעילו וקרע לו שמו שזכרת את כנף מעילו וקלד תחתיו. ויש אומרים ששמואל קרע המעיל של עצמו לסימן אבלות. כט) נצח ישראל, הקב"ה שהוא נצחוני של ישראל. לא ישקר ולא ינחם, כיון ששכר נתנה המלוכה לאחר, לא ישקר מהבטחתו ולא ינחם להפדו מן השבוי על זה. ל) ויאמר חטאתי וגו', כלומר, ארעליפי שהטאתי, כפרתי נא וגו'. לב) מעדנת, קשור בשלשלאות של כרזל. פרוש אחר, הלך אליו בשמחה ובתענוג, כי בחר מותו מתינו. סר מר המנות, סר וקרב אליו מרידות המנות. לג) באשר שכלה נשים חרפך, כפי שכתבך הרגת אנשים עם בניהם, והיו נשים שפילות מבעליהן ומבניהן. כן השכל מנשים אפך, קעו הנשים הן וזכות להן, תהיה אפך שפולה מןך. וישפך, כמו ויבצע גבעת שאול, לגבעת שאול.

הטאתי להמרות פי ה': בה ועתה על שעברתי דברך שא נא את חטאתי ועל שעברתי פי ה' ושוב עמי ואשתחווה ליהוה: כו ויאמר שמואל אל שאול לא אשוב עמך ואם ה' מאס בך, איך אשוב עמך כי מאסתה את דבר יהוה וימאסך יהוה מהיות מלך עלי ישראל: כז ויסב שמואל ללכת מעם שאול ויחזק שאול אהו בכנף מעילו של שמואל למנעו מללכת מעמו ויקרע נקרע הכנף: כח ויאמר אליו שמואל הקריעה הריי, היא לסימן ששכר קרע יהוה את ממלכות ישראל מעליך היום ונתנה לרעה הטוב מןך והו דוד: כט כפר אדרכת המלוכה כי כפר נתנה לאחר וגם נצח ישראל הקדוש ברוך הוא שהוא נצחוני של ישראל לא ישקר מהבטחתו, ולא ינחם לאחר וכן פי לא אדם הוא להנחם: ל ויאמר אף כי הטאתי עם כל זאת עתה כפרני נא נגד זקני עמי ונגד ישראל ושוב עמי והשתחוותי ליהוה אלהיך: לא וישב שמואל אחרי שאול וישתחו שאול ליהוה: לב ויאמר שמואל הגישו אלי את אגג מלך עמלק וילך אליו אגג מעדנת קשור בשלשלאות ויאמר אגג אכן באמת סר מר המנות מאלי, כי בעני השרים הני הבו והעברות חלפות המנות קשה יותר מן המנות: לג ויאמר שמואל באשר שכלה נשים חרפך להושיבם אלמנות מבעליהן ומבניהן פן השכל מנשים אפך וישפך שמואל את אגג לשנים לפני יהוה בגלגל: לד וילך שמואל הרממה ושאול עלה אל ביתו גבעת שאול:

פִּי יְהוָה וְאֶת־דְּבָרֶיךָ כִּי יִרְאֵתִי אֶת־הָעָם וְאֶשְׁמַע בְּקוֹלָם: כה וְעַתָּה שָׂא נָא אֶת־חַטָּאתִי וְשׁוּב עִמִּי וְאֶשְׁתַּחֲוֶה לַיהוָה: כו וַיֹּאמֶר שְׁמוּאֵל לֹא אֲשׁוּב עִמָּךְ כִּי מָאִסְתָּה אֶת־דְּבַר יְהוָה וַיִּמְאָסְךָ יְהוָה מֵהָיִית מֶלֶךְ עַל־יִשְׂרָאֵל: כז וַיִּסַּב שְׁמוּאֵל לָלֶכֶת וַיִּחַזַּק בְּכַנְפֵי מַעִילוֹ וַיִּקְרַע: כח וַיֹּאמֶר אֵלָיו שְׁמוּאֵל קְרַע יְהוָה אֶת־מַמְלַכּוֹת יִשְׂרָאֵל מֵעַלְיֶיךָ הַיּוֹם וְנָתַתִּי לְרַעַךְ הַטּוֹב מִמָּךְ: כט וַיִּסַּב שְׁמוּאֵל לָלֶכֶת וַיִּחַזַּק בְּכַנְפֵי מַעִילוֹ וַיִּקְרַע: לו וַיֹּאמֶר אֵלָיו שְׁמוּאֵל קְרַע יְהוָה אֶת־מַמְלַכּוֹת יִשְׂרָאֵל מֵעַלְיֶיךָ הַיּוֹם וְנָתַתִּי לְרַעַךְ הַטּוֹב מִמָּךְ: כט וגם נצח ישראל לא ישקר ולא ינחם כי לא אדם הוא להנחם: ל ויאמר חטאתי עתה כפרני נא נגד זקני עמי ונגד ישראל ושוב עמי והשתחוותי ליהוה אלהיך: לא וישב שמואל אחרי שאול וישתחו שאול ליהוה: לב ויאמר שמואל הגישו אלי את אגג מלך עמלק וילך אליו אגג מעדנת קשור בשלשלאות ויאמר אגג אכן באמת סר מר המנות מאלי, כי בעני השרים הני הבו והעברות חלפות המנות קשה יותר מן המנות: לג ויאמר שמואל באשר שכלה נשים חרפך פן השכל מנשים אפך וישפך שמואל את אגג לשנים לפני יהוה בגלגל: לד וילך שמואל הרממה ושאול עלה אל ביתו גבעת שאול:

לאחר שמסיים ההפטרה יאמר המפטיר ברכות אלו

כָּרוּךְ אַתָּה יי, אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם, צוּר כָּל הָעוֹלָמִים, צַדִּיק בְּכָל הַדּוֹרוֹת, הָאֵל הַנְּאֻמָּן הָאוֹמֵר וְעוֹשֶׂה, הַמְדַבֵּר וּמְקַיֵּם, שֶׁכָּל דְּבָרָיו אֵמֶת וְצַדִּיק: נְאֻמָּן, אַתָּה הוּא יי אֱלֹהֵינוּ וְנֶאֱמָנִים דְּבָרֶיךָ, וְדַבֵּר אֶחָד מִדְּבָרֶיךָ אַחֲזוֹר לֹא

יָשׁוּב רִיקָם, כִּי אֵל מֶלֶךְ נֶאֱמָן וְרַחֲמָן אֶתְּהָ. בְּרוּךְ אַתָּה יי, הָאֵל הַנֶּאֱמָן בְּכָל דְּבָרָיו:

רַחֵם, עַל צִיּוֹן כִּי הִיא בֵּית חַיִּינוּ, וְלַעֲלוּבַת נַפְשׁ תּוֹשִׁיעַ וּתְשַׁמַּח בְּמַהֲרָה בְּיָמֵינוּ. בְּרוּךְ אַתָּה יי. מְשַׁמַּח צִיּוֹן בְּבִנְיָהּ:

שְׂמַחְנוּ, יי אֱלֹהֵינוּ, בְּאַלְהֵינוּ הַנְּבִיאַ עֲבָדְךָ, וּבְמַלְכוּת בֵּית דָּוִד מְשִׁיחְךָ, בְּמַהֲרָה יָבוֹא וַיַּגֵּל לַבְּנוֹ, עַל כִּסְאוֹ לֹא יֵשֵׁב זָר, וְלֹא יִנְחֲלוּ עוֹד אַחֵרִים אֶת כְּבוֹדוֹ. כִּי בְשֵׁם קִדְשְׁךָ נִשְׁבַּעְתָּ לוֹ, שְׁלֹא יִכְבֶּה נֵרוֹ לְעוֹלָם וָעֶד: בְּרוּךְ אַתָּה יי, מִגֵּן דָּוִד:

עַל הַתּוֹרָה, וְעַל הָעֲבוּדָה וְעַל הַנְּבִיאִים וְעַל יוֹם הַשַּׁבָּת הַזֶּה, שְׁנַתַּתְּ לָנוּ יי אֱלֹהֵינוּ לְקִדְשָׁהּ וְלִמְנוּחָהּ, לְכָבוֹד וּלְתַפְאֶרְתָּהּ. עַל הַכֹּל, יי אֱלֹהֵינוּ אֲנַחְנוּ מוֹדִים לְךָ, וּמְבָרְכִים אוֹתְךָ. יִתְפָּרֵךְ שִׁמְךָ בְּפִי כָל חַי תָּמִיד לְעוֹלָם וָעֶד: בְּרוּךְ אַתָּה יי, מְקַדֵּשׁ הַשַּׁבָּת:

עטרת מרים

י אַתָּה בְּרִאשֹׁתָּה הַגִּדְ אֶת־בֵּית־יִשְׂרָאֵל אֶת־הַבַּיִת אֶת סְפִיר בֵּנֵי הַבַּיִת שְׂרָאיתָ בְּנוֹי וּמְשׁוֹכְלֵל וְעוֹמֵד נְכוֹן לִפְנֵי ה' רַק שְׁעוֹנוֹתֵיהֶם מְעַבְבִים, וְלֹכֵן וַיִּבְלְמוּ מַעֲוֹנוֹתֵיהֶם וּמִתְרֵוּ לָשׁוּב בְּתַשׁוּבָה, וְאוֹ יִתְרָאָה בֵּית הַעֲתִיד כְּכַבוֹדוֹ וּמִדְּרוֹ וְאוֹ יִמְדְרוֹ עַל יְדִיד אֶת־תְּכַנִּית אֶת תוֹכֵן חֲשַׁבּוֹן הַכֶּנֶן:

יֵא וְאִם־נִבְלְמוּ אִם יְהוּ נִבְלָמִים מִכָּל אֲשֶׁר־עָשׂוּ אוֹתָם צוֹרַת הַבַּיִת מִה שְׁלִפְנִים מִחוּמַת הַר הַבַּיִת בְּכָלל וּתְכַנִּיתוּ תְּכוֹנוֹת בְּנֵינוּ בְּלִשְׁכוֹת וּבְחָאִים וּמוֹצְאָיו וּמוֹבְאָיו בְּשַׁעֲרֵים הַנְּקָרִים וְכָל־צוֹרְתָיו צוֹרַת כָּל בֵּית בְּנֵי עֲצָמוֹ וְאֵת כָּל־חֻקְתָיו מִה שְׂרָאִי לְהַשְׁתַּמֵּר בְּבָתִּים וּבְשִׁלְחָנוֹת וּבְלִשְׁכוֹת וְכָל־צוֹרְתָיו צוֹרַת הַפְּתוּחִים שְׁעַל הַקִּירוֹת. וְכָל־תּוֹרְתָיו חֵלֶק הַעֲזוּרוֹת לְבָתִּים וְלְיִשְׂרָאֵל וְלְמִשִּׁים הוֹרַע אוֹתָם תְּכוֹנוֹת הַבַּיִת וְצוֹרְתוֹ וְכָתֵב לְעֵינֵיהֶם וְהֵם רִאוּ בֵּנֵי הַבַּיִת לְעֵתִיד וַיִּשְׁמְרוּ בְּלִבָּם אֶת־כָּל־

שי למורא

י וַיִּבְלְמוּ מַעֲוֹנוֹתֵיהֶם, כִּי בָעַת שִׁתְּסַפֵּר לָהֶם עַל בְּנֵי בֵּית הַמִּקְדָּשׁ הַעֲתִיד, וְזָכְרוּ בְּנֵי הַרְאִשׁוֹן שְׁנַחֲרִב מַעֲוֹנוֹתֵיהֶם וַיִּבְלְמוּ בָהֶם. וּמִדְּרוֹ אֶת תְּכַנִּית, וַיִּמְדְרוֹ עַל יְדִיד שְׂאֵתָה מוֹרָה לָהֶם אֶת תוֹכֵן חֲשַׁבּוֹן הַכֶּנֶן. יֵא וְאִם נִבְלְמוּ מִכָּל אֲשֶׁר עָשׂוּ, אִם וַיִּבְלְמוּ מִכָּל הַמַּעֲשִׂים הַרְעִים שֶׁעָשׂוּ, אוֹ הוֹדַע לָהֶם אֶת

מִה שְׂאֵנִי עֲתִיד לַעֲשׂוֹת לָהֶם בְּכֵנֶן הַמִּקְדָּשׁ. וּתְכַנִּיתוּ, חֲשַׁבּוֹן תְּאִי וְלִשְׁכוֹתָיו. וּמוֹצְאָיו וּמוֹבְאָיו, מִדַּת הַפְּתוּחִים, שִׁיזְצָאִים וּבָאִים דְּרָפָם, וְכָל צוֹרוֹתָיו, צוֹרַת כָּל תְּדַר וְתַדְרָה. וְאֵת כָּל חֻקְתָיו, מִה שְׂרָאִי לְהַשְׁתַּמֵּשׁ בְּכָל תְּדַר וְתַדְרָה. וְכָל צוֹרוֹתָיו, צוֹרַת הַפְּתוּחִים שְׁעַל הַקִּירוֹת. וְכָל תּוֹרוֹתָיו, מְקוֹם עֲמִידַת הַכֶּנֶן וְהַעֵם. וְכָתֵב לְעֵינֵיהֶם, אֶת כָּל הַדְּבָרִים הָאֵלֶּה כְּתֵב לְעֵינֵיהֶם, כְּדִי

הפטרה לפרשת תצוה לשמו"ת

ביחזקאל פרק מג

י אַתָּה בְּרִאשֹׁתָּה הַגִּדְ אֶת־בֵּית־יִשְׂרָאֵל אֶת־ הַבַּיִת וַיִּבְלְמוּ מַעֲוֹנוֹתֵיהֶם וּמִדְּרוֹ אֶת־תְּכַנִּית: יֵא וְאִם־נִבְלְמוּ מִכָּל אֲשֶׁר־עָשׂוּ צוֹרַת הַבַּיִת וּתְכַנִּיתוּ וּמוֹצְאָיו וּמוֹבְאָיו וְכָל־צוֹרְתָיו וְאֵת כָּל־חֻקְתָיו וְכָל־צוֹרְתָיו וְכָל־תּוֹרְתָיו הוֹדַע אוֹתָם וְכָתֵב לְעֵינֵיהֶם וַיִּשְׁמְרוּ אֶת־כָּל־צוֹרְתוֹ וְאֵת־כָּל־חֻקְתָיו וְעָשׂוּ



ומעלותהו פנות קדים, והפגש שעולים בו, יהיה בדרום, כדי שיהיה העולה בו פונה ("קדים") לצד מזרח, שכל הפניות הם דרך ימין. (יח) אלה חקות המזבח, אלה האמורים לחלוץ הם משפוח המזבח להנכו ביום השלמת עשייתו. (ט) הפהנים הללו, הפהנים הבאים משבט לוי. מזרע צדוק, הוא היה

הכהן הגדול הראשון ששמש בבית המקדש בימי שלמה, לפיך נקראו על שמו. פר בן בקר לחטאת, מוסב על "ונתתה אל הפהנים וגו'." (כ) על ארבע קרנותיו ואל ארבע פנות העזרה, על ארבע קרנות המזבח ועל ארבע הזויות של בנין גג המזבח. ואל הנבול סביב, וכן שנה נאמר על תיבור, שהוא נבול המזבח. (מצודות דוד) וחטאת אותו וכפרתהו, כיה טהרה את המזבח והנקרה להניסו בקדשה להיות ראוי לכפר עליו מפאן ולהבא. (כא) במפקד הבית, במקום שהבית קלה. כלומר, במקום קדוש מחוץ לבית. (כד) והקרבתם לפני ה', זו היא ההקטרה שעל המזבח. והשליכו הפהנים עליהם מלח, כפתוב בתורה "על כל קרבנד תקריב מלח" (ויקרא ב'ג). (כה) תמימים יעשו, לקרבן עולה את הפר ואת האיל. (כו) ומלאו ידיו, כיה יתנכו את המזבח.

ומעלתהו פנות קדים: יה ויאמר אלי בן-אדם כה אמר אדני יהוה אלה חקות המזבח ביום העשותו להעלות עליו עולה ולזרק עליו דם: יט ונתתה אל-הפהנים הלואים אשר הם מזרע צדוק הקרבים אלי נאם אדני יהוה לשרתני פר בן-בקר לחטאת: כ ולקחת מדמו ונתתה על-ארבע קרנתיו ואל-ארבע פנות העזרה ואל-הנבול סביב וחטאת אותו וכפרתהו: כא ולקחת את הפר החטאת ושרפו במפקד הבית מחוץ למקדש מקום מוכן לשריפת הנשרפים, לפני מחומת הר הבית: כב וביום השני תקריב שעיר-עזים תמים לחטאת וחטאו וזרקו דם וטהרו את המזבח בורקת דם ראשון בפר בורקת דם חפר: כג בכלותך מחטא פאשר משלים לטהר את המזבח בורקת דם השעיר תקריב אל העזרה פר בן בקר תמים מבלי מום ואיל מוך הצאן תמים: כד והקרבתם על המזבח לפני יהוה והשליכו הפהנים עליהם מלח אותם עלה ליהוה: כה שבעת ימים יעשו: כו ויכלו את-הימים והיה ביום השמיני והלאה יעשו הפהנים על-המזבח את-עולותיכם ואת-שלמיכם ורצאתי אתכם נאם אדני יהוה:

קדים נתונת ברוח אשר העולה בהם ופנה אל המזבח (ובחום כב): יה ויאמר אלי בן-אדם כה אמר אדני יהוה אלה חקות המזבח ביום העשותו ביום שתשלם מלאכתו יהא המון וראוי להעלות עליו עולה ולזרק עליו דם: יט ונתתה אל-הפהנים הלואים אשר הם מזרע צדוק הכהן הקרבים אלי שלא עברו עבדתינה, בשרו שיעמוד בתורה ויהיה החנוך נעשה על ידו נאם אדני יהוה לשרתני פר בן-בקר לחטאת: כ ולקחת מדמו ונתתה על-ארבע קרנתיו של המזבח ואל-ארבע פנות העזרה וג המזבח ואל-הנבול סביב וחטאת אותו כיה טהרה את המזבח והנקרה להניסו בקדשה: כא ולקחת את הפר החטאת ושרפו במפקד הבית מחוץ למקדש מקום מוכן לשריפת הנשרפים, לפני מחומת הר הבית: כב וביום השני תקריב שעיר-עזים תמים לחטאת וחטאו וזרקו דם וטהרו את המזבח בורקת דם ראשון בפר בורקת דם חפר: כג בכלותך מחטא פאשר משלים לטהר את המזבח בורקת דם השעיר תקריב אל העזרה פר בן בקר תמים מבלי מום ואיל מוך הצאן תמים: כד והקרבתם על המזבח לפני יהוה והשליכו הפהנים עליהם מלח בורקת דם ראשון בפר בורקת דם חפר: כה שבעת ימים יעשו: כו ויכלו את-הימים והיה ביום השמיני והלאה יעשו הפהנים על-המזבח את-עולותיכם ואת-שלמיכם ורצאתי אתכם נאם אדני יהוה:

השעיר וטהרו אותו לפי שנטמא ביד גוי הארץ: ומלאו ידיו בקרבת העולה ובה יתנכו את המזבח: כו ויכלו פאשר ישלימו הפהנים את שבעת הימים על זה הפר והיה ביום השמיני והלאה יעשו הפהנים על-המזבח את-עולותיכם ואת-שלמיכם ורצאתי אתכם אהיה מרצה לכם על-ידי הקרנות הללו נאם אדני יהוה:

## קריאת התורה למנחת שבת קודש

ל' וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵאמֹר: יִכֹּף תִּשָּׂא אֶת־רֹאשׁ בְּנֵי־יִשְׂרָאֵל לַפְּקֻדֵיהֶם וְנִתְּנוּ אִישׁ כַּפָּר נַפְשׁוֹ לַיהוָה בַּפְּקֹד אַתֶּם וְלֹא־יְהִיָּה כֶּהֱם נִגַּף בַּפְּקֹד אַתֶּם: יִגַּז אֶת־נַפְשׁוֹ עַל־הַפְּקֻדִים מִחֻצֵית הַשֶּׁקֶל בַּשֶּׁקֶל הַקָּדָשׁ עֲשִׂים גֵּרָה הַשֶּׁקֶל מִחֻצֵית הַשֶּׁקֶל תְּרוּמָה לַיהוָה: (לוי' ד') כָּל הָעֵבֶר עַל־הַפְּקֻדִים מִבְּנֵי עֲשָׂרִים שָׁנָה וְזָמַעְלָה יִתֵּן תְּרוּמַת יְהוָה: כ"ו הַעֲשִׂיר לֹא־יִרְבֶּה וְהִדֵּל לֹא יִמְעִיט מִמִּחֻצֵית הַשֶּׁקֶל לְתַת אֶת־תְּרוּמַת יְהוָה לְכַפֵּר עַל־נַפְשׁוֹתֵיכֶם: כ"ז וְלִקְחֶתָּ אֶת־כֶּסֶף הַכֹּפָרִים מֵאֵת

בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְנָתַתָּ אֹתוֹ עַל־עֲבֹדַת אֹהֶל מוֹעֵד וְהָיָה לְבְנֵי יִשְׂרָאֵל לְזָכְרוֹן לִפְנֵי יְהוָה לְכַפֵּר עַל־נַפְשׁוֹתֵיכֶם: פ' (ישׂראל' ח') וַיְדַבֵּר יְהוָה אֶל־מֹשֶׁה לֵאמֹר: ח' וְעָשִׂיתָ כִּיֹּר נְחֹשֶׁת וְכִנּוֹ נְחֹשֶׁת לְרַחֲצָה וְנָתַתָּ אֹתוֹ בֵּין־אֹהֶל מוֹעֵד וּבֵין הַמִּזְבֵּחַ וְנָתַתָּ שָׁמָּה מַיִם: ט' וְרַחֲצוּ אֶהֱרֹן וּבְנָיו מִמֶּנּוּ אֶת־יְדֵיהֶם וְאֶת־רַגְלֵיהֶם: כ' כִּבְאֵם אֶל־אֹהֶל מוֹעֵד וְרַחֲצוּ מַיִם וְלֹא יָמָתוּ אוֹ כִּגְשַׁתֶּם אֶל־הַמִּזְבֵּחַ לְשָׂרֵת לְהַקְטִיר אִשָּׁה לַיהוָה: כ"א וְרַחֲצוּ יְדֵיהֶם וְרַגְלֵיהֶם וְלֹא יָמָתוּ וְהָיְתָה לָהֶם חֻק־עוֹלָם לֹא יִלְוְרְעוּ לְדֹרֹתָם: פ'

אגרות קודש

### אגרות קודש

ב"ה, ד' אדר, תשי"ח  
ברוקלין.

הו"ח אי"א נו"נ מלאכתו מלאכת שמים  
מוה' דוד שי

שלום וברכה!

במענה למכתבו עם הפתקא המוסגרה בו.

נהניתי במאד לקרות בו, אשר סו"ס עלה בידו לקיים בקשתי ולמסור למר ז. שי את הדברים. וטוב במיוחד שלא נכנס לכל ויכוחים וכל שקו"ט, כי לא זו הכוונה. ועפ"ז מובן ג"כ, שגם להבא אין לו להכנס בוכוחים בזה. והרי עשה שליחותי וגם אני עשיתי שליחותי שלי. מזה מובן ג"כ - שאין מקום לשלוח הפתקא. ובהנוגע באם לשלוח להנ"ל העתקת דברי שבמכתבי אליו, גם זה אין צריך לבוא באתעדל"ית דילי, כ"א - אם יחפש מר ז. שי הזדמנות להפגש עמו או לבוא עמו בקישור מכתבים, וידרוש במיוחד העתקת הדברים, אזי יעשה את זה. ועד אז לא יעשה בהענין דבר.

תקותי שכבר הוטב, וביותר מצב בריאות בתו תחי'. ואצפה לבשו"ט גם בזה.

בתודה וברכה,

מ. שניאורסאהן



יציאת שבת	כניסת שבת	צאת הכוכבים		שקיעה		מנחה גדולה		סוף זמן תפילה		סוף זמן קריאת שמע				זריחה		מדינה ועיר
		ש	א	ש	א	ש	א	ש	א	אדמו"ר		מג"א		ש	א	
										ש	א	ש	א			
18:40	17:40	18:29	18:22	17:59	17:53	12:41	12:42	10:15	10:19	9:15	9:21	8:37	8:42	6:23	6:33	טורקיה, איסטנבול (ח)
19:05	18:07	18:54	18:48	18:26	18:20	13:06	13:07	10:40	10:43	9:39	9:44	9:03	9:08	6:47	6:55	יוון, אתונה (ח)
18:45	17:41	18:33	18:24	18:00	17:52	12:45	12:47	10:21	10:26	9:21	9:28	8:39	8:45	6:31	6:43	מולדובה, קישינב (ח)
19:16	18:25	19:07	19:05	18:44	18:42	13:16	13:18	10:48	10:50	9:46	9:49	9:16	9:19	6:50	6:54	מקסיקו, מקסיקו סיטי (ח)
19:49	18:48	19:36	19:48	19:04	19:15	13:12	13:14	10:32	10:30	9:26	9:22	8:42	8:38	6:15	6:07	ניו-זילנד, קריסטצ'רץ' (ח)
18:43	17:50	18:33	18:30	18:08	18:05	12:44	12:46	10:17	10:20	9:16	9:20	8:43	8:47	6:21	6:27	נפאל, קטמנדו (ח)
18:54	17:52	18:42	18:36	18:13	18:07	12:55	12:56	10:29	10:33	9:29	9:34	8:51	8:57	6:37	6:46	סין, בייג'ינג (ח)
19:49	19:00	19:40	19:42	19:18	19:19	13:46	13:47	11:14	11:16	10:12	10:13	9:43	9:45	7:13	7:14	סינגפור, סינגפור (ח)
18:18	17:08	18:04	17:54	17:28	17:17	12:17	12:18	9:54	9:59	8:55	9:02	8:07	8:14	6:06	6:20	פולין, ורשה (ח)
18:58	18:09	18:49	18:52	18:26	18:29	12:49	12:51	10:16	10:17	9:13	9:14	8:44	8:44	6:12	6:11	פרו, לימה (ח)
19:21	18:18	19:09	19:01	18:37	18:29	13:21	13:23	10:57	11:01	9:57	10:03	9:15	9:21	7:06	7:17	צרפת, ליון (ח)
19:32	18:26	19:19	19:10	18:47	18:37	13:31	13:33	11:07	11:12	10:08	10:15	9:23	9:30	7:18	7:30	צרפת, פריז (ח)
18:40	17:51	18:31	18:32	18:09	18:09	12:37	12:38	10:06	10:08	9:04	9:06	8:36	8:37	6:05	6:07	קולומביה, בוגוטה (ח)
18:58	17:56	18:46	18:39	18:18	18:11	12:58	13:00	10:33	10:37	9:33	9:39	8:53	8:59	6:42	6:52	קנדה, טורונטו (ח)
18:35	17:32	18:23	18:15	17:52	17:44	12:35	12:36	10:10	10:14	9:10	9:16	8:29	8:35	6:19	6:30	קנדה, מונטריאול (ח)
18:25	17:28	18:14	18:09	17:47	17:42	12:26	12:28	10:00	10:03	8:59	9:04	8:24	8:28	6:06	6:14	קפריסין, לרנקה (ח)
19:40	18:26	19:25	19:13	18:46	18:34	13:37	13:38	11:14	11:20	10:16	10:24	9:25	9:33	7:29	7:43	רוסיה, ליובאוויטש (ח)
19:14	17:59	18:58	18:46	18:22	18:10	13:10	13:12	10:48	10:54	9:50	9:58	8:57	9:06	7:03	7:18	רוסיה, מוסקבה (ח)
19:02	17:57	18:49	18:41	18:17	18:08	13:02	13:03	10:37	10:42	9:38	9:45	8:55	9:02	6:48	6:59	רוסיה, רוסטוב על-הדון (ח)
19:07	18:02	18:54	18:45	18:26	18:17	13:07	13:08	10:42	10:47	9:43	9:49	9:00	9:06	6:52	7:04	שווייץ, ציריך (ח)
18:59	18:10	18:50	18:50	18:28	18:27	12:59	13:00	10:29	10:32	9:28	9:30	8:58	9:01	6:30	6:34	טאילנד, בנגקוק (ח)

(\* הזמנים נערכו על-פי תוכנת 'חזון שמים'.

## סדר מצות הדלקת נרות לערב שבת קודש

מצוה זו שייכת גם לבנות ישראל, ועד לילדה קטנה ... אפילו אם היא בת שנה וכבר מתחילה לדבר ויכולה להדליק ולברך ... ביחד עם אחיותי, ועל אחת כמה וכמה אמה שמדליקה לאחריהן, כדי שתוכל לעזור להן בהדלקת הנר.

תורת מנחם תשמ"ט חלק ד' עמ' 378

ויש להשפיע גם על בנות קטנות שהגיעו לחינוך, שגם הן תדלקנה נרות שבת וחג, כמדובר כמה פעמים. ואפילו אם הדבר מוטל בספק, אם היא כבר הגיעה לחינוך או לא - גם אז כדאי שיאיר מזלה שבוע קודם או כמה ימים קודם!

משיחת י"ג תשרי תשד"מ סכ"ח - התועודויות תשד"מ ח"א עמ' 162

זמן הדלקת הנרות הוא כפי המתפרסם בכל מקום ומקום על ידי הגורמים המוסמכים - אסור בשום אופן להדליק לאחר זמן זה. מנהגן הטוב של בנות ישראל ... להפריש לצדקה לפני הדלקת הנרות - כמובן כאשר הדלקת הנרות היא ביום חול. אסור לטלטל ח"ו את קופת הצדקה לאחר ההדלקה ולכן צריכים להניחה לכתחילה [=לפני כניסת השבת ולפני ההדלקה] במקום שתישאר שם עד לאחר הבדלה.

מדליקים את הנרות ואחרי כן מברכים:

**בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם, אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו וְצִוָּנוּ לְהַדְלִיק נֵר שַׁבַּת קֹדֶשׁ:**

# תפילת הדרך

צריך לאומרה כשהחזיק בדרך חוץ לעיר ביום ראשון כשנוסע מביתו, וטוב לומר מעומד אם אפשר בקל. ובשאר הימים שמתעכב בדרך עד שובו לביתו יאמר אותה בכל בוקר אפילו במלון ויחתום ברוך אתה שומע תפלה בלי הזכרת שם:

יהי רצון מלפניך יי אלהינו ואלהי אבותינו, שתוליכנו לשלום ותצעדנו לשלום ותדריכנו לשלום ותסמכנו לשלום, ותגיענו למחוז חפצנו לחיים ולשמחה ולשלום, (ואם רעתו לחזור מיד אומר ותחזירנו לשלום), ותצילנו מכף כל-אויב ואזרב ולסמים וחיזות רעות בדרך ומפל-פורעניות המתרגשות ובאות לעולם. ותשלח ברכה בכל-מעשה ידינו, ותתנני לחן ולחסד ולרחמים בעיניך ובעיני כל-רואינו, ותגמלנו חסדים טובים ותשמע קול תפלתנו כי אתה שומע תפלת כל-פה: ברוך אתה יי, שומע תפלה:

## לזכות

לוי שי' הלוי בן חנה וזוגתו אולגה שרח בת תמר

ויוצאי חלציהם

צבי' ובעלה דוד הלוי אליעזרוב

שלום יצחק הלוי ומשפחתו

רות ובעלה אפרים הלוי יליזרוב

זבולון הלוי וזוגתו רות

חגית ובעלה גבריאל סופייב

שמעי' הלוי וזוגתו מוראל

אילת ובעלה גדעון יעקובסון

יהושע הלוי וזוגתו מעיין חנה

אור אבנר הלוי וזוגתו רינת שיחיו

לבייב

לעילוי נשמת הרה"ח ר' טובי' ב"ר יעקב ע"ה

לבקשות ושינויים: [Israel@DvarMalchus.org](mailto:Israel@DvarMalchus.org)

בארזה"ב וקנדה: [USA@DvarMalchus.org](mailto:USA@DvarMalchus.org)

הערות ותיקונים ניתן לשלוח ל: [Office@Chazak.co.il](mailto:Office@Chazak.co.il)

ללימוד שיחות קודש ומאמרים:

[Biurim.co.il](http://Biurim.co.il) [Otzar770.com](http://Otzar770.com) [Chasidut.tv](http://Chasidut.tv) [Lahak.org](http://Lahak.org)

הרשמה כמנויים  
לדבר מלכות

03-9601001

[DvarMalchus.org](http://DvarMalchus.org)

חפשו 'דבר מלכות' בעמודות נדרים פלוס



2 3 0 4 - 3 3 7 7

P.P.  
שולם  
1949  
תל אביב